

* (فهرسة الجزء التاسع
من فتح البيان) *

* فهرسة الجزء التاسع من فتح البيان *

صفحة

٢	سورة محمد صلى الله عليه وسلم
٢٥	سورة الفتح
٥٢	سورة الحجرات
٧٢	سورة ق
٩٠	سورة الذاريات
١٠٧	سورة الطور
١٢٢	سورة النجم
١٤٩	سورة القمر
١٦٧	سورة الرحمن
١٩٤	سورة الواقعة
٢١٩	سورة الحديد
٢٤٥	سورة المجادلة
٢٦٣	سورة الحشر
٢٨٦	سورة الممتحنة
٣٠٨	سورة الصف
٣٤٤	سورة الجمعة
٣٦٠	سورة المنافقون
٣٧٧	سورة التغابن
٣٩٠	سورة الطلاق
٤٣٠	سورة التحريم

(تمت)

* فهرسة الجزء التاسع من تفسير ابن كثير *

صفحة

٢	تفسير سورة الزمر
٤٢	تفسير سورة المؤمن
٧٥	تفسير سورة فصلت
١٠١	تفسير سورة الشورى
١٢٩	تفسير سورة الزخرف
١٥٣	سورة الدخان
١٧٠	سورة الجاثية
١٧٩	سورة الاحقاف
٢١٢	سورة القفال
٢٢٨	سورة الفتح
٢٦٨	سورة الحجرات
٢٩٤	سورة ق
٣٠٦	تفسير سورة الذاريات
٣١٤	تفسير سورة الطور
٣٢٣	تفسير سورة النجم
٣٤٠	تفسير سورة اقتربت
٣٥٠	تفسير سورة الرحمن
٣٦٥	تفسير سورة الواقعة
٣٩٠	تفسير سورة الحديد
٤٠٨	تفسير سورة المجادلة
٤١٩	تفسير سورة الحشر
٤٣٤	تفسير سورة الممتحنة
٤٤٦	تفسير سورة الصف
٤٥٣	تفسير سورة الجمعة
٤٥٧	تفسير سورة المنافقين
٤٦٣	تفسير سورة التغابن

(تمت)

(الجزء التاسع)

من التفسير المسمى فتح البيان
في مقاصد القرآن للسيد الامام المجتهد المحقق
الهمام المؤيد من مولا القدين الباري أبي الطيب
صديق بن حسن القنوجي البحاري ملك
مدينة بهو بال حالا بالاقطار الهندية
لا زالت كواكب فضله
في الافاق زاهرة
مضية آمين



وبهامشه تفسير الامام الجليل الكبير الحافظ عماد الدين أبي الفداء اسمعيل بن عمر بن
كثير القرشي الدمشقي المولود سنة سبع مائة وعشر المتوفى سنة سبع مائة وأربعة وسبعين
وهذا التفسير جليل فسر بالا حاديث والآثار مستندة من أصحابها مع
الكلام على ما يحتاج اليه جرحا وتعديلا اهـ من كشف الظنون

(الطبعة الاولى)

(بالمطبعة الكبرى الميرية بيولا ق مصر المحمية)

سنة ١٣٠١ هجرية



(تفسير سورة الزمر وهي مكية)
قال النسائي حدثنا محمد بن النضر
ابن مساور حدثنا جاد عن مزوان
ابن ابيابة عن عائشة رضي الله
عنها قالت كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يصوم حتى نقول
ما يريدان ينظروا يفطر حتى نقول
ما يريدان يصوم وكان صلى الله
عليه وسلم يقرأ في كل ليلة بـ
اسرائيل والزمر

(بسم الله الرحمن الرحيم)

تَنزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ
الْحَكِيمِ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ
بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ
إِلَّا اللَّهُ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا
مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا
لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ
بَيْنَهُمْ فِيمَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ
اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ
لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَاصْطَفَىٰ
مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سَجَّادًا هَؤُلَاءِ
الْوَحِيدُ الْقَاهِرُ يَجْعَلُ اللَّهُ أَلْفًا
تَنْزِيلَ هَذَا الْكِتَابِ وَهُوَ الْقُرْآنُ
الْعَظِيمُ مَنْ عِنْدَهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
فَهُوَ الْحَقُّ الَّذِي لَا مَرِيَّةَ فِيهِ وَلَا شَكَّ
كَأَنَّ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ
الْعِلْمَ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى
قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ بِلِسَانٍ
عَرَبِيٍّ مُبِينٍ وَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى
وَإِنَّ الْكِتَابَ عَزِيزٌ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ
مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلُ مَنْ
حَكِيمٌ حَمِيدٌ وَقَالَ جَلَّ وَعَلَاهُنَا
تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ أَيْ

بسم الله الرحمن الرحيم

(سورة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وتسمى سورة القتال وسورة الذين كفروا)

وهي ثمان وتسع وثلاثون آية وقيل هي أربعون آية والخلاف في قوله حتى تضع الحرب
أوزارها وقوله لذة للشاربين وهي مدينة قال الماوردي في قول الجميع إلا ابن عباس
وقاد فأنهما قالوا الآية منهم أنزلت بعد حجة الوداع حين خرج من مكة وجعل ينظر إلى
البيت وهو يبكي حتى نزل عليه فنزل قوله تعالى وكان من قريته هي أشد قوة من قريته وهذا
مبني على أن المكي ما نزل بمكة ولو بعد الهجرة والمشهور أن المكي ما نزل قبل الهجرة
والمدينة ما نزل بعدها ولو في مكة فعليه تكون هذه الآية مدينة وهذا كله مبني على هذا
النقل الذي نقله الماوردي هنا ونقله القرطبي أيضا هنا والذي نقله الخازن والخطيب
 وغيرهم ما بل والقرطبي أيضا أنها نزلت لما خرج من مكة إلى الغار مهاجرا والنقل الثاني
 هو الصحيح لأنه هو الذي يناسبه التوسع بقوله وكان من قريته وأما على النقل الأول فلا
 يظهر هذا الوعيد لأنه في حجة الوداع فارقها فاختار أن يبعث ما صارت دارا لسلام وأسلم جميع
 أهلها وبني فحقها في السنة الثامنة وقال الثعلبي إنه أمكية وحكاها ابن هبسة الله عن
 الخصال وسعيد بن جبيرة وهو غلط من القول بالسورة مدينة كما لا يخفى قال ابن عباس
 نزلت سورة القتال بالمدينة وعن ابن الزبير نزلت بالمدينة سورة الذين كفروا وعن ابن عمر
 أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ بهم في المغرب الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله

المنسج الحساب الحكيم أى فى أقواله وأفعاله وشرعه وقدره أنا أنزلنا اليك الكتاب بالحق فأعبد الله سبحانه والدين أى فأعبد الله
 وحده لا شريك له وأدع الخلق الى ذلك وأعلمهم انه لا تصح العبادة الا له وحده وأنه ليس له شريك ولا عدل ولا نديد ولهذا أقل
 تعالى الله الذين اتخاوص اى لا يقبل من العمل الا ما أخلص فيه العامل لله وحده لا شريك له وقال قتادة فى قوله تبارك وتعالى
 الا الله الذين اتخاوص شهادته أن لا اله الا الله ثم أخبر عز وجل عن عباد الاصنام من المشركين انهم يقولون ما نعبدهم الا ليقربونا
 الى الله زانى أى انما يحملونهم على عبادتهم لئلا يبعثهم الله واصنامهم اتخذوها (٢) على حور الملائكة المقرين فى رزقهم

فعبدوا تلك الصور تنزيلا لتلك منزلة عبادتهم الملائكة ليسفنعوا لهم عند الله تعالى فى نصرهم ورزقهم وما ينوبهم من أمور الدنيا فاما المعاد فكانوا اجاحدين له كافرين به قال قتادة والسدى ومالك عن زيد بن أسلم وابن زيد الالبقرىونا الى الله زانى أى ليسفنعوا لنا ويقرىونا عند منزلة ولهذا كانوا يقولون فى تلبيتهم اذا جئوا فى جاهليتهم ليسبك لا شريك لك الا شريكك هو لك تملكه وما ملك وهذه الشبهة هى التى اعتمدها المشركون فى قديم الدهر وحديثه وجاءتهم الرسل صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين بردها والنهى عنها والدعوة الى افسراد العبادة لله وحده لا شريك له وان ههنا شئ اخترعه المشركون من عند أنفسهم لم يأذن الله فيه ولا رضى به بل أبغضه ونهى عنه ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون وأخبرنا الملائكة التى فى السموات من

أخرجه الطبرانى فى الاوسط

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الذين كفروا) هم كفار قريش كفروا بالله (وصدوا) أنفسهم وغيرهم (عن سبيل الله) وهو دين الاسلام بنهيهم عن الدخول فيه كذا قال مجاهد والسدى وابن عباس وقال الضحاك معنى سبيل الله بيت الله بمنع قاصديه وقيل هم أهل الكتاب أو عام فى كل من كفر وصد (أضل أعمالهم) أى أبطلها الله وأحبطها وجعلها ضائعة قال الضحاك المعنى أبطل كبدتهم ومكرهم بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وجعل الدائرة عليهم فى كفرهم وقيل أبطل ما عملوه فى الكفر عما كانوا يسمونه مكارم الاخلاق من صلة الارحام وفك الاسارى واطعام الطعام وعمارة المسجد الحرام واجارة المستجير وقرى الاضياف وشؤون ذلك وهذه وان كانت باطله من أصلها لكن المعنى انه سبحانه حكم بطلانها فلا يرون لها فى الآخرة ثوابا ويجزون بها فى الدنيا من فضله تعالى وقال ابن عباس كانت لهم أعمال فاضله لا يقبل الله مع الكفرة عا ولما ذكر سبحانه فريق الكافرين اتبعهم بكفر فريق المؤمنين فقال (والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد) ظاهر هذا العموم فيدخل تحته كل مؤمن من المؤمنين الذين يعملون الصالحات ولا يمنع من ذلك خصوص سبيها فقد قيل انهم انزلت فى الانذار قاله ابن عباس وقيل فى ناس من قريش وقيل فى مؤمنى أهل الكتاب ولكن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب العامة على بناء نزل للمفعول مستند او قرئ مبني للفاعل وهو الله وقرئ أنزل بالهمزة ونزل ثلاثيا والمراد به القرآن وهذا من عطف الخاص على العام ولا شك أن الايمان بالقرآن المنزل على محمد من جملة افراد ما يجب الايمان به وخص سبحانه وتعالى الايمان بما نزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم بالذ كرمع اندراجهم تحت مطلق الايمان المذ كور قبله تنبيه على شرفه وعلمه ومكانه واشعار بان الايمان لا يتم دونه وأنه الاصل فيه ولذا أكد بقوله (وهو الحق من ربهم) ومعنى كونه الحق انه الناسخ لما قبله ولا ينسخ والجمله اعتراضية (كفر عنهم سيئاتهم) التى عملوها فيما مضى فانه غفرها لهم بالايمان والعمل الصالح (واصلح بهم) أى شأنهم قاله مجاهد وقال قتادة حالهم وقيل أمرهم والمعانى متقاربة قال المبرد البال الحال ههنا

الملائكة المقرين وغيرهم كلهم عبيد خاضعون لله لا يشفعون عنده الا بادنهم ان رضى وليسوا عنده كالاهل اعند سلو كههم يشفعون عندهم بغير اذنهم فيما أحبه الملوأ وأبوه فلا تضربوا لله الامثال تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وقوله عز وجل ان الله يحكم بينهم أى يوم القيامة فيما هم فيه يختلفون أى سيفصل بين الخلائق يوم معادهم ويجزى كل عامل بعمله ويوم نحشهم جميعا ثم نقول للملائكة أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك أنت ولينامن دونهم بل كانوا يعبدون الجن أكثرهم بهم مؤمنون وقوله عز وجل ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار أى لا يرشد الى الهداية من قصده الكذب والافتراء على الله تعالى وقلبه كافر

بآياته وحججه وبرأيه ثم بين تعالى أنه لا ولد له كما يزعمه جهلة المشركين في الملائكة والمعاذون من اليهود والنصارى في العزيز وعسى فقال تبارك وتعالى لو أراد الله أن يتخذ ولدًا لأصطفى مما يخلق ما يشاء أي لكان الأمر على خلاف ما يزعمون وهذا شرط لا يلزم وقوعه ولا جواز بل هو محال وإنما قصد تنجيهم فيما ادعوه وزعموه كما قال عز وجل لو أردنا أن نتخذ لهم أولادًا لنفعلن ذلك ان كفًا لعين قل ان كان للرجن ولد فأنأول العابدين كل هذا من باب الشرط ويجوز تعليق الشرط على المستحيل لمقصد المتكلم وقوله تعالى سبحانه هو الله الواحد (٤) القهار أي تعالى وتزهو وتقدس عن أن يكون له ولد فإنه الواحد الأحد الفرد الصمد

الذي كل شيء عبد لديه فقير اليه وهو الغني عما سواه الذي قد قهر الاشياء فدانت له وذلت وخضعت تبارك وتعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا (خلق السموات والارض بالحق يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل ويخسر الشمس والقمر كل يجري لاجل مسمى الا هو العزيز الغفار خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منهن أزواجا وأزنا لكم من الأنعام ثمانية أزواج يخلقكم في بطون امهاتكم خلقا من بعد خلق في ظلمات ثلاث ذلكم الله ربكم له الملك لا اله الا هو فاني تضرعون) يخبر تعالى انه الخالق لما في السموات والارض وما بين ذلك من الاشياء وبانه مالك الملك المتصرف فيه يقبل اليه ونهاره يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل أي يخسرهما يجريان متعاقبين لا يفتران كل منهما ما يطالب الآخر طابا حثينا كقوله تبارك وتعالى يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا هذا معني ماروي عن ابن عباس رضي الله

وقيل القلب وهو كالمصدر ولا يعرف منه فعل ولا تجمعه العرب الا في ضرورة الشعر قال الجوهري والبال أضرأاء العيش يقال فلان رخی البال والبال الحوت العظيم من حيتان البحر وليس بعربي والبال القارورة والجراب ووعاء الطيب وموضع الخبز وقيل والمعنى انه عصمهم عن المعاصي في حياتهم وأرشدهم الى أعمال الخير وليس المراد اصلاح حال دنياهم من اعطائهم المال ونحو ذلك وقال النقاش ان المعنى أخلص نياتهم (ذلك) أي ما مر مما أوعده الكفار ووعده المؤمنين أو الامر ذلك (بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم) فالباطل الشرك والكفر والحق التوحيد والايان والمعنى ان ذلك الاضلال لأعمال الكافرين بسبب اتباعهم الباطل من الشرك بالله والعمل بعاصيه وذلك التكفير لسيئات المؤمنين واصلاح بالهم بسبب اتباعهم للحق الذي أمر الله باتباعه من التوحيد والايان وعلى الطاعات (كذلك) أي مثل ذلك البيان (يضرب) يبين (الله للناس أمثالهم) أي أحوال الفريقين الجارية مجرى الامثال في الغرابة قال الزجاج كذلك يضرب لهم أمثال حسنات المؤمنين واضلال أعمال الكافرين بغنى ان من كان كافرا أضل الله عمله ومن كان مؤمنا كفر الله سيئاته أو جعل الاضلال مثالا لخصية الكفار وتكفير السيئات مثالا لغزوا لابرار وما بين سبحانه حال الفريقين أمر بجهاد الكفار فقال (فاذا القيمت) الفاء لترتيب ما في حينها من الامر على ما قبلها فان ضلال أعمال الكفرة وخبيثتهم وصلاح أحوال المؤمنين وفلاحهم مما يوجب ان يترتب على كل من الجانبين ما يليق به من الاحكام أي فاذا كان الامر كما ذكر فاذا القيمت في المحاربة (الذين كفروا) أي المشركين ومن لم يكن صاحب عهد من أهل الكتاب (فضرب الرقاب) قال الزجاج أي فاضربوا الرقاب ضربا وقيل هو منصوب على الاغراء قال أبو عبيدة هو كفولهم ياتفس صبرا وقيل التقدير اقصدوا ضرب الرقاب وخص الرقاب بالذكور لان القتل أكثر ما يكون بقطعها لان الواجب ضرب الرقبة خاصة لان هذا لا يكاد يتأق حالة الحرب وانما يتأق القتل في أي موضع كان من الاعضاء وقيل لان في التعبير عنه من الغلظة والسددة ما ليس في نفس القتل وهي خز العنق واطارة العضو الذي هو رأس البدن وعلوه وأحسن أعضائه (حتى اذا أنخنتموهم) غاية للامر بضرب الرقاب للبيان غاية القتل وهو مأخوذ من الشيء الثخين أي الغليظ وفي المصباح أنخن في

عنهما ومجاهد وقتادة والسدي وغيرهم وقوله عز وجل وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى أي الأرض إلى مدة معلومة عند الله تعالى ثم ينقضي يوم القيامة الإله العزيز الغفار أي مع عزته وعظمته وكبريائه هو غفار لمن عصاه ثم تاب وأناب إليه وقوله جات عظمته خلقكم من نفس واحدة أي خلقكم مع اختلاف أجناسكم وأصنافكم والستكم وألوانكم من نفس واحدة وهو آدم عليه الصلاة والسلام ثم جعل منها زوجا وهي حواء عليها السلام كقوله تعالى يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء وقوله تعالى وأنزل لكم من الأنعام

ثمانية أزواج أى وخلق لكم من ظهور الانعام ثمانية أزواج وهى المذكورة فى سورة الانعام ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين وقوله عز وجل يخلقكم فى بطون امهاتكم أى قدركم فى بطون امهاتكم خلقا من بعد خلق يكون أحدكم أو لاناظفة ثم يكون علقه ثم يكون مضغة ثم يخلق فيكون لحا وعظما وعصا وعروفا وينفخ فيه الروح فيصير خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين وقوله جل وعلا فى ظلمات ثلاث يعنى فى ظلمة الرحم وظلمة المشيمة التى هى كالغشاوة والوقاية على الولد وظلمة البطن كذا قال ابن عباس رضى الله عنهما ومجاهد (٥) وعكرمة وأبو مالك والضحالك وقتادة والسدى وابن زيد وقوله جل جلاله

ذلكم الله ربكم أى هذا الذى خلق السموات والارض وما بينهما وخلقكم وخلق آباءكم هو الرب له الملك والتصرف فى جميع ذلك لا اله الا هو أى الذى لا تنبغى العبادة الا له وحده لا شريك له فأنى تصرفون أى فكيف تعبدون معه غيره أين يذهب بعقولكم (آن) تكفروا فأن الله غنى عنكم ولا يرضى لعباده الكفروا وتشكروا

رضه لكم ولا تزوروا زورا أخرى ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم تعملون انه عليم بذات الصدور وادامس الانسان ضرر دعا به منيما اليه ثم اذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعوا اليه من قبل وجعل لله أندا البخل عن سبيله قل تمتع بكنوزك قليلا

انك من أصحاب النار يقول تعالى مخبرا عن نفسه تبارك وتعالى انه الغنى عما سواه من المخلوقات كما قال موسى عليه الصلاة والسلام ان تكفروا أنتم ومن فى الارض جميعا فان الله لغنى حميد وفى صحيح مسلم

يا عبادى لو ان أياكم وأخركم وأنسكم وجنكم كانوا على أشجر قلب رجل منكم ما انتقص ذلك من ملكي شيئا ر قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر أى لا يحب ولا يأمر به وان تشكروا يرضه لكم أى يحبكم ويرزكم من فضله ولا تزوروا زورا أخرى أى لا تتحمل نفس عن نفس شيئا بل كل مطالب بأمر نفسه ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم تعملون انه عليم بذات الصدور أى فلا يخفى عليه خافية وقوله عز وجل وادامس الانسان ضرر دعا به منيما اليه أى عند الحاجة يتضرع ويستغيث بالله وحده لا شريك له كما قال تعالى وادامسكم الضر فى البحر ضل من تدعون الاياه فلما نجياكم الى البر اعرضتم وكان الانسان كفورا ولهذا قال

الارض الخنا ناسا الى العدو وأوسعهم قتلا وأثخنه أو هنته بالجراحة وأضعفته وقد مضى تحقيق معناه فى الانفال والمعنى اذا أنقلعوههم وقهرتموههم بالقتل والجراح ومنعتموهم النهوض والحركة (فسدوا الوثاق) بالفتح القيد والحبل ويجبى بالكسر اسم الشئ الذى يوثق به كالرباط قال الجوهري وأوثقه فى الوثاق بكسر الواو لغة فيه والجمع ووثق مثل رباط وربط ووثاق وعنق قرأ الجوهري فسدوا بضم السين وقرئ بكسرها وانما أمر سبحانه بشد الوثاق لئلا يفوتوا وينقلوا والمعنى اذا بالغتم فى قتلهم وأكثرت القتل فيهم فامسكوا عنهم وأسروهم واحفظوهم بالوثاق (فاماننا بعدوا ما فداء) قرأ الجوهري بالماء وقرئ بالقصر أى فامان غنوا عليهم بعد الاسر وشد الوثاق مناؤا وتندوا فداء والمن الاطلاق بغير عوض والفداء ما يغدى به الاسر نفسه من الاسر ولم يذكر القتل هنا كتنفعا بما تقدم وانما قدم المن على الفداء لانه من مكارم الاخلاق ولهذا كانت العرب تتفخر به كما قال شاعرهم ولا تقتل الاسرى ولكن نفكهم * اذا أثقل الاعناق جل المغارم

قال ابن عباس فى الآية جعل الله النبى والمؤمنين بالخيار فى الاسارى ان شاؤا قتلوهم وان شاؤا استعبدوهم وان شاؤا فادوهم وعنه أيضا قال هذا منسوخ نسختهما فاذا انسلك الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين وعن الحسن قال أى الخجاج باسارى فدفع الى ابن عمر رجلا يقتله فقال ابن عمر ليس بهذا أمرنا انما قال الله حتى اذا أثخنتموههم فشدوا الوثاق فاماننا بعدوا ما فداء وعن ليث قال قلت لمجاهد بلغنى ان ابن عباس قال لا يحل قتل الاسارى لان الله قال فاماننا بعدوا ما فداء فقال مجاهد لا تعبأ بهذا شيئا أدركت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكلهم يشكروا هذا ويقول هذه منسوخة انما كانت فى الهدنة التى كانت بين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبين المشركين فاما اليوم فلا يقول الله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ويقول فاذا القيمت الذين كفروا فاضرب الرقاب فان كان مشركوا العرب لم يقبل منهم الا الاسلام فان لم يسلموا فالقتل وأما من سواهم فانهم اذا أسروا فالسملون فيهم بالخيار ان شاؤا قتلوهم وان شاؤا استعبدوهم وان شاؤا فادوهم اذ لم يتحولوا عن دينهم فان أظهروا الاسلام لم يفادوا ونهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قتل الصغير والمرأة والشيخ الفانى ثم ذكر سبحانه الغاية لذلك فقال (حتى تضع الحرب أوزارها) أوزار الحرب آلاتها وأثقالها التى لا تقوم الا بها من السلاح

يا عبادى لو ان أياكم وأخركم وأنسكم وجنكم كانوا على أشجر قلب رجل منكم ما انتقص ذلك من ملكي شيئا ر قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر أى لا يحب ولا يأمر به وان تشكروا يرضه لكم أى يحبكم ويرزكم من فضله ولا تزوروا زورا أخرى أى لا تتحمل نفس عن نفس شيئا بل كل مطالب بأمر نفسه ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم تعملون انه عليم بذات الصدور أى فلا يخفى عليه خافية وقوله عز وجل وادامس الانسان ضرر دعا به منيما اليه أى عند الحاجة يتضرع ويستغيث بالله وحده لا شريك له كما قال تعالى وادامسكم الضر فى البحر ضل من تدعون الاياه فلما نجياكم الى البر اعرضتم وكان الانسان كفورا ولهذا قال

تبارك وتعالى ثم اذا خوله نعمته منه نسي ما كان يدعو اليه من قبل اي في حال الرفاهية ينسى ذلك الدعاء والتضرع كما قال جل جلاله واذا مس الانسان الضر دعانا بالجنبه أو قاعدا أو قائما فلما كشفنا عنه ضره مر كان لم يدعنا الى ضره منه وقوله تعالى وجعل لله آتادا البصل عن سبيله أي في حال العافية يشرك بالله ويجعل له آتادا قلا يتبع بكفره قليلا انك من أصحاب النار أي قل لمن هذه حاله وطريقته ومسلكته تتبع بكفره قليلا وهو ثم يدبشدد ووعيدا كيد كقوله تعالى قل تمتعوا فان مصيركم الى النار وقوله تعالى تمتعهم قليلا ثم نظروهم الى (٦) عذاب غليظ آمن هو فانت آتاء الليل ساجدا وقائما يحذرا لاخرة ويرجورجه

رب يد قل هل يستوى الدين يعلمون والذين لا يعلمون انما يتذكر اولو الاباب يقول عز وجل آمن هذه صفته كمن أشرك بالله وجعل له آتادا لا يستترون عند الله كما قال تعالى ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آتاء الليل وهم يسجدون وقال تبارك وتعالى ههنا آمن هو فانت آتاء الليل ساجدا وقائما أي في حال سجوده وفي حال قيامه ولهذا استبدل بهذه الآية من ذهب الى أن القنوت هو الخشوع في الصلاة ليس هو القيام وحده كما ذهب اليه آخرون قال الثوري عن فراس عن الشعبي عن مسروق عن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال القنات المطيع لله عز وجل ولرسوله صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس رضي الله عنهما والحسن والسدي وابن زيد آتاء الليل جوف الليل وقال الثوري عن منصور بن غسان ذلك بين المغرب والعشاء وقال الحسن وقتادة آتاء الليل أوله وأوسطه وآخره وقوله تعالى يحذرا لاخرة

والكرع أسند الوضع اليها وهو لاها على طريق المجاز والمعنى ان المسلمين مخبرون بين تلك الامور الاربعه الى غاية هي أن لا تكون حرب مع الكفار بان لا تبقى لهم شوكه قال مجاهد المعنى حتى لا يكون دين غير دين الاسلام وبه قال الحسن والكبي قال الكسائي حتى يسلم المطلق وقال الفراء حتى يؤمنوا ويذهب الكفر أي لا يبقى الا مسلم أو مسلم وقيل المعنى حتى يضع الاعداء المحاربون أوزارهم وهو سبيلهم بالهزيمة والمواذعة وروى عن الحسن وعطاء انه قال في الآية تقديم وتأخير والمعنى فضرب الرقاب حتى تضع الحرب أوزارها فاذا أنتختموهم فسدوا الوثاق وقد اختلف العلماء في هذه الآية هل هي محكمة أو منسوخة فقيل انها منسوخة في أهل الاوثان وانه لا يجوز ان يفادوا ولا يمن عليهم والتاسخ لها قوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقوله فاما تنقظهم في الحرب فشردهم من خلفهم وقوله وقتلوا المشركين كافة وبهذا قال قتادة والضحك والسدي وابن جرير وكثير من الكوفيين قالوا والمائدة آخر ما نزل فوجب ان يقتل كل مشرك الامن قامت الدلالة على تركه كالنساء والصبيان ومن تؤخذ منه الجزية وهذا هو المشهور ومن مذهب أبي حنيفة وقيل ان هذه الآية ناسخة لقوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم روى ذلك عن عطاء وغيره وقال كثير من العلماء ان الآية محكمة وان الامام مخير بين القتل والاسر وبعد الاسر مخير بين المن والفداء وبه قال مالك والشافعي والثوري والاوزاعي وأبو عبيد وغيرهم وهذا هو الراجح لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم والخلفاء الراشدين من بعده فعلوا ذلك وقال سعيد بن جبير لا يكون فداء ولا أسر الا بعد الاثنان والقتل بالسيف لقوله ما كان النبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الارض فاذا أسر بعد ذلك فلا امام أن يحكم عاراه من قبل أو غيره وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يوشك من عاش منكم أن يلقى عيسى بن مريم اماما مهديا وحكما عدلا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية وتضع الحرب أوزارها رواه عبد بن حميد وابن أبي حاتم وابن مردويه وعن سلمة بن نفيل عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من حديث قال ولا تضع الحرب أوزارها حتى يخرج بأجوج ومأجوج رواه ابن مردويه وابن سعد وأحمد والنسائي والبخاري والطبراني والحاصل ان حتى غاية لاخذ الامور الاربعه أو للمجهوع عند الشافعي وأما عند أبي حنيفة فان حمل الحرب على حرب بدر فهي غاية

ويرجورجه ربه أي في حال عبادته خائف راج ولا بد في العبادة من هذا وهذا وان يكون

الخوف في مدة الحياة هو الغالب ولهذا قال تعالى يحذرا لاخرة ويرجورجه ربه فاذا كان عند الاحتضار فليكن الرجاء هو الغالب عليه كما قال الامام عبد بن حميد في مسنده حدثنا يحيى بن عبد الحميد حدثنا جعفر بن سليمان حدثنا ثابت عن أنس رضي الله عنه قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على رجل وهو في الموت فقال له كيف تتجبد فقال أرجو وأخاف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمعان في قلب عبد في مثل هذا الموطن الا أعطاه الله عز وجل الذي يرجو وأمنه الذي يخافه

انه لا يحسب عليهم ثواب عملهم قط

حساب فال الاوراعی بس پورن لہم ولا ینکال لہم اعمان عرف لہم عرفا و فال ابن جریج بلغ

الدين واحمرت لان اكون اول المسايين يقول تعالى امر اعباده المؤمنين بالاسقرار على طاعته ونفوا ديا عبادي الذين آمنوا اتقوا ربكم للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة أى لمن أحسن العمل في هذه الدنيا حسنة في دنياهم و آخرهم وقوله وأرض الله واسعة قال مجاهد فهاجر وفيها واجاهدوا واعتزلوا الاوثان وقال شريك عن منصور عن عطاء في قوله تبارك وتعالى وأرض الله واسعة قال اذا دعيت الى معصيته فاهربوا ثم قرأ ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها وقوله تعالى انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب قال الاوزاعي ليس يوزن لهم ولا يكال لهم انما يغرف لهم غرفا وقال ابن جريج بلغني انه لا يسب عليهم ثواب عملهم قط

ولكن يزادون على ذلك وقال السدي انما يوفي الصابرون اجرهم بغير حساب يعني في الجنة وقوله قل اني امرت ان عبد الله مخلد بالله الدين أي انما امرت باخلاص العباد لله وحده لا شريك له وامرته لان اكون أول المسلمين قال السدي يعني من آمن به صلى الله عليه وسلم قل اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم قل الله أعبد مخلصا له ديني فاعبدوا ما شئتم من دونه قل ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة الا ذلك هو الخسران المبين لهم من فوقهم ظلال من النار ومن تحتهم ظلل ذلك يخوف الله به عباده يا عباد فاتقون يقول تعالى (٨) قل يا محمد وأنت رسول الله اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم وهو يوم

القيامة وهذا شرط ومعناه التعريض بغيره بطريق الاولى والاخرى قل الله أعبد مخلصا له ديني فاعبدوا ما شئتم من دونه وهذا أيضا تهديد وتبرمهم قل ان الخاسرين أي انما الخاسرون كل الخسران الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة أي تفارقوا فلا التقاء لهم ابدا وسواء ذهب أهلوههم الى الجنة وقد ذهبوا هم الى النار أو ان الجميع أسكنوا النار ولكن لا اجتماع لهم ولا سرور الا ذلك هو الخسران المبين أي هذا هو الخسران المبين الظاهر الواضح ثم وصف حالهم في النار فقال لهم من فوقهم ظلال من النار ومن تحتهم ظلال كما قال عز وجل لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش وكذلك تجزي الظالمين وقال تعالى يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم ويقول ذوقوا ما كنتم تعملون وقوله جل جلاله ذلك يخوف الله به عباده أي انما يقص خبر هذا الكائن لا محالة ليخوف به عباده لينزجروا عن

بمحيط يكون لكل واحد جنة مفردة وقيل عرف أهل السماء انهم عالمهم وقيل عرفها لهم اظهار الكرامتهم فيها وقيل عرف المطيعين أعمالهم والا اولى ثم وعدهم سبحانه على نصر دينه بقوله (يا أيها الذين آمنوا ان تنصروا الله) أي دينه (ينصركم) على الكفار وعلى عدوكم ويفتح لكم ومثله قوله ولينصرن الله من ينصره قال قطرب ان تنصروا نبي الله ينصركم (ويثبت أقدامكم) أي يثبتكم في المعركة عند القتال فالمراد بالاقدام الذوات بتمامها وعبر بالقدم لان الثبات والتزلزل يظهران فيها وتثبتت الاقدام عبارة عن النصر والمعونة في مواطن الحرب وقيل على الاسلام وقيل على الصراط (والذين كفروا) من أهل مكة وغيرهم (فنعسالمهم) منتصب على المصدر للقول المقدر قال الفراء مثل سقيهم ورعبا وأصل التعس الانبطاطا والعنار قال ابن السكيت التعس أن يجزع على وجهه والنكس أن يجزع على رأسه قال والتعس أيضا الهلاك قال الجوهرى وأصله الكب وهو ضد الاتعاش قال المبرد أي فكروا لهم وقال ابن جريج بعد اللههم وقال السدي خزيا لهم وقال ابن زيد شقاء لهم وقال الحسن شتمهم وقال ثعلب هلاكهم وقال الخليل وابن زيد خيبة لهم وقيل قبحا لهم حكاه النقاش وقال الخليل أيضا رغبهم وقال ثعلب أيضا شتمهم وقال أبو العالية شقوئهم وعنه سقوطهم قيل والتعس في الدنيا العثرة وفي الآخرة التردى في النار يقال للعائر تعسا اذا دعوا عليه ولم يردوا قيامه وضده لعا اذا دعوا له وأرادوا قيامه واللام في لهم للبيان كما في قوله هبت لك (وأضل أعمالهم) معطوف على ما قبله داخل معه في خبرية الموصول أي أبطلها لانها كانت في طاعة الشيطان والاشارة بقوله (ذلك) الى ما تقدم مما ذكره الله من التعس والاضلال أي الامر ذلك أو ذلك الامر (بانهم) كرههوا ما أنزل الله على رسوله من القرآن المشتمل على التكليف وذلك لانهم قد أقروا الالاه مال واطلاق العنان في الشهوات والملاذ فلما جاء القرآن بترك ذلك كرهوه أو ما أنزل على رسوله من كتابه لاشتمالها على ما في القرآن من التوحيد والبعث (فاحبط الله أعمالهم) بذلك السبب والمراد بالاعمال ما كانوا يعملون من أعمال الخير في الصورة وان كانت باطلة من الاصل لان عمل الكافر لا يقبل قبل اسلامه ثم خوف سبحانه الكفار وأرشدهم الى الاعتبار بحال من قبلهم فقال (أقول يسيروا في الارض) أي في أرض عاد ونموذوقوم لوط وغيرهم ليعتبروا (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) أي آخر

الحارم والمآثم وقوله تعالى يا عباد فاتقون أي اخشوا بآبي وسطوني وعذابي ونقمي (والذين اجتنبوا

الطاغوت ان يعبدوها وأبوا الى الله لهم البشرى فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الالباب) قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه والذين اجتنبوا الطاغوت ان يعبدوها ونزلت في زيد بن عمرو بن نفيل وأبي ذر وسلمان الفارسي رضي الله تعالى عنهم والصحيح انهم اشاملة لهم ولغيرهم ممن اجتنب عبادة الاوثان وأبوا الى عبادة الرحمن فهو أولاهم الذين لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة ثم قال عز وجل فبشر عبادي الذين يستمعون القول

فتتبعون أحسنه أى يهتمونه ويعملون بما فيه كفاً وتعالى موسى عليه الصلاة والسلام حين آتاه التوراة فخذها بقوة وأمر قومك يأخذوا بأحسنها أو تلك الذين هداهم الله أى المتصفون بهذه الصفات هم الذين هداهم الله فى الدنيا والآخرة وأولئك هم أولو الألباب أى ذوال العقول الصحيحة والفطر المستقيمة (أفمن حق عليه كلمة العذاب أفانت تتقدم فى النار لكن الذين اتفقوا بهم لم يعرف من فوقها عرف مبنية تجرى من تحت الأنهار وعد الله لا يخلف الله المعاد) يقول تعالى أفمن كتب الله اندشقي تتقدم هذه مما هو فيه من الضلال والهلال أى لا يهديه أحد ما من (٩) بعد الله لأنه من يضل الله فلا هادى له

ومن يهديه فلا مضل له ثم أخبر عن وجعل عن عباده السعداء ان لهم غرف فى الجنة وهى القصور أى الشاهقة من فوقها غرف مبنية طباق فوق طباق مبنيات محكمات من خرفات عاليات قال عبد الله ابن الامام أحمد حدثنا عبد بن يعقوب الاسدى ثنا محمد بن فضيل عن عبد الرحمن بن اسحق عن النعمان بن سعد عن علي بن رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فى الجنة لغرفا يرى بطونها من ظهورها وظهورها من بطونها فقال أعرابي لمن هى يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم لمن أطاب الكلام وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام ورواه الترمذى من حديث عبد الرحمن ابن اسحق وقال حسن غريب وقد تكلم بعض أهل العلم فيه من قبل حفظه وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق ثنا سمع عن يحيى بن أبى كثير عن ابن معانق أو أبى معانق عن أبى مالك الاشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان

أمر الكافرين قباهم فان آثار العذاب فى ديارهم باقية ثم بين سبحانه ما صنع من قبلهم فقال (دمر الله عليهم) التدمير الاهلاك أى أهلكهم واستأصلهم يقال دمره ودمر عليه بمعنى والناسى أبلغ لما فيه من العموم أى أهلك ما يختص به من المال والنفس ونحوها والاتبان يعلى لتضمنه معنى أطبق عليهم أى أوقعه عليهم محيطا بهم والجله تستأنفة جواب سؤال مقدر ثم وعد مشركى مكة فقال (وللكافرين) أى السائرین بسيرة من قبلهم من الكفار (أمثالها) قال ابن عباس يعنى لكفار قومك يا محمد صلى الله عليه وسلم مثل ما دمرت به القرى فأهلكوا بالسيف قال الزجاج وابن جرير الضمير راجع الى عاقبة الذين من قبلهم من الامم الكافرة وانما جاع لان العواقب متعددة بحسب تعدد الامم المعذبة وقيل أمثال العقوبة أو الهلكة أو التدمير والاول أولى لرجوع الضمير الى ما هو مذكور قبله مع صحة معناه (ذلك) أى ما ذكر من ان للكافرين أمثالها (بان) أى بسبب ان (الله مولى الذين آمنوا) أى ناصرهم ووليهم (وان الكافرين لا مولى لهم) أى لا ناصر يدفع عنهم كما يؤخذ من مقابله وهذا لا يخالف قوله ثم ردوا الى الله مولاهم الحق فان المولى فيه بمعنى المالك لا بمعنى الناصر قال قتادة نزلت يوم أحد وقرأ ابن مسعود ولى الذين (ان الله يدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات جنات تجرى من تحتها الأنهار) قد تقدم تنسیر الآية فى غير موضع وتقدم كيفية جرى الأنهار من تحت الجنات والجله مسوقة لبيان ولاية الله للمؤمنين وغرمتهم الاخرية (والذين كفروا يمتعون) بمتاع الدنيا أياما قلائل وينتفعون به غير متفكرين فى العاقبة (ويأكلون كئانا كل الانعام) فى معالقتها ومسارحها غافلة عما هى بصدده من النحر والذبح والمعنى كأنهم أنعام ليس لهم همة الا بطونهم وفروجهم ساهون عن العاقبة لاهون بما هم فيه لا يلفقون الى الآخرة (والنار مشوى لهم) أى مقام يقيمون به ومنزل ينزلونه ويستقرون فيه ومصر يصبون اليه والجله فى محل نصب على الحال أو مستأنفة ثم خوف الله سبحانه الكفار بأنه قد أهلك من هو أشد منهم فقال (وكأين من قرية) قد قدمنا ان كأين من قرية من الكاف وأى وأنها بمعنى كم الخبرية أى كم من قرية والمعنى كم من أهل قرية كذبت رسلها (هى) أى هم (أشد قوة من) أهل (قرية التى أخرجتك) أى أخرجوك منها (أهلكاهم) فكذلك

(٢ - فتح البيان تاسع) فى الجنة لغرفا يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها أعداها الله تعالى لمن أطعم الطعام وألان الكلام وتاب الصيام وصلى والناس نيام تغرد به أحمد من حديث عبد الله بن معانق الاشعري عن أبى مالك الاشعري رضى الله عنه به وقال الامام أحمد حدثنا قتيبة بن سعد ثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن أبى حازم عن سهل بن سعد رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أهل الجنة ليرأون الغرف فى الجنة كما تراون الكوكب فى السماء قال فحدثت بذلك النعمان بن أبى عباس فقال سمعت أبا سعيد الخدرى رضى الله عنه يقول كما تراون الكوكب الذى فى الافق الشرقى أو الغربى أخرجاه فى

الصحيحين من حديث أبي حازم وآخر جاء أيضا في الصحيحين من حديث مالك عن صفوان بن سليمان عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الإمام أحمد حدثنا قزارة أخبرني فليح عن هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أهل الجنة ليسوا أولون في الجنة أهل الغرف كما رأون الكوكب الذي الغارب في الأفق الطالع في تفضل أهل الدرجات فقالوا يا رسول الله أولئك النبيون فقال صلى الله عليه وسلم بلى والذي نفسي بيده وقوام أمروا بالله وصدقوا بالرسول (١٠) ورواه الترمذي عن سويد عن ابن المبارك عن فليح به وقال حسن

صحيح وقال الإمام أحمد حدثنا أبو النضر وأبو عامر قال ثنا هير ثنا سعد الطائي ثنا أبو المدة مولى أم المؤمنين رضي الله عنها أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول قلنا يا رسول الله أنا إذا رأناك رقت قلوبنا وكنا من أهل الآخرة فإذا فارقتنا أعجبتنا الدنيا وشبهنا النساء والأولاد قال صلى الله عليه وسلم لو أنكم تكونون على كل حال على الحال التي أنتم عليها عندى لصاغتكم الملائكة بأكنههم ولزاتكم في بيوتكم ولولم تذبوا لجاه الله عز وجل بقوم يذبون كي يغفر لهم قلنا يا رسول الله حدثنا عن الجنة ما بناؤنا قال صلى الله عليه وسلم لبنه ذهب ولبنه فضة وملاطها المسك الأدفر وحصاؤها اللؤلؤ والياقوت وزايرها الزعفران من يدخلها نعم ولا يأس ويحسد ولا يموت لا تبلى ثيابه ولا ينشئ شبابه ثلاثة لا ترد دعوتهم الإمام العادل والصائم حتى يضطر ودعوة المظلوم تحمل على الغمام وتفتح لها أبواب السموات ويقول الرب تبارك وتعالى وعزى لا نصرتك ولو بعد حين وروى الترمذي وابن ماجه بعضه من حديث سعد بن أبي مجاهد الطائي وكان ثقة عن أبي المدة وكان

ثقة به وقوله تعالى تجرى من تحتها الأنهار أى تسلك الأنهار بين خلال ذلك كما يشاؤوا أين أرادوا وعد الله أى هذا الذى ذكرناه وعد وعده الله عباده المؤمنين أن الله لا يخلف الميعاد (الم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع فى الأرض ثم يخرج به زرعا مختلفا ألوانه ثم يجمعهم قترامه صفرا ثم يجعله حطاما من فى ذلك لانه كرى لاولى الابواب أفنى شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه فويل للفايسة قلوبهم من ذكر الله أولئك فى ضلال مبين) يخبر تعالى أن أصل الماء فى الأرض من السماء كما قال عز وجل وأرسلنا من (١) الذحل الحقد والعداوة يقال طلب بذله أى بناره والجمع دخول اه صحاح

نفعل بأهل قرنتك فاصبر كما صبر رسل أهل هؤلاء القري قال مقاتل أى أهل كلهم بالعذاب حين كذبوا رسلهم (قلنا ناصر لهم) فبالاولى من هو أضعف منهم وهم قريش الذين هم أهل قرية النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهى مكة قال كلام على حذف المضاف كما فى قوله واسأل القرية والجملة بيان لعدم خلاصهم من العذاب بواسطة الاعوان والانصار اثر بيان عدم خلاصهم منه بانفسهم والفاء لترتيب ذكر ما بالغير على عدم ما بالذات وهو حكاية حال ماضية إذ كان انظارهم يقال فلم ينصرهم ناصر لان هذا الخبر عما مضى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج من مكة الى الغار التفت الى مكة وقال أنت أحب بلاد الله الى ولولا أن أهلك أخر جوفى منك لم أخرج فأعنى الاعداء من عتاعلى الله فى حرمة أو قتل غير فائدة أو قتل (١) بدحول الجاهلية فانزل الله وكان من قرية الآية ثم ذكر سبحانه الفرق بين حال المؤمنين وحال الكافرين فقال (أفمن كان على بينة من ربه كنزى له سوء عمله) الهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر كتنظيره والمعنى انه لا يستوى من كان على يقين من ربه وبوجه وبرهان من عنده ولا يكون كنزى له سوء عمله وهو عبادة الاوثان والاشراك بالله والعمل بمعاصى الله أى لا مماثلة بينهما (واتبعوا هواهم) فى عبادتها وانهم كانوا فى انواع الضلالات بلا شبهة توجب الشك فضلا عن حجة تيرة روى فى هذين الضميرين معنى من كما روى فيما قبله ما لفظها ثم لما بين سبحانه الفرق بين القرى يقين فى الاخذ والضلال بين الفرق بين مرجعها وما له ما فقال (مثل) أى صفة (الجنة التى وعد المتقون) مستأنفة لشرح محاسن الجنة الموعود بها المؤمنين وبيان ما فيها وفيه أوجه أحدها انه مبتدأ وخبره مقدر فقد رده النضر بن شميل ما سمعوه من قوله (فيها أنهار) مفسره وقدره سيبويه فيما يتلى عليكم مثل الجنة والجملة بعدها أيضا مفسرة للمثل الثانى ان مثل رائدة تقديره الجنة التى وعد المتقون فيها أنهار الثالث ان مثل الجنة مبتدأ وانما بر قوله فيها أنهار وفيه نظر الرابع ان مثل الجنة مبتدأ أخبره كن هو خالد فى النار فقد رده ابن عطية أمثل أهل الجنة كن هو خالد فقد حرف الانكار ومضاف اليه و قدره الزمخشري كمثل جزاء من هو خالد والجملة من قوله فيها أنهار على هذا فيها ثلاثة أوجه أحدها هى حال من الجنة أى مستقرة فيها

حين وروى الترمذي وابن ماجه بعضه من حديث سعد بن أبي مجاهد الطائي وكان ثقة عن أبي المدة وكان ثقة به وقوله تعالى تجرى من تحتها الأنهار أى تسلك الأنهار بين خلال ذلك كما يشاؤوا أين أرادوا وعد الله أى هذا الذى ذكرناه وعد وعده الله عباده المؤمنين أن الله لا يخلف الميعاد (الم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع فى الأرض ثم يخرج به زرعا مختلفا ألوانه ثم يجمعهم قترامه صفرا ثم يجعله حطاما من فى ذلك لانه كرى لاولى الابواب أفنى شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه فويل للفايسة قلوبهم من ذكر الله أولئك فى ضلال مبين) يخبر تعالى أن أصل الماء فى الأرض من السماء كما قال عز وجل وأرسلنا من (١) الذحل الحقد والعداوة يقال طلب بذله أى بناره والجمع دخول اه صحاح

السما ماء ظهورا فاذا أنزل الماء من السماء كثر في الارض ثم يصرفه تعالى في أجزاء الارض كما يشاء وينبعه عيوننا ما بين صغار و كبار
بحسب الحاجة اليها ولهذا قال تبارك وتعالى فسلوكه ينابيع في الارض قال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين ثنا عمرو بن علي
ثنا أبو قتيبة عتبة بن اليقظان عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه
ينابيع في الارض قال ليس في الارض ماء الا نزل من السماء ولكن عروق في الارض تغيره فذلك قوله تعالى فسلوكه ينابيع في
الارض فمن سرد أن يعود الملح عذبا فليصعده وكذا قال سعيد بن جبيرة وعاصم (١١) الشعي ان كل ماء في الارض فاصله من السماء

وقال سعيد بن جبيرة أصله من الثلج
يعني ان الثلج ينزل كما على الجبال
فيستكن في قرارها فتنبع العيون
من أسافلها وقوله تعالى ثم يخرج
به زرعاً مختلفاً ألوانه أي ثم يخرج
بالماء المنزل من السماء والمابع
من الارض زرعاً مختلفاً ألوانه أي
أنسكاه وطعمه وروائح
ومناجعه ثم يهيج أي بعد نضارته
وشبابه يكتهل فتراد مصفراً قد
خالطه اليبس ثم يجعله حطاماً أي
ثم يعود يابساً يخطم ان في ذلك
لذكرى لاولى الالباب أي الذين
يتذكرون فيعتبرون الى أن الدنيا
هكذا تكون خضرة نضرة حسنة
ثم تعود بجوزاشوها والشاب يعود
شيهاً رما كبيراً ضعفاً وبعد ذلك
كله الموت فالسعيد من كان حاله
بعده الى خيراً وكثيراً ما يضرب الله
تعالى بمثل الحياة الدنيا بما ينزل الله
من السماء من ماء وينبت به زرعاً
وغاراً ثم يكون بعد ذلك حطاماً
كما قال تعالى واضرب لهم مثل
الحياة الدنيا كما أنزلنا من السماء
فاخلفنا به نبات الارض فاصبح
هشماً تذروه الرياح وكان الله على
كل شيء مقبلاً وقوله تبارك وتعالى

أنهار الثاني انها خبر لمبتدأ مضر أي هي فيها أنهار كأن قال ما مثلها فقل فيها أنهار
الثالث أن يكون تكرير الصلة لانها في حكمها ألا ترى انه يصح قولك التي فيها أنهار
وانما عرى من حرف الانكار وحذف ما حذف استغناءً بجري مثله تصوير المكابر من
يسوى بين المفسد بالبيئة والتابع للهوى بمكابرته من سوى بين الجنة والنار أفاده السمين
(من ماء غير آسن) بالمد والقصر سبعينان ولعثمان وقال الاخفش ان الممدود يراديه
الاستقبال والمقصود يراديه الخال يقال أسن الماء يأسن أسونا اذا تغيرت رائحته ومثله
الاجن وزناو معنى قال ابن عباس غير متغير يعني بخلاف ماء الدنيا فيغير بعراض
(وأنهار من لبن لم يتغير طعمه) أي لم يحمض كما تتغير ألوان الدنيا لم يخرج من ذرورع
الابل والغنم والبق فلا يعود حامضاً ولا قارصاً ولا ما يكره من الطعوم (وأنهار من خمر لذة
للشاربين) أي لذينة لهم طيبة الشرب لا يتكرهها الشاربون بخلاف خمر الدنيا فانها
كرهية عند الشرب يقال شراب لذولذ وفيه لذة بمعنى ومثل هذه الآية قوله بيضاء لذة
للشاربين والمعنى ليس فيها حوض ولا عقوصة ولا مرارة ولا غصاصة ولم تدنسها الارجل
بالدوس ولا الايدي بالعصر وليس في شربها ذهاب عقل ولا صداع ولا خار ولا آفة من
آفات الخمر بل هي لغير ذلك وتفرح الطبع فقط تعويضاً بخمر الدنيا كقوله تعالى
لا فيها غول ولا هم عنها ينزفون (وأنهار من عسل مصفى) مما يخاطبهم من الشمع والقذاء
والعكر والكدر فتلو في العسل التذكير والتأنيث وجاء القرآن على التذكير وفي
المصباح يذكرون ويؤنث وهو الاكثرو يصغر على عسيلة على لغة التأنيث ذهاباً الى انها قطعة
من الجنس وطائفة منه وشوه في المختار وزاد العاسل الذي يأخذ العسل من بيت النحل
والنحلة عسالة عن معاوية بن حيدة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في
الجنة بحر اللبن وبحر الماء وبحر العسل ويجر الخمر ثم تشقق الأنهار من بعد أخرجه
أجدو الترمذي وصححه وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في البعث وعن كعب قال نهر
النيل نهر العسل في الجنة ونهر دجلة نهر اللبن في الجنة ونهر الفرات نهر الخمر في الجنة ونهر
سيحان نهر الماء في الجنة وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
سيحان وجحان والنيل والفرات كل من أنهار الجنة أخرجه مسلم قال النووي هما غير
سيحون وجيحون واللذان هما من الجنة فهم في بلاد الأرمين فسيحان نهر أردنة

أقن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه أي هل يستوى هذا ومن هو قاسي القلب بعيد من الحق كقوله عز وجل أو من
كان ميتاً فاحياهه وجعلناه نورا في شئ به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها ولهذا قال تعالى فويل للقاسية قلوبهم
من ذكر الله أي فلا تلبس عند ذكره ولا تتخشع ولا تهج ولا تفهم أوائل في ضلال مبين (الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً
تقشع منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله ذلك هدى الله يهدي به من يشاء ومن يضل الله فإله من
هناك) هذا مدح من الله عز وجل لكتاب القرآن العظيم المنزل على رسوله الكريم قال الله تعالى الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً

مثنائي قال مجاهد يعني القرآن كلمة متشابهة مثنائي وقال قتادة الآية تشبيه الآية والحرف يشبه الحرف وقال الضحاك مثنائي
ترديد القول ليعلمهم وعين ربهم تبارك وتعالى وقال عكرمة والحسن ثني الله فيه القضاء زاد الحسن تكون السورة فيها آية وفي
السورة الأخرى آية تشبهها وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم مثنائي حرر دة دة موسى في القرآن وصالح وهو دوا الانبياء عليهم الصلاة
والسلام في أمكنة كثيرة وقال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما مثنائي قال القرآن يشبه بعضه ببعض ويرد بعضه على
بعض وقال بعض العلماء ويروي عن سفيان (١٢) بن عيينة معنى قوله تعالى متشابه مثنائي ان سياقات القرآن تارة تكون

وجحان من المصيبة وهما من عظيم جداء كبيرهما جحان هذا هو الصواب في
موضعهما ثم ذكر بعد هذا كلاما طويلا ثم قال فاما كون هذه الان من ماء الجنة ففيه
تأويلان الثاني وهو الصحيح انها على ظاهرها وان لها مادة من الجنة مخلوقة موجودة اليوم
هذا مذهب أهل السنة (ولهم فيها من كل الثمرات) أي لاهل الجنة في الجنة مع ما ذكر من
الاشربة من كل صنف من أصناف الثمرات ومن زائدة للتوكيد وفي ذكر الثمرات بعد
المشروب اشارة الى أن ما كول أهل الجنة للذة الحاجة فلهذا ذكر الثمار بعد المشروب
لانها للتفكه واللذة (ومعفرة من ربهم) لذوقهم قبل دخولهم اليها والواو اطلاق الجمع
وتسكير مغفرة للتعظيم أي ولهم مغفرة عظيمة كائنة من ربهم برفع التكليف عنهم
(كن هو خالد في النار) هو خير لمبتدأ محذوف أي آمن هو في نعيم الجنة على هذه الصفة
خالد فيها كمن هو خالد في النار وأخبر بقوله مثل الجنة ورجح الاول الفراء فقال أراد آمن
كن في هذا النعيم كن هو خالد في النار وقد رده الكواشي أمثل هذا الجزء الموصوف كمثل
جرائم هو خالد وهو أخوذ من اللفظ فهو أحسن وقال الزجاج أي أفن كان على بينة
من ربه وأعطى هذه الاشياء كمن زين له سوء عمله وهو خالد في النار وقال ابن كيسان ليس
مثل الجنة التي فيها الثمار والانهار كمثل النار التي فيها الجحيم والرقوم وليس مثل أهل الجنة
في النعيم كمثل أهل النار في العذاب الا لم يقل غير ذلك (وسقوا ماء جحيم) الجحيم الماء
الحار الشديد الحرارة والغليان فاذا شرب بود قطع أمعاءهم وهو معنى قوله (فقطع أمعاءهم)
أي مصارينهم فخرجت من أديارهم فخرط حرارته والامعاء جمع معى بالقصر وألفه مبدل
عن ياء لقواهم يعنيان وهو ما في البطون من الخوايا (ومنهم) أي من هؤلاء الكفار الذين
يتمتعون وبأكلون كائنا كل الانعام (من يستمع اليك) وهم المنافقون أفرد الضمير باعتبار
انظمة من وجع في قوله (حتى اذا خرجوا من عندك) باعتبار دعائها والمعنى ان المنافقين
كانوا يحضرون مواقف وعظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ومواطن خطبه التي يعلّمها
على المسلمين يوم الجمعة وحينئذ تكون هذه الآية مدنية بل وكذا ما بعد من الآيات
الآتية فتكون مستثناة من القول بان السورة مكية والمعنى حتى اذا خرجوا من عنده
(قالوا للدين أوفوا بالعلم) وهم علماء الصحابة وقيل عبد الله بن عباس وقيل عبد الله بن
مسعود وقيل أبو الدرداء والاول أولى أي سألو أهل العلم فقالوا لهم على طريقة الاستهزاء

في معنى واحد في هذا المتشابه
وتارة تكون بذكر الشيء وضده
كذكر المؤمنين ثم الكافرين
وكصفة الجنة ثم صفة النار وما
أشبه هذا في هذا من المثنائي كقوله
تعالى ان الابرار لاني نعيم وان الفجار
لاني جحيم وكقوله عز وجل كلاً ان
كذب الفجار لاني جحيم الى ان قال
كلاً ان كذب الابرار لاني عاين هذا
ذكر وان للمتقين لحسن ما ب
الى ان قال هذا وان للطاغين
لشر ما ب ونحو هذا من السياقات
فهذا كله من المثنائي أي في معنيين
ليستين وأما اذا كان السياق
كلمة في معنى واحد يشبه بعضه
بعضاً فهو المتشابه وليس هذا من
للتشابه المذكور في قوله تعالى منه
آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر
متشابهات ذلك معنى آخر وقوله
تعالى تقشعر منه جلود الذين
يخشون ربهم ثم تلتجى جلودهم
وقلوبهم الى ذكر الله أي هذه صفة
الابرار عند سماع كلام الجبار
المؤمن العزيز الغفار لما يفهمون
منه من الوعد والوعيد والتخويف
والتهديد تقشعر منه جلودهم من
الخشية والخوف ثم تلتجى جلودهم

وقلوبهم الى ذكر الله لما يرجون ويؤمنون من رحمة واطفء فهم مخالفون لغيرهم من الفجار من وجوه أحدها (ماذا)
أن سماع هؤلاء هو تلاوة الآيات وسماع أولئك نغمات الآيات من أصوات القينات الثاني انهم اذا تليت عليهم آيات الرحمن
خروا سجداً وبكياً بأدب وخشية ورجاء ومحبة وفهم وعلم كما قال تبارك وتعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم
واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايماناً وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلاة ويؤتوا الزكاة هم يتفقون وأما ذلكهم المؤمنون حقاً لهم
درجات عند ربهم وهم مغفرة ورزق كريم وقال تعالى والذين اذا ذكروا بآيات ربهم لم يحضروا عليها اسماء وعيانياً لم يكونوا عند
سماعها متشاغلين لا حين عنها بل مع غين اليها فافهمين بصيرين بمعانيها فلهذا التماس عملون بها ويسجدون عندها عن بصيرة لا عن

يُعْتَمِدُونَ بِذُنُوبِهِمْ غَلِيظَ عِقَابٍ يُدْرِكُهُمْ فِي الْبَعْدِ وَأُولَٰئِكَ أَعْدَاءُ اللَّهِ يَسْتَحِبُّونَ
 عَلَيْهِمْ عَذَابُهُمْ أَهْلُ الْبَعْدِ وَهَذَا
 الشَّيْطَانُ وَقَالَ السَّيِّدُ ثُمَّ نَلِّينَ
 جُلُودَهُمْ وَقَوْلُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ أَيْ
 إِلَىٰ وَعْدِ اللَّهِ وَقَوْلُهُ ذَلِكَ هَدَىٰ اللَّهُ
 يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَيْ
 هَذِهِ صِفَةُ مَنْ هَدَاهُ اللَّهُ وَمَنْ كَانَ
 عَلَىٰ خِلَافِ ذَلِكَ فَهُوَ عَنِ أَضْلِهِ اللَّهُ
 وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ (أَفَنَ)
 يَتَّبِعِي بَوَاجِهِمْ سِوَا الْعَذَابِ يَوْمَ
 الْقِيَامَةِ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا
 مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ الَّذِينَ
 مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ
 حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ فَأَدَا قَهُمُ اللَّهُ
 الْخَرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ
 الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ
 يَقُولُ تَعَالَىٰ أَفَنَ يَتَّبِعِي بَوَاجِهِمْ سِوَا
 الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَقْرَأُ
 فَيَقَالُ لَهُ وَلَا مِثْلَ هَذَا مِنَ الظَّالِمِينَ
 ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ كَرَّمَ
 يَأْتِي آمَنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَمَا قَالَ عِيسَى
 وَجَلَّ أَفَنَ يَمْشِي مَبْكًا عَلَىٰ وَجْهِهِ
 أَهْدَىٰ أُمِّمٍ مِنْ يَمْشِي سِوَا عِيسَى عَلَىٰ صِرَاطِ
 مَسْتَقِيمٍ وَقَالَ جَلَّ وَعَلَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 يَسْجُدُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وَجْهِهِمْ
 ذُوقُوا مَسْ سَقَرًا وَقَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ

فأدري إذا عذبت أرضاً * أريد أخيراً ما يليني
يعني الخير والشر وقوله جلت عظمتة كذب الذين من قبلهم
فأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون يعني القرون الماضية المكذبة للرسول أهل كلهم الله بذنوبهم وما كان لهم من الله من واق
وقوله جل وعلا فإذا هم لله الخزي في الحياة الدنيا أي بما أنزل بهم من العذاب والنكال وتشقى المؤمنين منهم فليحذر المخاطبون من
ذلك فانهم قد كذبوا أشرف الرسل وخاتم الأنبياء صلى الله عليه وسلم والذي أعده الله جل جلاله لهم في الآخرة من العذاب الشديد

أعلمهم ما أصابهم في السبيل وهذا عز وجل وللعذاب الآخرة كثيراً كانوا يعاينون (ولقد نشر للناس في هذا القرآن من كل مثل لعالمهم يذكرون قرأناهم يا عبادي عوج أعلهم ميتون ضرب الله مثلا لرب لا يقية شركاً مشركاً كسوت رجلاً سلباً رجلاً
 قال يستويان مثلاً الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون أنك ميت وأنهم ميتون ثم أنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون) يقول تعالى
 ولقد نشر للناس في هذا القرآن من كل مثل أي بينا للناس فيه بنفرب الأمثال لعالمهم يذكرون فإن المثل يقترب المعنى إلى
 الإذعان كما قال تبارك وتعالى ضرب (١٤) لكم مثلاً من أنفسكم أي تعلمون من أنفسكم وقال عز وجل وتلك الأمثال لنتفريح

لنفس وما يفتنها الذال العالمون
 وقوله جل وعلا قرأناهم يا عبادي عوج أي عوج أي عوج قرآن به سان
 عربى مبين لا عوجاً فيه ولا
 اشعراف ولا بس بل عوبيان
 ووضوح وبرهان وانما جعله الله
 تعالى كذلك وأنزله بذلك لعالمهم
 يتقون أي يحسدون ما فيه من
 الوعيد ويحسدون بما فيه من
 الوعد ثم قال ضرب الله مثلاً رجلاً
 فيه شركاء متشاكسون أي
 يتنازعون في ذلك العبد المشترك
 بينهم ورجلاً سلباً أي سلباً لرجل
 أي خالصاً لا يملك أحد غيره حل
 يستويان مثلاً أي لا يستوي هذا
 وهذا كذلك لا يستوي المشرك
 الذي يعبد آلهة مع الله والمؤمن
 المخلص الذي لا يعبد إلا الله وحده
 لا شريك له فإين هذا من هذا قال
 ابن عباس رضي الله عنهما ومجاهد
 وغير واحد هذه الآية ضربت
 مثلاً للمشرك والمخلص ولما كان
 هذا المثل ظاهراً بيناً جلياً قال
 الحمد لله أي على إقامته لجهة عليهم
 بل أكثرهم لا يعلمون أي فلهذا
 يشركون بالله وقوله تبارك وتعالى
 أنك ميت وأنهم ميتون هذه الآية

التقوى فيحصل على كمال التقوى وهو أن يتزهد العارف عما يشغل سره عن الحق ويتقرب
 إليه بشراشره وهو التقي الحقيقى المعنى بقوله اتقوا الله حتى تقانه فإن المزيد على مزيد
 اليدى مزيد لا مزيد عليه وقال الربيع التقوى هي الخشية وقال السدى هي تواب
 الآخرة وقال مقاتل هي التوفيق للعمل بما يرضاه وقيل العمل بالناسخ وترك المنسوخ
 وقيل ترك الرخص والاختذ بالعزائم (فهل يتفكرون) أي ما ينتظر كفار مكة (إلا الساعة)
 أي القيامة (أن تأتيهم) بدل اشتمال من الساعة أي ليس الأمر إلا أن تأتيهم (بغنة) أي
 خفة وفي هذا وعيد للكفار شديد وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يادروا بالاعمال سبعة أهل يتظرون الأفقر انفسياً أغنى مطغياً وأمرضاً منسداً
 أو حرماً قعداً أو موتاً مجزراً أو الدجال فشر غائب ينتظر أو الساعة أو الساعة أدهى وأمر
 أخرجه الترمذى وحسنه (فقد جاء أشراطها) تعليل لمفاجأتها أو لا تباينها من حيث هو
 أو هذا كالعلة للنعيل باعتبار تعلقه بالبدل لأن ظهوراً بشرط الشيء موجب لا يتطارد
 ومعنى أشراطها أماراتها أو علاماتها أو كفاؤا قدر وافي كتبهم أن النبي صلى الله عليه وسلم
 آخر الأنبياء فبمته من أشراطها قاله الحسن والفخاك والاشراط جميع شرط بسكون
 الراء وفتحها وهو العلامة وقيل المراد بأشراطها هنا أسبابها التي هي دون معظمها وقيل
 أراد بعلامات الساعة انشقاق القمر والدخان كذا قال الحسن وقال الكلبى كثرة المال
 والتجارة وشهادة الزور وقطع الأرحام وقلة الكرام وكثرة اللثام قلت كما يشاهد
 الآن وفي هذا الزمان والله المستعان قال ابن عباس في الآية أول الساعات وقد ثبت
 في الصحيحين وغيرهما من حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت أنا
 والساعة كهاتين وأشار بالوسطى والسبابة ومثله عند البخارى من حديث سهل بن سعد
 وفي الباب أحاديث كثيرة فيها بيان أشراط الساعة وبيان ما قد وقع منها وما لم يكن قد وقع
 وهي تأتي في مصنف مستقل فلا نطيل بذكرها وفي هذا الباب كتاب الأشاعة لأشراط
 الساعة وهو نفيس جداً (فأني لهم إذا جاءتهم) الساعة بغنة (ذكرهم) أي فن أي
 لهم التذكروا لاتعاظوا التوبة والخلاس كقوله يومئذ يذكر الإنسان وأني له الذكري
 (فاعلم أنه لا إله إلا الله) أي إذا علمت أن مدار الخير هو التوحيد والطاعة ومدار الشر هو
 الشرك والعمل بمعاصي الله فاعلم أنه لا إله غيره ولا رب سواه والمعنى أثبت على ذلك واستمر

من الآيات التي استشهد بها الصديق رضي الله عنه عند موت الرسول صلى الله عليه وسلم حتى تحقق عليه
 الناس موته مع قوله عز وجل وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على
 عقبه فلن يضر الله شيئاً وسيجزي الله الشاكرين ومعنى هذه الآية أنكم ستنتقلون من هذه الدار المحالة وستجتمعون عند الله
 تعالى في الدار الآخرة وتختصمون فيما أنتم فيه في الإيمان التوحيد والشرك بين يدي الله عز وجل فينصل بينكم ويفتح الحق
 وهو المنهج العليم فيختبى المؤمنين المخلصين الموحدين ويعذب الكافرين المالحدين المشركين المكذبين ثم إن هذه الآية وإن

كان سماعها في المؤمنين والكافرين وذكر الخصومة بينهم في الدار الآخرة فانه شامل لكل متنازعين في الدنيا فانه تعاد عليهم
الخصومة في الدار الآخرة قال ابن أبي حاتم رحمه الله حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ ثنا سفيان عن محمد بن عمرو عن أبي
حاطب يعني يحيى بن عبد الرحمن عن ابن الزبير رضي الله عنهم ما قال لما نزلت ثم انكم يوم القيامة عند ربكم مختصمون قال الزبير رضي
الله عنه أتكرر علينا الخصومة قال صلى الله عليه وسلم نعم قال رضي الله عنه ان الامر اذن لشديكو كذا رواه الامام أحمد عن سفيان
وعنده زيادة ولما نزلت ثم لتسألن يومئذ عن النعيم قال الزبير رضي الله عنه أي رسول (١٥)

الأسودان التمر والماء قال صلى
الله عليه وسلم أما ان ذلك سيكون
وقدر روى هذه الزيادة الترمذي
وابن ماجه من حديث سفيان به
وقال الترمذي حسن وقال أحمد
أيضا حدثنا ابن غير ثنا محمد يعني
ابن عمرو عن يحيى بن عبد الرحمن
ابن حاطب عن عبد الله بن الزبير
عن الزبير بن العوام رضي الله عنه
قال لما نزلت هذه السورة على
رسول الله صلى الله عليه وسلم انك
ميت وانهم يميتون ثم انكم يوم
القيامة عند ربكم مختصمون قال
الزبير رضي الله عنه أي رسول الله
أيكرر علينا ما كان بيننا في الدنيا
مع خواص الذنوب قال صلى الله
عليه وسلم نعم لتكررن عليكم حتى
يؤدى الى كل ذي حق حقه قال
الزبير رضي الله عنه والله ان الامر
لشديد رواه الترمذي من حديث
محمد بن عمرو به وقال حسن صحيح
وقال الامام أحمد حدثنا قتيبة
ابن سعيد ثنا ابن لهيعة عن أبي
عياش عن عتبة بن عامر رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أول خصمين يوم القيامة

عليه ودم على ما أت عليه من العلم بالوحدانية فانه النافع يوم القيامة لانه صلى الله عليه
وسلم قد كان عالما بانه لا اله الا الله قبل هذا ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم من مات وهو
يعلم ان لا اله الا الله دخل الجنة رواه مسلم وقيل ما علمته استدل لا فاعلم خبرا يقينيا وقيل
المعنى فاذا كراهه لا اله الا الله فعبر عن الذكر بالعلم قيل الفات في هذه الآيات لعطف جملة
على جملة بينهما اتصال (واستغفر لذنبك) أي استغفر الله ان يقع منك ذنب أو استغفر الله
ليعصمك أو استغفره مما يصدر منك من ترك الاولى قال القاضي عياض ان المراد به
الفترات والغفلات من الذكر الذي كان شأنه صلى الله عليه وسلم الدوام عليه فاذا فتر وغفل
عد ذلك ذنبا واستغفره منه وقيل يحتمل أن يكون استغفاره شكر أو ياباه قوله لذنبك
وقيل استغفر لذنوب أهل بيتك وهذا تكاف بلا موجب وقيل لتنت به أمته وليقتدوا به
في ذلك وقيل الخطاب له والمراد الامه ويأتي هذا قوله (وللمؤمنين والمؤمنات) فان
المراد به استغفاره لذنوب أمته بالدعاء لهم بالغفرة عما فرط من ذنوبهم وهذا اكرام من الله
عز وجل لهذه الامه حيث أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يستغفر لذنوبهم وهو الشفيع
الحجاب فيهم ان شاء الله تعالى عن ابن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أفضل الذكر
لا اله الا الله وأفضل الدعاء الاستغفار ثم قرأ فاعلم انه لا اله الا الله الآية رواه الطبراني
وابن مردويه والديلي وعن أبي هريرة في قوله واستغفر لذنبك قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اني لاسـتغفر الله في اليوم سبعين مرة رواه عبد الرزاق وعبد بن جيد والترمذي
وصححه وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب وأصله في البخاري
وفي رواية أكثر من سبعين وعن عبد الله بن سرجس قال أتيت النبي صلى الله عليه
وسلم فأكلت معه من طعام فقلت غفر الله لك يا رسول الله قال ولك فقل استغفر لك
يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم **واستم** وقرأ واستغفر لذنبك وللمؤمنين
والمؤمنات أخرجه مسلم وأحمد والترمذي والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه
وروى مسلم عن الاغر المزني قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه ليغان
على قلبي حتى أستغفر الله في اليوم مائة مرة وللعلماء في هذا الغين كلام طويل لا يسعه هذا
الموضع وقد وردت أحاديث في استغفاره صلى الله عليه وسلم لنفسه ولأمته وترغيبه
في الاستغفار (والله به لم تقبل بكم) في الدنيا في أعمالكم ومعاشكم ومتاجركم (ومنواكم)

جاران تفرد به أحمد وقال الامام أحمد أيضا حدثنا حسن بن موسى ثنا ابن لهيعة ثنا دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انه ليختصم حتى الشاتان فيما انتطحا تفرد به أحمد رحمه الله وفي المسند
عن أبي ذر رضي الله عنه أنه قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم شاتين ينتطحان فقال أتدري فيم ينتطحان يا أبا ذر قلت لا قال
صلى الله عليه وسلم لكن الله تعالى يدري وسيحكم بينهما وقال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا سهل بن محمد ثنا يحيى بن أغلب ثنا
أبي ثنابت عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاء بالامام الجائر الخائن يوم القيامة فتخاصمه الرعية

فيفلحون عليه فيقال له سدر كلهم أركان جهنم ثم قال الاغلب بن قيس ليس بالحافظ وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون بكم تختصمون بكم يقول بخصاصهم الصادق الكاذب واظهارهم الظالم والمهتدي الضال والضعيف المستكبر وقد روى ابن منده في كتاب الروح عن ابن عباس رضي الله عنهم انه قال يختصم الناس يوم القيامة حتى تختصم الروح مع الجسد فتقول الروح للجسد أنت فعلت ويقول الجسد للروح أنت أمرت وأنت سؤلت فيبعث الله تعالى ملكا يفصل بينهما فيقول لهما ان مثلكما كمثل رجل مقعد بصير (١٦) وآخر ضرير دخلتا سنانا فقال المقعد للضرير اني أرى ههنا ثمارا ولكن

لا أصل لها فقال له الضرير اركبني فتناولها فركبها فتناولها فقاما - المتعدي فيقولان كلاهما فيقول لهما الملك فانكما قد حكمتما على أنفسكما يعني ان الجسد للروح كالمطية وهو راكبه وقال ابن أبي حاتم حدثنا جعفر بن أحمد بن عويصة ثنا نضر بن ثوبان أبو سلمة الخزازي ثنا منصور بن مسلمة ثنا القمي يعني يعقوب بن عبد الله عن جعفر بن المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عمر رضي الله عنهما ما قال نزلت هذه الآية وما نعلم في أي شيء نزلت ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قال قلنا من يختصم ليس بيننا وبين أهل الكتاب خصومة فمن يختصم حتى وقعت الفتنة فقال ابن عمر رضي الله عنهما هذا الذي وعدنا ربنا عز وجل تختصم فيه ورواه النسائي عن محمد بن عامر عن منصور بن مabile وقال أبو العباس في قوله تبارك وتعالى ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قال يعني أهل القبلة وقال ابن زيد يعني أهل الاسلام وأهل الكفر وقد

في الدار الاخرة قاله ابن عباس وقيل متقلبكم في أعمالكم من هاروا ومثواكم في ليالكم نياما وقيل متقلبكم في أصلاب آبائكم الى أرحام أمهاتكم ومثواكم في الارض أي مقامكم فيها قال ابن عباس منقلبكم من ظهر الى بطن في الدنيا ومثواكم في القبور وقيل منصرفكم في أعمالكم ومثواكم أي بصيركم الى الجنة أو النار والمعنى انه عالم بجميع أحوالكم لا يخفى عليه شيء منها وان دق وخفي ومثله حقيق بان يتقوى ويخشى وان يستغفر وسأل المؤمنون ربهم عز وجل ان ينزل على رسولهم صلى الله عليه وسلم سورة يأمرهم فيها بقتال الكفار حرص منهم على الجهاد ونيل ما أعد الله للمجاهدين من جزيل الثواب فحكي الله عنهم ذلك بقوله (ويقول الذين آمنوا) من هنا الى آخر السورة لا يظهر الا كونه مدنيا اذ القتال لم يشرع الا بالمدينة وكذلك النفاق لم يظهر الا به فيجعل القول فيما تقدم بانها مكينة على أغلبها وأكثرها وكذا يحمل القول بانها مدنية على البعض منها (ولولا) خلا (نزلت سورة) فيها ذكر القتال والامر بالجهاد والتحريض عليه (فاذا أنزلت سورة) في معنى الجهاد (محكمة) أي غير منسوخة (وذكر فيها القتال) أي فرض الجهاد وطلبه قال قتادة كل سورة ذكر فيها الجهاد فهي محكمة وهي أشد القرآن عن المنافقين لان النسخ لا يرد عليها من قبل ان القتال نسخ ما كان من الصفع والمهادنة وهو غير منسوخ الى يوم القيامة وقرأ ابن مسعود فاذا نزلت سورة محدثة أي محدثة النزول وقرأ الجمهور أنزلت وذكر علي بناء الفعلين لا يفتحون وقرئ نزلت وذكر علي بناءهم - ما للنا على ونصب القتال (رأيت الذين في قلوبهم مرض) أي شك وهم المنافقون أو ضعف في الدين وأصل المرض الفتور فرض القلوب فتورها عن قبول الحق والاول هو الاظهر الموافق لسباق النظم الكريم (ينظرون اليك) يعني شزرا وكرامية منهم (نظر المغشى عليه من الموت) أي نظرا مثل نظر من شخص نظره وبصره عند الموت لجنهم عن القتال وميلهم الى الكفار كدأب من أصابته غشية الموت وقال ابن قتيبة والزجاج يريد أنهم يشخصون نحوه بأبصارهم وينظرون اليك نظرا شديدا كما ينظر الشاخص بصره عند الموت (فاولئهم) قال الجوهري قولهم أولئهم في التهديد أولئهم أي وليك وفاربك ما ذكره وهو فعل ماض قل ثعلب ولم يقل في أولئهم أحسن مما قاله الاصمعي وقال المبرد يقال لمن هم بالغضب ثم أفلت أولئهم

قد علم ان الصحيح العموم والله سبحانه أعلم (من أظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق اذا جاءه أليس

في جهنم مثوى للكافرين والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا ويجزيهم أجرهم باحسن الذي كانوا يعملون) يقول عز وجل مخاطبا للمشركين الذين افتروا على الله وجعلوا معه آلهة أخرى وادعوا ان الملائكة بنات الله وجعلوا الله ولدا تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا ومع هذا كذبوا بالحق اذا جاءهم على السنة رسل الله صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ولهذا قال عز وجل فمن أظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق اذا جاءه

أي

أى لا أحد أنظلم من هذا لأنه جمع بين طرفي الباطل كذب على الله وكذب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا الماطل ورد والحق ولهذا قال جلت عظمته متوجه إليهم أليس في جهنم مثوى للكافرين وهم الجاحدون المكذبون ثم قال جل وعلا والذي جاء بالصدق وصدق به قال مجاهد وقتادة والريبع بن أنس وابن زيد الذي جاء بالصدق هو الرسول صلى الله عليه وسلم وقال السدي هو جبريل عليه السلام وصدق به يعنى محمد صلى الله عليه وسلم وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضى الله عنهما والذي جاء بالصدق قال من جاء بلا اله الا الله وصدق به يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٧) وقرأ الريبع بن أنس والذين جاءوا بالصدق

يعنى الانبياء وصدقوا به يعنى الاتباع وقال ليث بن أبي سليم عن مجاهد والذي جاء بالصدق وصدق به قال أصحاب القرآن المؤمنون يجيئون يوم القيامة فيقولون هذا ما اعطينا ونافعه لنا فيه بما أمرتونا وهذا القول عن مجاهد يشمل كل المؤمنين فان المؤمنين يقولون الحق ويعملون به والرسول صلى الله عليه وسلم أرى الناس بالدخول في هذه الآية على هذا التفسير فانه جاء بالصدق وصدق المرسلين وآمن بما أنزل اليه من ربه المؤمنين كل آمن بالله ولم لا تكنه وكتبه ورسله وقال عبد الرحمن ابن زيد بن أسلم والذي جاء بالصدق هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدق به المسلمون أولئك هم المتقون قال ابن عباس رضى الله عنهما اتقوا الشرك لهم ما يشاؤون عند ربهم يعنى في الجنة مهما طلبوا ووجدوا ذلك جزاء المحسنين ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا ويميزهم اجرهم احسن الذي كانوا يعملون كما قال عز وجل في الآية الاخرى أولئك الذين تقبل

أى قارب الغضب وقال الجرجاني هو مأخوذ من الويل أى فويل لهم وكذا قال في الكشف قال قتادة أيضا كانه قال العقاب أولي لهم وعلى هذا يكون اسما لا فعلا وعليه الاكثر وى اعرابه أو وجه ذكرها السمين (طاعة وقول معروف) كلام مستأنف أى أمرهم طاعة أو طاعة وقول معروف خبر لكم قال الخليل وسيبويه ان التقدير طاعة وقول معروف أحسن وأمثل بكم من غيرهما وقدره مكى من طاعة فقد دره مقدما وقيل ان طاعة خبر أولى أى الاولى بهم أن يطيعوك ويحاطبوك بالقول الحسن الخالى عن الاذية وقيل ان طاعة صفة لسورة أى فاذا أنزلت سورة محكمة طاعة أى ذات طاعة أو مطاعة ذكره مكى وأبو البقاء وفيه بعد لكثرة الفواصل وقيل ان لهم خبر مقدم وطاعة مبتدأ مؤخر والاول أولى (فاذا عزم الامر) عزم الامر جد الامر أى جد القتال ووجب وفرض وأسند الامر الى العزم وهو ولا صاحبه مجازا وجواب اذا قيل هو قوله الا فى فلو صدقوا الله وقيل محذوف تقديره كرهوه قال المفسرون معناه اذا جدد الامر ولزم فرض القتال خالفوا وتحلفوا لصدقوا الله فى اظهار الايمان والطاعة (لكان خيرا لهم) من المعصية والمخالفة (فهذه عسيتم) يقال عسيت أن أفعل كذا وعسيت بالفتح والكسر اغتان ذكره الجوهري وهما ماسبعيتان وفيه التثنية من الغيبة الى الخطاب لتأكيد التوبيخ وتشديد التوبيخ أى فهل يتوقع منكم (ان توليتم) أى أعرضتم عن الايمان الذى تلبستم به ظاهرا (ان تفسدوا فى الارض) بأنواع الفساد قال الكاظمي فهل عسيتم ان توليتم أمر الامة أن تفسدوا فيها بالظلم وقال كعب ان يقتل بعضهم بعضا وقال قتادة ان توليتم عس طاعة كذب الله عز وجل ان تفسدوا فيها بسفك الدماء وقال ابن جريج ان توليتم عس الطاعة ان تفسدوا فى الارض بالمعاصي وقيل أعرضتم عن القتال وفارقتم أحكامهم فعودوا الى جاهليتهم أى توليتم الحكم فجعلتم حكما ان تفسدوا فى الارض بأخذ الشاقر الجهور توليتم مبنيا للفاعل وقرئ مبنيا للمفعول ومعناها فهل عسيتم ان ولي عليكم ولادة جائرون أن يخرجوا عليكم فى الفسقة وتحاربوهم (ونقطعوا أرحامكم) بالبعي والظلم والقتل قرأ الجهور تعلقوا بالتشديد على التكثير وقرئ التخفيف من القطع عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله تعالى خلق الخلق حتى اذا فرغ منهم قامت الرحم فأخذت بمجة والرحمن فقال له قالت هذا مقام العائذ بك من

(٣ فتح البيان تاسع) عنهم أحسن ما عملوا وتجاور عن سيئاتهم فى أصحاب الجنة وعده الصدق الذين كانوا يعدون (أليس الله بكاف عبده ويخوفونك بالذين من دونه ومن يضلل الله فما له من هاد ومن يهد الله فما له من مضل أليس الله بعزيز ذى انتقام ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل أفرايتم ما تدعون من دون الله ان أرادنى الله بضر هل هن كاشفات ضره أو أرادنى برحمة هل هن ممسكات رحمته قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون قل يا قوم اعملوا على مكاتكم الى عامل فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه ويحجل عليه عذاب مقيم) يقول تعالى أليس الله بكاف عبده وقرأ بعضهم عباد يعنى ايه تعالى يكفى من

تعبده وثبو كل عليه وقال ابن أبي حاتم ههنا حدثنا أبو عبد الله بن أخي ابن وهب شاعى ثنا أبو هاني عن أبي علي وعمرو بن مالك الجنبى
عن فضال بن عبيد الانصارى رضى الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أفلم من هدى الى الاسلام وكان عيشه
كفافا ووقع به ورواه الترمذى والنسائى من حديث حيوة بن شريح عن أبي هاني الخولاني به وقال الترمذى صحيح ويخوفونك
بالذين من دونه يعنى المشركين يخوفون الرسول صلى الله عليه وسلم ويتوعدونه باصنامهم وآلهتهم التى يدعونهم من دون الله جهلا
منهم وضلالا ولا يذاقون عذوبى ومن (١٨) يضل الله غاله من عاد ومن يهد الله غاله من مضل أليس الله بعزير ذى انتقام أى

منع الجناح لا يضام من استند الى
جناحه ورجا الى يابه فانه العزيز الذى
لا أعز منه ولا أشد اتقأمانه من
كفر به وأشرك وعاد رسوله صلى
الله عليه وسلم وقوله تعالى ولئن
سألتهم من خلق السموات والارض
ليقولن الله يعنى المشركين كانوا
يعترفون بان الله عز وجل هو الخالق
للأشياء كلها ومع هذا يعبدون معه
غيره من لا يملك لهم ضررا ولا نفعا
ولهذا قال تبارك وتعالى قل
أفأرىتم مآندعون من دون الله
ان أرادنى الله بضركل هن كاشفات
ضره أو أرادنى برحمة هل هن
ممسكات رحمة أى لا تستطيع
شيا من الامر وذكر ابن أبي حاتم
ههنا حديث قيس بن الجراح عن
حنس الصنعانى عن ابن عباس
رضى الله عنهم ما رفوعا حفظ
الله يحفظك احفظ الله تجده
تجاهك تعرف الى الله فى الرءاء
يعرفك فى الشدة اذا سألت
فاسأل الله واذا استعنت فاستعن
بالله واعلم أن الامه لو اجتمعوا على
ان يضروك بشىء لم يكتبه الله تعالى
عليك لم يضروك ولو اجتمعوا على
ان ينفعوك بشىء لم يكتبه الله لك

القطيعة قال نعم أما ترضين ان أصل من وصلك واقطع من قطعك قالت بلى قال فذلك لك ثم
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اقرؤا ان شئتم فهل عسيتم الآية أخرجه البخارى
ومسلم وغيرهما والا حديث فى صلة الرحم كثيرة (أولئك) المفسدون يدل عليه ما تقدم وفى
الاشارة التفات للايدان بان ذكر جنائهم أوجب اسقاطهم عن رتبة الخطاب وحكاية
أحوالهم القطيعة لغيرهم (الذين لعنهم الله) أى أبعدهم من رحمة وطردهم عنها
(فاصهم) عن استماع الحق (وأعمى أبصارهم) أى عن مشاهدة ما يستدلون به على
التوحيد والبعث وحقيقة سائر ما دعاهم اليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يقل
فاصم آذانهم كما قال وأعمى أبصارهم ولم يقل وأعمى آذانهم لانه لا يلزم من ذهاب الاذن ذهاب
السمع فلم يتعرض لها والاعين يلزم من ذهابها ذهاب الابصار (أفلا يتدبرون القرآن)
أصل التدبر التفكير فى عاقبة الشىء وما يؤل اليه أمره وتدبر القرآن لا يكون الامع حضور
القلب وجمع الهم وقت تلاوته ويشترط فيه تقليل الغذاء من الحلال الصرف وخلوص
النية قاله الخازن والاسقهاهم لانكار والمعنى أفلا يتفهمنه فيعلمون بما اشتمل عليه
من المواعظ الزاجرة والنجى الظاهرة والبراهين القاطعة الباهرة التى تكفى من لفهم
وعقل وتزجره عن الكفر بالله والاشراك به والعمل بعاصيه وقيل المراد به التأسى وقيل
هذه الآية محقة للآية المتقدمة ومهيجة لهم على ترك ما هم فيه من الكفر الذى
استحقوا بسببه العنة أو كتبت كيت لهم على أصرارهم على الكفر (أم) هى المنقطعة
يعنى بل والهمزة التى للاتصال من تو بيج الى تو بيج أى بل (على قلوب أقفالها) فهم
لا يفهمون ولا يعقلون قال مقاتل يعنى الطبع على القلوب والتسكير اما التحويل حالها
أو تظليع شأنها كما قيل على قلوب منكرا لا يعرف حالها واما لان المراد بها قلوب بعضهم
وهم المنافقون والاقفال استعارة لانغلاق القلب عن معرفة الحق وازافة الاقفال الى
القلوب للتبسيه على ان المراد بها ما هو للقلوب بمنزلة الاقفال للابواب أو انها أقفال
مخصوصة بها مناسبة لها ومعنى الآية انه لا يدخل فى قلوبهم الايمان ولا يخرج منها
الكفر والشرك لان الله سبحانه قد طبع عليها قراى أقفالها بالجمع واقفالها بكسر الهمزة
على أنه مصدر كالاقبال والآية بعمومها تشمل كل من لا يتدبر القرآن ولا يتأسى به ويدخل
فيه من نزلت فيه دخولا أو ليا وأما المقلدة التاركة للتدبر فى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله

لم ينفعوك جفت الصحف ورفعت الاقلام واعلم الله بالشكر فى البقين واعلم أن فى الصبر على ما تكره
خيرا كثيرا وان النصر مع الصبر وان الفرج مع الكرب وان مع العسر يسرا قل حسبي الله أى الله كافى عليه تو كات وعليه
فليس وكل المتوكلون كما قال هو عليه الصلاة والسلام حين قال قوموه ان نقول الاعترال بعض الكه تنابسوء حال انى أشهد الله
واشهدوا انى برى عما تشركون من دونه فكيدونى جميعا ثم لا تتظرون انى تو كات على الله ربى وربكم ما من دابة الا هو آخذ
بناصيتها ان ربى على صراط مستقيم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن عيسام الانصارى ثنا عبد الله بن بكر السهغى ثنا محمد بن جهم

عن أبي المقدم مولى آل عثمان عن محمد بن كعب القرظي ثنا ابن عباس رضي الله عنهما رفع الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أحب أن يكون أقوى الناس فليشرك على الله تعالى ومن أحب أن يكون أغنى الناس فليكن بما في يد الله عز وجل أوثق منه بما في يديه ومن أحب أن يكون أكرم الناس فليستق الله عز وجل وقوله تعالى قل يا قوم اعملوا على مكانتكم أي على طريقتهم وهذا تمديد ووعيد اني عامل أي على طريقتي ومنهجي فسوف تعلمون أي ستعلمون غب ذلك ووباله من يأتيه عذاب يخزيه أي في الدنيا ويحل عليه عذاب مقيم أي دائم مستقر لا يحيدله عنه وذلك (١٩) يوم القيامة أعاذنا الله منها (أنا أنزلنا

عليك الكتاب للناس بالحق فمن

اهتدى فلنفسه ومن ضل فانما

يضل عليه وما أنت عليهم بوكيل

الله يتوفى الانفس حين موتها

والتي لم تمت في منامها فيمسك التي

قضى عليها الموت ويرسل الاخرى

الى أجل مسمى ان في ذلك لايات

لقوم يتفكرون) يقول تعالى

مخاطبا رسوله محمد صلى الله عليه

وسلم أنا أنزلنا عليك الكتاب يعني

القرآن للناس بالحق أي لجميع

الخلق من الانس والجن لينذرهم

به فمن اهتدى فلنفسه أي فانما

يعود نفع ذلك الى نفسه ومن

ضل فانما يضل عليها أي انما

يرجع وبال ذلك على نفسه وما

أنت عليهم بوكيل أي بموكل ان

يهدوا انما أنت تنذروا الله على كل

شيء وكيل انما عليك البلاغ وعلينا

الحساب ثم قال تعالى مخبرا عن

نفسه الكريمة بأنه المتصرف في

الوجود بما يشاء وأنه يتوفى

الانفس الوفاة الكبرى بما يرسل

من الحفظة الذين يقبضونهم من

الابدان والوفاة الصغرى عند

الممات كما قال تبارك وتعالى وهو

عليه وآله وسلم فهو لأهلهم الذين على قلوبهم أقفالاها (ان الذين ارتدوا على أدبارهم) أي رجعوا كفارا كما كانوا قال قتادة هم كفار أهل الكتاب وكفروا بالنبى صلى الله عليه وآله وسلم بعد ما عرفوا نعمته عندهم وبه قال ابن جرير وقال ابن عباس هم أهل النفاق وقال الضحاك والسدي هم المنافقون قعدوا عن القتال وهذا أولى لان السياق في المنافقين (من بعد ما تبين لهم الهدى) بما جاءهم به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من المعجزات الظاهرة والآيات القاهرة والدلائل الواضحة والبراهين الباهرة (التي طعان سول لهم) أي زين لهم خطاياهم وسهل لهم الوقوع فيها واقتراف الكبائر والجملة خبران (وأملى لهم) أي مد لهم في الآمال والأمانى ووعدهم طول العمر وقيل ان الذى أملى لهم هو الله عز وجل على معنى انه لم يعاجلهم بهم بالعقوبة قرأ الجمهور رأمل على البناء الفاعل وقرئ على البناء للمفعول أي أمهلوا ومد في عمرهم واختار القول بان الفاعل هو الله القراء والمفضل والاولى اختياره الشيطان لتقدم ذكره قريبا (ذلك) أي ما تقدم من ارتدادهم أو التسويل والاملاء والاول أولى (بانهم) أي بسبب ان هؤلاء المنافقين الذين ارتدوا على أدبارهم (قالوا الذين كرهوا ما نزل الله) وهم المشركون (سنطيعكم في بعض الامر) وهذا البعض هو عداوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومخالفة ما جاء به وقيل المعنى ان المنافقين قالوا لليهود سنطيعكم في بعض الامر كالتعود عن الجهاد والموافقة في الخروج معهم ان خرجوا والتظافر على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقيل ان القائلين اليهود والذين كرهوا المنافقون ويؤيد كون القائلين المنافقين والكارهين اليهود قوله تعالى ألم تر الى الذين نافقوا يقولون للاخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لئن أخرجتم لنخرجن معكم ولا نطيع فيكم أحدا أبدا وان قوتلتم لننصرنكم ولما كان قوله المذكور للذين كرهوا ما نزل الله بطريقه السر بينهم قال الله سبحانه (والله يعلم اسرارهم) بكسر الهمزة على المصدر أي اخفاهم وبها قرأ الكوفيون وقرأ الجمهور بنقضها على انه جمع سر (فكيف اذا توفتهم الملائكة) الفاعل ترتيب ما بعدها على ما قبلها وكيف في محل رفع على انها خبر مقدم والتقدير فكيف علم باسرارهم اذا توفتهم الملائكة أو في محل نصب بفعل محذوف أي فكيف يصنعون أو خبر لكان مقدرة أي فكيف يكونون والظرف معمول للمقدر قرأ الجمهور وتوفتهم وقرئ توفاهم وقوله (يضرّبون

الذي يتوفى كما بالليل ويعلم ما جرحتم بالنار ثم يبعثكم فيه) أي قضى أجل مسمى ثم اليه مرجعكم ثم ينشئكم بما كنتم تعملون وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون فذكر الوفاة الصغرى ثم الكبرى وفي هذه الآية ذكر الكبرى ثم الصغرى ولهذا قال تبارك وتعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى أجل مسمى فيه دلالة على انها يجمع في الملا الاعلى كما ورد بذلك الحديث المرفوع الذي رواه ابن مندة وغيره وفي صحيح البخاري ومسلم من حديث عبيد الله بن عمر عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اوى احدكم الى فراشه فليغتسله بداخله ازاره فانه لا يدري ما خلفه عليه ثم ليقل بانهك
ربي وضعت جنبي وبك ارفع عنك اناسك نفسي فارجهما وان ارسائهما فاحفظهما بما يحفظ به عباده الصالحين وقال بعض
السلف يقبض ارواح الاموات اذا ماتوا واوراح الاحياء اذا ناموا فتعارف ما شاء الله تعالى ان تتعارف فيميتك التي قضى
عليها الموت التي قدمات ويرسل الاخرى الى اجل مسمى قال السدي الى بقية اجلها وقال ابن عباس رضي الله عنهما سلك
انفس الاموات ويرسل انفس (٢٠) الاحياء ولا يغلط ان في ذلك لآيات لقوم يفتكرون (أم اتخذوا من دون

وجوههم وأديبارهم) في محل نصب على الحال من فاعل رفعتهم أو من مفعوله أي ضاربين
وجوههم وضاربين أديبارهم وفي الكلام تخويف وتشديد والمعنى انه اذا تأخر عنهم
العذاب فسيكون حالهم هذا وهو تصوير لتوفيقهم على اقبح حال وأشنع قيل لا يتوفى أحد
على معصية الا يضرب الملائكة في وجهه ووجهه وقيل ذلك عند القتال نصرة من الملائكة
لرسول الله وقيل ذلك يوم اقامة الاول وأولى (ذلك) أي التوفى المذكور على الصفة
المذكورة (بانهم اتبعوا ما أخط الله) أي بسبب اتباعهم ما يخطئ الله من الكفر
والمعاصي وقيل كتمانهم ما في التوراة من نعت نبينا صلى الله عليه وآله وسلم والاول وأولى
لما في الصيغة من العموم (وكرهوا رضوانه) أي ما يرضاه الله من الايمان والتوحيد
والطاعة (فاحبط أعمالهم) بهذا السبب والمراد الاعمال التي صورتها صورة الطاعة والاول
فلا عمل لكافراً وما كانوا قد عملوا قبل الرد من الخير (أم) أي بل (أ) حسب الذين في قلوبهم
مرض) يعني المنافقين الذين فصلت أحوالهم الشنيعة ووصفوا بوصفهم السابق بكونه
المدار في النعي عليهم بقوله (ألن يخرج الله أضغانهم) أو المعنى ان ذلك لم لا يكاد أن يدخل
تحت الاحتمال والاخراج بمعنى الاظهار والاضغان جمع ضغن وهو ما يضر من المكروه
واختلف في معناه ف قيل هو الغش وقيل الحسد وقيل الحقد قال الجوهرى الضغن
والضغينة الحقد قال قطرب هو في الآية العداوة وان هي الخففة من الثقيلة واسمها
ضمير شان مقدر قال ابن عباس أضغانهم أعمالهم خبثهم والحسد الذي في قلوبهم ثم دل الله
تعالى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد على المنافقين فكان يدعو باسم الرجل من أهل
النفاق (ولو نشاء لأريناكمهم) أي لاعلناكمهم وعرفناكمهم بايمانهم معرفة تقوم مقام
الرؤية فتقول العرب ساريك ما أصنع أي سأعلمك والافتقار الى نون العظمة لابرار
العناية بالاراءة (فلا عرفتهم بسيماهم) أي بعلائمهم الخاصة بهم التي يتميزون بها قال
الزجاج المعنى لو نشاء لعلنا على المنافقين علامة وهي السيماء فاعرفتهم تلك العلامة قال
أنس ما خفي على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد هذه الآية أحد من المنافقين
وكان يعرفهم بسيماهم وتكرير اللام للمبالغة أولاً كيد (ولتعرفهم في لحن القول) قال
المفسرون لحن القول فحواه ومقصده ومغزاه وما يعرضون به من تهجين أمره وأمر
المؤمنين وكان بعد هذا الاية تكلم منافق عنده الاعرفه قال أبو زيد لحن له اللحن اذا قلت

الله شفعا قل أولو كانوا لا يملكون
شيئاً لا يعقلون قل لله الشفاعة
جميعه ملك السموات والارض
ثم اليه ترجعون واذا ذكر الله وحده
اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون
بالآخرة واذا ذكر الذين من
دونه اذا هم يستبشرون) يقول
تعالى ذاماً للمشركين في اتخاذهم
شفعاء من دون الله وهم الاصنام
والانداد التي اتخذوها من تلقاء
أنفسهم بلا دلائل ولا برهان حادهم
على ذلك وهي لا تلك شيأ من الامر
بل وليس لها عقل تفعل به ولا
سمع تسمع به ولا بصير تبصر به بل
هي جمادات أسوأ حالاً من الحيوان
بكثير ثم قال قل أي يا محمد لهؤلاء
الزاعمين ان ما اتخذوه شفعاء لهم
عند الله تعالى أخبرهم ان الشفاعة
لا تنفع عند الله الا لمن ارتضاه
وأذن له فرجعها كلها الى الله من ذا
الذي يشفع عنده الا بذنه ملك
السموات والارض أي هو
المتصرف في جميع ذلك ثم اليه
ترجعون أي يوم اقيامة فيحكم
بينكم بعدله ويجزي كلاً بعمله
ثم قال تعالى ذاماً للمشركين أيضاً

واذا ذكر الله وحده أي اذا قيل لا اله الا الله الله اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة قال مجاهد اشمأزت
انقبضت وقال السدي ندرت وقال قتادة كشرت واستكبرت وقال مالك عن زيد بن أسلم استكبرت كما قال تعالى انهم كانوا اذا
قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون أي عن المتابعة والانقياد لها انقلوبهم لا تقبل الخير ومن لم يقبل الخير يقبل الشر وهذا قال تبارك
وتعالى واذا ذكر الذين من دونه أي من الاصنام والانداد قال مجاهد اذا هم يستبشرون أي يفرحون ويسرون (قل اللهم فاطر
السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) ولوان للذين ظلموا ما في الارض جميعاً

ثنا عكرمة بن عمار ثنا يحيى بن أبي
 كثير حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن
 قال سألت عائشة رضي الله عنها
 بأي شيء كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يفتح صلاته إذا قام
 من الليل قالت رضي الله عنها كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا
 قام من الليل افتتح صلاته اللهم
 رب جبريل وميكائيل واسرافيل
 فاطر السموات والأرض عالم الغيب
 والشهادة أنت تحكم بين عبادك
 فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما
 ائتيت فيه من الحق باذنك انك
 تهدي من تشاء الى صراط مستقيم
 وقال الامام أحمد حدثنا عفان ثنا
 حماد بن سلمة أنا مهدي بن عوف بن صالح
 وعبد الله بن عثمان بن خثيم عن
 عون بن عبد الله بن عتبة بن
 مسعود عن عبد الله بن مسعود
 رضي الله عنه قال ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال من قال
 اللهم فاطر السموات والأرض عالم
 الغيب والشهادة اني أعهد اليك
 في هذا الدنيا اني أشهد أن لا اله الا
 أنت وحدك لا شريك لك وان
 محمد عبدك ورسولك فانك ان

تمكنا الى نفسي تقر بنى من الشر وتباعدنى من الخير والى لا أتق الا برحمتك فاجعل لى عندك عهدا اوفيه يوم القيامة انك لا تنقب الميعاد الا قال الله عز وجل ملائكته يوم القيامة ان عبدى قد عهد الى عهدا فافوه اياه فيدخله الله الجنة قال سهل فاخبرت القاسم بن عبد الرحمن ان عوننا اخبر بكذا وكذا فقل ما فيه اجابة الا وهى تقول هذا فى خدرها انقر دبه الامام أجدو قال الامام أجد حدثنا حسن ثنا ابن لهيعة حدثنى حبي بن عبد الله ان ابا عبد الرحمن حدثه قال أخرج لنا عبد الله بن عمرو رضى الله عنهم اقرطاسا وقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا نقول اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت

رب كل شيء والله كل شيء أشهد أن لا إله الا أنت وحدك لا شريك لك وان محمد عبدك ورسولك والملائكة يشهدون أشعوزك من
الشیطان وشركه وأعوذ بك أن أقترف على نفسي أمراً وأجره الى مسلم قال أبو عبد الرحمن رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يعلمه عبد الله بن عمرو رضي الله عنه - ما وان يقول ذلك حين يريد أن ينام ففرد به أجداً أيضاً وقال أجداً أيضاً حدثنا خلف بن
الوليد ثنا ابن عباس عن محمد بن زياد الألهاني عن أبي راشد الخبزي قال أتيت عبد الله بن عمرو رضي الله عنه فقلت له حدثنا
ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٢) فأثنى بين يدي صحيفة فقال هذا ما كتب لي رسول الله صلى الله عليه وسلم

فخطرت فيها فاذا قهيم ان أيا بكر
الصديق رضي الله عنه قال يا رسول
الله علمني ما أقول اذا أصبحت واذا
أمسيت فقال له رسول الله صلى
الله عليه وسلم يا أبا بكر قل اللهم
فاطر السموات والارض عالم الغيب
والشهادة لا إله الا أنت رب كل
شيء ومليك أعوذ بك من شر نفسي
وشر الشيطان وشركه أو أقترف
على نفسي سوءاً أو أجره الى مسلم
وزواه الترمذي عن الحسن بن
عرفة عن اسمعيل بن عياش به وقال
حسن غريب من هذا الوجه
وقال الامام أجد حدثنا هاشم
ثنا سيار عن ليث عن مجاهد
قال قال أبو بكر الصديق أمرني
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
أقول اذا أصبحت واذا أمسيت
واذا أخذت مضجعي من الليل
اللهم فاطر السموات والارض الخ
وقوله عز وجل ولوان للذين ظلموا
وهم المبشر كون ما في الارض جميعا
ومثله معه أي ولوان جميع ما في
الارض وضعفه معه لافتدوا به
من سوء العذاب أي الذي أوجبه

والشرك قلت والظاهر النهي عن كل سبب من الاسباب التي توصل الى بطلان الاعمال
كأنما كان من غير تخصيص بنوع معين عن أبي العباس قال كان أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم يرون انه لا يضر مع لا إله الا الله ذنب كمالا يرفع مع الشرك عمل
حتى نزلت هذه الآية فخافوا ان يسطل الذنب العمل وفي لفظ خافوا الكبار ان تحبط
أعمالهم وعن ابن عمر قال كنا معشر أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم نرى ابنة ليس
شيء من الحسنات الا مقبول حتى نزلت هذه الآية فلما نزلت قلنا ما هذا الذي يسطل أعمالنا
فقلنا الكبائر الموجبات والنواحيش فكنا اذا رأينا من أصاب شيئا منها قلنا قد هلك حتى
نزلت هذه الآية ان الله لا يغفر ان يشرك به ولا يغفر ما دون ذلك لمن يشاء فلما نزلت كففتنا
عن القول في ذلك وكنا اذا رأينا أحدا أصاب منها شيئا خفنا عليه وان لم يصب منها
شيئا رجونا به واستدل بهذه الآية من لا يرى ابطال النوافل حتى لو دخل في صلاة تطوع
أو صوم تطوع لا يجوز له ابطال ذلك العمل والخروج منه شبه قال أبو حنيفة رحمه الله
وقال الشافعي بخلافه ولا دليل لهم في الآية ولا حجة لان السنة مبنية للكتاب وقد ثبت في
الصحيحين أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أصبح ضاعفا فلما رجع الى البيت وجد حنينا
فقال لعائشة قريه فلة قد أصبحت ضاعفا كل وهذا معني الحديث وليس بالفظه وليس
في هذه الآية دليل كما ظنه الزمخشري على احباط الطاعات بالكبائر على ما رعت المعتزلة
والخوارج فجمعهم ورهم على أن كبيرة واحدة تحبط جميع الطاعات حتى ان من عبد الله
طول عمره ثم شرب جرعة خمر فهو كمن لم يعبد الله قط ثم بين سبحانه أنه لا يغفر للمصيرين على
الكفر والصدع عن سبيل الله فقال (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم
كفار قلن يغفر الله لهم) فقيده سبحانه عدم المغفرة بالموت على الكفر لان باب التوبة
وطريق المغفرة لا يغلقت على من كان حيا وظاهر الآية العموم وان كان السبب خاصا
نزلت في أصحاب القليب قاله المحلى لكن حكمها عام في كل كافرات على كفره ثم نهى
سبحانه المؤمنين عن الوهن والضعف فقال (فلا تموتوا) أي فلا تضعفوا عن القتال والوهن
الضعف والخطاب لأصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم والحكم عام لجميع المسلمين

(وتدعوا) الله تعالى لهم يوم القيامة ومع هذا لا يقبل منهم القداء ولو كان ملء الارض ذهباً كما قال في الآية
الاخرى وبد الله من الله ما لم يكونوا يحسنون أي وظهر لهم من الله من العذاب والنكال بهم ما لم يكن في بالهم ولا في حسابهم
وبد الله سيئات ما كسبوا أي وظهر لهم جزاء ما اكتسبوا في الدار الدنيا من المحارم والمآثم وحق بهم ما كانوا يستهزئون أي وأحاط
بهم من العذاب والنكال ما كانوا يستهزئون به في الدار الدنيا (فإذا مس الانسان ضرعا نام اذا أخولناه نعمة منا قال انما أوتيته على
علم بل هي قسنة ولكن أكثرهم لا يعلمون قد قالها الذين من قبلهم فأتى عنهم ما كانوا يكسبون فاصابهم سيئات ما كسبوا والذين
ظلموا من هؤلاء سيصيبهم سيئات ما كسبوا وما هم بمعجزين أ ولم يعلموا أن الله يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر ان في ذلك لآيات لقوم
يؤمنون) يقول تبارك وتعالى يخبر عن الانسان انه في حال الضراء يتضرع الى الله عز وجل وينيب اليه ويدعوه واذا خوله نعمة

منه بنى وطغى وقال انما أوتيته على علم أى لما يعلم الله تعالى من استحقاقى له ولولا أنى عند الله خصيص لما خولنى هذا قال قتادة على علم عندى على خبر عندى قال الله عز وجل بل هى فتنة أى ليس الامر كما زعم بل انما انعمنا عليهم بهذه النعمة لاختبر فيها أنعمنا عليه أيطيع أم يعصى مع علمنا المتقدم بذلك فهى فتنة أى اختبار ولكن أكثرهم لا يعلمون فلهذا يقولون ما يقولون ويدعون ما يدعون قد قالها الذين من قبلهم أى قد قال هذه المقالة وزعم هذا الزعم وادعى هذه الدعوى كثير من سلف من الامم فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون أى فما صح قولهم ولا نفعهم جمعهم وما كانوا (٢٣) يكسبون فاصابهم سيئات ما كسبوا والذين ظلموا من هؤلاء أى من

الخطابين سبب صيغهم سمات ما كسبوا أى كما أصاب أولئك وما هم عجيزين كما قال تبارك وتعالى مخبرا عن فارون انه قال له قومسه لا تفرح ان ابنته لا يحب القرحين وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله اليك ولا تبغ الفساد فى الأرض ان الله لا يحب المفسدين قال انما أوتيته على علم عندى أى ولم يعلم ان الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جوعا ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون وقال تعالى وقالوا نحن أكثر أموالا وأولادا وما نحن بمعذبين وقوله تبارك وتعالى أولم يعلموا ان الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر أى يوسع على قوم ويضيقه على آخرين ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون أى لعبا وحججا (قل يا عمادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم وانىوا الى ربكم واسئلوهم من قبل ان يأتىكم

وتدعوا الى السلم) أى ولا تدعوا الكفار الى الصلح ابتداء منكم فان ذلك لا يكون الا عند الضعف قال الزجاج منع الله المسلمين أن يدعوا الكفار الى الصلح وأمرهم بحربهم حتى يسلموا وقرئ تدعوا من ادعى القوم وتدعوا والسلم بفتح السين وكسر هاء سمعيتان قال قتادة معنى الآية لا تكونوا أول الطائفتين ضرعت الى صاحبتهما واختلف أهل العلم فى هذه الآية هل هى محكمة أو منسوخة فقيل انها محكمة وانها ناسخة لقوله وان جنحوا للسلم فاجنح لها وقيل منسوخة بهذه الآية ولا يخفك أنه لا مقتضى للقول بالنسخ فان الله سبحانه نهى المسلمين فى هذه الآية عن ان يدعوا الى السلم ابتداء ولم ينه عن قبول السلم اذا جنح اليه المشركون فالآيتان محكمتان ولم يتوارد على محل واحد حتى يحتاج الى دعوى النسخ أو التخصيص بل نزلتا فى وقتين مختلفين الاحوال وجملة (وانتم الاعلون) حالية أو مستأنفة مقرر لمقابلها من النهى أى وانتم القاهرون الغالبون بالسيف والحرية قال الكلبي أى آخر الامر لكم وان غلبوكم فى بعض الاوقات (والله معكم) بالنصر والمعونة عليهم (ولن يترككم أعمالكم) أى لن ينقصكم شيئا من ثواب أعمالكم يقال وتره يتره وتر اذا أنقصه حقه وأصله من وترت الرجل اذا قتلت له قريبا ونهبت له مالا ويقال فلان مأثور اذا قبل له قتيلا ولم يؤخذ بدمه قال الجوهري أى ان ينقصكم فى أعمالكم كما تقول دخلت البيت وأنت تريد فى البيت قال الفراء هو مشتق من الوتر وهو الدخول وقيل مشتق من الوتر وهو الفرد فكان المعنى ولن يفردكم بغير ثواب قال ابن عباس يترككم يظلمكم (انما الحياة الدنيا لعب ولهو) أى باطل وغرور لا أصل لشيء منها ولا ثبات له ولا اعتدابه تنقطع فى أسرع مدة فكيف تمنعكم عن طلب الآخرة واللعب ما يشغل الانسان وليس فيه منفعة فى الحال ولا فى المآل ثم اذا استعمله الانسان ولم يشغله عن غيره ولم ينسه أشغاله المهمة فهو اللعب وان أشغله عن مهمات نفسه فهو اللهو (وان تؤمنوا) بالله (وتتقوا) الكفر والمعاصى (يؤتكم أجوركم) أى جزاء ذلك فى الآخرة والاجر الثواب على الطاعة (ولا يسألكم أموالكم) أى لا يأمركم باخراجها جميعها فى الزكاة وسائر وجوه الطاعات بل يأمركم باخراج القليل منها غيضا من فيض أى ربع العشر وهو الزكاة وبه قال ابن عيينة وغيره وقيل المعنى ولا يسألكم أموالكم انما يسألكم أمواله لانه أملك لها وهو المذموم عليكم

العذاب ثم لا تنصرون واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم من قبل ان يأتىكم العذاب بغتة وأنتم لا تشعرون ان تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت فى جنب الله وان كنت لمن الساخرين أو تقول لو ان الله هدانا لكنت من المتقين أو تقول حين ترى العذاب لو انلى مرة فاكون من المحسنين بلى قد جاءك آياتى فكذبتها واستكبرت وكنت من الكافرين) هذه الآية الكريمة دعوة لجميع العصاة من الكفرة وغيرهم الى التوبة والإنابة واخبار بأن الله تبارك وتعالى يغفر الذنوب جميعا لمن تاب منها ورجع عنها وان كانت مهما كانت وان كثرت وكانت مثل زبد البحر ولا يصح حل هذه على غير توبة لان الشر لا يغفر لمن لم

كتب منه قال البخاري حدثنا ابراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن يوسف ان ابن جريج أخبرهم قال بعلى ان سعيد بن جبير أخبره عن ابن عباس رضي الله عنهما ان ناسا من أهل الشرك كانوا قد قتلوا وكثروا ووزلوا أكثر وأقوا فاجلوا الله عليه وسلم فقالوا ان الذي تقول وتدعوا إليه لحسن لو تخبرنا ان لما علمنا كفره قتلنا والذين لا يدعون مع الله الها آخرون لا يقتلون النفس التي حرم الله الابالحق ولا يزنون ونزل قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله وهكذا رواه مسلم وأبو داود والنسائي من حديث ابن جريج عن يعلى (٢٤) بن مسلم المكي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما ما به والمراد من

الآية الأولى قوله تعالى الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا الآية وقال الامام احمد حدثنا حسن ثنا ابن لهيعة ثنا ابو قبيل قال سمعت ابا عبد الرحمن المزني يقول سمعت ثوبان بن مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما احب انى الدنيا وما فيها بهذه الآية يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم الى آخر الآية فقال رجل يا رسول الله فمن اشرك فسكت النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال ألا ومن اشرك ثلاث حرات تفرد به الامام احمد وقال الامام احمد أيضا حدثنا شرحبيل بن النعمان ثنا روح بن قيس عن أشعث بن جابر الحداني عن مكحول عن عمرو بن عتبة رضي الله عنه قال جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم شيخ كبير يدعى علي عصفاله فقال يا رسول الله انى غدرات وخبرات فهل يغفر لي فقال صلى الله عليه وسلم ألت تشهد ان لا اله الا الله قال بلى وأشهد انك رسول الله فقال صلى الله عليه

باعطائهم اوقيل لا يسألكم محمد صلى الله عليه وآله وسلم أموالكم أجزا على تبليغ الرسالة كما في قوله ما أسألكم عليه من أجر والا انى (ان يسألكموها) أى أموالكم كلها (فيحكمكم) أى يبالغ في طلبها قال المنسرون يجهدكم ويلحف عليكم بمسئلة جميعها يقل أحنى بالمسئلة وألحف وألجبعنى واحد والحفى المستقصى فى السؤال والاحفاء الاستقصاء فى الكلام ومنه احفاء الشارب أى استئصاله وجواب الشرط قوله (تجملوا) أى ان يأمركم باخراج جميع أموالكم تجملوا بها وتمنعوا من الامتنال (ويخرج أضغانكم) الاضغان الاحقاد والمعنى انها تظهر عند ذلك قال قتادة قد علم الله ان فى سؤال المال خروج الاضغان لدين الاسلام من حيث محبة المال بالجلبه والطبيعة ومن نوزع فى حبيبه ظهرت طويته الى كان يسرها (ها أنتم) يا مخاطبون (هؤلاء) الموصوفون بوجه (تدعون) مسئلة مقررة ومؤكدة لما قبلها لاتحاد محصل معناهما (لتنفقوا فى سبيل الله) أى فى الجهاد وفى طرق الخير (فحكمكم من بخل) بما يطلب منه ويدعى اليه من الاتفاق فى سبيل الله واذا كان منكم من يبخل بالسيرة من المال فكيف لا يبخلون بالكثير وهو جميع الاموال ومقابلته ومنكم من يجود وحذف لان المراد الاستدلال على البخل ثم بين سبحانه ان ضرر البخل عائد على النفس فقال (ومن يبخل فأنما يبخل عن نفسه) أى يمنعها الاجر والثواب ويحفل وضم يتعديان تارة بعلى وبعن أخرى لتضمينهما معنى الامسالة والتعدي قال السمين والاجودان يكونان حال تعديهم ما بهن مضمين معنى الامسالة وقيل المعنى يبخل عن داعى نفسه لاعتدائى ربه (والله الغنى) المطلق المنزه عن الحاجة الى أموالكم (وأنتم الفقراء) الى الله والى ما عنده من الخير والرحمة (وان تقولوا يستبدل قوما غيركم) معطوف على الشرطية المتقدمة وهى وان تؤمنوا والمعنى ان تعرضوا عن الايمان والتقوى يستبدل قوما آخرين يكونوا مكانكم هم أطوع لله منكم عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية قالوا من هؤلاء وسلمان الى جانب النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال هم القوم هذا قومهم وفى اسنادهم سلم الزنجى قد عرده وفيه مقال معروف ولهذا الحديث طرق فى الصحيح وعن أبى هريرة قال تلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية فقالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين ان تولينا استبدلوا بنا ثم لا يكونوا

وسلم قد غفر لك غدراتك وخبراتك تفرد به احمد وقال الامام احمد حدثنا يزيد بن عرون ثنا جابر بن سامة عن ثابت عن شهر بن حوشب عن اسماء بنت يزيد رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ أنه عمل غير صالح وسمعت صلى الله عليه وسلم يقول يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا ولا يبالى انه هو الغفور الرحيم ورواه ابو داود والترمذي من حديث ثابت به فهذه الاحاديث كلها تدل على ان المراد انه يغفر جميع ذلك مع التوبة ولا يقنطن عبدا من رحمة الله وان عظمت ذنوبه وكثرت فان باب الرحمة والتوبة واسع قال الله تعالى ألم يعلموا ان الله هو

هو يقبل التوبة عن عباده وقال عز وجل ومن يعذر سرأ أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا راحما وقال جل وعلا في حق المنافقين ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار وان تجد لهم نصيرا الا الذين تابوا وأصلحو وقال جل جلاله لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة وما من اله الا اله واحد وان لم ينتموا عيايقه يقولون لميسن الذين كفروا منهم هم عذاب أليم ثم قال جل جلاله عظمتة أفلا يتوبون الى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم وقال تبارك وتعالى ان الذين قتلوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا قال الحسن البصري رجة الله عليه انظر والى هذا الكرم والجود قولوا أولياءه وهو (٢٥) يدعوهم الى التوبة والمغفرة والآيات في

هذا كثيرة جدا وفي الصحيحين

عن أبي سعيد رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث الذي قتل تسعة وتسعين نفسا ثم ندّم وسأل عبدا من عبادة بني اسرائيل هل له من توبة فقال لا فقتله وأكل به مائة ثم سأل عالما من علماءهم هل له من توبة فقال ومن يحول بينك وبين التوبة ثم أمره بالذهاب الى قرية يعبد الله فيها فقصدها فأتاها الموت في أثناء الطريق فاختمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فأمر الله عز وجل أن يقيسوا ما بين الارضين فالى أيهما كان أقرب فهو منها فوجدوه أقرب الى الارض التي هاجر اليها بشبر فقبضته ملائكة الرحمة وذكر أنه نأى بصدرة عند الموت وان الله تبارك وتعالى أمر البلدة الخيرة ان تقترب وأمر تلك البلدة أن تتباعد هذا معنى الحديث وقد كتبناه في موضع آخر

أمثالنا فضر رسول الله صلى الله عليه وسلم على منكب سلمان ثم قال هذا رقومه والذي نفسى بيده لو كان الايمان منوطا بالثبات لثابته رجل من فارس أخرجه الترمذي وابن مردويه من حديث جابر والطبراني في الاوسط والبيهقي في الدلائل وعبد بن حميد وعبد الرزاق وفي اسناده أيضا مسلم بن خالد الزنجي نحوه وقال عكرمة هم فارس والروم وقال الحسن هم العجم وقال شريح بن عبيد هم أهل اليمن وقيل الانصار وقيل الملائكة وقيل التابعون وقال مجاهد هم من شاء الله من سائر الناس وقال الكلبي هم كندة والنخعي من عرب اليمن وقال المحاسبي فلا أحد بعد من جميع أجناس الا عجم أحسن دينا ولا كانت منهم العلماء الا الفرس وحكى عن أبي موسى الاشعري انه لما نزلت هذه الآية فروح به رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هي أحب الى من الدنيا والله أعلم وليست في سنده (ثم لا يكونوا أمثالكم) في التولى من الايمان والتقوى بل مطيعين له عز وجل قال ابن جرير في الجبل بالاتفاق في سبيل الله وكلمة ثم للدلالة على ان مدخولها مما يستبعده المخاطبون لتقارب الناس في الاحوال واشتراكهم في الميل الى المال

« (سورة الفتح هي تسع وعشرون آية وهي مدنية) »

قال القرطبي بالاجماع وبه قال ابن عباس وابن الزبير وعن المسور بن مخرمة ومروان قالانزلت بين مكة والمدينة في شأن الحديبية من أولها الى آخرها وهذا في الاجماع على كونهامدينة لأن المراد بالسور المدينة النازلة بعد الهجرة من مكة وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عبد الله بن مغفل قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام الفتح في مسير سورة الفتح على راحلته فرجع فيها وفي الصحيحين عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير في بعض أسفاره وعمر بن الخطاب يسير معه ليلافسأله عمر عن شيء فلم يجبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم سأله فلم يجبه ثم سأله فلم

(٤ فتح - البيان تاسع) بلفظه وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله عز وجل قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا الى آخر الآية قال قد دعا الله تعالى الى مغفرته من زعم أن المسيح هو الله ومن زعم ان المسيح هو ابن الله ومن زعم ان عزير ابن الله ومن زعم ان الله فقير ومن زعم أن يدا الله مغلولة ومن زعم ان الله ثالث ثلاثة يقول الله تعالى لهؤلاء أفلا يتوبون الى الله ويستغفرونه والله غفور رحيم ثم دعا الى التوبة من هو أعظم قولاً من هؤلاء من قال انار بكم الاعلى وقال ما علمت لكم من اله غيري قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما من آيس عباد الله من التوبة بعد هذا فقد جحد كتاب الله عز وجل ولكن لا يقدر العبد ان يتوب حتى يتوب الله تعالى عليه وروى الطبراني من طريق الشعبي عن سفيان بن عيينة عن ابن مسعود يقول ان أعظم آية في كتاب الله لا اله الا هو الحي القيوم وان أجمع آية في القرآن بخبر وشأن الله يأمر بالعدل والاحسان وان أكثر آية في القرآن فرحاً في سورة الغفر قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله وان أشد آية في كتاب الله نصراً ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب فقال

له مبروق صدقت. وقال الاعمش عن أبي سعيد عن أبي الكنود قال مر عبد الله بن عمر بن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه على قاص وهو يذكر الناس فقال يا مذكر لم تنمط الناس ثم قرأ قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله رواه ابن أبي حاتم رحمه الله * ذكر أحاديث فيها نفي القنوط قال الامام أحمد حدثنا شريح بن النعمان ثنا أبو عبيدة عبد المؤمن بن عبيد الله السدي حدثني حسن السدوسي قال دخلت على أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والذي نفسي بيده لو أخطأتم حتى (٢٦) : لا أخطاياكم ما بين السماء والارض ثم استغفر ثم قال لا يغفر لكم والذي

يحببه فقال عمر بن الخطاب هل كنت أتم عمر تزرت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات كل ذلك لا يجيبك فقال عمر فركت بعيري ثم تقدمت أمام الناس وخشيت أن ينزل في قرآن فحاشيت أن سمعت صارخا يصرخ بي فقلت لقد خشيت أن يكون قد نزل في قرآن فجئت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسلمت عليه فقال لقد أنزلت على سورة لهي أحب الي مما طلعت عليه الشمس ثم قرأ أنا فتحنا لك فتحا مبينا وفي صحيح مسلم عن قتادة أن أنس بن مالك حدثهم قال لما نزلت أنا فتحنا لك فتحا مبينا الى قوله فوزا عظيما مر جعه من الحديدية وهو يحالطهم الحزن والكا به وقد فحروا الهدي بالحدينية فقال لقد أنزلت على آية هي أحب الي من الدنيا جميعها

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(أنا فتحنا لك فتحا مبينا) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وحده قيل المراد الحكم والقضاء كما في قوله ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق فكأنه قال أنا قضينا وحكمنا لك فتحا ظاهرا وافتحا مكمشا وبغير قبال ولا تعب والفتح الظفر بالبلدة دعوة أو صلحا محرب أو غير حرب وبخارج أو بدونه لانه مغلق مالم يظفر به فاذا ظفر به فقد فتح مأخوذ من فتح باب الدار وحي به بلفظ الماضي لان عادة الله في تحقها بمنزلة الكائن وفي ذلك من الغفامة والدلالة على علو شان المخبر عنه وهو الفتح ما لا يخفى واسناده الى نون العظمة لاستناد أفعال العباد اليه تعالى خلقا وإيجادا واختلاف في تعيين هذا الفتح فقال الاكثر على ما في البخاري هو صلح الحديبية والصلح قد يسمى فتحا قال الفراء والفتح قد يكون صلحا وقال قوم انه فتح مكة وقال آخرون انه فتح خيبر والاول ارجح ويؤيده ما ذكرناه قبل هذا من أن السورة نزلت في شأن الحديبية وقيل هو جميع ما فتح الله لرسوله من الفتوح وقيل هو ما فتحه من النبوة والدعوة الى الاسلام وقيل فتح الروم ومعنى الفتح في اللغة فتح المغلق والصلح الذي كان مع المشركين بالحديبية كان شديدا متعذرا حتى فتحه الله قال الزهري لم يكن فتح أعظم من صلح الحديبية وذلك ان المشركين اخلطوا بالمسلمين فسموا كلاهم قحمة كن الاسلام في قلوبهم وأسلم في ثلاث سنين خلق كثير وكثر بهم سواد

نفس محمد صلى الله عليه وسلم بيده لولم يتخذه ثوبا لواء الله تعالى عز وجل يقوم يخطئون ثم يستغفرون الله فيغفر لهم تفرد به أحمد وقال الامام أحمد حدثنا اسحق بن عيسى حدثني الليث حدثني محمد بن قيس قاص عن ابن عبد العزيز عن أبي صرمة عن أبي أيوب الانصاري رضي الله عنه انه قال حين حضرته الوفاة قد كنت كتبت منكم شيئا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لولا انكم تذبون لخلق الله تعالى عز وجل قوما يذبون فيغفر لهم هكذا رواه الامام أحمد وأخرجه مسلم في صحيحه والترمذي جميعا عن قتيبة عن الليث بن سعد بن ورواه مسلم من وجه آخر به عن محمد بن كعب القرظي عن أبي صرمة وهو الانصاري صحابي عن أبي أيوب رضي الله تعالى عنه - هـ - وقال الامام أحمد حدثنا أحمد بن عبد الملك الحراني ثنا يحيى بن عمرو بن مالك البكري قال سمعت أبي يحدث عن أبي الجوزاء عن ابن عباس

رضي الله تعالى عنه ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفارة الذنب الندامة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا انكم تذبون لخلق الله تعالى قوما يذبون فيغفر لهم تفرد به أحمد وقال عبد الله بن الامام أحمد حدثني عبد الاعلى بن جناد القرشي ثنا داود بن عبد الرحمن ثنا أبو عبد الله مسلمة الرازي عن أبي عمرو الجلي عن عبد الملك بن سفيان الثقي عن أبي جعفر محمد بن علي عن محمد بن الحنفية عن أبيه علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يحب العبد المفتن التواب ولم يخرجوه من هذا الوجه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي شاموس بن اسمعيل ثنا جناد بن عبد الله بن عبيد بن عمير قال ان ابليلس لعنه الله تعالى قال يا رب انك أخرجتني من الجنة من أجل آدم واني لا أستطيعه الا بسلطانك

قال فانك ما اطعنا قال يارب زدني قال لا يولد له ولد الا ولدك مثله قال يارب زدني قال اجعل صدورهم مساكين لكم وتجرون منهم مجرى الدم قال يارب زدني قال اجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم في الاموال والاولاد وعدهم وما يعدهم الشيطان الا غرورا فقال آدم عليه الصلاة والسلام يارب قد سلطته علي واني لا أمتنع الابك قال تبارك وتعالى لا يولد لك ولد الا وكنت به من يحفظه من قرناء السوء قال يارب زدني قال الحسنه عشره أو يزيد والسئنه واحده أو أخوها قال يارب زدني قال باب التوبه مفتوح ما كان الروح في الجسد قال يارب زدني قال يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم (٢٧) لاتق طوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب

جميعا الله هو الغفور الرحيم وقال محمد

ابن اسحق قال نافع عن عبد الله بن عمر عن عمر رضي الله عنهم ما في حديثه قال وكنا نقول ما الله بقابل ممن افتن صر فولا عدلا ولا توبه عرفوا الله ثم رجعوا الى الكفر لبلاء أصابهم قال وكنا يقولون ذلك لانفسهم قال فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة انزل الله تعالى فيهم وفي قوله اللهم ولا تنسنا يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لاتق طوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا الله هو الغفور الرحيم وأنبيوا الى ربكم وأسلوا الله من قبل أن يأتيكم العذاب ثم لاتنصرون واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم من قبل أن يأتيكم العذاب بغتة وأنتم لاتشعرون قال عمر رضي الله تعالى عنه فكتبتهما يدي في صحيفة وبعثت بها الى هشام بن العاص رضي الله عنه قال فقال هشام لما أنتني جعات أقرأها بندي طوى أصعدها فيه وأصوت ولا أفهمها حتى قلت اللهم أفهم مسنيها قال فأتني الله عز وجل في قلبي انها انما أنزلت فينا وفيما كنا نقول في أنفسنا ويقال

الاسلام قال الشعبي لقد أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديدية ما لم يصب في غزوة غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وبيع بيعة الرضوان وأطعموا نخل خيبر وبلغ الهدى محله وظهرت الروم على فارس ففرح المؤمنون بظهور أهل الكتاب على الجوس وقال الزجاج كان في فتح الحديدية آية عظيمة وذلك انه نزح ماؤها ولم يبق فيها قطرة فتمضض رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مجحه في البئر فدرت بالماء حتى شرب جميع الناس وعن مجمع بن جارية الانصاري قال شهدنا الحديدية فلما انصر فنامنا حتى بلغنا كراع الغميم اذ الناس يوجفون الا بأعراف فقال الناس لبعضهم لبعض ما الناس فقالوا أوجى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخر جنامع الناس فوجف فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحته عند كراع الغميم فاجتمع الناس اليه فقرأ عليهم ثم انافحنالك فتحا مينا فقال رجل أي رسول الله أفتح هو فقال أي والذي نفس محمد بيده انه لفتح فقسمت خيبر على أهل الحديدية لم يدخل معهم فيها أحد الا من شهد الحديدية فقسمها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثمانية عشر سهما وكان الجيش ألفا وخمسمائة منهم ثلثمائة فارس فأعطى القمارس سهمين وأعطى الراجل سهم ما أخرجه أجدو وأبوداودو الحاكم وصحبه واليه في الدلائل وغيرهم وعن ابن مسعود قال أقبلنا من الحديدية مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيمننا نحن فسير اذا أتاه الوحى وكان اذا أتاه اشتد علمه فسرى عنه وبه من السرور ما شاء الله فأخبرنا انه أنزل عليه انافحنالك فتحا مينا أخرجه أجدو البخاري في تاريخه وأبوداودو والنسائي وغيرهم وعن أنس في الآية قال الحديدية أخرجه البخاري وغيره وعن البراء قال تعدون أنتم الفتح فتح مكة وقد كان فتح مكة فتحا ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديدية أخرجه البخاري وغيره وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انافحنالك فتح مكة أخرجه ابن مردويه وعن أنس نحوه ومذهب أي حنيفة ان مكة فتحت عنوة ومذهب الشافعي أنها فتحت صلحا وفي البويطى ان أسفلها فتحة خالد عنوة وأعلها فتحة الزبير صلحا ودخل صلى الله عليه وآله وسلم من جهته فصار الحكم له وبهمذا تجتمع الاخبار التي ظاهرها التعارض (ليغفرلك الله) اللام هي لام العلة قال ابن الانباري سألت أبا العباس يعني الميرد عن اللام هذه فقال هي لام كي معناها انافحنالك فتحا مينا لكي يجتمع لك مع المغفرة تمام النعمة في الفتح فلما انضم

فينا قال فرجعت الى بعيري فجلست عليه فلحقه برسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة ثم استحث تبارك وتعالى عباده الى المسارعة الى التوبة فقال وأنبيوا الى ربكم وأسلوا الله الخ أي ارجعوا الى الله واستلموا الله من قبل أن يأتيكم العذاب ثم لاتنصرون أي بادروا بالتوبة والعمل الصالح قبل حلول النعمة واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم وهو القرآن العظيم من قبل أن يأتيكم العذاب بغتة وأنتم لاتشعرون أي من حيث لاتعلموا ولا تشعروا ثم قال عز وجل أن تقول نفس يا حسرتنا على ما فرطت في جنب الله أي يوم القيامة يتحسر الجرم المفرط في التوبة والابانة ويود لو كان من المحسنين المخلصين المطيعين لله عز وجل

وقوله تبارك وتعالى وان كنت لمن الساخرين أي انما كان علي في الدنيا عمل ساخر مستهزئ غير موقن بمصدق أو تقول لو أن الله هداني لكنت من المتقين أو تقول حين ترى العذاب لو أن لي كرة فأكون من المحسنين أي يود لو أعيدت إلى الدنيا لتحسن العمل قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما أخبر الله سبحانه وتعالى ما العباد قالوا من قبل أن يقولوه وعلمهم قبل أن يعملوه وقال تعالى ولا ينبتلك مثل خير أن تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله وان كنت لمن الساخرين أو تقول لو أن الله هداني لكنت من المتقين أو تقول (٢٨) حين ترى العذاب لو أن لي كرة فأكون من المحسنين فإخبر الله عز وجل أن

لورد والمآقد روى على الهدى فقال ولوردو العاد والماسنواعه وانهم لكاذبون وقد قال الامام أحمد حدثنا أسود ثنا أبو بكر عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل اهل النار يرى مقعده من الجنة فيقول لو أن الله هداني فتكون عليه حسرة قال وكل اهل الجنة يرى مقعده من النار فيقول لو ان الله هداني قال فيكون له الشكر ورواه النسائي من حديث أبي بكر بن عياش به ولما تقي أهل الجرائم العود إلى الدنيا وتحسروا على تصديق آيات الله واتباع رسوله قال الله سبحانه وتعالى بلى قد جاءتك آياتي فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين أي قد جاءتك آيات العبد النادم على ما كان منه آياتي في اذار الدنيا وقامت حجبي عليك فكذبت بها واستكبرت عن اتباعها وكنت من الكافرين بها الجاحدين لها (و يوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة أليس في جهنم مثوى

إلى المغفرة شيء غايب واقع حسن معني كي وغلط من قال ليس الفتح سبب المغفرة وقال النخسري فان قلت كيف جعل فتح مكة علة للمغفرة قلت لم يجعل علة للمغفرة ولكنه علة لاجتماع ما عتد من الامور الاربعة وهي المغفرة واتمام النعمة وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز كانه قيل يسرنالك فتح مكة ونصرنالك على عدوك لتجمع لك بين عز الدارين وأغراض الآجل والعاجل قال ابن عادل وغيره وهذا كلام غير جيد مخالف لظاهر الآية فان اللام داخله على المغفرة فهي علة للفتح والفتح معلل بها وقيل غير ذلك والاسلم ما اقتصر عليه المحلى كما يأتي وقال الرازي في ترجمته التعليق ان المراد بقوله ليغفر لك الله التعريف بالمغفرة تقديره انما فتحنا لك لتعرف انك مغفور لك معصوم فان الناس علموا بعد عام الفيل ان مكة لا يأخذها عدو الله وانما يأخذها حبيب الله وقال ابن عطية المراد ان الله فتح لك لكي يجعل الفتح علامة لغفرانه لك فكأنهم الام الصبرورة وقال أبو حاتم هي لام القسم والاصل ليغفرن فكسرت اللام تشبيها باللام كي وحذفت النون وهو خطأ فان لام القسم لا تكسر ولا تنصب المضارع قال ابن عادل وقد يقال ان هذا ليس بنصب وانما هو بقاء الفتح الذي كان قبل نون التوكيد بتي ليدل عليه اول لكن هذا قول مردود وقال البيضاوي اللام على الفتح من حيث انه مسبب عن جهاد الكفار والسعي في اعلاء الدين وازاحة الشرك وتكميل النفوس الماقتصة وقال الخليل المحلى اللام للعلل

الغائية قد خولها مسبب لاسبب واختلف في معني قوله (ما تقدم من ذنبك وما تأخر) فقيل ما تقدم من ذنبك قبل الرسالة وما تأخر بعد اقاله مجاهد وسفيان الثوري وابن جرير والاحمد وغيرهم وقال عطاء ما تقدم من ذنبك يعني ذنبك آدم وحواء وما تأخر من ذنوب أمتك وما بعد هذا عن معني القرآن وقيل ما تقدم من ذنبك أيك ابراهيم وما تأخر من ذنوب النبيين من بعده وهذا كاذب وقيل ما تقدم من ذنبك يوم بدر وما تأخر من ذنب يوم حنين وهذا كالفولين الاولين في البعد وقيل لو كان ذنب قديم أو حديث لغفرناه لك وقيل غير ذلك مما لا وجه له والاول أولى ويكون المراد بالذنب بعد الرسالة ترك ما شر الاول وسعى ذنبا في حقه لجلالة قدره وان لم يكن ذنبا في حق غيره فهو من باب حسنات الابرار سيئات المقرين أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن المغيرة بن شعبه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي حتى ترم قدماه فقل له أليس قد غفر لك

للمتكبرين ويحبي الله الذين اتقوا بما زعمهم لا يحسبهم السوء ولا هم يحزنون) يخبر تعالى عن يوم القيامة انه الله تسود فيه وجوه وتبيض فيه وجوده تسود وجوه أهل الفرقة والاختلاف وتبيض وجوه أهل السنة والجماعة قال تعالى ههنا ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله أي في دعواهم له شر يكاو ولدا وجوههم مسودة أي بكذبهم واتقائهم وقوله تعالى أليس في جهنم مثوى للمتكبرين أي أليس في جهنم كافية لهم سبحانه ومثلا لهم فيها الخزي والهوان بسبب تكبرهم وتجبهرهم وبائهم عن الانقياد للحق قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو عبيدة الله بن أخي بن وهب شاعني شاعسي بن أبي عيسى الخطباط عن عمرو بن

شعيب عن أبيه عن جده رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن المتكبرين يحشرون يوم القيامة أشباه الزرقى صور الناس يعاوبهم كل شئ من الصغار حتى يدخلوا سجننا من النار في واد يقال له بولس من نار الأنيار ويسعون من عصارة أهل النار ومن طينة الخبال وقوله تبارك وتعالى وينجي الله الذين اتقوا بعتازتهم أي بما سبق لهم من السعادة والقور عند الله لا يسهم السوء أي يوم القيامة ولا هم يحزنون أي ولا يحزنهم الفزع الأكبر بل هم آمنون من كل فزع من حزن عن كل شر نالون كل خير (الله خالق كل شئ وهو على كل شئ وكيل له مقاليد السموات (٢٩)

أولئك هم الخاسرون قل أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين بل الله فاعبدو كن من الشاكرين يخبر تعالى أنه خالق الأشياء كلها ورزقها ومليكها والمتصرف فيها وكل تحت تدبيره وقهره وكلايته وقوله عز وجل له مقاليد السموات والارض قال مجاهد المقلد هي المناجيج بالفارسية وكذلك قال قادة وابن زيد وسفيان بن عيينة وقال السدي له مقاليد السموات والارض أي خزائن السموات والارض والمعنى على كلا القولين ان أزمة الامور بيده تبارك وتعالى له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير ولهذا قال جل وعلا والذين كفروا بآيات الله أي بحججه وبراهينه أولئك هم الخاسرون وقدروى ابن أبي حاتم ههنا حديثا غريبا جدا وفي صحته نظر ولكن نحن نذكره كما ذكره فانه قال حدثنا يزيد بن سنان البصري بعبرتنا يحيى بن جاد ثنا الاغلب بن تميم عن

الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا يكون عبد أشكورا وفي الباب أحاديث (ويتم نعمته عليك) باظهار دينك على الدين كله وقيل بالجنة وقيل بالنبوة والحكمة وقيل بفتح مكة والطائف وخيبر والاولى أن يكون المعنى ليجتمع لك مع الفتح تمام النعمة بالمغفرة والهداية الى صراط مستقيم وهو دين الاسلام (ويهديك) به (صراطا) طريقا (مستقيما) أي يثبتك عليه وهو دين الاسلام وقيل على الهدى الى ان يقبض اليه وقال البيضاوى في تبليغ الرسالة واقامة مراسم الرياسة فالهداية على حقيقة مقم افلا حاجة الى ما قيل من أن المراد زيادة الاحتذاء أو الثبات عليه (وينصرك الله نصرا عزيزا) أي غالبا قويا ذا عز بالغالا يتبعه ذل (هو الذى أنزل السكينة) أي السكون والطمأنينة والوقار (فى قلوب المؤمنين) وهم أهل الحديبية بما يسره لهم من الفتح لئلا تنزع نفوسهم لما يرد عليهم قال ابن عباس السكينة هي الرحمة قيل كل سكينة فى القرآن طمأنينة الا التى فى سورة البقرة وقد تقدم تفسيرها فى موضعها (ليزدادوا إيمانهم) أي ليزدادوا بسبب تلك السكينة إيمانا بمنضمها الى إيمانهم الحاصل لهم من قبل قال ابن مسعود نصديقا مع تصديقهم وقال الكلبي كلما نزلت آية من السماء فصعدوا بها ازدادوا تصديقا الى تصديقهم وقال الربيع بن أنس خشية مع خشيتهم وقال الضحاك يقيننا مع يقينهم قال ابن عباس فى الآية ان الله بعث نبيه صلى الله عليه وسلم بشهادة أن لا اله الا الله فلما صدق بها المؤمنون زادهم الصلاة فلما صدقوا بها زادهم الصيام فلما صدقوا به زادهم الزكاة فلما صدقوا بها زادهم الحج فلما صدقوا به زادهم الجهاد ثم أكمل لهم دينهم فقال اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديننا وعنه أيضا قال فأوثق إيمان أهل السماء وأهل الارض وأصداقه وأكمله شهادة أن لا اله الا الله (ولله جنود السموات والارض) يعنى الملائكة والانس والجن والشیاطين يدبر أمرهم كيف يشاء ويسلط بعضهم على بعض ويحفظ بعضهم ببعض (وكان الله عليما) كثير العلم بخلقه بليغه (حكيميا) فى صنعته وأقواله وأفعاله (ليدخل) أي أمر بالجهاد ليدخل (المؤمنين) والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها) وقيل هذه اللام متعلقة بمحذوف يدل عليه ما قبله تقديره يتلى تلك الجنود من شاء فيقبل الخير من أهلها والشر ممن قضى له به

مخلد بن هذيل العبدى عن عبد الرحمن المدنى عن عبد الله بن عمر عن عثمان بن عفان رضى الله عنهم انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله تعالى له مقاليد السموات والارض فقال ما سألنى عنها أحد قبلك يا عثمان قال صلى الله عليه وسلم تفسيرها لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله وبحمده أستغفر الله ولا قوة الا بالله الاول والاخر والظاهر والباطن بيده الخير يحيى ويميت وهو على كل شئ قدير من قالها يا عثمان اذا أصبح عشر مرارا أعطى خصا لا سنا أما أولا هن فيحرس من ابليس وجنوده وأما الثانية فبعض قطار من الاجر وأما الثالثة فترفع لدرجة فى الجنة وأما الرابعة فيزوج من الحور العين وأما الخامسة

فيحضره اثنا عشر ملكاً وأما السادسة فيعطى من الاجرك قرأ القرآن والتوراة والانجيل والزبور له مع هذا يا عثمان من الأجر
 يكن حج وقبلة تجتبه واعترف قبلة عمرته فان مات من يومه طبع عليه بطابع الشهداء ورواه أبو يعلى الموصلي من حديث يحيى
 ابن حماد به مثله وهو غريب وفيه نكارة شديدة والله أعلم وقوله تبارك وتعالى قل أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون ذكروا
 في سبب نزولها ما رواه ابن أبي حاتم وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما أن المشركين من جهة لهم دعوا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم إلى عبادة آلهتهم ويعبدوا معه الهة (٣٠) فنزلت قل أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون ولقد أوحى إليك وإلى الذين

من قبلك لئن أشركت ليحبطن
 عملك ولتكونن من الخاسرين
 وهذه كقوله تعالى ولو أشركوا
 لحبط عنهم ما كانوا يعملون وقوله
 عز وجل بل الله فاعبدوا وكن من
 الشاكرين أي اخلص العبادة لله
 وحده لا شريك له أنت ومن أتبعك
 وصدقك (وما قدره الله حق قدره
 والارض جميعاً فضته يوم القيامة
 والسموات مطويات بيمينه سبحانه
 وتعالى عما يشركون) يقول تبارك
 وتعالى وما قدره الله حق قدره
 أي ما قدر المشركون الله حق قدره
 حين عبدوا معه غيره وهو العظيم
 الذي لا أعظم منه الا قدر على كل شيء
 المسالك لكل شيء وكل شيء تحت قهره
 وقدرته قال مجاهد نزلت في قريش
 وقال السدي ما عظموه حق تعظيمه
 وقال مجاهد بن كعب لو قدره حق
 قدره ما كذبوه وقال علي بن أبي
 طلحة عن ابن عباس رضي الله
 عنهم ما وادروا الله حق قدره
 هم الكفار الذين لم يؤمنوا بقدرة
 الله عليهم فمن آمن أن الله على كل
 شيء قدير فقد قدر الله حق قدره
 ومن لم يؤمن بذلك فلم يقدر الله حق

ليدخل ويعذب وقيل متعلقة بقوله انا فتحنا لك ليدخل ويعذب وهذا لا يصح وقيل
 متعلقة ينصرك أي نصرك الله بالمؤمنين ليدخل ويعذب وقيل متعلقة بيزدادوا وهذا
 لا يصح أيضاً فالاول أولى (ويكفر عنهم سيئاتهم) أي يعظمها ولا يظهرها ولا يعذبهم بها
 وتقدم الادخل في الذكرك على التكفير مع أن الترتيب في الوجود على العكس للمسارة
 إلى بيان ما هو المطلوب الاعلى والمقصود الاسنى (وكان ذلك) أي المذكور من الادخال
 والتكفير (عند الله) أي في علمه وقضائه وحكمه (فوزا عظيماً) أي ظفراً بكل مطلوب
 ونجاة من كل غم وجلباء لكل نفع ودفع لكل ضرر والظرف متعلق بمحذوف على أنه حال من
 فوزا لانه صفة له في الاصل فلما تقدم صار حالاً أي كأنما من عند الله والجملة اعتراض
 مقرر لما قبله بين المعطوف وهو يعذب والمعطوف عليه وهو يدخل أي يخرج البخاري
 ومسلم وغيرهما عن أنس رضي الله تعالى عنه قال لما نزلت على النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم ليغفر لك الله الآية مرجعهم من الحديدية قال لقد أنزلت على آية هي أحب إلى مما على
 الارض ثم قرأها عليهم فقلوا هنيئاً مرياً يا رسول الله قد بين الله لك ماذا يفعل بك فاذا
 يفعل بنا فنزلت عليه ليدخل المؤمنين حتى بلغ فوزاً عظيماً ثم لما فرغ الله سبحانه مما وعد به
 صالحى عباده ذكر ما يستحقه غيرهم فقال (ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين
 والمشركات) معطوف على يدخل أي يعذبهم في الدنيا بايصال الهموم والغموم اليهم
 بسبب علو كلمة المسلمين وما يشاهدونه من ظهور الاسلام وقهر المخالفين له وبان يسلم
 النبي صلى الله عليه وسلم عليهم قتلوا وأسرأوا واسترقا قافي الدنيا وفي الآخرة يعذب جهنم
 وقدم المنافقين على المشركين لانهم كانوا أشد على المؤمنين ضرراً من الكفار المجاهرين
 لان المؤمن كان يتوقى المجاهر ويخالف المنافق لظنه ايمانه وكان يفشى اليه سره وفيه
 دلالة على انهم أشد منهم عذاباً وأحق منهم بما وعدهم الله به ثم وصف الفريقين فقال
 (الطائفتان بالله ظن السوء) وهو ظنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم يغلب وأن كلمة الكفر تعلو
 كلمة الاسلام وما ظنوه ما حكاها الله عنهم بقوله بل ظننهم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون
 إلى أهلهم أبداً والسوء صفة اوصوف محذوف أي ظن الامر السوء (عليهم دائرة السوء)
 أي ما يظنونه ويتربصونه بالمؤمنين دائر عليهم حائق بهم الدائرة مصدر بزنة اسم الفاعل

قدره وقد ورد أحاديث كثيرة متعلقة بهذه الآية الكريمة والطريق فيها وفي أمثالها مذهب السلف وهو
 امرارها كما جاءت من غير تكليف ولا تحريف قال البخاري قوله تعالى وما قدره الله حق قدره حدثنا آدم ثنا سفيان عن منصور
 عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال جاء خبر من الاخبار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد
 انا نجد أن الله عز وجل يجعل السموات على اصبع والارضين على اصبع والشجر على اصبع والثرى على اصبع وسائر الخلق
 على اصبع فيقول أنا الملك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه تصدق بقوله الخبر ثم قرأ رسول الله صلى الله

عليه وسلم وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة الآية ورواه البخاري أيضا في غير هذا الموضع من صحيحه
والامام أحمد وسلم والترمذي والنسائي في التفسير من سننهم ما كلهم من حديث سليمان بن مهران الاعشى عن ابراهيم عن
عبيدة عن ابن مسعود رضي الله عنه نحوه وقال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية ثنا الاعشى عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله
رضي الله عنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب فقال يا أبا القاسم أبلغك ان الله تعالى يحمل الخلائق على
اصبع والسّموات على اصبع والارضين على اصبع والشجر على اصبع والماء (٣١) والثرى على اصبع قال فضحك رسول

الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت
نواجذه قال وانزل الله عز وجل
وما قدروا الله حق قدره الى آخر
الآية وهكذا رواه البخاري وسلم
والنسائي من طرق عن الاعشى به
وقال الامام أحمد حدثنا حبيب
ابن حسن الاشقر ثنا أبو كدينة عن
عطاء عن أبي الضحى عن ابن عباس
رضي الله عنه ما قال مر به ودى
برسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو جالس فقال كيف تقول
يا أبا القاسم يوم يجعل الله سبحانه
وتعالى السماء على ذه وأشار
بالإصبع الى الأرض على ذه والجبال
على ذه وسائر الخلق على ذلك ذلك
يشير بإصبعه قال فانزل الله عز
وجل وما قدروا الله حق قدره الآية
وكذا رواه الترمذي في التفسير عن
عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي
عن محمد بن الصلت عن أبي جعفر
عن أبي كدينة يحيى بن المهلب عن
عطاء بن السائب عن أبي الضحى
مسلم بن صبيح بدوقال حسن صحيح
غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه

ثم قال البخاري حدثنا سعيد بن عفيرة ثنا الليث ثنا عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن ان
أبا هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقبض الله تعالى الارض ويطوى السماء بيمينه ثم يقول أنا
الملاّك أين ملوك الارض تفرد به من هذا الوجه ورواه مسلم من وجه آخر وقال البخاري في موضع آخر حدثنا مقدم بن محمد حدثنا
عمى القاسم بن يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تبارك وتعالى
يقبض يوم القيامة الارضين على اصبع وتكون السموات بيمينه ثم يقول أنا الملاّك تفرد به أيضا من هذا الوجه ورواه مسلم من وجه
آخر وقد رواه الامام أحمد من طريق أخرى بالنسبة آخر أنسط من هذا السياق وأطول فقال حدثنا عفان ثنا جابر بن سالم أنا اسحق
ابن عبد الله بن أبي طلحة عن عبيد الله بن مقسم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية ذات

أواسم فاعل من دار يدورسمى به عاقبة الزمان أى حادثته وهى فى الاصل عبارة عن الخط
المحيط بالمركز ثم استعملت فى الحادثته المحيط بمن وقعت عليه الا أن أكثر استعملها فى
المكروه والسوء بالضم معناه العذاب والهزيمة والشرب والفتح معناه الذم وقد قرئ بهما
وهما الغتان وفى الاصل مصدران وهذا الخبر عن وقوع السوء بهم أو دعاء عليهم والاضافة
من باب اضافة العام للخاص فهى البيان وقال سيبويه السوء هنا الفساد ولما بين الله
سجانه ان دائرة السوء عليهم فى الدنيا بين ما يستحقونه مع ذلك من الغضب واللعنة
وعذاب جهنم فقال (وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيرا) أى مرجعا
(ولله جنود السموات والارض) من الملاّكة والانس والجن والشياطين والصيحة
والرجفة والحجارة والزلازل والخسف والغرق ونحو ذلك وكره هذه الآية لقصد التأكيد
أو المراد جنود العذاب كما يفيد التعبير بالهزيمة هنا مكان العلم هنا أو التهديد بانهم فى قبضة
قدرة المنة فلا تكرار (وكان الله عزيزا) غالب فلا يرد بأسه (حكيم) فيما دبره أى لم يزل
متصفا بذلك (انا أنزلناك شاهدا) على أمتك بتبليغ الرسالة اليهم (ومبشرا) بالجنة
للمطيعين (ونذيرا) لأهل المعصية من النار (لتؤمنوا بالله ورسوله) قرأ الجهور بالرفع
وقرى بالتخفيف فعلى الاولى الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأمة معه وعلى الثانية المراد
المبشرون والمنذرون وهم اسما بعينان وفيه امتنان منه تعالى عليه صلى الله عليه وسلم
حيث شرفه بالرسالة وبعثه الى الكافة شاهد على أعمال أمته (وتعزروه وتوقروه
وتسبحوه بكرة وأصيلا) أى غدوة وعشية والخلاف بين القراء فى هذه الافعال الثلاثة
كالخلاف فى التؤمنوا كما سلف ومعنى تعزروه وتعظموه أو تفخموه قاله الحسن والتعزير
التوقير والتعظيم وقال قتادة تنصروه وتعتزوا منه وقال عكرمة تقابلوا معه بالسيف
وقال ابن عباس يعنى الاجلال وعنه قال انصرفوا بيمينه بالسيف وعن جابر بن عبد الله
قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية وتعزروه قال لا صحابه ماذك
قالوا الله ورسوله أعلم قال انصرفوا واه ابن عدى وابن مردويه والخطيب وابن عساكر
فى تاريخه ومعنى توقروه وتعظموه وقال السدى تنصروه وقال ابن عباس يعنى التعظيم

يوم على المنبر وما قدره الله حق قدره والارض جميعا فنفست يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون
ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هكذا يدعى بحر كذا يقبل بهم ويدبر بحمد الرب نفسه أنا الجبار أنا الملك أنا له زير أنا
الكريم فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم المنبر حتى قلنا الخبز به وقدرناه مسلم والنسائي وابن ماجه عن حديث عبد العزيز بن
أبي حازم زاد مسلم ويعقوب بن عبد الرحمن كلاهما عن أبي حازم عن عبيد الله بن مقسم عن ابن عمر رضي الله عنهما به نحوه والفظ
مسلم عن عبيد الله بن مقسم في هذا الحديث انه نظر الى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كيف يحكي النبي صلى الله عليه وسلم قال
ياخذ الله تبارك وتعالى سمواته وأرضيه (٣٢) بيده ويقول أنا الملك ويقبض أصابعه وينسطها أنا الملك حتى نظرت الى

المنبر يحرك من أسفل شيء منه حتى
انني لا قول اساقط هو رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقال البزار
حدثنا سليمان بن سيف ثنا ابو علي
الحنفى ثنا عباد المنقرى حدثني
محمد بن المنكدر قال ثنا عبد الله
ابن عمر رضي الله عنهما قال ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قرأ هذه الآية على المنبر وما قدره
الله حق قدره حتى بلغ سبحانه وتعالى
عما يشركون فقال المنبر هكذا
جاء وذهب ثلاث مرات والله أعلم
ورواه الامام الحافظ أبو القاسم
الطبراني من حديث عبيد بن عمير
عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
وقال صحيح وقال الطبراني في المعجم
الكبير حدثنا عبد الرحمن بن
معاوية العتيبي ثنا حسان بن نافع
ابن صخر عن جويرية ثنا سعيد بن

قيل والضمير ان في القعابين للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وهما وقف تام ثم يتدنى وتسبحوه
أى تسبحوا الله عز وجل وهو من التسبيح الذي هو التنزيه من جميع النقائص أو من
السجدة وهي الصلاة وقيل الضمائر كلها في الافعال الثلاثة لله عز وجل فيكون المعنى
تسبحون له التوحيد وتنقون عنه الشرك وقيل تنصروا دينه وتجاهدوا مع رسوله وزاد
الزمخشري ومن فرق الضمائر فقد أبعد ومن ادعى المدارك قال الحنفى وأى وهذا أظهر
لتكون الضمائر على وتيرة واحدة (ان الذين يبايعونك) أصل البيعة العقد الذي يعقد
الانسان على نفسه من بذل الطاعة للامام والوفاء بالعهد الذي التزمه له وهي بيعة الرضوان
بالحديبية فانهم بايعوه تحت الشجرة على قتال قريش فبايعه جماعة على الموت منهم سلمة بن
الأكوع وبايعه جماعة على ان لا يفر وامنهم معقل بن يسار والحديبية قرية ليست كبيرة
بينهم ماو بين مكة أقل من هر حلة أو هر حلة سميت بئر هنالك وقد جاء في الحديث ان
الحديبية بئر قال مالك هي من الحرم وقال ابن القصار بعضهم من الحل ويجوز في الحديبية
التخفيف والتشديد والاول أفصح وعامة المحدثين يشددونها (انما يبايعون الله) أخبر
سبحانه ان هذه البيعة لرسوله صلى الله عليه وسلم هي بيعة له كما قال ومن يطع الرسول فقد
أطاع الله وذلك لانهم باعوا انفسهم من الله بالجنة ووجه (بدا الله فوق أيديهم) مستأنفة
لتقرير ما قبلها على طريق التخييل أو في محل نصب على الحال وفي هذا التركيب استعارة
نصر يحمية تبعية في الفعل ومع كنيه في الاسم الكريم وتخييلية في اثبات الدلة وفيه
مشاكلة في مقابلة يده بأيديهم والمعنى ان عقد المشاق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
كعقد مع الله سبحانه من غير تفاوت بينهما قاله الزمخشري والكرخي وقيل بدا الله بالوفاء

سالم القداح عن معمر بن الحسن عن بكير بن خنيس عن أبي شيبه عن عبد الملك بن عمر عن جرير رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لنشر من أحسبه رضى الله عنهم اني قارئ عليكم آيات من آخر سورة الزمر في بكى منكم
وجبت له الجنة فقرأها صلى الله عليه وسلم من عند ما قدره الله حق قدره الى آخر السورة فقام من بكى وضامن لم يبك فقال الذين
لم يبكوا يا رسول الله لقد جهدنا ان نبكي فلم يبك فقال صلى الله عليه وسلم اني سأقرأها عليكم فلم يبك فلما تكلم هذا حديث
غريب جدا وأغرب منه ما رواه في المعجم الكبير أيضا حدثنا هاشم بن زيد حدثنا محمد بن اسمعيل بن عياش حدثني أبي حدثني
ابن زرعقة عن شريح بن عبيد عن أبي مالك الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يقول ثلاث خلال غيبتن
عن عبادي لو راهن رجل ماعمل بسوء أبد الو كسفت غطاءى فرأى حتى استيقن ويعلم كيف أفعل بخلق اذا أتيتهم وقبضت
السموات يدي ثم قبضت الارضين ثم قلت أنا الملك من ذا الذي له الملك دوني فأمرهم الجنة وما أعددت لهم فيها من كل خير فاستيقنوها
وأمرهم النار وما أعددت لهم فيها من كل شرف فاستيقنوها ولكن عدا غيبت ذلك عنهم لأعلم كيف يعلمون وقد بينته لهم وهذا
اسناد متقارب وهي نسخة تروى بها أحاديث جمة والله أعلم (ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم
نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون وأشرق في الارض نورهم او وضع الكتاب وحى بالنبين والشهداء وقضى بينهم بالحق وهم

لا يظلمون ووفيت كل نفس ما علمت وهو أعلم بما يفعلون) يقول تبارك وتعالى مخبراً عن هول يوم القيامة وما يكون فيه من الآيات العظيمة والرازل الهائل فقوله تعالى ونفخ في الصور قصص من في السموات ومن في الأرض الأمن شاء الله هذه النفخة هي الثانية وهي نفخة الصعق وهي التي يموت بها الأحياء من أهل السموات والأرض الأمن شاء الله كما جاء مصرحاً به مفسراً في حديث الصور المشهور ثم يقبض أرواح الباقين حتى يكون آخر من يموت ملك الموت وينفرد بالحى القيوم الذى كان أولاً وهو الباقي آخر بالديومة والبقاء ويقول لمن الملك اليوم ثلاث حركات ثم يجيب نفسه بنفسه فيقول الله (٢٣) الواحد القهار أنا الذى كنت وحدى

وقد قهرت كل شئ وحكمت بالإنشاء

على كل شئ ثم يحى أول من يحى اسرافيل ويأمره أن ينفخ في الصور أخرى وهي النفخة

الثالثة نفخة البعث قال الله عز

وجل ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام

ينظرون أى أحياء بعدما كانوا

عظاماً واورفاً تاصاروا أحياء ينظرون

إلى أهوال يوم القيامة كما قال تعالى

فانما هي زجرة واحدة فاذا هم

بالساهرة وقال عز وجل يوم يدعوكم

فستجيبون بحمده وتظنون ان

لستم الا قليلاً وقال جل وعلا ومن

آياته أن تقوم السماء والأرض

بأمره ثم اذا دعاكم دعوة

من الأرض اذا أنتم تخرجون قال

الامام أحمد ثنا محمد بن جعفر

حدثنا شعبة عن النعمان بن سالم

قال سمعت يعقوب بن عاصم بن

عروة بن مسعود قال سمعت رجلاً

قال لعبد الله بن عمر رضى الله

عنهما ما انت تقول الساعة تقوم الى

كذا وكذا قال لقد هممت أن

لا أحدثكم شيئاً اغناقت سترون

بعد قليل أمر اعظيما ثم قال عبد الله

ابن عمر ورضي الله عنهما قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم يخرج الدجال في أمي فيمكث فيهم أربعين يوماً

أو أربعين شهراً أو أربعين عاماً أو أربعين ليلة فيبعث الله تعالى عيسى بن مريم عليه السلام كأنه عروة بن مسعود

الثقي فيظهر فيمكث الله تعالى ثم يلبث الناس بعده سنين سبعاً ليس بين اثنين عداوة ثم يرسل الله تعالى رجلاً بارداً من قبل الشام

فلا يبقى أحد في قلبه مثقال ذرة من إيمان الا قبضته حتى أن لو كان أحدكم كان في كبد جيل لدخلت عليه قال سمعت من رسول الله

صلى الله عليه وسلم يبيّن شرار الناس في خلقه الظير وأحلام السباع لا يعرفون معروفاً ولا ينكرون منكراً قال فيمثل لهم

بما وعدهم من الخير فوق أيديهم وقال السدي كانوا يأخذون بيد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيبايعونه ويد الله فوق أيديهم في المبايعة قال الرازي وذلك محتمل وجوهاً لأن السدي في المؤضعين أما أن تكون بمعنى واحد وأما أن تكون بمعنىين فإن قلنا أنها بمعنى واحد ففيه وجهان أحدهما يد الله بمعنى نعمة الله عليهم فوق أجسامهم كما قال بل الله عين عليكم ان هذا كم للاميان وثانيهما نصرته أي أياهم أقوى وأعلى من نصرتهم أي به يقال اليد لفلان أي الغلبة والنصرة والقوة وان قلنا أنها بمعنىين فيقول السدي حق الله تعالى بمعنى الحفظ وفي حق المبايعين بمعنى الجارحة فيكون المعنى يد الله فوق أيديهم بالحفظ انتهى قلت وهذا هو مذهب أهل التأويل والكلام ومذهب السلف في هذه الآية وأمثالها السكوت عن التأويل وأما آيات الله وأحاديث رسوله صلى الله عليه وآله وسلم المتعلقة بالصفات كما جاءت مع الايمان بهم من غير تشبيه ولا تكليف ولا تعطيل ولا تحريف ولا صرف عن الظاهر ولا تأويل وهو الحق (فمن نكث فاعما نكث على نفسه) أى من نقض ما عاهد من البيعة فاعما نقض على نفسه لان ضر ذلك راجع اليه لا يجاوز الى غيره عن عبادته بن الصادق قال بايعنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على السمع والطاعة في النشاط والكسل وعلى النفقة في العسر واليسر وعلى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وعلى أن نقول في الله تائلاً لا نأخذنا فيه لومة لائم وعلى أن نصره اذا قدم علينا نثرب فتمنع مما تمنع منه نفوسنا وأزواجنا وأبناءنا ولنا الجنة فمن وفى وفى الله له ومن نكث فاعما نكث على نفسه أخرجه أحمد وابن مردويه وفي الصحيحين من حديث جابر انهم كانوا في بيعة الرضوان خمس عشرة مائة وفيهم مائة منهم كانوا أربع عشرة مائة وفي البخاري من حديث قتادة عن سعيد بن المسيب أنه سأله كم كانوا في بيعة الرضوان قال خمس عشرة مائة فقال له ان جابراً قال كانوا أربع عشرة مائة قال رحمه الله وهم ذوو حدثنى انهم كانوا خمس عشرة مائة (ومن أوفى بما عاهد عليه الله) أى ثبت على الوفاء بما عاهد الله عليه في البيعة لرسوله يقال وفيت بالعهود وأوفيت به ومنه قوله أوفوا بعهدي الله والموفون بعهديهم قرأ الجمهور عليه بكسر الهاء وقرئ بضمها (فسيؤتيه) بالياء والنون سبعيتان (أجر اعظيما) وهو الجنة وهذه الآية فيها دلالة على مشروعية البيعة وقد صدرت منه صلى الله عليه وآله وسلم مبايعات كثيرة اشملت عليها الاحاديث الواردة في الصحيحين وغيرهما من دواوين الاسلام

(٥ - فتح البيان - تاسع)

الله صلى الله عليه وسلم يخرج الدجال في أمي فيمكث فيهم أربعين يوماً

أو أربعين شهراً أو أربعين عاماً أو أربعين ليلة فيبعث الله تعالى عيسى بن مريم عليه السلام كأنه عروة بن مسعود الثقي فيظهر فيمكث الله تعالى ثم يلبث الناس بعده سنين سبعاً ليس بين اثنين عداوة ثم يرسل الله تعالى رجلاً بارداً من قبل الشام فلا يبقى أحد في قلبه مثقال ذرة من إيمان الا قبضته حتى أن لو كان أحدكم كان في كبد جيل لدخلت عليه قال سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيّن شرار الناس في خلقه الظير وأحلام السباع لا يعرفون معروفاً ولا ينكرون منكراً قال فيمثل لهم

الشيطان فيقول ألا تستحيون فيأمرهم بعبادة الاوثان فيعبدونها وهم في ذلك دائرة أرزاقهم حسن عيشهم ثم ينفع في الصور فلا يسمعه أحد الا أصغى لساو رفع لسانا أو قل من يسمع رجل يلوط حوضه فيصعق ثم لا يتي أحد الا صعق ثم يرسل الله تعالى أو ينزل الله عز وجل مطرا كثرة الطل أو الظل شدة نعمان فتبت منه أجساد الناس ثم ينفع فيه أخرى فذا هم قيام ينظرون ثم يقل أيها الناس هلموا إلى ربكم وقنوهم انهم مسئولون قال ثم يقال أخرجوا بعث النار قال فيقال كم فيقال من كل أمة تسعمائة وتسعة وتسعين فيومئذ تبعث الزنادان شيئا ويومئذ

(٣٤)

رضى الله تعالى عنه وقال البخاري حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا أبي حدثنا الاعمش قال سمعت أبا صالح قال سمعت أبا هريرة رضي الله تعالى عنه يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بين النخسين أربعون قالوا يا أبا هريرة أربعون فيما قال رضي الله تعالى عنه أبيت قالوا أربعون سنة قال أبيت قالوا أربعون شهرا قال أبيت ويلى كل شيء من الانسان الا عجب ذنب فيه يركب الخلق وقال أبو يعلى حدثنا يحيى بن معين حدثنا أبو اليمان حدثنا اسمعيل بن عياش عن عمر بن محمد عن زيد بن أسلم عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سألت جبريل عليه الصلاة والسلام عن هذه الآية وتنفع في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله من الذين لم يشأ الله تعالى أن يصعقهم قال هم الشهداء يتقلدون أسيا فهم حول عرشه تلقاهاهم ملائكة يوم القيامة إلى المحشر بنجائب من ياقوت نمارها أليين من الحرير

وفيه أن الناس كانوا ياءعون تارة على الهجرة والجهاد وتارة على إقامة ركن الاسلام وتارة على الثبات والقرار في معارك الكفار وتارة على هجر الفواحش والمنكرات وتارة على التمسك بالسنة والاجتناب عن البدعة والحرص على الطاعات كما بايع نسوة من الانصار على أن لا يمتحنن وبابيع ناسا من فقراء المهاجرين على أن لا يسلوا الناس شيئا فكان احدهم يسقط سوطه فينزل عن فرسه فيأخذ ولا يسأل احدا رواه ابن ماجه في سننه وقد نطق به الكتاب العزيز في هذه الآية وفي قوله تعالى اذا جاءك المؤمنات يابعنك الآية وما الاشك فيه ولا شبهة انه اذا ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فعل على سبيل العبادة والاحكام بشأنه فانه لا ينزل عن كونه سنة في الدين بتي انه صلى الله عليه وآله وسلم كان خليفة الله في أرضه وعالمها بما ارثه الله تعالى من القرآن والحكمة معلما للكتاب والسنة من يكلامه فافعل على جهة الخلافة كان سنة للخلفاء وما فعله على جهة كونه معلما للكتاب والحكمة وحز يكلامه كان سنة للعلماء لراستحين وهذا صحيح البخاري شاهد على انه صلى الله عليه وآله وسلم اشترط على جري عنده مبايعته والتصح لهن مسلم وانه بايع قوم من الانصار فاشترط ان لا يخافوا في الله لومة لائم ويقولوا بالحق حيث كانوا فكان احدهم يحياهم الامراء والمملوك بل ردوا الانكار الى غير ذلك وكل ذلك من باب التزكية والامر بالمعروف والنهي عن المنكر فالبيعة على أقسام منها بيعة الخلافة ومنها بيعة الاسلام ومنها بيعة التمسك بمجمل التقوى ومنها بيعة الهجرة والجهاد ومنها بيعة التوثيق في الجهاد وكان بيعة الاسلام متروكة في زمن الخلفاء أما في زمن الراشدين منهم فلان دخول النار في الاسلام في أيامهم كان غالبه بالقهر والسيف لا بالتأليف واظهار البرهان ولا طوعا ولا رغبة وأما في غيرهم فلا منهم كانوا في الاكثر طلبة فسقة لا يمتقون وكذلك بيعة التمسك بمجمل التقوى كانت متروكة أما في زمن الخلفاء الراشدين فلا كثرة الصحابة الذين استناروا وبخبرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وتأدبوا في حضرته فكانوا لا يحتاجون الى بيعة الخلفاء وأما في زمن غيرهم فخوفا من افتراق الكلمة وان يظن بهم مبايعة الخلافة فتحج القنن ثم لما اندرس هذا في الخلفاء انتهزوا كبار العلماء والمشايع الفرصة وعكروا بسمة البيعة وان الذي اعتاده الصوفية رجعهم الله من مبايعة المتصوفين فقيه ما يقبل وما يرد ويظهر ذلك بعرضها على الكتاب والسنة فاوافقها ما في السنة والصواب وما خالفها فهو الخطأ والتباعد وانما اخذ البيعة

مد خطاها مئة أبصار الرجال يسرون في الجنة يقولون عند طول التزعة انطلقوا بنا الى ربنا ننظر كيف يقضى بين سنة خلقه فيخلك اليهم الهى واذا خجل الى عبد في موطن فلا حساب عليه رجاله كلهم ثقات الاشخ اسمعيل بن عياش فانه غير معروف والله سبحانه وتعالى أعلم وقوله تبارك وتعالى وأشرق الارض بنور ربهم أى أضاءت يوم القيامة اذا تجلى الحق جل وعلا للخلائق لفصل القضاء ووضع الكتاب قال قتادة كتاب الاعمال وحي بالنيبين قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما يشهدون على الامم بأنهم بلغوهم رسالات الله اليهم والشهداء أى الشهداء الملائكة الحافظة على أعمال العباد من خير وشر وقضى بينهم بالحق أى بالعدل

وهم لا يظنون قال الله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وان كان مثقال خبثه من خردل أتيناها وكفى بتنا حاسين وقال جل وعلا ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجر عظيم اولهذ قال عز وجل وفيت كل نفس ما عملت أى من خير أو شر وهو أعلم بما يفعلون (وسيق الذين كفروا الى جهنم زمرا حتى اذا جاؤا فافتحت أبوابها وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين قبل ادخالنا الأبواب جهنم خالدين فيها نفوس مشوى المتكبرين) (٢٥) يخبر تعالى عن حال الاشقياء الكفار كيف

يساقون الى النار وانما يساقون سوقا عنيفا برجز ورحمة يديد ووعيد كما قال عز وجل يوم يدعون الى النار جهنم دعاء يدفعون اليها دفعا هذا وهم عطاش ظماء كما قال جل وعلا فى الآية الاخرى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين الى جهنم وردا وهم فى تلك الحال صم وبكم وعمى منهم من يمشى على وجهه ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عيا وبكا ودماما واهم جهنم كلما خبت زدناهم سعيرا وقوله تبارك وتعالى حتى اذا جاؤا ففتحت أبوابها فخرجوا صوامع اليها ففتحت لهم أبوابها سرعا لتعجل لهم المقوبة ثم يقول لهم خزنتها من الزبانية الذين هم غلاظ الاخلاق شداد القوى على وجه التقريب والتوبيخ والتسكيل ألم يأتكم رسل منكم أى من جنسكم تمكون من مخاطبتهم والخذل عنهم يتلون عليكم آيات ربكم أى يقيمون عليكم الحجج والبراهين على صحة ما دعواكم اليه وينذرونكم لقاء يومكم هذا أى ويحذرونكم من شر هذا اليوم

سنة وليست بواجبة لان الناس بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتروا بها الى الله تعالى ولم يدل دليل على تأنيهم تاركها ولم ينكر أحد من الأئمة على من تركها فكان كالاتفاق على أنها ليست بواجبة وشروط من يأخذ البيعة أمور أحدها علم الكتاب والسنة وانما يشترط لذلك لان الغرض من البيعة أمر بالمعروف ونهي عن المنكر وارشاده الى تحصيل السكينة الباطنية وازالة الرذائل واكتساب الحائث متعبدا بظاهر القرآن الكريم والحديث الشريف ومن لم يكن عالما به ما وعاملا به حجب الله عنه الا يتصور منه ذلك أبدا وقد انفتحت كلمة المشايخ على أن لا يتكلم على الناس الا من كتب الحديث وقرأ القرآن وثانها العدالة والقوى والصدق والضبط فيجب أن يكون مجتهدا عن الكثرة غير مصر على الصغائر ثالثها أن يكون زاهدا فى الدنيا راغبا فى الآخرة ومواظبا على الطاعات المؤكدة والاذكار الماثورة فى صحاح الاحاديث ومواظبا على تعلق القلب بالله سبحانه رابعها أن يكون آمر بالمعروف ناهيا عن المنكر مستبدا برأيه لا معة ليس له رأى ولا أمر ذامر ووة وعقل تام يعتمد عليه فى كل ما يأمربه وينهى عنه قال تعالى من ترضون من الشهداء فما ظنك بصاحب البيعة خامسها أن يكون صاحب العلم بالكتاب والسنة وتأدب بهم دهر طويلا وأخذ منهم العلم الظاهر والنور الباطن والسكينة وهذا لان سنة الله جرت بأن الرجل لا يفلح الا اذا رأى المفلحين ولا يشترط فى ذلك ظهور الكرامات وخوارق العادات ولا ترك الاكتساب لان الاول غمرة الجاهلات لا شرط انكزال والناسى مخالف للشرع المطهر ولا تغتر بما فعله المغلوبون فى أحوالهم انما الماثور القناعة بالتبذل والورع من الشهوات واذا تترك هذا عرفت ما هو صاف عما حوكدرفاشدديدك عليه ولا تلتفت الى غير ما ذكرنا والله التوفيق ولما ذكر تعالى أهل بيعة الرضوان وأضافهم الى حضرة الرحمن ذكر من غاب عن ذلك الجنب وابتنأ عن حضرة تلك العمرة بقوله (سيقول) أى بوعد لا خلف فيه (لأن) لأنهم يعاونون شدة رحمتك ورفقك وشدة تنك على عباد الله فهم يطامعون فى قبولك عذرهم الفاسد ما لا يطمعون فيه من غيرك من خالص المؤمنين (الخذلون من الاعراب) هم الذين خلفهم الله عن حجة رسوله حين خرج عام الحديبية معترقا قال مجاهد وغيره يعنى أعراب غنار ومنه وجهينة وأسلم وأشجع والدئل وهم الاعراب الذين كانوا حول المدينة وقيل تختلفون عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

فيعول الكذابرهم بلى أى قد جاؤا ونذرونا وانا قام واعلمنا الحجج والبراهين ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين أى ولكن كذبناهم وخالناهم لماسبق من الشقوة التى كانوا سخطتها حيث عدلنا عن الحق الى الباطل كما قال عز وجل يخبرنا عنهم فى الآية الاخرى كلما اتى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء ان أنتم الا فى ضلال كبير وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا فى أصحاب السعير أى رجعوا على أنفسهم باللامسة والندامة فاعترفوا بذنبهم فسحقا لأصحاب السعير أى بعد عنهم وخسارا وقوله تبارك وتعالى ههنا قيل ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها أى كل من رآهم وعلم حالهم يشبههم

عليهم بانهم مستحقون للعذاب ولهذا لم يستند هذا القول الى قائل معين بل أطلقه ليدل على ان الكون شاهد عليهم بانهم مستحقون
 ما هم فيه بما حكم العدل الخبير عليم به ولهذا قال اجل وعلا قيل ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها أى ما كنتم فيها الا خروج لكم
 منها ولا زوال لكم عنها فيئس مشوى المتكبرين أى فيئس المصريئس المقييل لكم بسبب تكبركم في الدنيا وانا انكم عن اتباع
 الحق فهو الذى صبركم الى ما أنتم فيه فيئس الحال وئس المائل (وسبق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا حتى اذا جاؤوها وقفت
 ابوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم (٣٦) طبتم فادخلوها خالدين وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده وأورثنا الارض تنبؤاً

من الجنة حيث نشاء فتم اجر
 العالمين) وهذا الخبر عن حال
 السعداء المؤمنين حين يساقون
 على الخيائب وفد الى الجنة زمرا
 أى جماعة بعد جماعة المقررون ثم
 الابرار ثم الذين يلوونهم ثم الذين
 يلوونهم كل طائفة مع من يناسبهم
 الانبياء مع الانبياء والصديقون مع
 اشكالهم والشهداء مع اضربهم
 والعلماء مع اقرانهم وكل صنف مع
 صنف كل زمرة تناسب بعضها
 بعضها حتى اذا جاؤوها أى وصلوا الى
 ابواب الجنة بعد مجاوزة الصراط
 حبسوا على قطرة بين الجنة والنار
 فاقتصر لهم مظالم كانت بينهم في
 الدنيا حتى اذا هذبوا ونقوا اذن لهم
 في دخول الجنة وقد ورد في حديث
 الصور أن المؤمنين اذا انتهوا الى
 ابواب الجنة تشاوروا فيمن يستأذن
 لهم في الدخول فية صدون آدم ثم
 نوحا ثم ابراهيم ثم موسى ثم عيسى ثم
 محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم
 وعليهم اجمعين كما فعلوا في العرصات
 عند استئذانهم الى الله عز وجل
 ان يأتى لفصل القضاء ليظهر شرف
 محمد صلى الله عليه وسلم على سائر
 البشر في المواطن كلها وقد ثبت

حين سافر الى مكة عام الفتح بعد أن كان قد استنفرهم اجترعوا معة وخافوا أن يكون
 قتال وقالوا يذهب الى قوم قد غزوه في قعر دارهم بالمدينة وقتلوا أصحابه يعنون بأحد (شغلنا
 اموالنا وأهلونا) أى منعنا من الخروج معك ما لنا من الاموال والنساء والذراري وليس
 انما نمن يقوم بهم ويحلقنا عليهم وانا لوتركا هم لضا عوا (فاستغفر لنا) ليغفر الله لنا ما وقع منا
 من الخفاف عنك لهذا السبب ولما كان طلب الاستغفار منهم ليس عن اعتقاد بل على
 طريقة الاستسزاء وكانت بواطنهم محالقة لظواهرهم فضحهم الله بقوله (يقولون بالسننهم)
 من طلب الاستغفار وما قبله (ماليس في قلوبهم) فهم كاذبون في اعتذارهم وفي طلب
 الاستغفار لهم وهذا هو صنيع المنافقين والجلالة متبائنة لبيان ما تنطوى عليه بواطنهم أو
 يدل من الجلالة الاولى ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ان يجيب عنهم فقال
 (قل فن يملك لكم من الله شيئا) أى فن يمنعكم مما اراده الله بكم من خير وشرو ونفع وضرر
 والاستغفار بمعنى التنى أى لا احديقدر لاجلكنكم من مشيئته وقضائه فاني انظم مجاز عن
 هذا ثم بين ذلك فقال (ان اراد بكم ضرا) أى انزال ما يضركم من ضياع الاموال وهلاك
 الاهل والقتل والهزيمة والعقوبة على التخلف قرأ الجهور ضرا بفتح الضاد وهو مصدر
 ضرته ضرار قرئ بضمها وهوا سم ما يضر وقيل هما لغتان وسبعيتان (أو اراد بكم نفعاً)
 أى نصر او غنية وهذا رد عليهم حين ظنوا ان التخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يدفع عنهم الضرر ويحلب لهم النفع ثم أضر ب سبحانه عن ذلك فقال (بل كان الله بما تعملون
 خبيراً) أى ان تخلفكم ليس لما زعمتم بل كان الله خبيراً بجميع ما تعملونه من الاعمال
 التي من جلته يتخلفكم وقد علم ان تخلفكم لم يكن لذلك بل للشاك والنفاق وما خطر لكم
 من الظنون الفاسدة الناشئة عن عدم الثقة بالله ولهذا قال (بل ظننتم ان ينقلب الرسول
 والمؤمنون الى اهلهم ابداً) وهذه الجلالة مفسرة لما قبلها لما فيها من الابهام أى بل ظننتم
 ان العدو يستأصل المؤمنين بالمرّة فلا يرجع منهم احد الى اهلهم لما في قلوبكم من عظمة
 المشركين وحقارة المؤمنين فلاجل ذلك تخلفتم لا لما ذكرتم من المعاذير الباطلة (وزين)
 قرأ الجهور مبنياً للمفعول وقرئ مبنياً للفاعل وهو الشيطان (ذلك في قلوبكم) فقبلوه
 (وظننتم ظن السوء) هو ان الله سبحانه لا ينصر رسوله وهذا الظن اما هو الظن الاول

في صحيح مسلم عن أنس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أول شفيع في الجنة وفي لفظ لمسلم أنا والتكرير
 أول من يقرع باب الجنة وقال الامام أحمد حدثنا هاشم حدثنا سليمان عن ثابت عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أتى باب الجنة يوم القيامة فاستفتح فيقول الخازن من أنت فاقول محمد قال فيقول بك أمرت ان لا أفتح لاحد قبلك
 ورواه مسلم عن عمرو بن محمد الناقد وزهير بن حرب كلاهما عن ابى النضر هاشم بن القاسم عن سليمان وهو ابن المغيرة التميمي عن ثابت
 عن أنس رضى الله عنه به وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن همام بن منبه عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم أول زمرة تلج الجنة صورهم على صورة القمر ليلة البدر لا يصفون فيها ولا يخطون فيها ولا يتغيطون فيها آياتهم وأمشاطهم الذهب والنضة ومجامرهم الالوة ورشحهم المسك ولكل واحد منهم زوجتان يرى مع ساقهم من وراء اللحم من الحسن لا اختلاف بينهم ولا تباغض قلوبهم على قلب واحد يسبحون الله تعالى بكرة وعشية ورواه البخاري عن محمد بن مقاتل عن ابن المبارك ورواه مسلم عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق كلاهما عن معمر بن سنانة نحوه وكذا رواه أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه (٣٧) وسلم وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا

أبو خيثمة حدثنا جري عن عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين يلونهم على ضوء أشد كوكب دري في السماء أضاءة لا يولون ولا يتغيطون ولا يمتثلون ولا يخطون أمشاطهم الذهب ورشحهم المسك ومجامرهم الالوة وازواجهم هم الحور العين أخلاقهم على خلق رجل واحد على صورة أبيهم آدم ستون ذراعاً في السماء وأخرجاه أيضاً من حديث جرير وقال الزهري عن سعيد عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخل الجنة من أمتي زمرة هم سبعون الفا تضي وجوههم أضاءة القمر ليلة البدر فقام عكاشة بن محصن فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فقال اللهم اجعله منهم ثم قام رجل من الانصار فقال يا رسول الله ادع الله تعالى ان يجعلني منهم فقال صلى الله عليه وسلم سبعة بها

والتكبير للآية والتوبيخ والمراد به ما هو اعلم من الاول فيدخل القن الاول تحتها دخولا أوليا (وكنتم قوما بورا) قال الزجاج هالمكين عند الله وكذا قال مجاهد قال الجوهري البور الزجل الفاسد الهالك الذي لا خير فيه قال أبو عبيد بورا هلكي وهو جمع بائر مثل حائل وحول في المعتل وبازل وبزل في الصحيح وقد بارفان أي هلك وأبانه الله أي أهلكه قيل والبور الهالك وهو مصدر أخبر به عن الجمع (ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا اعتد بالنار لكافرين سعياء) هذا كلام مستأنف من جهة الله سبحانه غير داخل تحت ما أمر الله سبحانه رسوله ان يقوله أي ومن لم يؤمن بهما كما صنع هؤلاء الخلقون فجزاؤهم ما أعد الله لهم من عذاب السعير والنار الشديدة وأقيم الظاهر مقام المضر لا ايدان بأن من لم يجمع بين الايمان بالله ورسوله فهو كافر مستوجب للسعير ونكر سعياء لانهم انا نراهم خصوصاً كما نكرنا نارنا نطلى أوللتهم ويل (ولله ملك السموات والارض) يتصرف فيه كيف يشاء لا يحتاج الى أحد من خلقه وانما تعبدهم بما تعبدهم لينيب من أحسن ويعاقب من أساء ولهذا قال (يغفر لمن يشاء) ان يغفر له (ويعذب من يشاء) ان يعذبه لا يسأل عما يفعل وهم يسألون وهذا أحسن لا طاعهم الفارغة في استغفاره صلى الله عليه وآله وسلم لهم (وكان الله غفوراً رحيماً) أي كثير المغفرة والرحمة بليغهما يختص بمغفرته ورحمته من يشاء من عباده ونقتضي الحكمة مغفرته من المؤمنين دون من عداهم من الكافرين فهم يفتزل عن ذلك قطعاً (سيقول الخلقون) المدكورون (اذا انطلقتم) أي عند انطلاقكم ايها المسلمون (الى مغنم) أي مغنم خير (لتأخذوها) أي لتحوزوها (ذرونا) أي اتركونا ودعونا (تبعكم) ونشهد معكم غزوة خير وأصل القصة أنه لما انصرف النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومن معه من المسلمين من الحديبية في ذي الحجة من سنة ست أقام بالمدينة بقيته وأوائل الحرم من سنة سبع وعدهم الله فتح خير وخص لغنائمها من شهد الحديبية فلما انطلقوا اليها قال هؤلاء الخلقون ذرونا تتبعكم فقال سبحانه (يريدون ان يبدلوا كلام الله) أي يغيروا المراد بهذا الكلام هو ما أعيد الله لاهل الحديبية خاصة بغنيمة خير وقال مقاتل يعني آخر الله لرسوله ان لا يسير معه أحد منهم وقال ابن زيد هو قوله تعالى فان رجعت الله الى طائفة منهم فاستأذنوك للغروج فقل ان تخرجوا معي ابدلون ثقتانوا

عكاشة أخرجه وقد روى هذا الحديث في التسعين الفا يدخلون الجنة بغير حساب البخاري ومسلم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ما جابر بن عبد الله وعمران بن حصين وابن مسعود ورافعة بن عرابة الجهني وام قيس بنت محصن رضي الله عنهم ولهم ما عن أبي حازم عن سهل بن سعد رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي دخلن الجنة من أمتي سبعون الفا وسبعة آلاف أخذ بعضهم ببعض حتى يدخل أولهم وآخرهم الجنة وجوههم على صورة القمر ليلة البدر وقال أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا اسمعيل بن عياش عن محمد بن زياد قال سمعت أبا امامة الباهلي رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

وعذني ربي عز وجل ان يدخل الجنة من امة سبعين الف سابع كل الف سبعين الف الاحساب عليهم ولا عذاب وثلاث خشيات من خشيات ربي عز وجل وكذا رواه الوايد بن مسلم عن صفوان بن عمرو عن حكيم بن عامر عن ابي اليمان عامر بن عبد الله بن يحيى عن ابي امامة ورواه الطبراني (١) عن عيينة بن عبد السلام ثم مع كل الف سبعين الف النابري ومثله عن ثوبان وابي سعيد الانصاري وله شواهد من وجوه كثيرة وقوله تبارك وتعالى حتى اذا جاؤوها وفتحت ابوابها وقال لهم خذوها فادخلوها خالد بن لم يذكر الجواب ههنا وتقديره حتى اذا جاؤوها وكانت (٢٨) هذه الامور من فتح الابواب لهم اكراما وتعظيما وتلقاهم الملائكة الخزنة

معى عدوا واعترض هذا ابن جرير وغيره بان غزوة تبوك كانت بعد فتح خيبر وبعد فتح مكة والاول اولى وبه قال مجاهد وقتادة وريحان بن جرير وغيره وعليه عامة اهل التأويل فقرأ الجمهور كلام الله وقرئ كلام الله قال الجوهري الكلام اسم جنس يقع على القليل والكثير والسكام لا يكون اقل من ثلاث كلمات لانه جمع كلمة مثل نبق ونبقة ثم امر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم ان ينعهم من الخروج معه فقال (قل ان تتبعونا) هذا النبي هو بمعنى النهى للمبالغة والمعنى لا تتبعونا (كذلكم قال الله من قبل) أي من قبل رجوعنا من الحديبية ان غنمة خيبر لم شهد الحديبية خاصة ليس غيرهم فيها نصيب (فسمي قولون) يعنى المنافقين عند سماع هذا القول وهو قوله قل ان الخ (بل) اضرب عن محذوف هو مقول القول كما علمت (تحدونا) أي بل مائة منكم من خروجنا معكم الا الحسد لئلا ينساركم في الغنمة وليس ذلك حكما من الله كما تزعمون ثم ردا الله سبحانه عليهم بقوله (بل كانوا لا يفقهون الا قليلا) أي لا يعاون الاعمال قليلا وهو علمهم بامر الدنيا وقيل لا يفقهون من امر الدين الا قليلا وهو ما يصنعونه نفاقا بطواهرهم دون بواطنهم والفرق بين الاضرابين ان الاول رد أن يكون حكم الله لأن لا يتبعوهم واثبات الحسد والثاني اضرب عن وصفهم باضافة الحسد الى المؤمنين الى وصفهم بما هو اعم منه وهو الجهل وقلة الفقه وفيه أن الجهل غاية في الذم وحسب الدنيا ليس من شمة العالم العاقل (قل للمخلفين من الاعراب) كرر ذكرهم بهذا الاسم لمبالغة في الذم واشعارا بشناعة الخلف أي قدمهم مرة بعد أخرى كما أشار اليه في التقرير (سمدعون الى قوم أولى بأس شديد) قال عطاء بن أبي رباح ومجاهد وابن أبي ليلى وعطاء الخراساني هم فارس وقال كعب والحسن وابن أبي ليلى هم الروم وروى عن الحسن أيضا أنه قال هم فارس والروم وقال سعيد بن جبيرة هم هوازن وثقف وقال قتادة هوازن وخطمان يوم حنين وقال الزهري ومقاتل هم بنو حنيفة أهل اليمامة أصحاب مسيلة وسحب هذا القول الواحدى عن أكثر المفسرين وعن أبي هريرة أنهم الاكراد وقال ابن عباس هم فارس والروم وعنه قال هوازن وبنو حنيفة يعنى أهل الردة الذين طار بهم أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه لان مشركى العرب والمرتدين هم الذين لا يقبل منهم الا الاسلام أو السيف وقال أبو هريرة لم يأت تأويل هذه الآية بعد وظاهر الآية يردده وفي هذه الآية دليل على

بالشارة والسلام والثناء كما تلقى لزبانية الكفرة بالتثريب والتأنيب فتقديره اذا كان هذا سعدا واطابوا وسروا وفرحوا بقدر كل ما يكون لهم فيه نعيم واذا حذف الجواب ههنا ذهب الذهن كل مذهب فى الرجاء والامل ومن زعم ان الواو فى قوله تبارك وتعالى وفتحت ابوابها واو الثمانية واستدل به على ان ابواب الجنة ثمانية فقد أبعد النجعة وأغرق فى التزع وانما يستفاد كون ابواب الجنة ثمانية من الاحاديث الصحيحة قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن جيسد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنفق زوجين من ماله فى سبيل الله تعالى دعى من ابواب الجنة وللجنة ابواب فمن كان من اهل الصلاة دعى من باب الصلاة ومن كان من اهل الصدقة دعى من باب الصدقة ومن كان من اهل الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان من اهل الصيام دعى من باب الزيان فقال أبو بكر رضى الله تعالى عنه

يا رسول الله ما على أحد من ضرورة دعى من أيها دعى فهل يدعى منها كلها أحديا رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم وأرجوان تكون منهم رواه البخاري ومسلم من حديث الزهري بنحوه وفيه ما من حديث ابي حازم سلمة بن دينار عن سهل ابن سعد رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان فى الجنة ثمانية ابواب باب منها يسمى الزيان لا يدخله الا الصائمون وفى صحيح مسلم عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد يتوضأ فيبلغ أو فيسبح أو يحمى ثم يقول أشهد أن لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله الا فتحت له ابواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء وقال الحسن (١) قوله عن عيينة بن عتبة وقوله ثم مع كل ألف الخ فى نسخة ثم يشفع كل ألف فى سبعين ألفا اه تفصيحه

ابن عرفة حدثنا اسمعيل بن عياش عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حنيفة عن شهر بن حوشب عن معاذ بن رضى الله عنه قال قال
 لى رسول الله صلى الله عليه وسلم مفتاح الجنة لا اله الا الله * (ذكر سعة أبواب الجنة نسأل الله من فضله العظيم أن يجعلنا من أهلها) *
 فى الصحبة من حديث أبي زرعة عن أبي هريرة رضى الله عنه فى حديث الشفاعة الطويل فيقول الله تعالى يا محمد أدخل من
 لا حساب عليهم من أمتك من الباب الايمن وهم شركاء الناس فى الابواب الاخر والذى نفس محمد بيده ان ما بين المصرعين من
 مصاريح الجنة ما بين عضادتي الباب لسكابين مكة وهجر او هجر أو مكة (٣٩) وفى رواية مكة وبصرى وفى صحيح مسلم عن عتبة

ابن غزوان انه خطبهم خطبة فقال
 فيها ولقد ذكركم ان ما بين
 مصرعين من مصاريح الجنة
 مسيرة ثمانين سنة وليأتين عليه
 يوم وهو كطمن الزحام وفى
 المسند عن حكيم بن معاوية عن
 أبيه رضى الله عنه عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مثله وقال عبد
 ابن حميد ثنا الحسن بن نونس ثنا
 ابن لهيعة ثنا راجع عن أبي الهيثم
 عن أبي سعيد رضى الله عنه عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 ما بين مصرعين فى الجنة مسيرة
 أربعين سنة وقوله تبارك وتعالى
 وقال لهم خزنتم اسلام عليكم طبت
 أى طابت أعمالكم وأقوالكم
 وطاب سعيكم وطاب جزاؤكم كما
 أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أن ينادى بين المسلمين فى بعض
 الغزوات ان الجنة لا يدخلها
 النفس مسلمة وفى رواية مؤمنة
 وقوله فادخلوها خالدين أى ما كنين
 فيها أبدا لا يغيرون عنها حولا
 وقالوا الحمد لله الذى صدقنا
 وعده أى يقول المؤمنون اذا
 عاينوا فى الجنة ذلك الثواب الوافر
 والعطاء العظيم والنعيم القيم والملا

صحبة امامة أبي بكر الصديق وعمر رضى الله تعالى عنهم - ما لان أبابكر دعاهم الى قتال بنى
 حنيفة وعمر دعاهم الى قتال فارس والروم قال الخازن وأقوى هذه الأقوال أنهم هوازن
 وثقف لان الداعى هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وابعدها أنهم بنو حنيفة ثم ذكر
 الدليل على صحة القول الاول وأطال فيه ولا يصح لانه قال ان تخرجوا معى أبدا وان
 تقاتلوا معى عدوا فدل على ان المراد بالداعى غير النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومعلوم أنه
 لم يدع هؤلاء القوم بعد النبي إلا أبو بكر وعمر رضى الله عنهما (تقاتلونهم أو يسلمون) فلا
 تقاتلون أى يكون أحد الامرين أما المقاتلة أو الاسلام ولا ثالث لهما وهذا حكم الكفار
 الذين لا تؤخذ منهم الجزية قال الزجاج التقديراً وهم يسلمون وقرئ أو يسلموا أى حتى
 يسلموا (فان طيعوا) الى قتالهم (يؤتكم الله أجرا حسنا) وهو الغنمة فى الدنيا والجنة فى
 الآخرة (وان تتولوا) أى تعرضوا (كما توليت من قبل) وذلك عام الحديبية (يعذبكم عذابا
 أليما) بالقتل والاسر والقهر فى الدنيا وعذاب النار فى الآخرة لتضاعف جرمكم (ليس
 على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج) أى ليس على هؤلاء
 المعذورين بهذه الاعذار حرج فى التخلف عن الغزو وترك الجهاد لعدم استطاعتهم قال
 مقاتل عذر الله أهل الزمانة الذين تختلفوا عن المسير الى الحديبية بهذه الآية والخرج
 الاثم وعن زيد بن ثابت قال كنت أكتب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانى لواضع
 القلم على أذنى اذا أمر بالقتال اذ جاء أعمى فقال كيف لى وأنا ذاهب بالبصر فزنت ليس على
 الاعمى حرج الآية قال هذا فى الجهاد وليس عليهم من جهاد اذا لم يطيقوا أخرجه
 الطبرانى قال السيموطى بسند حسن وهذه اعداء صحيحة ظاعرة لان أصحابها لا يقدر
 على الكرو والفر وهنالك أعداء آخر ذكرها الخازن وغيره وموضعها كتب الفقهاء دون
 صف التفسير (ومن يطع الله ورسوله) فيما أمر به ونهى عنه ومنه الجهاد (يدخله) بالياء
 وقرئ بالنون وهم اسبعمتان (جنات تجري من تحتها الانهار ومن يتول بعدد عذابا أليما)
 أى ومن يعرض عن الطاعة ويسمر على الكفر والتفارق يعذب الله عذابا شديدا لم يكرر
 الوعيد لان المقام أدهى للترهيب وفصل الوعد وأجل الوعد بما لفته فى الوعد بكون
 الغفران والرجة من دأبه بخلاف التعذيب ثم ذكر سبحانه الذين أخلصوا نياتهم وشهدوا
 ببيعة الرضوان فقال (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة) أى رضى الله

الكبير يقولون عند ذلك الحمد لله الذى صدقنا وعده أى الذى كان وعدها على أسنة رسوله الكرام كما دعوا فى الديار بناواتنا
 ما وعدتنا على رسالتك ولا تخزننا يوم القيامة انك لا تختلف المعاد وقالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله
 لقد جاءت رسل ربنا بالحق وقالوا الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور الذى أحلنا دار المقامة من فضله لا يمسنا فيها
 نصب ولا يمسنا فيها الغوب وقولهم وأورثنا الارض تنبؤا من الجنة حيث نشاء فنهم أجر العاملين قال أبو العالية وأبو صالح
 وقبادة والسدى وابن زيد أى أرض الجنة فهذه الآية كقوله تعالى ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكرا ان الارض نراثنا عبادى

الصالحون وإلهذا قالوا اتبعوا من الجنة حيث نشاء أي أين شئنا حللنا نعم الاجر اجرنا على علمنا وفي الصحيحين من حديث الرعزي
عن أنس رضي الله عنه في قصة المعراج قال النبي صلى الله عليه وسلم أدخلت الجنة فإذا فيها جنان اللؤلؤ وإذا تراها المسك وقال
عبد بن حميد بن عباد بن شاذان بن سلمة عن الجريري عن أبي نصر عن أبي سعيد رضي الله عنه قال إن رسول الله صلى الله
عليه وسلم سأل ابن صائد عن تربة الجنة فقال درمكة بيضاء مسك خالص فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق وكذا رواه مسلم
من حديث أبي سلمة عن أبي نصر عن أبي سعيد (٤٠) رضي الله عنه به ورواه مسلم أيضا عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي

أسامة عن الجريري عن أبي نصر
عن أبي سعيد رضي الله عنه قال
إن ابن صائد سأل رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن تربة الجنة فقال
درمكة بيضاء مسك خالص وقال
ابن أبي حاتم حدثنا أبي ثنا أبو
غسان مالك بن اسمعيل ثنا السراويل
عن أبي اسحق عن عاصم بن ضمرة
عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه
في قوله تعالى وسبق الذين اتقوا
رهبهم إلى الجنة زمرا قال سبقوا حتى
انتهوا إلى أبواب الجنة فوجدوا
عندها شجرة يخرج من تحت
ساقها عينان فعمدوا إلى أحدهما
فتطهروا منها فخرت عليهم نصرته
النعم فلم تغير أباشارهم بعدها أبدا
ولم تشعث أشعارهم أبدا بعدها
كأنما هدنوا بالدهان ثم عمدوا إلى
الأخرى كأنها أمرأها ففسروا
منها فإذا ذهبت ما مكان في
بطونهم من أذى أو قذى وتلقته
الملائكة على أبواب الجنة سلام
عليكم طيبتم فادخلوها خالدون
وتلقى كل غلمان صاحبهم بطوفون
به فعمل الولدان بالجحيم جاء من
الغيبه أبشروا أعداء الله لك من

عنهم وقت تلك البيعة وهي بيعة الرضوان وكانت بالحدية وهذه الشجرة هي حمرة كانت
بها وقيل سدرة وكانت البيعة على أن يقاتلوا قريشا ولا يقرؤا وروى أنه بايعهم على الموت
وأني بصغة المضارع لاستحضار صورة المبايعات والسمرة من شجر الطلح وجهود المفسرين
على أن المراد بالطلح في القرآن الموز وفي الصحيح عن ابن عمر أن الشجرة أخضيت والحكمة
في ذلك أن لا يحصل الافتتان بها لما وقع تحتها من الخير فلو بقيت لما آمن تعظيم الجاهل لها
حتى ربما اعتقدوا أن لها قوة تنفع أو ضرر كأنشاء هذه الآية فيها أدونها ولذلك أشار ابن عمر
بقوله كان خفاؤها راحة من الله كذا في الفتح وشرح المواهب وعن نافع قال بلغ عمر بن
الخطاب أن ناسيا بأبوتن الشجرة التي يبيع تحتها فأمرهم فاقطعت أخرجه ابن أبي شيبة في
المصنف وقد تقدم ذكر عدد أهل هذه البيعة قريبا والقصة مبسطة في كتب الحديث
والسير وفي الباب أحاديث كرها الخازن وغيره والمعنى فعل بالراضين في الإيمان فعمل
الراضي بما جعل لهم من الفتح وما قدر لهم من الثواب وأفهم ذلك أنه لم يررض عن الكافرين
فخذلهم في الدنيا مع ما أعد لهم في الآخرة فالآية تقرير لما ذكر من جزاء القريتين بأمور
شاهدة ولاجل هذا الرضا سميت بيعة الرضوان (فعل) الله (ما في قلوبهم) أي علم ما فيه من
الصدق والوفاء قاله الفراء وقال قتادة وابن جرير من الرضا بامر البيعة على أن لا يقرؤا
وقال مقاتل من كراهة البيعة على الموت (فانزل السكينة) أي الطمأنينة وسكون النفس
والامن كما تقدم وقيل الصبر (عليهم) أي على المؤمنين المخلصين حتى ثبتوا وبايعوا على
الموت وعلى أن لا يقرؤا والآية تشير إلى أن أهل بيعة الرضوان من أهل الجنة لأن رضوان
الله موجب لدخولها والاحاديث الصحيحة تدل لذلك قال ابن عباس إنما أنزلت السكينة
على من علم منه الوفاء (وأنابهم فتحنا قريبا) هو فتح خير عند انصرافهم من الحديبية
قاله قتادة وابن أبي ليلى وغيرهما وقيل فتح مكة والاولى أولى (ومغانم كثيرة يأخذونها) أي
وأنا بهم مغانم كثيرة أو آناهم وهي غنائم خيرة وكانت ذات فخر وعقار وأموال فقسمها
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بينهم وقرى بالباء والاتفات لتشير يفهم بالخطاب (وكان
الله عزيزا حكيم) أي غابا بمصدر أفعاله وأقواله على أسلوب الحكمة عن سلمة بن الأكوع
قال يينا نحن قائلون أذن أدي من أدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أم الناس البيعة
البيعة نزل روح القدس فنزلنا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو تحت شجرة فسمرة

الكرامة كذا وكذا قد أعد الله لك من الكرامة كذا وكذا قال وينطلق غلام من علمته إلى أزواجه من الحور العين فبايعناه
فيقول هذا فلان اسمه في الدنيا فيقلن أنت رأيت فيقول نعم فيستحلفهن الفرح حتى تخرج إلى أسكنة الباب قال فيجيء فإذاهم
بنار مصفوفة وأكواب موضوعة ووزراي مبسوطة قال ثم ينظر إلى تأسيس بنيانه فإذا هو قد أسس على جندل اللؤلؤ بين آجر وأخضر
وأصفروا أبيض ومن كل لون ثم يرفع طرفه إلى سقفة فلولا أن الله تعالى قدر له لا لم أن يذهب بصره لملل البرق ثم ينظر إلى أزواجه
من الحور العين ثم يتكى على أريكته من أرائكه ثم يقول الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله الآية ثم قال

حدثنا ابى ثناء أبو غسان مالك بن اسمعيل النهدي ثنا مسلمة بن جعفر الجبلي قال سمعت أبا معاذ البصري يقول ان علياً صلى الله عليه
كان ذات يوم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انهم اذا خرجوا من قبورهم
يستقبلون أو يؤثون بنوق لها أجنحة وعليها رمال الذهب شرك نعالهم نور يتلألأ كل خطوة منهم البصر فينتهون الى
شجرة ينبع من أصلها عينان فيشربون من احداهما فتغسل ما في بطونهم من دنس ويغتسلون من الاخرى فلا تشعث أبصارهم
ولا أشعارهم بعدها أبداً وتجري عليهم نضرة النعيم فينتهون أو فيأثون باب (٤١) الجنة فاذا حلقة من ياقوتة جراء على

صفائح الذهب فيضربون بالحلقة
على الصفيحة فيسمع لها طنين بأعلى
فيبلغ كل حوراء ان زوجها قد أقبل
فتبعث قهها فيفتح له فاذا رآه خر له
قال مسلمة أراه قال ساجدا فيقول
ارفع رأسك فأنما أنا قميك وكنت
يا حرامك فيتبعه ويقفوا أثره فتسحف
الحوراء العجالة فتخرج من خيام
الدرو والياقوت حتى تعتقه ثم
تقول أنت حي وانا حبيك وانا الخالدة
التي لا اموت وانا الناعمة التي
لا أباس وانا الراضية التي لا أسخط
وانا المتبعة التي لا أظعن فيدخل
بيتا من أسه الى أسفه مائة ألف
ذراع بناؤه على جندل اللؤلؤ طرائق
أصفر وأخضر وأحمر ليس منها
طريقة تشا كل صاحبته في البيت
سبعون سريرا على كل سرير سبعون
حشية على كل حشية سبعون
زوجة على كل زوجة سبعون حلة
يرى مخساقها من باطن الحلال يقضي
جوعها في مقدار ليلة من لياليكم
هذه الانهار من تحتها من تحتهم
تطرد أنهار من ماء غير آسن قال
صاف لا كدرفيه وأنهار من لبن لم
يغير طعمه قال لم يخرج من

فبايعناه فذلك قوله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين الاية فبايع لعثمان باحدى يديه على
الاخرى فقال الناس هنيأ لابن عفان يطوف بالبيت ونحن ههنا فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لومكت كذا وكذا سنة ما طاف حتى أطوف أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم
وابن مردويه وأخرج البخاري عن مسلمة بن الاكوع قال بايع رسول الله صلى الله عليه
وسلم تحت الشجرة قيل على أي شئ كنتم تباعون يومئذ قال على الموت وأخرج مسلم وغيره
عن جابر قال بايعناه على أن لا نفر ولم نبايعه على الموت وعن جابر عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت الشجرة أخرجه أحمد ومسلم وأبو داود
والترمذي وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من بايع تحت
الشجرة الا صاحب الجمل الاحمر أخرجه الترمذي واستغربه (وعندكم الله مغام كثيرة
تأخذونها) في هذا وعد منه سبحانه لعباده المؤمنين بما سبقه عليه من الغنائم الى يوم
القيامة ياخذونها في أوقاتها التي قدر وقوعها فيها وقيل الاتفاقات الى الخطاب لتشر يفهم
في مقام الامتنان والخطاب لاهل الحديبية (فجعل لكم هذه) أي غنائم خيبر قاله مجاهد
 وغيره وقيل صلح الحديبية وهي في جنب ما وعدهم الله به من الفتوحات كالأقليل من
الكثير (وكف ايدي الناس عنكم) أي ايدي قريش يوم الحديبية بالصلح وقيل ايدي أهل
خيبر وابصارهم عن قتالكم وقذف في قلوبهم الرعب وقال ابن عباس يعني أهل مكة ان
يستحلوا حرم الله ويستحل بكم وانتم حرم وقال قتادة كف ايدي اليهود عن المدينة بعد
خروج النبي صلى الله عليه وسلم الى الحديبية وخبير ورجع هذا ابن جرير قال لان كف
ايدي الناس بالحديبية مذكور في قوله وهو الذي كف أيديهم عنكم وقيل الناس يعني
عيينة بن حصن الفزاري وعوف بن مالك النضري ومن كان معهما الذبا والنصر وأهل
خيبر عند حصار النبي صلى الله عليه وسلم لهم (ولتكون آية للمؤمنين) أي فعل ما فعل
من التجميل والكف لتكون آية لهم أو وعد ففعل وكف لمتنعوا بذلك ولتكون آية وقيل
ان الواو من زيادة واللام لتعليل ما قبلها أي وكف لتكون والمعنى ذلك الكف آية يعلم بها
صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع ما وعدهم به وقال ابن عباس أي سنة من
بعدكم وقيل عبرة يعرفون بها انهم من الله عز وجل وكان وانه ضامن نصرتهم والفتح عليهم
(ويهديكم صراطا مستقيما) أي يزيدهم تلك الآيات هدى وبصيرة ويقينا وثقة بفضل الله

(٦ - فتح البيان ناسع) شروع الماشية وانهار من خمر لذة للشاربين قال لم تعصرها الرجال باقدا حهم وانهار من
عسل مصفى قال لم يخرج من بطون التحمل يستحى النصار فان شاء فأثموا وان شاء فاعدا وان شاء متكثما ثم تلا ودانية عليهم ظلالها
وذلت قطوفها تذلل لا في شتى الطعام فيأتمه طير أبيض قال وربما قال أخضر قال فترفع أجنتها فيأكل من جنوبها أي
الالوان شاء ثم يطير فيذهب فيدخل الملك فيقول سلام عليكم ان تلكم الجنة أو رثوها بما كنتم تعملون ولو أن شعرة من شعر
الحوراء وقعت في الارض لاضاءت الشمس معها سواد في نور هذا حديث غريب وكأنه مرسل والله أعلم (وترى الملائكة

حافين من حول العرش يحدون بحمد ربهم وقضى بينهم باسحق وقيل الحمد لله رب العالمين) لما ذكر تعالى حكمه في اهل الجنة والنار والذين كلفوا في الحول الذي يليق به ويصلح له وشعر العادل في ذلك الذي لا يجوز اخبر عن ملائكة انهم هم محذون من حول العرش الحمد يحدون بحمد ربهم ويتجددونه ويعظمونه ويثبته عن التقاض والجور وقد فصل القضية وقضى الامر وحكم بالعدل ولهذا قال عز وجل وقضى بينهم أي بين الخلائق باسحق ثم قال وقيل الحمد لله رب العالمين أي نطق الكون اجمعه باطقة وبهم اسمه تهرّب العالمين (٤٢) بالحمد في حكمه وعدله وليدائم بسند القول الى قائل بل اطلقه قتل على أن

جميع الخلق قد شهدوا بالحمد
قال قتادة افتتح اخضر بالحمد في قوله
الحمد لله الذي خلق السموات
والارض واختتم بالحمد في قوله
تبارك وتعالى وقضى بينهم باسحق
وقيل الحمد لله رب العالمين
(تفسير سورة المؤمن وحكي مكية)
قد كره بعض السلف منهم محمد بن
سبير أن يقال الخواميم وانما
يقال آل حم قال عبد الله بن
مسعود رضي الله عنه آل حم
ديساج القرآن وقال ابن عباس
رضي الله عنهما إن لكل شي لبابا
ولباب القرآن آل حم أو قال
الخواميم وقال مسعر بن كدام
كان يقال لهن العرائس روى ذلك
كاه الامام العالم أبو عبيد القاسم
ابن سلام رجه الله تعالى في كتاب
فضائل القرآن وقال جند بن
زنجويه حدثنا عبيد الله بن موسى
حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن
أبي الاحوص عن عبد الله رضي
الله عنه قال ان مثل القرآن كمثل
رجل انطلق برأه لاشد منزلا فخر
باثر غيث فيمنعوا يسير فيه
ويتجنب منه اذ حبط على روضات

تعالى وبسببكم على اليداية الى طريق الحق يصلح احدى وقبح خبر وقيل طريق استوي
عليه وتفويض الامر الله تعالى لان الحاصل من الكف ليس الا ذلك ولان أصل النبي
حاصل قبله (وأخرى) أي فجعل لكم هذه المغام ومغام أخرى وبجور فيها أو جحد كرها
السين وغيره (لم تقدر وعلينا) وحكي الفتح التي قبحها الله على المسلمين من بعد كفارس
والروم ونحوهما كذا قال الحسن ومقاتل وابن أبي ليلى وقال الضحاك وابن زيد وابن
اسحق هي خبر وعددا الله سبحانه قبل ان يفتحها ولم يكنوا ايرجونه او قال قتادة فتح مكة
وقال عكرمة حنين والاول أولى وقال ابن عباس هذه الفتوح التي تفتح الى اليوم وعنه
قال شي خبر وقيل فتح بلدة أخرى مطلقا وقيل مغام هوازن في غزوة حنين (قد أحاط
الله بها) صفة ثانية لأخرى قال الفراء أحاط الله بها لكم حتى تفتحوها وتأخذوها
والمعنى انه أعد خالهم وجعلها كشيء الذي قد أحيط به من جميع جوانبه فهو محصور
لا يفتون منه شيء عنهم وان لم يقدر وعلينا في الخال فبني محبوسة انهم لا تقربهم وقيل المعنى
انه أحاط علمه بانهم استكون لهم (وكان الله على كل شيء) من فتح القرى والبلدان (قديرا)
لا يجزئ شي ولا يتحصن قدرته ببعض المقدورات دون بعض (ولو فاقاكم الذين كفروا والخوا
الادبار) قال قتادة يعني كفار قريش بالحدسية وأهل مكة وقيل أسد وعطشان الذين أرادوا
نصر أهل خيبر والاول أولى (ثم لا يجدون ولبا) يوالهم على قتالكم ويحرمهم (ولا نصبر)
ينصرهم عليكم (سنة الله التي قد خلت من قبل) أي طريقته وعادته التي قد مضت في الامم
من نصر اولياءه على أعدائه وهو قوله لا غلبنا انورسلي واتصاب سنة على المصدرة بفعل
محذوف أي سن الله سنة أو هو مصدره وكذا لضمون الجملة المتقدمة من خزنة الكفار
ونصر المؤمنين ولين تجد لسنة الله تبديلا) أي تغيير ابل حتى مستمرة بآية (وهو الذي كف
ايديهم عنكم ويأيدكم عنهم) أي كف أيدي المشركين عن المسلمين وأيدى المسلمين
عن المشركين لما جؤا يصدون رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه عن البيت عام
الحدسية وحكي المراد بقوله يظن مكة لان أكثرها من اكرم (من بعد ان أظهركم عليهم)
أي أقدركم وملككم لما روى ان عكرمة بن أبي جهل خرج في خمسة مائة فبعث رسول الله
صلى الله عليه وسلم من خزيمه وأدخله حيطان مكة وعن ابن عباس أظهر الله المسلمين
عليهم بالخارجة حتى أدخلهم البيوت وقيل المعنى هو الذي قضى بينهم وبينكم المكاتفة

دمثات فقال حجت من الغيث الاول في هذا أعجب وأعجب وقيل له ان مثل الغيث الاول مثل عظم القرآن والمخبرة
وان مثل هؤلاء الروضات الدمشات مثل آل حم في القرآن أو رده البغوي وقال ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب ان الجراح بن أبي
الجراح حدثه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لكل شي لباب ولباب القرآن الخواميم وقال ابن مسعود رضي الله عنه ان اوقعت
في آل حم فقد وقعت في روضات أنانق فيهن وقال أبو عبيد ثمالا شجعي حدثنا مسعر بن كدام عن حذيفة أن رجلا رأى أن
اندراد رضي الله عنه بين مسجد اقل لا ما هذا اقل أنبي من أجل آل حم وقد يكون هذا المسجد الذي بناه أبو الدرداء رضي الله عنه

هو المسجد المنسوب اليه داخل قلعة دمشق وقد يكون صيانتها وحفظها ببركته وبركة ما وضع له فان هذا الكلام يدل على النصر
على الاعداء كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه في بعض الغزوات ان يتم الليلة فقولوا حم لا ينصرون وفي رواية لا تنصرون
وقال الخافظ أبو بكر البرزنجي حدثنا أحمد بن الحكم بن ظبيان بن خلف المازني ومحمد بن الليث الهمداني قال حدثنا موسى بن مسعود
حدثنا عبد الرحمن بن أبي بكر المليكي عن زرارة بن مصعب عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من قرأ آية الكرسي وأول حم المؤمن عصم ذلك اليوم من كل سوء ثم قال لا نعلمه (٤٣) يروي الابهنذ الاسناد ورواه الترمذي

من حديث المليكي وقال تكلم فيه

بعض أهل العلم من قبل حفظه

(بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل

الكتاب من الله العزيز العليم غافر

الذنب وقابل التوب شديد العقاب

ذی الطول لا اله الا هو اليه المصير)

أما الكلام على الحروف المقطعة

فقد تقدم في أول سورة البقرة بما

أغنى عن اعادته ههنا وقد قيل ان

حم اسم من أسماء الله عز وجل

وأنشدوا في ذلك بيتا

يذكرني حم والريح شاجر

فهلا تلا حم قبل التقدم

وقد ورد في الحديث الذي رواه أبو

داود والترمذي من حديث الثوري

عن أبي اسحق عن المهلب بن أبي

صفرة قال حدثني من سمع رسول

الله صلى الله عليه وسلم يقول ان

يتم الليلة فقولوا حم لا ينصرون

وهذا اسناد صحيح واختار أبو عبد

ان يروي فقولوا حم لا ينصروا أي

ان قاتم ذلك لا ينصروا جعله جزاء

لقوله فقولوا وقوله تعالى تنزيل

الكتاب من الله العزيز العليم أي

تنزيل هذا الكتاب وهو القرآن

من الله ذي العزة والعلم فلا يرام

جنابه ولا يخفى عليه الذروان تكاتف حجابيه

التوبة في المستقبل لما تاب اليه وخضع لديه

الله تعالى وبغى وهذه كقوله نبي عبادي اني أنا الغفور الرحيم وان عذابي هو العذاب الاليم يقرن هذين الوصفين كثيرا في مواضع

متعددة من القرآن ليعني العبد بين الرجاء والخوف

وهكذا قال مجاهد وقتادة وقال يزيد بن الاسم ذي الطول يعني الخير الكثير وقال عكرمة ذي الطول ذي المن وقال قتادة ذي النعم

والخارجة بعد ما جولدكم الطفر عليهم والغلبة وذلك يوم الفتح وبه استشهد أبو حنيفة
رحمه الله على ان مكة فتحت عنوة لاصحاب والمراد على هذا بين مكة مكة (وكان الله
بما تعملون بصيرا) لا يخفى عليه من ذلك شيء قرئ بالتاء وبالياء وهما سبعيتان عن أنس
قال لما كان يوم الحديبية هبط على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه ثمانون
رجلا من أهل مكة في السلاح من قبل جبل التعمير يريدون غرة رسول الله صلى الله عليه
وسلم فدعا عليهم فأخذوا فغفعا عنهم فنزلت هذه الآية أخرجه ابن أبي شبة وأحمد ومسلم
وأبو داود والنسائي والترمذي وغيرهم وفي صحيح مسلم وغيره انها زلت في نفر اسرهم
سبعة بن الاكوع يوم الحديبية وأخرج أحمد والنسائي والحاكم وصححه وغيرهم في سبب
نزول الآية ان ثلاثين شابا من المشركين خرجوا يوم الحديبية على المسلمين في السلاح
فثاروا في وجوههم فدعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ الله باسماءهم
ولفظ الحياكم باصايرهم فقام اليهم المسلمون فأخذوهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم هل جئتم في عهد أحد أو هل جعل لكم أحد أم أنافقوا لا تخفى سبيلهم فنزلت هذه
الآية (هم الذين كفروا) يعني كفار قريش (وصدوكم عن المسجد الحرام) أي عن الوصول
اليه ومعنى الصداخهم منعوهم ان يطوفوا بالمسجد الحرام ويحلوا عن عمرتهم (والهدى
معكوا) أي محبوسا قرا الجهور بنصب الهدى عطف على الضمير المنصوب في صدوكم وقرئ
بالجر عطف على المسجد ولا بد من تقدير مضاف أي عن فخر الهدى وقرئ بالرفع على تقدير
وصد الهدى وقرأ الجهور بفتح الهاء من الهدى وسكون الدال وقرئ بكسرها وتشديد
الياء واتصاب معكوا على الحال من الهدى قال الجوهري عكفه أي حبسه ووقفه ومنه
والهدى معكوا ومنه الاعتكاف في المسجد وهو الاحتباس وعكف على الشيء أقبل
عليه مواظبا وقال أبو عمرو بن العلاء معكوا فاجمعا وأنكر الفارسي تعدية عكف بنفسه
وأثبت ابن سيده والأزهري وغيرهما وهو ظاهرا القراء لبناء اسم المفعول منه (ان يبلغ
محله) أي عن ان يبلغ محله أو مفعول لاجله والمعنى صدوا الهدى كراهة ان يبلغ محله ومحله
منجره وهو حيث يحل فخره من الحرم وهو يدل اشتمال من الهدى وكان الهدى سبعين
بذنة وقال ابن عباس فخره يوم الحديبية سبعين بذنة فلما صدت عن البيت حنت كما تحن
الى أولادها ورخص الله سبحانه لهم يجعل ذلك الموضع الذي وصلوا اليه وهو الحديبية محلا

جنابه ولا يخفى عليه الذروان تكاتف حجابيه

وقوله عز وجل غافر الذنب وقابل التوب أي يغفر ما سلف من الذنب ويقبل

التوبة في المستقبل لما تاب اليه وخضع لديه

الله تعالى وبغى وهذه كقوله نبي عبادي اني أنا الغفور الرحيم وان عذابي هو العذاب الاليم يقرن هذين الوصفين كثيرا في مواضع

متعددة من القرآن ليعني العبد بين الرجاء والخوف

وهكذا قال مجاهد وقتادة وقال يزيد بن الاسم ذي الطول يعني الخير الكثير وقال عكرمة ذي الطول ذي المن وقال قتادة ذي النعم

والفواضل والمعنى انه المتفضل على عباده المتطول عليهم بما هم فيه من المن والانعام التي لا يطيقون القيام بشكر واحدة منها وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها الآية وقوله جل عظمته لا اله الا هو اي لا نظير له في جميع صفاته فلا اله غيره ولا رب سواه اليه المصير أي اليه المرجع والمآب فيجازي كل عامل بعمله ودوسر تع الحساب وقال أبو بكر بن عياش سمعت أبا اسحق السبيعي يقول جاء رجل الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال يا أمير المؤمنين اني قتلت فيل لي من ثوبه فقرا ثم رضى الله عنه عليه حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل (٤٤) التوب شديد العقاب وقال اعلم ولا تياس رواد ابن أبي حاتم واللفظ له وابن جرير

وقال ابن أبي حاتم ثنا أبي ثنا موسى بن مروان الرقي ثنا عمر يعني ابن أيوب أنا جعفر بن برقان عن يزيد بن الأصم قال كان رجل من أهل الشام ذوبأس وكان يشد الى عمر بن الخطاب رضى الله عنه ففقدته عمر فقال ما فعل فلان بن فلان فقالوا يا أمير المؤمنين يتابع في هذا الشراب قال فدعا عمر كاتبه فقال اكتب من عمر بن الخطاب الى فلان ابن فلان سلام عليك فاني أجد الله الذي لا اله الا هو غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا اله الا هو اليه المصير ثم قال لا صحابه ادعوا الله لا خيكم أن يقبل بقلبه ويتوب الله عليه فلما بلغ الرجل كتاب عمر رضى الله عنه جعل يقرأه ويردده ويقول غافر الذنب وقابل التوب قد حذرتي عتوبته ووعدني ان يغفر لي ورواه الحافظ أبو نعيم من حديث جعفر بن برقان وزاد فلم يزل يردد ما على نفسه ثم بكى ثم نزع فأحسن الترع فلما بلغ عمر خبره قال هكذا فاصنعوا اذا رأيتم أخل لكم زلة فسد دوه ووثقوه

للتحر فلا يمتض حجة الخنفية على ان مذبح حدى المحصر هو الحرم وللعلم في هذا كلام معروف في كتب الفروع (ولو لارجال مؤمنون ونساء مؤمنات) يعني المستضعفين من المؤمنين بمكة (لم تعلموهم) أي لم تعرفوهم وقيل لم تعلموا انهم مؤمنون (ان تطوهم) أي بالقتل والايقاع بهم يقال وطأت القوم أي أوقعت بهم وذلك انهم لو كبسوا بمكة وأخذوها عنوة بالسيف لم يتميز المؤمنون الذين هم فيها من الكفار وعند ذلك لا يأمنون ان يقتلوا المؤمنون فتمزجهم الكفارة وتلقفهم سبه وهو معنى قوله (فتصيبكم منهم) أي من جنتهم (معة) أي مشقة بما يلزمكم في قتلهم من كفارة وعيب وأصل المعرفة العيب مأخوذ من العرو والحرب وذلك ان المشركين سيقولون ان المسلمين قد قتلوا أهل دينهم قال الزجاج معرة أي اثم وكذا قال الجوهري وبه قال ابن زيد وقال الكلابي ومقاتل وغيرهما المعرفة كفارة قتل الخطا كما في قوله فان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرر رقبته مؤمنة لان الله أوجب على قاتل المؤمن في دار الحرب اذا لم يعلم ايمانه الكفارة دون الدية وقال ابن اسحق المعرفة غرم الدية وقال قطرب المعرفة الشدة وقيل الغم وقيل حتى مغفلة من عهده يعني عراه اذا داهاه ما يكرهه ويشق عليه (بغير علم) متعلق بان تطوهم أي غير عالين وجواب لولا محذوف والتقدير لان الله لكم أولا كف أيديكم عنهم (ليدخل الله) اللام متعلقة بما يدل عليه الجواب المقدر أي ولكن لم يأذن لكم أو كف أيديكم عنهم ليدخل الله (في رحمته) بذلك أي في توفيقه لزيادة الخير في الاسلام (من يشاء) من عباده وهم المؤمنون والمؤمنات الذين كانوا في مكة فيقيم لهم أجورهم باخراجهم من بين ظهري الكفار ويكف أسرارهم ويرفع ما كان ينزل بهم من العذاب وقيل اللام متعلقة بمحذوف غير ما ذكره والتقدير لو قتلتموهم لادخلهم الله في رحمته والاول أولى وقيل ان من يشاء عبارة عن رغب في الاسلام من المشركين عن أبي جعة جنيدين بسبع قال فالت رسول الله صلى الله عليه وسلم أول النهار كافرين فالتت معه آخر النهار مسلما وفيما نزلت ولولا رجال الخ وكثاثة نفر سبعة رجال وامرأتان وفي رواية ابن أبي حاتم كثر ثلاثة رجال وتسع نسوة أخرجه الطبراني وأبو يعلى وابن أبي حاتم وابن قانع والباوردي والطبراني وابن مردويه قال السيوطي بسند جيد وعن ابن عباس في الآية قال حين ردوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان تطوهم يقتلهم اياهم (لوتر يلاوا) التزيل القبر أي لوتر يلاوا آمنوا

وادعوا الله ان يتوب عليه ولا تكونوا أعوانا للشيطان عليه وقال ابن أبي حاتم ثنا عمر بن شبة ثنا جاد بن واقد من ثناء أبو عمر الصفار ثنا ثابت البناني قال كنت مع مصعب بن الزبير رضى الله عنه في سواد الكوفة فدخلت حائطا أصلي ركعتين فاقتمحت حم المؤمن حتى بلغت لا اله الا هو اليه المصير فاذا رجلا خلتني على بغلة شهبا عليه مقطعات ينية فقال اذا قلت غافر الذنب فقل يا غافر الذنب اغفر لي ذنبي واذا قلت وقابل التوب فقل يا قابل التوب اقبل توبتي واذا قلت شديد العقاب فقل يا شديد العقاب لا تعاقبني قال فالتفت فلم أر احدا فخرجت الى الباب فقلت من بكم رجل عليه مقطعات ينية قالوا مارأيت احدا فكلوا

برون انه الياس ثم رواده من طريق أخرى عن ثابت بن خزيمة وليس فيه ذكر الياس والله سبحانه وتعالى أعلم (ما يجادل في آيات الله
 الباطل كقروا فلا يغركم تغلبهم في البلاد كذبت قبلهم قوم نوح والاحزاب من بعدهم وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه وجادلوا
 بالباطل ليدحضوا به الحق فاخذتهم فأسكنهم فيها قبورهم فتنفخون فيها نفخات متتاليات قال تعالى وما يكذب على الله شيئا وقول
 تعالى وما يدفع الحق ويجادل فيه بعد البيان وظهور البزهان الا الذين كفروا أي الجاحدون لا يات الله وحججه وبراهينه فلا يغركم
 تغلبهم في البلاد أي في أموالها ونعيمها وزهرتها كما قال جل وعلا لا يغركم تغلب (٤٥)

من الذين كفروا منهم قاله العتيق وقال الكلبي لو تغفروا وقيل لو زال الذين آمنوا من بين
 أظهرهم والمعاذ متقاربة قرأ الجمهور لوتز يلو او قرئ لوتز يلو او التزليل التباين (لعذبنا
 الذين كفروا منهم) أي من أهل مكة حينئذ بان ناذن لكم في فتحها (عذابا ليليا) قال
 القاضي بالقتل والسبي وهو الظاهر لان المراد من تعذيبهم التعذيب الذي هو
 تسلط المؤمنين عليهم وقتلهم فان عدم التمييز لا يوجب عدم عذاب الاخرة أفاده على
 القاري قال ابن عباس لوتز يلو الكفار من المؤمنين لعذبهم الله عذابا ليليا بقتلهم اياهم
 قال قتادة ان الله يدفع بالمؤمنين عن الكفار كما دفع بالمستضعفين من المؤمنين عن مشركي
 مكة (اذ جعل) أي اذ كروا أن جعل (الذين كفروا في قلوبهم الحمية) أي اضمروها
 واصرروا عليها والحمية يقال فلان ذو حمية أي ذو أنفة وغضب وتكبر وتعظيم أي
 جعلوها ثابته راسخة في قلوبهم والجعل بمعنى الالتقاء (حمية الجاهلية) بدل من الحمية قال
 مقاتل بن سليمان ومقاتل بن حيان قال أهل مكة قد قتلوا ابناءنا واخواننا ويدخلون
 علينا في منازلنا فتحدث العرب انهم قد دخلوا علمنا على رغم انفسنا واللات والعزى
 لا يدخلوننا علمنا فهذه الحمية هي حمية الجاهلية التي دخلت في قلوبهم وقال الزهري
 حينئذ سمعنا من الاقرار للنبي صلى الله عليه وسلم بالرسالة وقال الخطيب حمية
 الجاهلية هي التي مدارها مطلق المنع سواء كان بحق أو باطل فتنتع من الادعاء للحق
 ومبناها على التشكي على مقتضى الغضب لغير الله فتوجب تحطى حدود الشرع ولذلك
 أنقروا من دخول المسلمين مكة المشرفة قل يارة البيت العتيق الذي الناس فيه سواء (فأنزل
 الله سكينته) أي الطمأنينة والوقار (على رسوله وعلى المؤمنين) حيث لم يدخلهم ما دخل
 أهل الكفر من الحمية وقبل بثهم على الرضا والتسليم أخرج البخاري ومسلم وغيرهما
 عن سهل بن حنيف أنه قال يوم صفين اتهموا أنفسكم فلقد رأيتنا يوم الحديبية يعني
 الصلح الذي كان بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين المشركين ولوزي قتالا لقاتلنا لئلا نجاء عمر
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ألسنا على الحق وهم على الباطل
 أليس قتالنا في الجنة وقتلناهم في النار قال بلى قال فقيم نعطى الدنية في ديننا ونرجع ولما
 يحكم الله بيننا وبينهم قال يا ابن الخطاب اني رسول الله ولم يضعني الله أبدا فرجع متغيظا
 فلم يصبر حتى جاء أبا بكر فقال يا أبا بكر ألسنا على الحق وهم على الباطل قال بلى قال أليس

صلى الله عليه وسلم وقوله جات عظمتها فاخذتهم أي أهلبكتهم على ما صنعوا من هذه الآثام والذنوب العظام فكيف كان
 عقاب أي فكيف بلغ عذابهم وقد كان شديد اموجعنا لما قال قتادة كان شديدا والله وقوله جل جلاله وكذلك
 حقت كلمة ربك على الذين كفروا أنهم أصحاب النار أي كما حقت كلمة العذاب على الذين كفروا من الأمم السابقة كذلك حقت على
 المكذبين من هؤلاء الذين كذبوا وخالفوا بالحمد بطريق الأولى والأخرى لان من كذبك فلا وثوقه بتصديق غيرك والله أعلم
 (الذين يحولون العرش ومن حوله يشجعون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما

فأغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهزم عذاب الجحيم ربنا وادخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم
 وذرياتهم انك أنت العزيز الحكيم وقهزم السيات ومن تق السيات يومئذ فقد رجته وذلك هو الفوز العظيم يخبر تعالى عن
 الملائكة المقربين من حمله العرش الاربعة ومن جوله من الملائكة الكرو بين بانهم يحسون بحمد ربهم أي يقربون بين
 التسبيح الدال على نفي النقص والتحميد المقضي لا ثبات صفات المدح ويؤمنون به أي خاشعون له اذ لا عين بين يديه وانهم
 يستغفرون للذين آمنوا أي من أهل الارض (٤٦) ممن آمن بالغيب فقيض الله تعالى ملائكته المقربين ان يدعو المؤمنين

بظهور الغيب ولما كان هذا من سبحان
 الملائكة عليهم الصلاة والسلام
 كانوا يؤمنون على دعاء المؤمن لآخيه
 بظهور الغيب كما ثبت في صحيح مسلم
 اذا دعا المسلم لآخيه بظهور الغيب
 قال الملك آمين ولك بملة وقد قال
 الامام أحمد ثنا عبد الله بن محمد هو
 ابن أبي شيبة ثنا عبيدة بن سليمان
 عن محمد بن اسحق عن يعقوب بن
 عتبة عن عكرمة عن ابن عباس
 رضى الله عنهم ما قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم صدق أمة بن
 أي الصلت في شيء من شعره فقال
 زحل وثور تحت رجل عيینه
 والنسر للآخرى وليت مرصد
 فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم صدق فقال
 والشمس تطلع كل آخر ليلة
 حراء يصبح لونها يتورد
 تأتي فما تطلع لنا في رسالها
 الامعة والالتجلد
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 صدق وهذا اسناد جيد وهو
 يقتضى ان حمله العرش اليوم
 أربعة فاذا كان يوم القيامة كانوا
 ثمانية كما قال تعالى ويحمل عرش
 ربك فوقهم يومئذ ثمانية وهنا

قتلنا في الجنة وقتلناهم في النار قال بلى قال فقيم نعطى الدية في ديننا قال يا ابن الخطاب
 انه رسول الله ولم يضعه الله أبدا فقلت سورة الفتح فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الى عمر فقرأه اياها قال يا رسول الله أفصح هو قال نعم (والزمهم) أي اختار لهم فهو الزام
 تشريفوا كرام (كلمة التقوى) من الشرك وهي لا اله الا الله كذا قال الجهور وروا
 بعضهم محمد رسول الله وروا بعضهم وحده لا شريك له وقال الزهري هي بسم الله الرحمن
 الرحيم وذلك ان الكفار لم يقرؤا بها واستنوعوا من كتابتها في كتاب الصلح الذي كان بينهم
 وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ثبت ذلك في كتب الحديث والسير فخص الله بهذه
 الكلمة المؤمنين والزمهم بها والاول اولى لان كلمة التوحيد هي التي يتق بها الشرك بالله
 وقيل كلمة التقوى هي الوفاء بالعهد والثبت عليه عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم والزمهم كلمة التقوى قال لا اله الا الله أخرجه أحمد وابن جرير والدارقطني
 في الأفراد وابن مردويه والبيهقي في الاسماء والصفات والترمذي وقال حديث غريب
 لا نعرفه الا من حديثه أي الحسن بن قزعة وكذا قال أبو زرعة وأخرج ابن مردويه عن
 سلمة بن الأكوع مر فوعا مثله وعن علي بن أبي طالب مثله من قوله ومن قول عمر بن الخطاب
 نحوه وعن ابن عباس نحوه وعن مسور بن مخرمة ومروان نحوه وروى عن جماعة من
 التابعين نحوه ذلك (وكانوا أحق بها وأهلها) عطف تفسيرى أي وكان المؤمنون أحق
 بهذه الكلمة من الكفار والمستأهلين لها دونهم في علم الله تعالى لان الله سبحانه أهلهم
 لدينه واختارهم لصحبة رسوله صلى الله عليه وسلم (وكان الله بكل شيء علما) أي
 من أمر الكفار وما كانوا يستحقونه من العقوبة وأمر المؤمنين وما كانوا يستحقونه
 من الخير (لقد صدق الله رسوله الرؤيا) أي جعل رؤياه صادقة بحقيقة ولم يجعلها أضغاث
 أحلام وان كان تفسيرها لم يقع الا بعد ذلك في عمرة القضاء قال الواحدى قال
 المفسرون ان الله سبحانه أرى نبيه صلى الله عليه وسلم في المدينة قبل ان يخرج الى المدينة
 كانه هو وأصحابه خلقوا وقصر وأخبر بذلك أصحابه ففرحوا وحسبوا انهم سيد خلق
 مكة عامهم ذلك فلما رجعوا من المدينة ولم يدخلوا مكة قال المنافقون والله ما خلقنا
 ولا قصرنا ولا دخلنا المسجد الحرام فانزل الله هذه الآية وقيل ان الرؤيا كانت
 بالمدينة (بالحق) متعلق بصدق أي صدقه فيما رأى وفي كونه وحصوله صدقا متلبسا بالحق

سؤال وهو ان يقال ما الجمع بين المفهوم من هذه الآية ودلالة هذا الحديث وبين الحديث الذي رواه أبو داود
 ثنا محمد بن الصباح البزار ثنا الوليد بن أبي ثور عن سمك عن عبد الله بن عميرة عن الاحنف بن قيس عن العباس بن عبد المطلب رضى
 الله عنه قال كنت بالطعام في عصاة فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فترت بهم سحابة فمطر اليها فتال ما تسمون هذه قالوا
 السحاب قال والمزن قالوا والمزن قال والعنان قالوا والعنان قال أبو داود ولم أتقن العنان جيد قال هل تدرين بعد ما بين
 السماء والارض قالوا لا ندري قال بعدما بينهما اما واحدة أو اثنتان أو ثلاث وسبعون سنة ثم السماء فوقها كذلك حتى عد سبع

سموات ثم فوق السماء السابعة بجز ما بين أسفله وأعلى مثل ما بين سماء الى سماء ثم فوق ذلك غائبة أو عال بين أطلافهن وركبهن مثل ما بين سماء الى سماء ثم على ظهورهن العرش بين أسفله وأعلى مثل ما بين سماء الى سماء ثم الله تبارك وتعالى فوق ذلك ثم رواد أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث سمالك بن حرب به وقال الترمذي حسن غريب وهذا يقتضي ان حلة العرش غائبة كما قال شهر بن حوشب رضى الله عنه حلة العرش غائبة أربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حلك بعد علمك وأربعة يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عقولك بعد قدرتك ولهذا (٤٧) يقولون اذا استغفروا الذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما أى

أى بالحكمة البالغة وذلك ما فيه من الابتلاء والتمييز بين المؤمن الخالص وبين من في قلبه مرض ويجوز أن يكون بالحق قسما أما بالحق الذى هو تقيض الباطل أو بالحق الذى هو من اسمائه سبحانه وجوابه (تدخل المسجد الحرام) فى العام القابل وعلى الاول هو جواب قسم محمد بن (ان شاء الله) تعلق للعدة بالمشيئة لتعليم العباد لما يجب أن يقولوه كما فى قوله ولا تقولن لشيء اى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله قال ثعلب ان الله استثنى فيما يعلم ليستثنى الخلق فيما لا يعلمون وقيل كان الله سبحانه علم انه يموت بعض هؤلاء الذين كانوا معه فى الحديبية فوقع الاستثناء لهذا المعنى قاله الحسن بن الفضل وقيل معنى ان شاء الله كما يشاء الله وقال أبو عبيدة ان معنى اذىعنى اذ شاء الله حيث أرى رسوله ذلك (آمين) حال من فاعل تدخلن والشرط معترض والمعنى آمين فى حال الدخول لتخافون عدوكم ان يخرجكم فى المستقبل (محققين رؤسكم ومقصرين) أى محقة بعضكم جميع الشعور ومقصر بعضكم والخلق والتقصير خاص بالرجال والخلق أفضل من التقصير كما يدل على ذلك الحديث الصحيح فى استغفاره صلى الله عليه وسلم للمحقة فى المرة الاولى والثانية والقاتل يقول له وللمقصرين فقال فى الثالثة وللمقصرين وقد ورد فى الدعاء للمحقة والمقصرين فى البخارى ومسلم وغيرهما أحاديث منها ما قد مرنا الإشارة اليه وهو من حديث ابن عمر وفيهما من حديث أبى هريرة أيضا (للتخافون) مستأنف وفيه زيادة تأكيدهما قد فهم من قوله آمين فلا تكرار (فعل ما لم تعلموا) معطوف على صدق أى صدق رسوله الرؤيا فاعلم ما لم تعلموا من المصلحة فى الصلح لما فى دخولكم فى عام الحديبية من الضرر على المستضعفين من المؤمنين (جعل من دون ذلك) أى دخولكم مكة كما أرى رسوله (فقها قريبا) ليقول فيكم به فانه كان موجبا لاسلام كثر المفسرين هو صلح الحديبية وقال ابن زيدوا الضحاك فتح خيبر وتحققت الرؤيا فى العام القابل وقال الزهري لفتح فى الاسلام كان أعظم من صلح الحديبية ولقد دخل فى تلك السنة فى الاسلام مثل من كان قد دخل فيه قبل ذلك بل أكثر فان المسلمين كانوا فى سنة ست وهى سنة الحديبية ألفا وأربعمائة وكانوا فى سنة ثمان عشرة ألفا وقيل هو فتح مكة (هو الذى أرسل رسوله بالهدى) أى ارسل الله سبحانه بالهدى (ودين الحق) وهو الاسلام (ليظهره على الدين كله) أى يغلبه ويعليه على كل الاديان بنسخ ما كان حقا واطهار فساد ما كان باطلا

وسعت كل شيء رحمة وعلما أى رحمتك تسع ذنوبهم وخطاياهم وعلما محيط بجميع أعمالهم وأقوالهم وحركاتهم وسكاتهم فاعف عن الذين تابوا واتبعوا سبيلك أى فاصفح عن المسيئين اذا تابوا وأتوا وأقلعوا عما كانوا فيه واتبعوا ما أمرتهم به من فعل الخيرات وترك المنكرات وقهم عذاب الجحيم أى وزحهم عن عذاب الجحيم وهو العذاب الموجه الالىهم ربنا وأدخلهم جنات عدن التى وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم أى اجع بينهم وبينهم لتقر بذلك أعينهم بالاجتماع فى منازل متجاورة كما قال تبارك وتعالى والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم بايمان ألحقنا بهم ذريتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء أى ساوينا بين البكل فى المنزلة لتقر أعينهم وما نقصنا العالى حتى يساوى الدانى بل رفعنا ناقص العمل فساوينا به بكثير العمل تفضلا منا ومنة وقال سعيد بن جبيران المؤمن اذا دخل الجنة سأل عن آية وابنه وأخيه آية هم فيه قال انهم لم يبلغوا طبقه فى العمل فيقول انى اغتات لى ولهم فيلحقون به فى الدرجة ثم تلا سعيد بن جبيران هذه الآية ربنا وأدخلهم جنات عدن التى وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم انك أنت العزيز الحكيم قال مطرف بن عبد الله بن الشخير أنصح عباد الله للمؤمنين الملائكة ثم تلا هذه الآية ربنا وأدخلهم جنات عدن التى وعدتهم الآية وأعش عباد الله المؤمنين الشياطين وقوله تبارك وتعالى انك أنت العزيز الحكيم أى الذى لا يعانع ولا يغالب وما شاء كان وما لم يشأ لم يكن الحكيم فى أقوالك وأفعالك من شرعك وقدرك وقهم السينات أى فعلها وأبوالها ممن وقعت منه ومن تق السيمات أى يومئذ أى

يوم القيامة فقد رجمته اى لطفت به ونجيت به من العقوبة وذلك هو القوز العظيم (ان الذين كفروا نادون لمقت الله اكبر من
مقتكم انفسكم اذ تدعون الى الايمان فكفرون قالوا ربنا امسنا اثنتين واحييتنا اثنتين فاعترفنا بدو بنا فهل الى خروج من سبيل
ذلكم يانه اذا دعى الله وحده كفرتهم وان يشرك به تؤمنوا فالحكم لله العلي الكبير هو الذى ير يكمل آياته وينزل لكم من السماء
رزقا وما يتذكر الامن ينوب فادعوا الله محملين له الدين ولو كره الكافرون) يقول تعالى مخبر اعن الكفار انهم نادون يوم القيامة
وهم فى غمرات النيران يتناظرون وذلك (٤٨) عندما ياتوا من عذاب الله تعالى ما لا قبل لاحد به فمقتوا وعند ذلك انفسهم

كما يفيد تأكيده الجنس وقيل ليظهر رسوله والاول اولى وقد كان ذلك بحمد الله فان دين
الاسلام قد ظهر على جميع الاديان واقهر له كل أهل المال ولا ترى ديناً قط الا ولاسلام
دونه العز والغلبة وقيل هو عند نزول عيسى عليه السلام حين لا يبقى على وجه الارض
كافر وقيل هو اظهاره بالحجج والآيات والاول اولى وفى هذا تأكيدهما وعده من الفتح
(وكفى بالله) الباء زائدة (شهيدا) على هذا الاظهار الذى وعد المسلمين به وعلى صحة نبوة نبيه
صلى الله عليه وسلم (محمد رسول الله) الجلالة ميمنة لما هو من جلالته المشهود به (والذين
معه) من المؤمنين قيل هم أصحاب الحديدية والاولى الحمل على العموم (أشداء على
الكفار) أى غلاظ عليهم كما يغلاظ الاسد على فريسته وهو جمع شديد لا تأخذهم بهم
رأفة لان الله أمرهم بالغلظة عليهم فلا يرجونهم (رجاء بينهم) أى متوادون متعاطفون
كلوا الدمع الولد وهو جمع رحيم والمعنى انهم يظهرون لمن خالف دينهم الشدة والصلابة
ولمن وافقهم الرحمة والرافة ونحوه قوله اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين قال الحسن
بلغ من تشديدهم على الكفار انهم كانوا يتكبرون من ثيابهم ان تلتق ثيابهم وتمسها
ومن ابدانهم ان تمس ابدانهم وتلتق بها وبلغ من ترجمهم فيما بينهم انه كان لا يرى مؤمن
مؤمنا الا صاحفه وعانقه ومن حق المسلمين فى كل زمان ان يراعوا هذا التذلل وهذا
التعطف فيشددوا على من ليس من دينهم ويعاشرُوا اخوانهم المؤمنين فى الاسلام
متعطفين بالبر والصلة وكف الاذى والاحتمال منهم قرأ الجمهور برفع اشداء ورجاء على
انه خبر للموصول وقرئ نصبهم ما على الحال أو على المدح ويكون الخبر على هذه القراءة
قوله (تراهم ركعا سجدا) أى تشاهدوهم وتبصرهم حال كونهم راكعين ساجدين أخبر عن
كثرة صلاتهم ومدادومتهم عليها (يتغنون فضلا من الله ورضوانا) أى يطلبون ثواب الله
لهم ورضاه عنهم وفيه لطيفة ان الخالص بعمله لله يطلب اجره من الله والمراعى بعمله لا ينبغي
له اجر وذكر بعضهم فى الآية والذين معه أبابكر الصديق أشداء على الكفار وعرب
الخطاب رجاء بينهم عثمان بن عفان تراهم ركعا سجدا على بن أبى طالب يتغنون فضلا من
الله ورضوانا بقبلة الصلاة رضى الله تعالى عنهم أجمعين (سيماهم فى وجوههم من أثر
السجود) السيماء العلامة وفيها الغتان المدوا القصر أى يظهر علامتهم فى جباههم من أثر
السجود فى الصلاة لكثرة التعبد بالليل والنهار وقال الفخاكا اذا مهر الرجل أصبح مصفرا

وأبغضوها غاية البغض بسبب ما
أسلفوا من الاعمال السيئة التى
كانت سبب دخولهم الى النار
فاخبرتهم الملائكة عند ذلك اخبارا
عاليا نادوهم نداء بان مقت الله
تعالى لهم فى الدنيا حين كان يعرض
عليهم الايمان فيكفرون أشد من
مقتكم أيها المعذبون انفسكم
اليوم فى هذه الحالة قال قتادة
فى قوله تعالى لمقت الله اكبر من
مقتكم انفسكم اذ تدعون الى
الايمان فكفرون يقول لمقت
الله اهل الضلالة حين عرض عليهم
الايمان فى الدنيا فتركوه وأبوا أن
يقبلوا كبر عما مقتوا انفسهم حين
عابوا عذاب الله يوم القيامة
وهكذا قال الحسن البصرى
ومجاهد والسدى وذربن عبيد الله
الهمدانى وعبد الرحمن بن زيد بن
أسلم وابن جرير الطبرى رحمة الله
عليهم أجمعين وقوله قالوا ربنا
امسنا اثنتين واحييتنا اثنتين قال
الثورى عن أبى اسحق عن أبى
الاحوص عن ابن مسعود رضى
الله عنه هذه الآية كقوله تعالى
كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا

فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم اليه ترجعون وكذا قال ابن عباس والخالك وقادة وأبو مالك وهذا هو الصواب فجعل
الذى لا شك فيه ولا مريبة وقال السدى أميتوا فى الدنيا ثم أحيوا فى قبورهم فخطبوا ثم أميتوا ثم أحيوا يوم القيامة وقال ابن زيد
أحيوا حين أخذ عليهم الميثاق من صلب آدم عليه السلام ثم خلقهم فى الارحام ثم أماتهم ثم أحياهم يوم القيامة وهذا ان القولان
من السدى وابن زيد ضعيفان لانه يلزمهما على ما قال ثلاث احياء وآيات الصحيح قول ابن مسعود وابن عباس ومن تابعهما
والمقصود من هذا كانه أن الكفار يسألون الرجعة وهم وقوف بين يدى الله عز وجل فى عرصات القيامة كما قال عز وجل ولو ترى

اذالجرمون ناكسور رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا لعمل صالحا انما وقفون فلا يجابون ثم اذاروا النار وعابوها ووقفوا عليها ونظروا الى ما فيها من العذاب والنكال سألوا الرجعة أشد مما سألوا أول مرة فلا يجابون قال الله تعالى ولوترى اذ وقفوا على النار فقالوا لولا اننا نكذب بايات ربنا ونكون من المؤمنين بل بدلهم ما كانوا يخفون من قبل ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون فاذا دخلوا النار وذاقوا مسها وحسيسها ومقامعها واغلالها كان سؤالهم للرجعة أشد وأعظم وهم بصطرخون فيها ربنا أخرجنا لعمل صالحا غير الذي كنا عمل (٤٩) أولم نعلمكم ما يتذكر فيه من تذكري وجاءكم

النذير فذوقوا غلظنا لمن من نصير ربنا آخر جنا منها فان عدنا فانا ظالمون قال اخسوا فيها ولا تكلمون وفي هذه الآية الكريمة تطفنوا في السؤال وقدموا بين يدي كلامهم مقدمة وهي قولهم ربنا أمتنا اثنين وأحييتنا اثنين أى قدرتك عظيمة فانك أحييتنا بعدما كنا أمواتا ثم أمتنا ثم أحييتنا فانت قادر على ما تشاء وقد اعترفنا بذنوبنا وأتينا كاطالمين لانفسنا في الدار الدنيا فهل الى خروج من سبيل أى فهل أتت مجيبنا الى ان تعمدا الى الدار الدنيا فانك قادر على ذلك لنعمل غير الذي كنا نعمل فان عدنا الى ما كنا فيه فانا ظالمون فاجيبوا ان لا سبيل الى عودكم وارجعكم الى الدار الدنيا ثم علل المنع بذلك بان حبائكم لا تقبل الحق ولا تقضيه بل تحبه وتنفيه ولهذا قال تعالى ذلكم بانه اذا دعى الله وحده كفرتم وان يشرك به تؤمنوا أى أنتم هكذا تكونون وان رددتم الى الدار الدنيا كما قال عز وجل ولورددوا لعادوا ما نهوا عنه وانهم لكاذبون وقوله جل

فجعل هذا هو السبيل وقال الزهري مواضع السجود أشد وجوههم بياضا وقال مجاهد هو الخشوع والتواضع وبالأول أعنى كونه ما ينظر في الجباه من كثرة السجود قال سعيد ابن جبير ومالك وقال ابن جرير هو الوفاق وقال الحسن اذارايتهم رأيتهم مرضى وما هم بمرضى وقيل هو البهائم في الوجه وظهور الأنوار عليه وبه قال سفيان الثوري قال ابن عباس أما انه ليس الذي ترونه ولكنه سيما الاسلام وسمته وخشوعه وعنه قال هو السميت الحسن وعن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله سيماهم الخ النور يوم القيامة أخرجه الطبراني في الاوسط والصغير وابن مردويه قال السبيوطي بسند حسن وعن ابن عباس قال بياض يغشى وجوههم يوم القيامة قال عطاء الخراساني دخل في هذه الآية كل من حافظ على الصلوات الخمس قال البقاعي ولا يظن ان من السياما يصنعه بعض المراتين من أثر هيئة السجود في جهته فان ذلك من سيماء الخواارج وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اني لا بغض الرجل وأكرهه اذارايت بين عينيه أثر السجود ذكره الخطيب ولينظر في سنده (ذلك) أى ما تقدم من هذه الصفات الجليلة (مثلهم) أى وصفهم العجيب الشأن الذي وصفوا به (في التوراة) (ومثلهم) أى وصفهم الذي وصفوا به (في الانجيل) تكرير ذكر المثل لزيادة تقريره وللتبنيه على غرابته وانه جار مجرى الامثال في الغرابة قال ابن عباس أى نعمتهم مكتوب في التوراة والانجيل قبل أن يخلق الله السموات والارض (كزرع أخرجه شطاه) كلام مستأنف أى هم كزرع وقيل هو تنقيح لذكر ذلك على انه اشارة بهمة لم يرد به ما تقدم من الاوصاف وقيل هو خبر لقوله مثلهم في الانجيل أى ومثلهم في الانجيل كزرع قال الفراء فيه وجهان ان شئت قلت ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل يعنى كمثلهم في القرآن فيكون الوقف على الانجيل وان شئت قلت ذلك مثلهم في التوراة ثم ابتدئ ومثلهم في الانجيل كزرع قرأ الجهور شطاه بسكون الطاء وقرئ بفحها وهما سبع عبتان وقرئ شطاه كعصاه وقرئ شطه بغير همز وكلها لغات قال الاخفش والكسائي شطاه أى طرفه قال الفراء شطاه الزرع فهو مشطى اذا خرج قال الزجاج أخرجه شطاه أى نباته وقال قطرب الشطه سوى السنبل وعن الفراء هو السنبل وقال الجوهري شطه الزرع والنبات فراخه والجمع أشطاه وقد أشطأ الزرع خرج شطوه وقال أنس نباته فروخه (قارزه)

(٧ - فتح البيان تاسع) وعلا فالحكم لله العلي الكبير أى هو الخاكم في خلقه العادل الذي لا يجوز فيه دى من يشاء ويضل من يشاء ويرحم من يشاء ويعذب من يشاء لاله الا هو وقوله جل جلاله هو الذي يريكم آياته أى يظهر قدرته لخلقها بما يشاهدونه في خلقه العلوى والسفلى من الايات العظيمة الدالة على كمال خلقها ومبدعها ومنشئها وينزل لكم من السماء رزقا وهو المطر الذي يخرج به من الزرع والثمار ما هو مشاهد بالحس من اختلاف ألوانه وطعمه وروائحها وأشكاله وألوانه وهو ماء واحد والقدرة العظيمة فاوت بين هذه الاشياء وما يتذكر أى يعتبر ويتفكر في هذه الاشياء ويستدل بها على عظمة خالقها الامن

يُذِيبُ أَيُّ مَنْ هُوَ يَصِيرُ مِنْهَا إِلَى اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ أَيُّ فَاسْتَغْلِظُوا
لِلَّهِ وَحْدَهُ الْعِبَادَةَ وَالِدْعَاءَ وَخَلَّاهُمُ الْمُشْرِكِينَ فِي مَسَلِكِهِمْ وَمَذْهَبِهِمْ قَالَ الْأَمَامُ أَحْمَدُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ غَيْرٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ مُحَمَّدِ بْنِ مَسْلَمٍ بْنِ مَدْرَسِ الْمَكَّةِ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ يَقُولُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ حِينَ يَسْلِمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ لَهُ الْمَعْمُةُ وَلَهُ النُّزُلُ وَلَهُ
النِّزَاءُ الْحَسَنُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ شَهِدْتُ لِدِينِ وَلَوْ (٥٠) كَرِهَ الْكَافِرُونَ قَالَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْدِي بَيْنَ دُبُرِ

كُلِّ صَلَاةٍ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ
وَالنَّسَائِيُّ مِنْ طَرِيقٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ
عَمْرِو بْنِ حُجَّاجٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ وَمُوسَى
ابْنِ عَقْبَةَ ثَلَاثَتِهِمْ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ
لَا شَرِيكَ لَهُ وَذَكَرْتُمُوهُ وَقَدْ ثَبَتَ
فِي الصَّحِيحِ عَنْ ابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ عَقِبَ الصَّلَاةِ
الْمَكْتُوبَاتِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ
لَا شَرِيكَ لَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ
إِلَّا بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ
لَهُ النِّعْمَةُ وَلَهُ الْفَضْلُ وَلَهُ الثَّنَاءُ
الْحَسَنُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ
الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ وَقَالَ
ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ حَدَّثَنَا
الْحَصِيبُ بْنُ نَاصِحٍ حَدَّثَنَا صَالِحُ
يَعْنِي الْمُرِّي عَنْ هِشَامِ بْنِ حَسَّانَ
عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ادْعُوا اللَّهَ تَبَارَكَ
وَتَعَالَى وَأَنْتُمْ مُوقِفُونَ بِالْإِجَابَةِ
وَاَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَسْتَجِيبُ
دُعَاءَ مَنْ قَلْبٌ غَافِلٌ لَاهٍ (رَفِيعُ)

أَيُّ قُوَّةٍ وَشِدَّةٍ وَأَعَانَةٍ قِيلَ إِنَّ الْمَعْنَى أَنَّ الشَّيْءَ قُوَّةُ الزَّرْعِ قَالَهُ السَّمِينُ وَقِيلَ إِنَّ الزَّرْعَ
قُوَّةُ الشَّيْءِ وَبِهِ قَالَ النَّسَائِيُّ وَهُوَ أَنْسَبُ فَإِنَّ الْعَادَةَ أَنَّ الْأَصْلَ يَقْوَى بِفَرْعِهِ فَهِيَ تَعْنِيهِ
وَتَقْوِيهِ قَرَأَ الْجَهْوَ رَفَا زَرَعَهُ بِالْمَدِّ وَقَرَأَ بِالْقَمَرِ وَهُمَا سَبْعَتَانِ قَالَ الْفَرَّاءُ أَزْرَتْ فَلَانَا أَزَّرَ
أَزَّرَ إِذَا قَوَّيْتَهُ (فَاسْتَغْلِظْ) أَيُّ صَارَ ذَلِكَ الزَّرْعُ غَلِظًا بَعْدَ أَنْ كَانَ دَقِيقًا فَهُوَ مِنْ بَابِ اسْتَعْجَرَ
الطِّينُ أَوْ الْمَرَادُ الْمُبَالِغَةُ فِي الْغَلْظَةِ كَمَا فِي اسْتَعْصَمَ وَنَحْوِهِ وَإِشَارَةُ الْأَوَّلِ لِأَنَّ بِنَاءَ السَّاقِ عَلَى
الْتِدْرَجِ (فَاسْتَوَى عَلَى سَوْقِهِ) أَيُّ فَاسْتَقَامَ عَلَى أَعْوَادِهِ وَالسَّوْقُ جَمْعُ سَاقٍ وَقَرَأَ سَوْقُهُ
بِالْهَمْزَةِ السَّاكِنَةِ (يَجِبُ الزَّرْعُ) أَيُّ يَجِبُ هَذَا الزَّرْعُ زَرَعَهُ لِقُوَّةٍ وَحَسَنٍ مِنْظَرٍ وَوَحْدَانَا
نَحْمُ الْمَثَلُ قَالَ السَّمِينُ قُلْتُ وَهَذَا مَثَلٌ ضَرَبَهُ اللَّهُ سَمَانَهُ لِأَحْبَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَامِهِمْ يَكُونُونَ فِي الْإِبْتِدَاءِ قَلِيلًا ثُمَّ يَزْدَادُونَ وَيَكْثُرُونَ وَيَقْوُونَ كَالزَّرْعِ فَإِنَّهُ يَكُونُ فِي
الْإِبْتِدَاءِ ضَعِيفًا ثُمَّ يَقْوَى حَالًا بَعْدَ حَالٍ حَتَّى يَغْلِظَ سَاقُهُ قَالَ قَتَادَةُ مَثَلُ أَحْبَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي الْإِنْجِيلِ مَكْتُوبٌ فِيهِ أَنَّهُ سَيُخْرِجُ مِنْ قَوْمٍ يَنْبَتُونَ نَبَاتَ الزَّرْعِ
بِأَمْرٍ مَعْرُوفٍ وَيَنْبَتُونَ عَنِ الْمُسْكِرِ وَعَنْ عِكْرَمَةَ أَخْرَجَ شَطَأَهُ بِأَيِّ بَكَرَفَا زَرَعَهُ بَعْمَرُ
فَاسْتَغْلِظَ بَعْمَرُ فَاسْتَوَى عَلَى سَوْقِهِ بَعْلَى وَهَذَا وَنَحْوُهُ مِمَّا تَقَدَّمَ لَيْسَ بِتَفْسِيرٍ لِلْقُرْآنِ بَلْ
مِنْ لَطَائِفِ الْكَلَامِ وَعَنْ بَعْضِ الصَّحَابَةِ أَنَّهُ مَا قَرَأَهُ هَذِهِ الْآيَةَ قَالَ تَمَّ الزَّرْعُ وَقَدْ دُنِيَ
حَصَادُهُ قُلْتُ وَهَذَا الْمَثَلُ الَّذِي أَشَارَ إِلَيْهِ الْقُرْآنُ مَوْجُودٌ فِي الْإِنْجِيلِ مَتَى وَلَوْ قَاوَرَتْ جَسْمُهُ
بِالْعَرَبِيَّةِ أَنْظَرُوا إِلَى زَارِعٍ خَرَجَ لِلزَّرْعِ وَيَنْبَغِي أَنْ يَزْرَعَ سَقَطَ بَعْضُ الْبَذْرِ فِي الطَّرِيقِ
فَجَاءَتِ الطَّيْرُ وَوَلَّتْ طَبْعُهُ وَسَقَطَ بَعْضُهُ عَلَى الصَّخْرِ حَيْثُ لَمْ يَكُنِ التُّرَابُ كَثِيرًا وَفِي سَاعَةِ نَبْتِ
لَا نَهْ لَمْ يَكُنْ لَهُ فِي الْأَرْضِ عَمَقٌ وَلَمْ تَطْلُعِ الشَّمْسُ احْتَرَقَ وَيَسُ لَئِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ أَصْلٌ وَسَقَطَ
بَعْضُهُ فِي الشُّوكِ فَفِي الشُّوكِ وَخَنَقَهُ وَسَقَطَ بَعْضُهُ فِي الْأَرْضِ الطَّيْبَةِ وَأَثَرُ بَعْضِهِ مَائَةٌ
ضَعْفٌ وَبَعْضُهُ سِتِينَ وَبَعْضُهُ ثَلَاثِينَ فَمَنْ كَانَتْ لَهُ أُذُنٌ سَامِعَةٌ فَلْيَسْتَمِعْ أَنْتَهَى وَهَذَا هُوَ مَعْنَى
هَذِهِ الْآيَةِ الْكُرْبِيَّةِ بَعِينُهُ وَهَذَا مِنْ بَعْضِ أَمْنَاهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ وَقَدْ غَنَلَتْ عَنْهُ النَّصَارَى
وَأَوْلُوهُ بَنَاءً وَبَلْ ضَعِيفٌ وَقَالُوا إِنَّ هَذَا الْمَثَلُ فِيمَنْ يَعْمَلُ الْخَيْرَ وَيَسْمَعُ الْمَوَاعِظَ وَجَعَلُوهُ مِنْ
التَّهْذِيبِ وَلَمْ يَفْكَرُوا فِي قَوْلِهِ فَمَنْ كَانَتْ لَهُ أُذُنٌ سَامِعَةٌ فَلْيَسْتَمِعْ فَإِنَّ فِيهِ مِنَ الْكَاتِبَةِ مَا لَا
يُوجَدُ فِي غَيْرِهِ وَذَلِكَ أَنَّ الَّذِينَ أَصَفَهُمْ لَكُمْ فِي مِثْلِي هَذَا لَيْسُوا بِأَحْضَرِينَ حَتَّى تَسْتَطِيعُوا
أَنْ تَرَوْهُمْ لَكِنِّكُمْ اسْمَعُوا كَلَامِي هَذَا إِنَّ كَانَتْ لَكُمْ أُذُنٌ وَاعْيَةِ وَحَدَّثُوا بِهِ وَأَوْدَعُوهُ

الدرجات ذوالعرش يليق الروح من امره على من يشاء من عباده ليذري يوم التلاق يوم هم بارزون لا يخفى الله على صفحات
منهم شيء لمن الملك اليوم لله الواحد القهار اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم ان الله سريع الحساب يقول تعالى مخبرا
عن عظمتهم وكبريائهم وارتفاع عرشه العظيم العالى على جميع مخلوقاته كالسقف لها كما قال تعالى من الله ذى المعارج تخرج
الملائكة والروح اليه فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وسأأتى ان شاء الله تعالى بيان ان هذه مسافة ما بين العرش الى الارض
السابعة فى قول جماعة من السلف والخلف وهو الاربع ان شاء الله وقد ذكر غير واحد ان العرش من ياقوتة تجراء اتساع ما بين قطره

مسيحة خمسين الف سنة وارتقاغها عن الارض السابعة مسيرة خمسين ألف سنة وقد تقدم في حديث الاوعال ما يدل على ارتفاعه عن السموات السبع بشئ عظيم وقوله تعالى يلقى الروح من أمره على من يشاء من عباده كقوله جلّت عظمتة ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده أن أنذر والله الأنا فاتقون وكقوله تعالى وأنه لتنزل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين ولهذا قال عز وجل لينذر يوم التلاق قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس يوم التلاق اسم من اسماء يوم القيامة حذر الله منه عباده وقال ابن جرير صحيح قال ابن عباس رضى (٥١) الله عنهم ما يلقى في فيه آدم وأخرو له وقال ابن زيد يلقى فيه العباد وقال قتادة والسدي وبلال بن سعد وسفيان بن عيينة يلقى فيه أهل السماء وأهل الارض وقال قتادة والسدي يلقى فيه أهل السماء وأهل الارض والخلق والخلق وقال ميمون بن مهران يلقى الظالم والمظلوم وقد يقال ان يوم التلاق يشمل هذا كله ويشمل ان كل عامل سيقى ما عمل من خير وشر كما قاله آخرون وقوله جل جلاله يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شئ أى ظاهرون بادون كلهم لاشئ يكنهم ولا ينظر لهم ولا يسترهم ولهذا قال يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شئ أى الجميع في علمه على السواء وقوله تبارك وتعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار قد تقدم في حديث ابن عمر رضى الله عنهم أن الله تعالى يطوى السموات والارض بيده ثم يقول أنا الملك أنا الجبار أنا المتكبر أين ملوك الارض أين الجبارون أين المتكبرون وفي حديث الصور أنه عز وجل اذا قبض أرواح جميع خلقه فلم يبق سواه وحده لا شريك له حينئذ يقول لمن

صفيات الكتب حتى يبلغ الكلام أجله وقوله سقط بعضه على الطريق الخ إشارة الى النواميس التي وقعت في أيدي الفلاسفة اليونانيين الذين قالوا بهم لا قابلية لها أن تكون طرفا لمفهوم النواميس لان النواميس لم تصدر عن المبدئ جل اسمه الاعلى سبيل الساذجة فلا تأثر في قلوبهم لانها لا تستقيم فيها فأتى الشيطان ويخطفها من قلوبهم بشهاته السفسطة وقوله سقط بعضه على الصخرة الخ إشارة الى النواميس التي وقعت في أيدي اليهود لان قلوبهم كانت أغشى من الصخرة في قبولها فلم تكن قابلة لاخذها بل كانوا يتفوتون بها الى مدة يسيرة وحتى تحولها من أيديهم الى أيدي النصارى وذلك هو طلوع الشمس فلما يذعنوا لما آتاهم به عيسى زال ما كان قد أتى اليهم من ذلك من قلوبهم واضمحل كل نزول النبات المزروع على الصخرة بحجارة الشمس وقوله وبعضه وقع في الشوك الخ إشارة الى النواميس التي وقعت في أيدي النصارى والشوك عبارة عن مشبهات الامور التي كانت تصدر عن عيسى عليه السلام كاحياء الميت واشفاء المريض واعادة بصر الاكمه وسماع الاصم ونطق الابكم التي هي من خوارق العادة ونحو الشوك ازدياد هذه الامور واختناقها زوال الاعتقاد بوضواعتها وقوله وسقط بعضه في الارض الطيبة الخ برهان قاطع ودليل لامع ساطع على النواميس التي رقت في أيدي العرب على معرفة محمد بن عبد الله صلى الله عليه وآله وسلم لان قلوبهم كانت ساذجة لا ثقة أن تكون له اطرفا وقوله وأثمر المراد بطلق الاثمار أي بكثر بعضه مائة ضعف عمرو وبعضه ستون عثمان وبعضه ثلاثون علي ونسبة الاثمار الى أبي بكر لاستقلال الخلافة في أيامه ونسبة مائة الى عمر فهو الاسلام في عهده ونسبة ستين الى عثمان لانخفاض ضعف ذلك القول الذي حصل في أيام عمرو ونسبة ثلاثين الى علي لأنه هو آخر الخلفاء وخاتمهم وصدق لقوله صلى الله عليه وآله وسلم الخلافة بعدى ثلاثين عاما وفيه مطابقة مع ما روى عن عكرمة في قوله أخرج زوجه بأبي بكر فآزره بعمر فاستغلظا بعثمان فاستوى على سوقه بعلي وقد تقدم وتكرره في لوقاضرب من لطيف التأكيده فان قيل لم لا يحمل على ما جعله عليه النصارى فيكون المراد بالزراع عمل الخير والاثمار مطابق الجزاء قلت انه لا يجوز الخلق على هذا المعنى لوجود الاول انا قد وجدنا ذلك في القرآن والمطابقة لازمة والثاني ان التعريف يفيد العهد والعهد يفيد التخصيص والتخصيص يبين العموم فيفيد ما ذكره فلا يبعد ذلك وحسنا

الملك اليوم ثلاث مرات ثم يجيب نفسه قائلا لله الواحد القهار أى الذى هو وحده قد تقرر كل شئ وعلمه وقال محمد بن أبي حاتم حدثنا محمد بن غالب الدقاق حدثنا عبد بن عبيد حدثنا معمر عن أبيه حدثنا أبو أنسرة عن ابن عباس رضى الله عنهم أن قال نادى مناد بين يدي الساعة يا أيها الناس أتتكم الساعة فيسبعها الاحياء والاموات قال وينزل الله عز وجل الى السماء الدنيا ويقول لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وقوله جلّت عظمتة اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم ان الله سريع الحساب يخبر تعالى عن عدله في حكمه بين خلقه انه لا يظلم متقال ذرة من خير ولا من شر بل يجزى بالحسنة عشر أمثالها وبالسنة واحدة ولهذا

قال تبارك وتعالى لا ظلم اليوم كما ثبت في صحيح مسلم عن أبي ذر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يروي عن ربه عز وجل أنه قال يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا إلى أن قال يا عبادي إني أنا الله أعلم بحسبكم ثم أوفيتكم بإخائكم وحذرنا فلجئنا الله تبارك وتعالى ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه وقوله عز وجل إني أنزلت الكتاب إليكم لعلكم تتقون كما يحاسب الخلاق كلهم كما يحاسب نفسه الواحدة كما قال جل وعلا ما خلقكم ولا يعثبكم إلا كيف يشاء واحدة وقال جل جلاله وما أمرنا إلا واحدة (٥٢) كلج بالبصر (وأندره يوم الآخرة أذ القلوب إني الخناجر كاظمين

ما للظالمين من جيم ولا شفيح بطاع يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور وأنه يقضى بالحق والذين يدعون من دونه لا يقضون بشيء إن الله هو السميع العليم يوم الآخرة اسم من أسماء يوم القيامة وسميت بذلك لاقتربها كما قال تعالى أزفت الآخرة ليس لها من دون الله كاشفة وقال عز وجل اقتربت الساعة وانشق القمر وقال جل وعلا اقتراب للناس حسابهم وقال أتى أمر الله فلا تستعجلوه وقال جل جلاله فلما رآه ورثة سيئت وجوه الذين كفروا الآية وقوله تبارك وتعالى أذا القلوب لدى الخناجر كاظمين قال قتادة وقتت القلوب في الخناجر من الخوف فلا تخرج ولا تعود إلى أما كنهن وكذا قال عكرمة والسدي وغير واحد ومعنى كاظمين أي ساكتين لا يتكلم أحد إلا بآذنه يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صوابا وقال ابن جرير يجي كاظمين أي ياكين وقوله سبحانه وتعالى ما للظالمين من جيم ولا شفيح بطاع أي ليس

برهان مقنع لمن كانت له آذن واعية من النصاري والمسلمين ويجوز أن يراد بآذارع النصارى صلى الله عليه وآله وسلم وبالارض الامة وبالذر الأيمان على حسب مراتب المؤمنين وبالنوع الأخير خيار الامة على حسب مراتبهم ثم ذكر سبحانه وتعالى تكثيره لأصحاب نبيه صلى الله عليه وآله وسلم وتقويته لهم وتشجيعهم بالزرع فقال (ليغيب بهم الكفار) أي إنما كثرتهم وقواهم ليكونوا أعظم الكفار واللام متعلقة بمحذوف أي فعل ذلك ليغيب قبل هو قول عز عن الخطاب لآل مكة بعد ما سلم لا يعبد الله سربا بعد اليوم وقال مالك بن أنس من أصبح وفي قلبه غيظ على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقد أصابته هذه الآية وقد وردت أحاديث كثيرة في فضل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على الخصوص والعصوم ليس هذا محل بساطة (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجر عظيم) أي وعد سبحانه وتعالى الذين مع محمد صلى الله عليه وآله وسلم أن يغفر ذنوبهم ويجزل أجرهم بأداء القسم الجنة التي هي أكبر نعمة وأعظم منة ومن هنالبيان الجنس لا التبعض وخشذه الآية ترد قول الروافض أنهم كفروا بعد وفاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذ الوعد لهم بالمغفرة والاجر العظيم إنما يكون لو أن تبعوا على ما كانوا عليه في حياته صلى الله عليه وآله وسلم قال الجلال المحلى وهما أي المغفرة والاجر لمن تبعوا في حياته صلى الله عليه وآله وسلم بعد الصحابة من التابعين ومن بعدهم إلى يوم القيامة كقوله تعالى سابقوا إلى مغفرة من ربكم إلى قوله أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله ونحو ذلك من الآيات (حاشية) قد جمعت هذه الآية وهي محمد رسول الله إلى آخر السورة جميع حروف المعجم وفي ذلك إشارة تلويحية مع ما فيها من البشارة التصريحية باجتماع أمرهم وعلو نصرتهم رضي الله تعالى عنهم وحشرنا معهم وهذا من لطائف النظم القرآني وهذا آخر القسم الأول من القرآن وهو المطول وقد ختم كثير من سورتين همل في الحقيقة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وصلى ما الفتح بالسيف والنصر على من قاتله ظاهرا كما ختم القسم الثاني المفصل بسورتين هما نصرته صلى الله عليه وآله وسلم بالحال على من قصده بالضر باطنا

* (سورة الحجرات ثمان عشرة آية وهي مدنية) *

قال القرطبي بالاجماع قال ابن عباس وابن الزبير إنهما نزلتا بالمدينة

الذين ظلموا أنفسهم بالشرك بالله من قرب منهم يتقونهم ولا شفيح يشفع فيهم بل قد تقطعت بهم الأسباب (بسم) من كل خير وقوله تعالى يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور يحذر عز وجل عن علمه التام المحيط بجميع الاشياء جل جلاله واحدها صغيرها وكبيرها حقيقة وأول طيفها المحذر الناس علمهم فيستحيون من الله تعالى حق الحياء ويتقوه حتى تقواه ويراقبوه مراقبة من يعلم أنه يراه فإنه عز وجل يعلم العين الخائنة وإن أبدت أمانة ويعلم ما تنطوي عليه خبايا الصدور ومن الضمائر والسرار قال ابن عباس رضي الله عنهم ما في قوله تعالى يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور وهو الرجل يدخل على أهل البيت فيتهم وفيهم المرأة الحسنة

أو تعزبه وبهم المرأة الحسنة فاذا اغفلوا لفظ اليها فاذا افطنوا غاض بصبرهم فاذا اغفلوا لفظ فاذا افطنوا غاض وقد اطلع الله تعالى من قلبه انه وذل ان لو اطلع على فرجهارواه ابن أبي حاتم وقال الضحالك خاتمة الاعين هو الغم زوق الرجل رأيت ولم ير أرو قد رأى وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ما يعلم الله تعالى من العين في نظرها هل تريد الخيانة أم لا وكذا قال مجاهد وقتادة وقال ابن عباس رضي الله عنهم ما في قوله تعالى وما تخفي الصدور يعلم اذا أتت قدرت عليهم اهل تربيهم أم لا وقال السدي وما تخفي الصدور رأى من الوسوسة وقوله عز وجل والله يقضي بالحق أي يحكم بالعدل قال (٥٣) الاعمش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها الذين آمنوا) ذكر هذا اللفظ في هذه السورة خمس مرات والمخاطب فيه المؤمنون والمخاطب به أمر أو نهى وذكر فيها يا أيها الناس مرة والمخاطب فيه أيهم المؤمنون والكافرين كما ان المخاطب به وهو قوله انا خلقناكم من ذكر وأنثى يجمعهم افا مناسب فيها ذكر الناس (لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) قرأ الجمهور بتشديد الدال مكسورة وفيه وجهان أحدهما أنه منعوا وحذف منعوله لقصد التعميم أو ترك المفعول للقصد الى نفس الفعل كقولهم هو يعطى ويمنع والثاني أنه لازم نحو وجهه وتوجهه وبعضه قراءة تقدموا بفتح التاء والقاف والدال قال الواحدى قدم ههنا بمعنى تقدم وهو لازم قال أبو عبيدة العرب تقول لا تقدم بين يدي الامام وبين يدي الاب أى لا تعجل بالامر دونه والنهى لان المعنى لا تقدموا قبل أمرهما ونهيهما وبين يدي الامام عبارة عن الامام لا بين يدي الانسان وقرئ بضم التاء وكسر الدال من أقدم أى لا تقدموا على شئ ومعنى الآية لا تقطعوا أمر ادون الله ورسوله ولا تعجلوا به وقيل معنى بين يدي فلان يحضرته لان ما يحضره الانسان فهو بين يديه وقيل لا تقولوا بخلاف الكتاب والسنة وهو الاظهر والاشمل وجرت هذه العبارة أى بين يدي الله ورسوله هنا على سبيل من الجواز وهو الذى يسمى أهل البيت انتم لا أى استعارة تمثيلية والغرض تصوير كمال الهيمنة وتقدير قطع الحكم بغير اذن الله ورسوله أو المراد بين يدي رسول الله وذكر كلفظ الله تعظيما للرسول واشعارا بأنه من الله بمكان يوجب اجلاله وعلى هذا فلا استعارة واليه يعيل كلام الحلى وقال الشهاب في هذا الكلام تجوز ان أحدهما في بين يديين فان حقيقة ما بين العضوين فتجوز بهما عن الجهتين المقابلتين لليمين والشمال القريبتين منه باطلاق اليدين على ما يجاوزهما ويحاذيهما فهو من الجواز المرسل ثم استعيرت الجملة وهى التقدم بين اليدين استعارة تمثيلية للقطع بالحكم بلا اقتداء ومتابعة لمن تلزمه متابعتة والمعنى كما قال الخازن لا تعجلوا بقول أو فعل قبل أن يقول رسول الله أو قبل أن يفعل وفي البيضاوى المعنى لا تقطعوا أمر اقبل أن يحكم الله ورسوله به انتهى وقطع الامر الجزم به والجرأة على ارتكابه من غير اذن من له الاذن (واتقوا الله) فى كل أموركم ويدخل

فى قوله تعالى والله يقضى بالحق قادر على ان يجزى بالحسنة الحسنات وبالسبئية السيئة ان الله هو السميع البصير وهذا الذى فسر به ابن عباس رضي الله عنهم ما هذه الآية كقوله تبارك وتعالى ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنات وقوله جل وعلا والذين يدعون من دونه أى من الاصنام والاوثان والانداد لا يقضون بشئ أى لا يعمله ككون شئ ولا يحكمون بشئ ان الله هو السميع البصير أى سميع لا قول خلقه بصير بهم فيهدى من يشاء ويضل من يشاء وهو الخالق العادل فى جميع ذلك (أو لم يسروا فى الارض فينظروا كيف كان

عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا هم أشد منهم قوة وآثارا فى الارض فأخذهم الله بذنوبهم وما كان لهم من الله من واق ذلك بانهم كانت تأتيهم رسلهم بالبينات فكفروا فأخذهم الله انه قوى شديد العقاب) يقول تعالى أو لم يسيروا هؤلاء المكذبون برسالتك يا محمد فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة

الذين كانوا من قبلهم أى من الائمة المكذبة بالانبياء عليهم الصلاة والسلام ما حل بهم من العذاب والنكال مع انهم كانوا أشد من هؤلاء قوة وآثارا فى الارض أى أثر واثار من البنائيات والمبانيات ما لا يقدر هؤلاء عليه كما قال عز وجل ولقد مكناهم فيما ان مكناكم فيه وقال تعالى وآثاروا الارض وعروها أكثر مما عروها أى ومع هذه القوة العظيمة والبأس الشديد أخذهم الله بذنوبهم وهى كفرهم برسولهم وما كان لهم من الله من واق أى وما دفع عنهم عذاب الله أحد ولا رده عنهم راد ولا وقاهم واق ثم ذكر علة أخذه اياهم وذنبهم التى ارتكبوها واجترموها فقال تعالى ذلك بانهم كانت تأتيهم رسلهم بالبينات أى بالدلائل الواضحات

والبراهين القاطعات فكفر وأتى مع هذا البيان والبرهان ككفروا وحذوا فآخذهم الله تعالى أي أهلكتهم ودمر عليهم
 ولكافرين آمنائها انه قوي شديد العقاب أي ذو قوة عظيمة وبطش شديد وهو شديد العقاب أي عقابه أليم شديد وجميع أعادنا الله
 تبارك وتعالى منه (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب فلما جاءهم بالحق من
 عنده قالوا اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه واستحيوا نساءهم وما كيد الكافرين إلا في ضلال وقال فرعون ذروني أقتل موسى
 وليدع ربه اني أخاف أن يدل دينكم وأن (٥٤) يظهر في الأرض النسا اذ قال موسى اني عدت ربى وربكم من كل

متكبر لا يؤمن بيوم الحساب)
 يقول تعالى مسلما النبي محمد صلى
 الله عليه وسلم في تكذيب من
 كذبه من قومه ومبشرا له
 بان العاقبة والنصرة له في الدنيا
 والآخرة كما جرى لموسى بن عمران
 عليه السلام فان الله تعالى
 أرسله بالآيات المبينات والدلائل
 الواضحات ولهذا قال تعالى بآياتنا
 وسلطان مبين والسلطان هو الحجّة
 والبرهان إلى فرعون وهو ملك
 القبط بالديار المصرية وهامان وهو
 وزيره في مملكته وقارون وكان
 أكثر الناس في زمانه مالا وتجارة
 فقالوا ساحرا كذابا أي كذبوه
 وجعلوه ساحرا مجنوناً ومهاوما كذابا
 في ان الله أرسله وهذه كقوله تعالى
 كذلك ما أتى الذين من قبلهم من
 رسول الا قالوا ساحر أو مجنون
 اتوا صوابه بل هم قوم طاعون فلما
 جاءهم بالحق من عند نأى بالبرهان
 القاطع الدال على ان الله عز وجل
 ارسله اليهم قالوا اقتلوا أبناء الذين
 آمنوا معه واستحيوا نساءهم
 وهذا أمر ثان من فرعون بقتل
 ذكور بني اسرائيل أما الاول

تحتها الترك للتقدم بين يدي الله ورسوله دخولا أولا ثم علل ما أمر به من التقوى بقوله
 (ان الله سميع) لكل سموع (عليم) بكل معلوم عن عبد الله بن الر. بير قال قدم ركب
 من بني تميم على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال أبو بكر أمر القعقاع بن معبد وقال عمر
 أمر الاقرع بن حابس فقال أبو بكر ما أردت الا خلافا فقال عمر ما أردت خلافا فقاما ربا
 حتى ارتفعت أصواتهما فأنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله حتى
 انقضت الآية آخر جبه البخاري وغيره قال ابن عباس هو أن يتكلموا بين يدي كلامه
 وهذا يشمل معارضة السنة والكتاب بالرأى والتقليد أيضا وعن عائشة قالت لا تصوموا
 قبل أن يصوم نبيكم وأخرج البخاري في تاريخه عنها قالت كان أناس يتقدمون بين يدي
 رمضان بصيام يعني يوما أو يومين فأنزل الله هذه الآية (يا أيها الذين آمنوا) في إعادة
 النداء فواتئذ منها ان في ذلك بيان زيادة الشفقة على المستترشد كقول لقمان لابنه يا بني
 لا تشرك بالله لان النداء تنبيه للمنادي ليقبل على استماع الكلام ويجعل باله منه فاعادته
 تفيد تجد ذلك ومنها أن لا يتوهم أن المخاطب نأيا غير المخاطب أولا ومنها أن يعلم ان
 كل واحد من الكلامين مقصود ليس الثاني تأكيذا للاول (لا ترفعوا أصواتكم فوق
 صوت النبي) يحتمل أن المراد حقيقة رفع الصوت لان ذلك يدل على قلة الاحتشام وترك
 الاحترام لان خفض الصوت وعدم رفعه من لوازم التعظيم والتوقير. ويحتمل أن يكون
 المراد المنع من كثرة الكلام ومن يد الغلط والاول أولى والمعنى لا ترفعوا أصواتكم إلى حد
 يكون فوق ما يبلغه صوت النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال المفسرون المراد من الآية
 تعظيم النبي صلى الله عليه وآله وسلم وتوقيره وان لا ينادوه كما ينادى بعضهم بعضا وهذا
 نهى عن قول كما ان قوله لا تقدموا نهى عن فعل عن أي بكر الصديق قال لما سألت
 هذه الآية قلت يا رسول الله والله لا أكلم الا كخى السرار وفي سنده حصين بن عمر وهو
 ضعيف ولكنه يؤيده ما روى عن أبي هريرة قال لما زلت ان الذين بغضون أصواتهم عند
 رسول الله قال أبو بكر والذي أنزل عليك الكتاب يا رسول الله لا أكلم الا كخى السرار
 حتى أتى الله وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس قال لما زلت هذه الآية إلى
 قوله وأنتم لا تشعرون وكان ثابت بن قيس بن شماس رفع الصوت فقال أنا الذي كنت

فكان لاجل الاحترام من وجود موسى أولا دل هذا الشعب وتقليل عددهم أو لمجوع الامرين وأما
 الامر الثاني فلعله الثانية ولاهانة هذا الشعب ولكي تشاء وعصى عليه السلام ولهذا قالوا أريدنا من قبل ان تأتينا ومن بعد
 ما جئتنا قال عصى ربكم ان يهلك عدوكم ويستخلفكم في الأرض فينظركم كيف تعملون قال قادة هذا الأمر بعد أمر قال الله
 عز وجل وما كيد الكافرين الا في ضلال أي وما مكرهم وقصدهم الذي هو تقليل عدد بني اسرائيل لئلا ينصروا عليهم الاذاهب
 وهالك في ضلال وقال فرعون ذروني أقتل موسى وليدع ربه هذا عزم من فرعون لعنه الله تعالى على قتل موسى عليه الصلاة

والسلام أى قال لقومه دعونى حتى أقتل اكم هذا وليدع زبه أى لا أبالى منه وهذا فى غاية الخلد والتجهر والعناد وقوله فبجه
الله انى أخاف أن يبذل دينكم أو أن يظهر فى الارض الفساد يعنى موسى يخشى فرعون أن يضل موسى الناس ويغير رسومهم
وعاداتهم وهذا كما يقال فى المثل صار فرعون مذكرا يعنى واعظا يشفق على الناس من موسى عليه السلام وقرأ الا كثرون ان
يبذل دينكم وان يظهر فى الارض الفساد وقرأ آخرون أو أن يظهر فى الارض الفساد وقرأ بعضهم يظهر فى الارض الفساد
بالضم وقال موسى انى عدت بربى وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم (٥٥) الحساب أى لما بلغه قول فرعون ذرونى أقتل

موسى قال موسى عليه السلام
استجرت بالله وعدت به من شره
وشر أمثاله ولهذا قال انى عدت
بربى وربكم أيها المخاطبون من
كل متكبر أى عن الحق مجرم
لا يؤمن بيوم الحساب ولهذا جاء
فى الحديث عن أبى موسى رضى
الله عنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان اذا خاف قوما قال
اللهم انا نعوذ بك من شرورهم
ونذرا بك فى مخورهم (وقال رجل)
مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه
أتقتلون رجلا ان يقول ربي الله
وقد جاءكم بالبينات من ربكم وان
يكاذبكم عليه كذبه وان يك صادقا
يصبكم بعض الذى يعدكم ان الله
لا يهدي من هو مسرف كذاب
يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين فى
الارض فمن ينصرنا من بأس الله
ان جاءنا قال فرعون ما أريكم
الامأرى وما أهديكم الا سبيلا
الرشاد المشهور أن هذا الرجل
المؤمن كان قبطيا من آل فرعون
قال السدى كان ابن عم فرعون
ويقال انه الذى نجما مع موسى عليه
الصلاة والسلام واختاره ابن جرير

أرفع صوتى على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حبط على أنا من أهل النار وجلس فى
بيته حزينا ففقد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فانطلق بعض القوم اليه فقالوا
فقد لرسل الله صلى الله عليه وآله وسلم مالك فقال أنا الذى أرفع صوتى فوق صوت النبى
وأجهر له بالقول حبط على أنا من أهل النار فأثروا النبى صلى الله عليه وآله وسلم فأخبروه
بذلك فقال لا بل هو من أهل الجنة فلما كان يوم القيامة قتل وفى الباب أحاديث بمعناه
وعن ابن مسعود قال نزلت فى ثابت بن قيس بن شماس (ولا تجهر وانه بالقول) اذا كلموه
(تجهر بعضهم بعضا) أى كما تعتادونه من الجهر بالقول اذا كلم بعضكم بعضا قال
الزجاج أمرهم الله سبحانه بتجليل نبيه صلى الله عليه وآله وسلم وان يغضوا أصواتهم
ويخاطبوه بالسكينة والوقار وقيل المراد بقوله ولا تجهر وانه بالقول لا تقولوا يا محمد
يا أحمد ولكن يا نبى الله ويا رسول الله توقير الله وليس المراد برفع الصوت وبالجهر بالقول هو
ما يقع على طريقة الاستخفاف فان ذلك كفر وانما المراد أن يكون الصوت فى نفسه غير
مناسب لما يقع فى مواقف من يجب تعظيمه وتقديره والحاصل ان النهى هنا وقع عن
أمر الاول عن التقديس بين يديه بما يذن به من الكلام والثانى عن رفع الصوت
البالغ الى حد يكون فوق صوته سواء كان فى خطابه أو خطاب غيره والثالث ترك الجفافي
فى مخاطبته ولزوم الادب فى محاورته لان المقابلة المجهورة انما تكون بين الاكفاء الذين
ليس لبعضهم على بعض منية توجب احترامه وتقديره ثم علل سبحانه ما ذكره بقوله
(أن تجبط أعمالكم) قال الزجاج أى لان تجبط يعنى تجبط فاللام المقدرة لام الصيرورة
وهذه العلة تصح أن تكون علة للنهى أى نهاكم الله عن الجهر خشية أكرامه أن تجبط
أو علة للنهى أى لا تفعلوا الجهر فانه يؤدى الى الجبوط فكلام الزجاج ينظر الى الوجه
الثانى لا الى الاول وجهه (وأنتم لا تشعرون) فى محل نصب على الحال وفيه تحذير شديد
ووعيد عظيم قال الزجاج وليس المراد قوله وأنتم لا تشعرون بوجوب أن يكفر الانسان وهو
لا يعلم فكيف لا يكون الكافر مؤمنا الا باختياره الايمان على الكفر كذلك لا يكون الكافر
كافرا من حيث لا يعلم ثم رغب الله سبحانه فى امثال أمره فقال (ان الذين يغضون
أصواتهم عند رسول الله) اجلاله وتعظيمه أو اصل الغض التقص من كل شئ ومنه
نقص الصوت (أولئك الذين امتحن الله قلوبهم) قال القراء أخاص قلوبهم (للتقوى)

ورد قول من ذهب الى انه كان اسرا ليليا لان فرعون انفع لسلامه واستمع وكف عن قتل موسى عليه السلام ولو كان اسرا ليليا
لاوشك أن يعاجل بالعقوبة لانه منهم وقال ابن جرير عن ابن عباس رضى الله عنهم لم يؤمن من آل فرعون سوى هذا الرجل وامرأة
فرعون والذى قال يا موسى ان الملائكة يأتونك ليقتلوك رواه ابن أبى حاتم وقد كان هذا الرجل يكتم إيمانه عن قومه القبط فلم
يظهر الا هذا اليوم حين قال فرعون ذرونى أقتل موسى فاخذت الرجل غضبة لله عز وجل وأفضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان
جائر كما ثبت بذلك الحديث ولا أعظم من هذه الكلمة عند فرعون وهى قوله أتقتلون رجلا ان يقول ربي الله اللهم الامروا

الخاري في صحيفه حيث قال حدثنا علي بن عبد الله حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعي حدثني يحيى بن أبي كثير حدثني محمد بن ابراهيم التيمي حدثني عروة بن الزبير رضي الله عنهم ما قال قلت لعبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهم ما أخبرني بأشد شيء صنعت المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينار رسول الله صلى الله عليه وسلم يضيء الكعبة إذا قيل عقبه من أبي معيط فأخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولوى ثوبه في عنقه فحققه خنقا شديدا فأتى أبو بكر رضي الله عنه فأخذ بمنكب ودفعه عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال أتقتلون (٥٦) رجلا أن يقول ربنا الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم انقروا به الخاري

من حديث الاوزاعي قال وتابعه محمد بن اسحق عن ابراهيم بن عروة عن أبيه وقال ابن أبي حاتم حدثنا هرون بن اسحق الهمداني حدثنا عبدة عن هشام يعني ابن عروة عن أبيه عن عمرو بن العاص رضي الله عنه انه سئل ما أشد ما رأيت قريشا بالغوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صلى الله عليه وسلم بهم ذات يوم فقالوا له أنت تنهانا ان نعبدا ما يعبد آباؤنا فقال أنا ذاك فقاموا إليه فأخذوا به فجمع ثيابه فرأيت آباؤكم رضي الله عنه محتضنه من ورائه وهو يصيح بأعلى صوته وان عينيه ليسيلان وهو يقول يا قوم أتقتلون رجلا ان يقول ربنا الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم حتى فرغ من الآية كلها وهكذا رواه النسائي من حديث عبدة فجعله من مسند عمرو بن العاص رضي الله عنه وقوله تعالى وقد جاءكم بالبينات من ربكم أي كيف تقتلون رجلا لكونه يقول ربنا الله وقد أقام لكم البرهان على صدق ما جاءكم به من الحق ثم تنزل معهم في الخباطة فقال وان يك

كما يتبع الذهب بالنار فيخرج جسيده من رديئه ويسقط خيشه وبه قال مقاتل ومجاهد وقادة وقال الاخفش اختصها للتقوى وقال الواحدى تقدير الكلام اتقوا الله فلوهم فأخلصها للتقوى لحذف الاخلاص لدلالة الامتحان عليه وهذا الوجه أنسب لان الكلام وارد في مدح أولئك السادة الكرام أوفى التعريض عن ليسوا على وصفهم ومن ثم قال في فاصله الآية السابقة وأنتم لا تشعرون في فاصله اللاحقة أكثرهم لا يعقلون وقيل طهرهم من كل قبيح وقيل وسعها وشرحها من تحت الاديم اذا وسعته وقال أبو عمر وكل شيء عجزه فقد محنته واللام متعلقة بمحذوف أي صالحة للتقوى كقولك أنت صالح لكذا وللتعليل كقولك جئت لاداء الواجب أي ليكون مجيئي سببا لادائه (الهم معقرة وأجر عظيم) خبر آخر لا أولئك أومسأنة ببيان ما أعد الله لهم في الآخرة وهو الظاهر (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) هم جفاته بني نعيم كما سيأتي بيانه ووراء الحجرات خارجها وخلفها وقد ادهاها والحجرات جمع حجرة كالغرفات جمع غرفة والظلمات جمع ظلمة وقيل جمع حجر والحجر جمع حجرة فهو جمع الجمع والحجرة الرقعة من الارض المحجورة بمائط يحوط عليها وهي فعلة بمعنى مفعولة قرأ الجهور والحجرات بضم الجيم وقرئ بفتحها تخفيفا وقرئ بأسكانها وهي لغات ومناداتهم من وراء الحجرات أما بانهم ألقوا حجرة حجرة فناداه ومن وراءها أو بأنهم تفرقوا على الحجرات متطلعين لفناده كل واحد على حجرة ومن في من وراء لا بداء الغاية ولا وجه للمنع من جعلها بهذا المعنى (أكثرهم لا يعقلون) لغلبة الجهل عليهم وكثرة الخفاء في طباعهم والمراد بالكل لان العرب قد تشغل هكذا عن الاقرع بن حابس أنه أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا محمد اخرج المسافر من حجة فقال يا محمد ان جدى زين وان ذى شين فقال ذلك الله فأمر الله ان الذين الخ أخرجهم أجدى وابن جرير والبيهقي والطبراني وابن مردويه قال السيوطي بسند صحيح قال ابن منيع لأعلم روى الاقرع مسند غير هذا وعن البراء بن عازب في الآية قال جاء رجل فقال يا محمد ان جدى زين وان ذى شين فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذلك الله أخرجهم الترمذى وحسنه وعن زيد بن أرقم قال اجتمع ناس من العرب فقالوا انطلقوا الى هذا الرجل فان يك نبيا فمحن أسعد الناس به وان يك ملكا كنش بجناحه فأتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأخبرته بما قالوا فإلغوا الى حجرته فدخلوا فنادوه يا محمد يا محمد فأمر الله

كاذبا فعليه كذبه وان يك صادقا يصبكم بعض الذي يعدكم يعني اذا لم يظهركم حجة ما جاءكم به من العقل والرأى هذه التام والحزم ان تتركوه ونفسه فلا تؤذوه فان يك كاذبا فان الله سبحانه وتعالى سيجازيه على كذبه بالعقوبة في الدنيا والآخرة وان يك صادقا وقد آذيتوه يصبكم بعض الذي يعدكم فانه يتوعدكم ان خالفتموه بعذاب في الدنيا والآخرة فمن الجائر عندكم أن يكون صادقا فينبغي على هذا ان لا تعرضوا له بل اتركوه وقومهم يدعوهم ويتبعونه وهكذا أخبر الله عز وجل عن موسى عليه السلام انه طلب من فرعون وقومه الموادة في قوله ولقد فتنا قلوبهم قوم فرعون وجاءهم رسول كريم ان أدوا الى عبادة الله انى لكم رسول

أَمِينَ وَإِنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ وَإِنِّي عَذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُونَ وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَأَعْتَزَلُونَ وَهَكَذَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِقُرَيْشٍ أَنْ يَتْرَكُوا مِدْعَاءَ اللَّهِ تَعَالَى عِبَادَ اللَّهِ وَلَا يَسْبُوهُ بِسُوءٍ وَيَصِلُوا مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ مِنَ الْقَرَابَةِ فِي تَرْكِ أَذْيَتِهِ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى أَيْ أَنْ لَا تُؤْذُونِي فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ مِنَ الْقَرَابَةِ فَلَا تُؤْذُونِي وَتَتْرَكُوا بَيْنِي وَبَيْنَ النَّاسِ وَعَلَى هَذَا وَقَعَتِ الْهَدَنَةُ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ وَكَانَ قَتْلُهَا مَبْنِيًّا وَقَوْلُهُ جَلَّ وَعِلَانُ اللَّهِ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَابٌ أَيْ لَوْ كَانَ هَذَا الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَرْسَلَ إِلَيْكُمْ كَذِبًا كَمَا تَزْعُمُونَ (٥٧) لَكَانَ أَمْرُهُ بَيِّنًا يَنْظُرُ إِلَيْهِ كُلُّ أَحَدٍ فِي أَقْوَالِهِ وَأَفْعَالِهِ فَكَانَتْ تَكُونُ فِي غَايَةِ

هَذِهِ الْآيَةِ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَذْيِ وَجَعَلْ يَقُولُ لِقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ قَوْلَكَ يَا زَيْدُ أَخْرَجَهُ ابْنُ رَاهَوِيَّةٍ وَمُسَدَّدُ أَبِي يَعْلَى وَالطَّبْرَانِيُّ وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ قَالَ السَّيْوطِيُّ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ وَفِي الْبَابِ أَحَادِيثُ قَالَ النَّسَائِيُّ وَوَرُودُ الْآيَةِ عَلَى النَّمَطِ الَّذِي وَرَدَتْ عَلَيْهِ فِيهِ مَا لَا يَخْفَى مِنْ أَجْلَالِ مَحَلِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا التَّسْجِيلُ عَلَى الصَّائِحِينَ بِهِ بِالسُّفْهِ وَالْجَهْلِ وَمِنْهَا إِبْقَاعُ لَفْظِ الْجُرَاتِ كِتَابَةً عَنْ مَوْضِعِ خُلُوتِهِ وَمَقِيلُهُ مَعَ بَعْضِ نِسَائِهِ وَمِنْهَا التَّعْرِيفُ بِاللَّامِ دُونَ الْإِضَافَةِ وَلَوْ تَأَمَّلْ مَتَأَمَّلْ مِنْ أَوَّلِ هَذِهِ السُّورَةِ إِلَى آخِرِ هَذِهِ الْآيَةِ لَوَجَدَهَا كَذَلِكَ فَتَأَمَّلْ كَيْفَ ابْتَدَأَ بِإِجَابَةِ أَنْ تَكُونَ الْأُمُورَ الَّتِي تَنْتَقِي إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ مَقْدَمَةً عَلَى الْأُمُورِ كُلِّهَا مِنْ غَيْرِ تَقْيِيدٍ ثُمَّ ارْدَفَ ذَلِكَ النَّهْيَ عَمَّا هُوَ مِنْ جَنْسِ التَّقْدِيمِ مِنْ رَفْعِ الصَّوْتِ وَالْجَهْرِ كَأَنَّ الْأَوَّلَ بِسَاطِ الْثَانِي ثُمَّ أَتَى عَلَى الْغَاضِينَ أَصْوَاتَهُمْ لِيُدِلَّ عَلَى عَظَمِ مَوْقَعِهِ عِنْدَ اللَّهِ ثُمَّ عَقِبَهُ بِمَا هُوَ أَطْمَ وَهَجَمَتْهُ أَتَمَّ مِنَ الصِّيَاحِ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَالِ خُلُوتِهِ مِنْ وَرَاءِ الْحُدُرِ كَمَا يَصَاحُ بِأَهْوَنِ النَّاسِ قَدْرَ الْيَنْبِهِ عَلَى قِطَاعَةٍ مَا جَسَرَ وَاعْلَمْ أَنَّ مَرْفَعَهُ اللَّهُ قَدْرَهُ عَنْ أَنْ يُجْهَرَ لَهُ بِالْقَوْلِ كَانَ صَنِيعَ هَؤُلَاءِ مِنَ الْمُسْكِرِ الَّذِي بَلَغَ مِنَ التَّفَاحِشِ مَبْلَغًا أَنْتَهَى (وَلَوْ أَنَّكُمْ صَبَرْتُمْ وَاحْتَقَرْتُمْ خُرُوجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَكُمْ) أَيْ لَوْ أَنْتَظَرْتُمْ وَخَرُوجَهُمْ لَمْ يَعْلَمُوا بِالْمُنَادَاةِ لَكَانَ أَصْلَحَ لَكُمْ فِي دِينِهِمْ وَدُنْيَاهُمْ مَا فِي ذَلِكَ مِنْ رِعَايَةِ حَسَنِ الْأَدَبِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرِعَايَةِ جَانِبِهِ الشَّرِيفِ وَالْعَمَلِ بِمَا يَسْتَحِقُّهُ مِنَ التَّعْظِيمِ وَالتَّجْبِيلِ وَقِيلَ إِنَّهُمْ جَاءُوا شَفْعَاءَ فِي أَسَارِي فَأَعْتَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِصْفَهُمْ وَفَادَى نِصْفَهُمْ وَلَوْ صَبَرُوا لَعَتَقَ الْجَمِيعَ ذَكَرَ مَعْنَاهُ مَقَاتِلَ وَقِيلَ يَقِيدُ أَنَّهُ لَوْ خَرَجَ وَلَمْ يَكُنْ خَرُوجُهُ إِلَيْهِمْ وَلَا أَجْلُهُمْ لَزِمَهُمْ أَنْ يَصْبِرُوا إِلَى أَنْ يَعْلَمُوا أَنْ خَرُوجَهُ إِلَيْهِمْ (وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) كَثِيرُ الْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ بَلِغُهُمَا لَا يُوَاقِدُ مِثْلَ هَؤُلَاءِ فِيمَا فَرَطَ مِنْهُمْ مِنْ إِسَاءَةِ الْأَدَبِ أَنْ تَابُوا وَأَنْابُوا (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا) قَرَأَ الْجُهْرُ مِنَ التَّبَيَّنِ وَقُرِئَ قَتَبْتُ وَمِنْ التَّبَيَّنِ وَالْمُرَادُ مِنَ التَّبَيَّنِ التَّعَرُّفُ وَالتَّفَقُّصُ وَمِنْ التَّبَيَّنِ الْإِنَاءَةُ وَعَدَمُ الْعَجَلَةِ وَالتَّبَصُّرُ بِالْأَمْرِ الْوَاقِعِ وَالْخَبَرُ الْوَاقِعُ حَتَّى يَتَضَخَّ وَيُظْهِرُ فِي تَنْكِيرِ الْفَاسِقِ وَالنَّبَأِ شَيْعًا فِي الْفَسَاقِ وَالْإِنْبَاءِ كَأَنَّهُ قَالَ أَيْ قَاسِقٌ جَاءَكُمْ بِأَيِّ تَبَاقُفٍ وَتَوَافِيهِ وَتَطْلُبُوا بَيَانَ الْأَمْرِ وَأَنْتُمْ كَشَافُ الْحَقِيقَةِ وَلَا تَعْتَدُوا عَلَى قَوْلِ الْفَسَاقِ لِأَنَّ مَنْ لَا يَتَحَيَّى جَنْسَ الْفُسُوقِ لَا يَتَحَيَّى السُّكُوبَ الَّذِي هُوَ نَوْعٌ مِنْهُ وَالْفُسُوقُ الْخُرُوجُ مِنَ الشَّيْءِ يُقَالُ

وَأَفْعَالُهُ فَكَانَتْ تَكُونُ فِي غَايَةِ الاختلاف والاضطراب وهذا نرى أمره شديدًا ومنهجه مستقيماً ولو كان من المسرفين الكذابين لما هداه الله وأرشدته إلى ما ترون من انتظام أمره وفعله ثم قال المؤمن محذراً قومه زوال نعمته الله عنهم وحلول نقمة الله بهم ياقوم لكم الملك اليوم ظاهر بين في الأرض أي قد أدانكم الله عليكم بهذا الملك والظهور في الأرض بالكلمة النافذة والجاه العريض فراعوا هذه النعمة بشكر الله تعالى وتصدقوا برسوله صلى الله عليه وسلم واحذروا نقمة الله تبارك وتعالى إن كذبتم رسول الله صلى الله عليه وسلم فنحن ينصرونكم بأس الله إن جاءنا أي لا تغني عنكم هذه الجنود وهذه العساكر ولا ترد عنا شيئاً من بأس الله إن أرادنا بسوء قال فرعون لقومه راداً على ما أشار به هذا الرجل الصالح البار الذي كان أحق بالملك من فرعون ما أرىكم إلا ما أرى أي ما أقول لكم وأشير عليكم إلا ما أراه لنفسى وقد كذب فرعون فانه

(٨ - فتح البيان تاسع) كان يتحقق صدق موسى عليه السلام فيما جاء به من الرسالة قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء الأرب السموات والأرض بصائر وقال الله تعالى وخذوا بها وأستقيمتها أنفسهم ظالموا علواً فقولهم ما أرىكم إلا ما أرى كذب فيه وافتري وخان الله تبارك وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ورعيته فغضبهم وما نصحبهم وكذا قوله وما أهدىكم إلا سبيلاً الرشد أي وما ادعواكم إلا إلى طريق الحق والصدق والرشد وقد كذب أيضاً في ذلك وإن كان قومه قد أطاعوه واتبعوه قال الله تبارك وتعالى فاتبعوا أمر فرعون وما أمر فرعون برشيد وقال جلت عظمته وأضل فرعون قومه وما هدى وفي الحديث ما من إمام يموت يوم

موت وهو عاش لرعيته الألم حراجنة الجنة وان ربحها البو محمد من مسيرة خمسمائة عام والله سبحانه وتعالى الموفق للصواب
(وقال الذي آمن يا قوم اني أخاف عليكم مثل يوم الاحزاب مثل دأب قوم نوح وعاد وثور الذين من بعدهم وما الله يريد ظلاما
للعباد ويا قوم اني أخاف عليكم يوم التناد يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم ومن يضلل الله فماله من هاد ولقد جاءكم
يوسف من قبل بالبينات فزالتم في شك مما جاءكم به حتى اذا هلك قلتم لن نبعث الله من بعده رسولا كذلك يضل الله من هو مسرف
مرتاب الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان (٥٨) انهم كبر مقتا عند الله وعند الذين آمنوا كذلك يطبع الله على كل قلب

متكبر جبار) هذا اخبار من
الله عز وجل عن هذا الرجل
الصالح المؤمن آل فرعون انه
حذر قومه بأس الله تعالى في الدنيا
والآخرة فقال يا قوم اني أخاف
عليكم مثل يوم الاحزاب أي الذين
كذبوا رسول الله في قديم الدهر
كقوم نوح وعاد وثور والذين من
بعدهم من الامم المكذبة كيف
حل بهم بأس الله ومارده عنهم راد
ولا صد عنهم صاد وما الله يريد ظلاما
للعباد أي انما أهلكهم الله تعالى
بذنوبهم وتكذيبهم رسوله ومخافتهم
أمره فانفذ فيهم قدره ثم قال
ويا قوم اني أخاف عليكم يوم التناد
بمعنى يوم القيامة وسمى بذلك قال
بعضهم لما جاء في حديث الصوران
الارض اذا زلزلت وانشقت من
قطر الى قطر وماجت وارتجت
فقطر الناس الى ذلك ذهبوا هاربين
ينادي بعضهم بعضا وقال آخرون
منهم الضحالك بل ذلك اذا جئ
بجهنم ذهب الناس هربا منها
فقتلهاهم الملائكة فتردهم الى
مقام المحشر وهو قوله تعالى والملائكة
على أرجائها وقوله يا معشر الجن

فسقت الرطبة عن قشرها ومن مقلوبه فقست البيضة اذا كسرتها وأخرجت ما فيها من
بياضها وصفرتها ومن مقلوبه أيضا فقست الشيء اذا أخرجته من يده ما لك مغصا له
عليه ثم استعمل في الخروج عن القصد بكوب الكبار قال المفسرون ان هذه الآية
نزلت في الوليد بن عقبة بن أبي معيط كما سيأتي بيانه (أن) أي كراهة ان اولئلا (تصديروا)
بالقتل والاسر (قوما بجهالة) لان الخطأ عن لم يتبين الامر ولم يتثبت فيه هو الغالب وهو
جهالة لانه لم يصدر عن علم والمعنى متلبسين بجهالة بجهالهم (فصحبوا على ما فعلتم) بهم من
اصابتهم بالخطا (نادمين) على ذلك غممين لم يمتنعين به وفي الآية دليل على قبول خبر الواحد
العدل لا يالو يوقفتا في خبره لسوينا بينه وبين الفاسق ونحلا التخصيص به عن الفائدة
عن الحارث بن ضرار الخزاعي قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاني الى
الاسلام فدخلت فيه واقررت به ودعاني الى الزكاة فاقررت بها وقلت يا رسول الله أرجع
الى قومي فادعهم الى الاسلام واداء الزكاة فن استجاب لي جمعت زكاته وترسل الى
يا رسول الله رسولا لآبائهم كذا وكذا البائت ما جمعت من الزكاة فلما جمع الحارث الزكاة
من استجاب له وبلغ الابان الذي اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبعث اليه احبب
الرسول فلم يأت فظن الحارث ان قد حدث فيه سقط من الله ورسوله فدعا عسروا قومه
فقال لهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت لي وقتا يرسل الى رسوله لي قبض ما كان
عندي من الزكاة وليس من رسول الله الخلف ولا أرى حبس رسوله الا من سخطه
فانطلقوا فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الوليد بن
عقبة الى الحارث لي قبض ما عنده مما جمع من الزكاة فلما ان سار الوليد حتى بلغ بعض
الطريق فرق فرجع فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الحارث منعني الزكاة
وأراد قتلي فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم البعث الى الحارث فأقبل الحارث باصحابه
حتى اذا استقل البعث وفصل عن المدينة لقيهم الحارث فقالوا هذا الحارث فلما غشهم
قال لهم الى من بعثتم قالوا اليك قال ولم قالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث اليك
الوليد بن عقبة فزعهم انك منعته الزكاة وارتدت قتله قال لا والذي بعث محمد بالحق ما رأيته
بته ولا اتاني فلما دخل الحارث على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال منعني الزكاة وارتدت
قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحق ما رأيته ولا رأيتي وما أقبلت الا حين احببت على

والانس ان استطعت ان تنفذوا من اقطار السموات والارض فانفذوا لا تنفذون الا بسلطان وقدرى عن رسول
ابن عباس رضى الله عنه والحسن والضحالك انهم قرؤا يوم التناد بتشديد الدال من نداء البعير اذا تردى وذهب وقيل لان الميزان عنده
ملك اذا وزن عمل العبد فرجح نادى بأعلى صوته ألا قد سعد فلان بن فلان بسعادة لا يشقى بعدها أبدا وان خف عمله نادى ألا قد شقى
فلان بن فلان وقال قتادة ينادى كل قوم بما عملهم ينادى أهل الجنة أهل الجنة وأهل النار أهل النار وقييل سمي بذلك لمناذاة أهل
الجنة أهل النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فاهل وجدتم ما وعد ربكم حقا قالوا نعم ومناذاة أهل النار أهل الجنة ان أفيضوا

عليه من الماء أو بماء رزقكم الله قالوا ان الله حرمه على الكافرين ولما نداء أصحاب الاعراف أهل الجنة وأهل النار كما هو مذكور في سورة الاعراف واختار البغوي وغيره انه سمي بذلك لمجموع ذلك وهو قول حسن جيد والله أعلم وقوله تعالى يوم تولون مدبرين أي ذاهبين هاربين كالأول والى ربك يومئذ المستقر ولهذا قال عز وجل ما لكم من الله من عاصم أي ما لكم من مانع يمنعكم من بأس الله وعذابه ومن يضل الله فإله من هاد أي من أضله الله فلا هادي له غيره وقوله تبارك وتعالى ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات يعنى أهل مصر قد بعث الله فيهم رسولا من قبل (٥٩) موسى عليه الصلاة والسلام وهو يوسف عليه

الصلاة والسلام كان عزيزاً لأهل مصر وكان رسولا يدعو إلى الله تعالى أمته بالقسط فأطاعوه تلك الطاعة الأبجدية لوزارة والجاه الدينى ولهذا قال تعالى فما زلت في شك مما جاءكم به حتى إذا هلك قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا أي يثبت قلوبهم طامعين لن يبعث الله من بعده رسولا وذلك لكفرهم وتكذيبهم كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب أي كالكلمة هذا يكون حال من يضل الله لاسرافه في أفعاله وارتباب قلبه ثم قال عز وجل الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان آتاهم أي الذين يدفعون الحق بالباطل ويجادلون الخبيج بغير دليل ووجه معهم من الله تعالى فان الله عز وجل يثبت على ذلك أشد المقت ولهذا قال تعالى كبر مقتا عند الله وعند الذين آمنوا أي والمؤمنون أيضا يغضون من تكون هذه صفته فان كانت هذه صفته يطبع الله على قلبه فلا يعرف بعد ذلك معروفا ولا ينكر منكرا ولهذا قال تبارك وتعالى كذلك يطبع الله على كل قلب

رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم خشيت ان تكون كانت سخطه من الله ورسوله فنزلت يأيم الذين آمنوا إلى قوله حكيم أخرجه أحمد وابن أبي حاتم والطبراني وابن منده وابن مردويه قال السيوطي بسند جيد قال ابن كثير هذا من أحسن ما روى في سبب نزول الآية وقد رويت روايات كثيرة متفقة على انه سبب نزول الآية وأنه المراد بها وان اختلفت القصص ثم وعظهم الله سبحانه فقال (واعلموا ان فيكم رسول الله) فلا تقولوا قولا باطلا ولا تتسرعوا عند وصول الخبر اليكم من غير تبين فان الله يخبره فينبهكم ستر الكاذب أو فارجموا اليه واطلبوا رايه ثم قال مستأنفا (لو يطيعكم في كثير من الامر) أي مما يخبرونه به من الاخبار الباطلة وتشبهوا به عليه من الاراء التي ليست بصواب (لعنتم) أي لوقعتم في العنت وهو التعب والجهد والاثم والهلاك ولكنه لا يطيعكم في غالب ما تريدون قبل وضوح وجهه له ولا يسارع الى العمل بما يبلغه قبل النظر فيه عن أبي سعيد الخدري انه قرأ هذه الآية وقال هذا انبيكم بوحى اليه وخيارا ثمكم لو أطاعهم في كثير من الامر لعنتوا فكيف بكم اليوم أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب (ولكن الله حبيب اليكم الايمان) أي جعله أحب الاشياء اليكم وأحبو بالديكم فلا يقع منكم الا ماوافقوه ويقتضيه من الامور الصالحة وترك التسرع في الاخبار وعدم التثبت فيما قيل والمراد بهؤلاء من عدا الاولين ايمان براءتهم عن اوصاف الاولين والظاهر انه تذكير لكل بما يقتضيه الايمان وتوجيه محبته التي جعلها الله في قلوبهم (وزينه) أي حسنه بتوفيقه وقربه منكم وأدخله (في قلوبكم) حتى جريتم على ما يقتضيه في الاقوال والافعال (وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان) أي جعل كل ما هو من جنس هذه الثلاثة مكروها عندكم وأصل الفسق الخروج عن الطاعة والعصيان جنس ما يعصى الله به وقيل أراد بذلك الكذب خاصة والاول وأولى وفي هذه الآية لطيفة وهو ان الله سبحانه وتعالى ذكر هذه الثلاثة الاشياء في مقابلة الايمان الكامل وهو ما اجتمع فيه ثلاثة أمور اقرار باللسان والتصديق بالجنان وعمل بالاركان فكراهية الكفر في مقابلة محبة الايمان وترينه في القلوب هو التصديق بالجنان والفسوق وهو الكذب في مقابلة الاقرار باللسان والعصيان في مقابلة العمل بالاركان (أولئك) الموصوفون بما ذكر (هم)

متكبر أي على اتباع الحق جبار روى ابن أبي حاتم عن عكرمة وحكي عن الشعبي انه قال لا يكون الانسان جبارا حتى يقتل نفسه وقال أبو عمر ان الجورنى وقادة آية الجبارة القتل بغير حق والله تعالى أعلم (وقال فرعون يا هامان ابن لى صر حال على أبلغ الاسباب أسباب السموات فأطلع الى الله موسى وإني لأظنه كاذبا وكذلك زين فرعون سوء عمله وصعد عن السبيل وما كيد فرعون الا في سباب) يقول تعالى مخبر عن فرعون وعمه وهود وافتراه في تكذيبه موسى عليه الصلاة والسلام انه أمر وزيره هامان أن يبنى له صرحا وهو القصر العلى المنيف الشاهق وكان اتخذاه من الاتجر المضروب من الطين المشوى كما قال تعالى فأوقدلى

يا هيمان على الطين فأجعل لي صرحاً ولهذا قال إبراهيم النخعي كانوا يكرهون البناء بالأجر وان يجعلوه في قبورهم رواه ابن أبي حاتم
وقوله لعلي أبلغ الأسباب أسباب السموات الخ قال سعيد بن جبيرة وأبو صالح أبواب السموات وقيل طرق السموات فأطلع إلى الله
موسى وأنى لظنه كذا وهذا من كفره وتجرده أنه كذب موسى عليه الصلاة والسلام في أن الله عز وجل أرسله إليه قال الله تعالى
وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل أى بصنعه هذا الذى أراد أن يوهبهم به الرعية أنه يعمل شيئاً يتوصل به إلى تكذيب
موسى عليه الصلاة والسلام ولهذا قال (٦٠) تعالى وما كيد فرعون إلا فى خسار

(وقال الذى آمن يا قوم اتبعون
أهدى لكم سبيل الرشاد يا قوم انما
هذه الحياة الدنيا متاع وان
الآخرة هى دار القرار من عمل
سيئة فلا يجزى الا مثلها ومن عمل
صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن
فأولئك يدخلون الجنة يرزقون
فيها بغير حساب) يقول المؤمن
لقومه من تبرد وطنى وأثر الحياة
الدنيا ونسى الجبار الاعلى فقال
لهم يا قوم اتبعونى أهدى لكم سبيل
الرشاد لا كما كذب فرعون فى قوله
وما أهدىكم السبيل الرشاد ثم
زهدهم فى الدنيا التى آثروها على
الآخرة وصدتهم عن التصديق
برسول الله موسى عليه الصلاة
والسلام فقال يا قوم انما هذه
الحياة الدنيا متاع أى قليلة زائلة
قائمة عن قريب تذهب وتضمحل
وان الآخرة هى دار القرار أى
الدار التى لازوال لها ولا انتقال
منها ولا ظعن عنها إلى غير ما بل
امان عيم واما بحيم ولهذا قال
جاءت عظمتهم من عمل سيئة فلا
يجزى الا مثله أى واحدة مثلهما
ومن عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو
مؤمن فأولئك يدخلون الجنة

الراشدون) يعنى أصابوا طريق الحق ولم يميلوا عن الاستقامة والرشد الاستقامة على
طريق الحق مع تصلب من الرشادة وهى الصخرة وفيه التفات عن الخطاب (فضلاً من الله
ونعمة) أى لاجل فضله وانعامه والمعنى أنه حب اليكم ما يحب وكره اليكم ما كره لاجل
فضله وانعامه أو جعلكم راشدين لاجل ذلك وقيل التقدير يتبعون فضلاً ونعمة (والله
عليم) بكل معلوم (حكيم) فى صنعه وفى كل ما يقضى به بين عباده ويقدره لهم (وان طائفتان
من المؤمنين اقتتلوا) قرأ الجمهور بالجمع باعتبار كل فرد من افراد الطائفتين كقوله هذان
خضعان اختصهما وقال النسفى جلا على المعنى لان الطائفتين فى معنى القوم والناس
وثنى فى قوله (فأصلحو ايمنهما) نظر الى اللفظ عن أنس قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم
لو أتيت عبد الله بن أبى قحطاط اليه وركب جارا وانطلق المسلمون يمشون وهى أرض
سبخة فلما انطلق اليه قال اليك عنى فوالله لقد أذانى ربح جاراك فقال رجل من الأنصار
والله لجار رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيب ريحاً منك فغضب لعبد الله رجال من قومه
فغضب لكل منهم ما أحبابه وكان بينهم ضرب بالجر يد والأيدي والنعال فنزلت وان
طائفتان من المؤمنين اقتتلوا الآية أخرجه البخارى ومسلم وغيرهما وقد روى نحو هذا
من وجوه آخر قال ابن عباس كان قتال بالنعال والعصى فأمرهم أن يصلحوا بينهم ما وعى
عائشة قالت ما رأيت مثل ما رغبت عنه هذه الأمة فى هذه الآية وقيل المراد من
الطائفتين الاوس والخزرج (فان بغت احدهما على الاخرى فقاتلوا التى تبغى حتى تقيى
الى أمر الله) البغى التعدى بغير حق والامتناع من الصلح الموافق للصواب والاستتالة
والظلم والى الرجوع وقد سعى به الظل والغنمة لان الظل يرجع بعد نسخ الشمس
والغنمة ما يرجع من أموال الكفار الى المسلمين والمعنى انه اذا قاتل فريقان من المسلمين
فعلى المسلمين ان يسعوا بالصلح بينهم ويدعوهم الى حكم الله فان حصل بعد ذلك التعدى من
احدى الطائفتين على الاخرى ولم تقبل الصلح ولا دخلت فيه ولم تتأثر بالنصيحة وأبت
الاجابة الى حكم الله تعالى كان على المسلمين ان يقاتلوا هذه الطائفة الباغية حتى ترجع
الى أمر الله وحكمه وكتابه وقيل الى طاعته فى الصلح الذى امر به وحتى للغاية وقيل بمعنى
كى فتكون للتعليل والاول كما قال بعضهم هو الظاهر المناسب لسياق الآية عن ابن
عباس فى الآية قال ان الله أمر النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين اذا اقتتل طائفتان من

المؤمنين
يرزقون فيها بغير حساب أى لا يتقدر بحجز بل يشبهه الله عز وجل ثوابا كثيرا لا انقضاء له ولا نفاد والله
تعالى الموفق للصواب (ويا قوم ما أدعوكم الى النجاة وتدعوننى الى النار وتدعوننى الى كفر بالله وأشرك به ما ليس لى به علم وأنا
أدعوكم الى العزيز الغفار لا جرم ان ما تدعوننى اليه ليس له دعوة فى الدنيا ولا فى الآخرة وان مردنا الى الله وان المسرفين هم
أصحاب النار فستذكرون ما أقول لكم وأفوض امرى الى الله ان الله بصير بالعباد فقام الله سياست ما مكر واوحى بالفرعون
سوء العذاب النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب) يقول لهم المؤمن ما بالي أدعوكم

الى النجاة وهي عبادة الله وحده لا شريك له وتصديق رسوله صلى الله عليه وسلم الذي بعثه وتدعوني الى النار تدعوني لا كفر بالله
وأشركت به ما ليس لي به علم أي على جنيل بلا دليل وأنا أدعوكم الى العزيز الغفار أي هو في عزته وكبريائه يغفر ذنوب من تاب اليه لا جرم
انما تدعوني اليه يقول حقا وقال السدي وابن جرير معنى قوله لا جرم حقا وقال الضحاك لا جرم لا كذب وقال علي بن أبي طلحة عن
ابن عباس لا جرم يقول بلى ان الذي تدعوني اليه من الاصنام والانداد ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة قال مجاهد ألون ليس له
شيء وقال قتادة بمعنى ألون لا ينفع ولا يضر وقال السدي لا يجب داعيه (٦١) لافي الدنيا ولا في الآخرة وهذا كقوله تبارك

وتعالى ومن أضل ممن يدعو من يَدْعُو من
دون الله من لا يستجيب له الى يوم
القيامة وهم عن دعائهم غافلون
واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء
وكانوا بعبادتهم كافرين وان
تدعوههم لا يسمعوا دعاءكم ولو
سمعوا ما استجابوا لكم وقوله
وان مررنا الى الله اى في النار
الآخرة فيجازى كالأعمال ولهذا
قال وان المسرفين هم أصحاب النار
أى خالدين فيها بأسرافهم وهو
شركهم بالله عز وجل فستذكرون
ما أقول لكم أى سوف تعملون
صدق ما أمرتكم به ونهيتمكم
عنه ونهيتمكم ووضعت لكم
وتنذرونه وتنذرون حيث
لا يتقاكم الندم وافوض أمري
الى الله أى وأتوكل على الله
وأستعينه وأفأطعكم وأباعدكم
ان الله بصير بالعباد اى هو بصير
بهم تعالى وتقديس فيهم من
يستحق الهداية ويضل من يستحق
الاضلال وله الجنة البالغة
والحكمة التامة والقدر التافذ
وقوله تبارك وتعالى فوفاه الله
سياً مكرراً اى في الدنيا

المؤمنين ان يدعوههم الى حكم الله ويصف بعضهم عن بعض فاذا اجابوا حكمهم بكتاب
الله حتى يصف المظلوم من أي منهم ان يجيب فهو باغ وحق على الامام ان يقاتلهم حتى
يتقيوا الى امر الله ويقرروا بحكم الله وعن ابن عمر قال ما وجدت في نفسي من شيء ما وجدت
في نفسي من هذه الآية اى لم اقاتل هذه الفئة الباغية كما أمرني الله والحاصل ان حكم
الفئة الباغية وجوب قتالها ما قاتلت فاذا كفت وقبضت عن الحرب ايديها تركت والمراد
بامر الله الصلح وزوال الشبهة (فان فاءت) أي فان رجعت تلك الطائفة الباغية عن
بغيتها الى الحق وأجابت الدعوات الى كتاب الله وحكمه والرضا بما فيه (فاصلحوا بينهم ما
بالعدل) أي بالنصح والدعاء الى حكم الله ولا تكتفوا بمجرد ما رآهم عسى ان يكون
بينهم ما قتال في وقت آخر يعنى فعلى المسلمين ان يعدلوا بين الطائفتين في الحكم ويتحروا
الصواب المطابق لحكم الله وياخذوا على يد الطائفة الظالمة حتى تخرج من الظلم وتؤدي
ما يجب عليها للآخرى ثم أمر الله سبحانه المسلمين ان يعدلوا في كل أمورهم بعد أمرهم
بهذا العدل الخاص بالطائفتين المتتلتين فقال (وأقسطوا) أي اعدلوا وهو أمر
باستعمال القسط على طريق العموم بعد ما أمر به في اصلاح ذات البين والقسط الجور
والقسط العدل والفعل منه أقسط الرباعي وهم زنه لالسلب أي أزال القسط وهو الجور
بخلاف قسط الثلاثي فعناه الجور يقال قسط الرجل اذا جاز وأقسط اذا عدل وهذا هو
المشهور خلافا للزجاج في جعلها مسوا (ان الله يحب المقسطين) أي العادلين ومحبة لهم
تستلزم مجازاتهم باحسن الجزاء وجملة (انما المؤمنون اخوة) مستأنفة مقررة لما قبلها من
الامر بالاصلاح والمعنى انهم راجعون الى أصل واحد وهو الايمان قال الزجاج الدين
يجمعهم فهم اخوة اذا كانوا متقين في دينهم فرجعوا بالاتفاق في الدين الى أصل النسب
لانهم لا آدم وحواء قال بعضهم

أبى الاسلام لأبلى سواه * اذا افتخر وابتغى أوقيم

ولنعم ما قيل

القوم اخوان صدق بينهم سبب * من المودة لم يعدل به نسب

وذلك ان الايمان قد عتسدين أهلهم من السبب القريب والنسب الاصل ما ان لم يفضل
الاخوة لم ينقص عنها ثم قد جرت العادة على انه اذا نشأ مثل ذلك بين الاخوين ولا دارم

والآخرة اما في الدنيا فنجاه الله تعالى مع موسى عليه الصلاة والسلام واما في الآخرة فبالجنة وحقا بالفرعون سوء العذاب وهو
العرق في اليم ثم النقلة منه الى الجحيم فان ارواحهم تعرض على النار صباحا ومساء الى قيام الساعة فاذا كان يوم القيامة اجتمعت
أرواحهم واجسادهم في النار ولهذا قال ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب أي أشده ألماء وأعظمه نكالا وهذه
الآية أصل كبير في استدلال أهل السنة على عذاب البرزخ في القبور وهي قوله تعالى النار يعرضون عليها غدوا وعشيا وليكن هنا
سؤال وهو أنه لا شأن أن هذه الآية مكينة وقد استدلوا بها على عذاب القبر في البرزخ وقد قال الامام أحمد ثناهم هو ابن القاسم

مشقة لا يشوبه شجرة عيناؤه وهو
 ينادى بأعلى صوته القبر كقطع
 الليل المظلم أيها الناس لو تعلمون
 ما أعلم بكم كثيرًا وحقكم قليلًا
 أيها الناس استعبدوا بالله من
 عذاب القبر فإن عذاب القبر حق
 وهذا السناد صحيح على شرط البخاري
 ومسلم ولم ينحصر جاه وروى أحمد
 ثنا يزيد ثنا عثمان عن الزهري
 عن عروة عن عائشة رضي الله عنها
 قالت سألت أبا هريرة عن عذاب القبر
 فقال لي ما أعلم من عذاب
 القبر فأنكرت عائشة رضي الله
 عنها ذلك فلما رأت النبي صلى الله
 عليه وسلم قالت له فقال صلى الله
 عليه وسلم لا قالت عائشة رضي الله
 عنها ثم قال لنا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بعد ذلك وأنه أوحى إلى
 أنكم تفتنون في قبوركم وهذا أيضا
 على شرطه ما فيقال فما الجمع بين
 هذا وبين كون الآية مكية وفيها
 الدلالة على عذاب البرزخ والجواب
 أن الآية دللت على عرض الأرواح
 على النار غدوًا وعشيًا في البرزخ
 وليس فيها دلالة على اتصال تالها
 بأجسادها في القبور إذ قد يكون

أبو النصر ثنا اسحق بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص
 ثنا سعيد بن عيسى أبيه عن عائشة رضي الله عنها أن اليهودية
 تخدمها فلا تصنع عائشة رضي الله عنها اليها شيئا من المعروف الا قالت لها اليه يودية وقال الله عذاب القبر قالت عائشة رضي الله
 عنها فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم علي فقلت يا رسول الله هل القبر عذاب قبل يوم القيامة قال صلى الله عليه وسلم لا من
 زعم ذلك قالت هذه اليهودية لا تصنع اليها شيئا من المعروف الا قالت وقال الله عذاب القبر قال صلى الله عليه وسلم كذب
 يهودهم على الله أ كذب لا عذاب دون يوم (٦٢) القيامة ثم مكث بعد ذلك ما شاء الله أن يمكث فخرج ذات يوم نصف النهار

السائر ان يتناها في رفعه وازاحته بالصالح بينهم ما فالأخوة في الدين أحق بذلك
 (فأصلحو أبايكم) يعني بين كل مسلمين تحاصروا وتقاتلوا فيه وضع الظاهر موضع
 المضمر مضافا إلى المأمورين بالاصلاح للبه الغيبة في التقرير والقضاء للايدان بأن الأخوة
 الدينية موجبة للاصلاح وتخصيص الاثنين بالذكرا لثبات وجوب الاصلاح فيما فوقهما
 بطريق الأولى لانهما أقل من يقع بينهما الشقاق فاذا زلت المصالح بين الأقل كانت بين
 الاكثر الزم لان الفساد في شقاق الجمع أكثر منه في شقاق الاثنين فقرأ الجمهور على التثنية
 قال أبو علي الفارسي في توجيهها اراد بالآخرين الطائفتين لان لفظ التثنية قد ورد في
 الكثرة وقال أبو عبيدة أي أصلحو أبايكم كل أخوين وقرئ أخوانكم بالجمع وقرئ أخوتكم
 بالنوافية على الجمع أيضا (واتقوا الله) في كل أموركم (لعلكم ترحون) بسبب التقوي
 والترجي باعتبار المخاطبين أي راجين أن يرجوا أولعل من الله في هذا المقام اطماع من
 الكريم الرحيم اذا لاطماع فعل ما يطمع فيه لا محالة وفي هذه الآية دليل على قتال الفئة
 الباغية اذا تقررت بغيا على الامام أو على احد من المسلمين وعلى فساد قول من قال بعدد
 الجواز استدلال بقوله صلى الله عليه وسلم قتال المسلم كقتل الكافر فان المراد بهذا الحديث وما ورد
 في معناه قتال المسلم الذي لم يخش قال ابن جرير لو كان الواجب في كل اختلاف يكون بين
 فريقين من المسلمين الهرب منه ولزوم المنازل لما أقيم حتى ولا أبطل باطل ولو جدد أهل
 النفاق والفجور سببا إلى استحلال كل ما حرم الله من أموال المسلمين وسبي نسائهم وسفك
 دماهم بان يتجزوا عليهم ويكف المسلمون أيديهم عنهم وذلك بخلاف لقوله صلى الله عليه
 وسلم خذوا على أيدي سفهائكم قال ابن العربي هذه الآية أصل في قتال المسلمين وعدو في
 حرب المتأولين وعليها عول الصحابة واليهالجأ الأعيان من أهل الملة واياها عني النبي صلى
 الله عليه وسلم بقوله تقتل عمار الفئة الباغية وقوله صلى الله عليه وسلم في شأن الخوارج
 يخرجون على حين فرقة من الناس يقتلهم أولى الطائفتين بالحق والآية تدل أيضا على أن
 البغي لا ينزل اسم الايمان لانه سماهم مؤمنين مع وجود البغي وعن علي وقد سئل عن
 أهل الجبل وصفين أمشركون قال لانهم من الشرك فوافقيل أمنا فقرون هم قال لان
 المنافقين لا يذكرون الله الا قليلا قيل فما حالهم قال اخواننا بغوا علينا وهو رضي الله
 تعالى عنه قدوة في قتال أهل البغي وعنه انه سمع رجلا يقول في ناحية المسجد لا حكم الا لله

ذلك مختصا بالروح فأما حصول ذلك الجسد في البرزخ وتألمه بسببه فلم يدل عليه الا السنة في الأحاديث
 المرضية الآتي ذكرها وقد يقال ان هذه الآية اعتماد على عذاب الكفار في البرزخ ولا يلزم من ذلك أن يعذب المؤمن في
 قبره بنسب وعما يدل على هذا ما رواه الامام أحمد ثنا عثمان بن عمر ثنا يونس عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها امرأه من اليهود وهي تقول أشعرت أنكم تفتنون في قبوركم فارتاع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وقال انما يفتنون يهود قالت عائشة رضي الله عنها فلبثنا ليالي ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أنكم تفتنون في

القبور وقالت عائشة رضي الله عنها فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد يستعيد من عذاب القبر وهكذا رواه مسلم عن هرون ابن سعيد ومحمد بن كلاًهما عن ابن وهب عن يونس بن يزيد الأيلي عن الزهري به وقد يقال ان هذه الآية دلت على عذاب الارواح في البرزخ ولا يلزم من ذلك ان يتصل في الاجساد في قبورها فلما أوحى الى النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك بخصوصه استعاذ منه والله سبحانه وتعالى أعلم وقد روى البخاري من حديث شعبة عن أشعث عن ابن أبي الشعثاء عن أبيه عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها ان يهودية دخلت عليها فقالت نعوذ بالله من عذاب القبر فقالت عائشة (٦٣) رضي الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن

عذاب القبر فقال صلى الله عليه وسلم نعم عذاب القبر حق قالت عائشة رضي الله عنها ان رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلى صلاة الاتعوذ من عذاب القبر فهذا يدل على انه يادري صلى الله عليه وسلم الى تصديق اليهودية في هذا الخبر وقرر عليه وفي الاخبار المتقدمة انه أنكر ذلك حتى جاءه الوحي فاعلها قضيتان والله سبحانه أعلم وأحد عذاب القبر كثيرة جداً وقال قتادة في قوله تعالى غدوا وعشيا صابحا ومساء ما بقيت الدنيا يقال اللهم يا آل فرعون هذه منازل لكم فويلوا ونعمة وصغار اللهم وقال ابن زيد بهم في اليوم بغدى أى بهم وراح الى أن تقوم الساعة وقال ابن أبي حاتم ثنا أبو سعيد ثنا البخاري ثنا ابن أبي حاتم ثنا ابن ثروان عن هذيل عن عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه قال ان أرواح الشهداء في أجواف طيور خضر تسرح بهم في الجنة حيث شاؤوا وان أرواح ولدان المؤمنين في أجواف عصافير تسرح في الجنة حيث شاءت فتأوى الى قناديل معلقة في العرش وان ارواح آل

فقال كلمة حق أريد بها باطل لكم علينا ثلاثة لا تمنعكم مساجد الله ان تذكروا فيها اسم الله ولا تمنعكم النفي مما دامت أيديكم مع أيدينا ولا بدؤكم بقتال (يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم) أى رجال منكم (من قوم) شكرا القوم للتبعيض وان المعنى على الافراد وان جاء النظم على الجمع لان السخرية تقع في الجماع قال المكرخي انه من نسبة مفعول البعض الى الجميع لظاهرهم وفي الاغلب ولوجوده فيما بينهم والسخرية الاستهزاء وحكى أبو زيد سخرت به وضحكت به وهزئت به وقال الاخفش سخرت به وسخرت منه وضحكت به ومنه وهزئت منه وبه كل ذلك يقال والاسم السخرية والسخرى بالكسر وبالضم اغة فيه ورقى بهم ما في قوله ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ومعنى الآية النهى للمؤمنين عن ان يستهزئ بعضهم ببعض (عسى ان يكونوا خيرا منهم) علل النهى بان يكون المسخور بهم عند الله خيرا من الساخرين بهم فينبغي ان لا يجترأ أحد على الاستهزاء بمن تقصمه عينه اذ ارآه رث الحال أو ذاعاهة في بدنه أو غير ليقى في محادثته فلهذا أخلص ضميرا وأبقى قلبا بمن هو على ضد صفته فيظل نفسه بتحقير من وقده الله تعالى قال ابن مسعود ان البلاء موكل بالقول لو سخرت من كلب خشيت ان أحول كلبا ولما كان لفظ قوم مختصا بالرجال لانهم القوام على النساء أفرد النساء بالذكور فقال (ولا يسخر نساء من نساء عسى أن يكن) المسخور بهن (خيرا منهن) يعنى من الساخرات منهن وقيل أفرد النساء بالذكور لان السخرية منهن أكثر عن مقاتل قال نزلت في قوم من بني تميم استهزؤا من فقراء المدينة كبلال وسلمان وعمار وخباب وصهيب وابن فهيرة وسالم ولى أى حذيفة وعن أنس نزلت في نساء النبي صلى الله عليه وسلم عيرن أم سلمة بالقصر وعن ابن عباس نزلت في صفية بنت حيى قال لها بعض نساء النبي صلى الله عليه وسلم يهودية بنت يهودى (ولا تلزوا أنفسكم) أى لا تطعنوا أهل دينكم واللمز العيب والطعن وقد مضى تحتقيقه في سورة براءة عند قوله ومنهم من يمازى في الصدقات قال ابن جرير اللمز باليد والعين واللسان والاشارة والهمز لا يكون الا باللسان والمعنى لا يلز بعضكم بعضا كما في قوله ولا تقتلوا أنفسكم وقوله فسلموا على أنفسكم والمؤمنون كنفس واحدة فاذا عاب المؤمن المؤمن فكأنما عاب نفسه وقيل لا تفعلوا ما تازون به لان من فعل ما استحق به اللمز فقد لزم

فرعون في أجواف طيور سود تغدو على جهنم وتروح عليهم اذ لك عرضها وقد رواه الثوري عن أبي قيس عن أبي الهذيل بن شهر حبيب ومن كلامه في أرواح آل فرعون وكذلك قال السدي وفي حديث الاسراء من رواية أبي هرون العبدي عن ابى سعيد الخدرى رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيه ثم انطلق بي الى خلق كثير من خلق الله رجال كل رجل منهم بطنه مثل البيت الضخم مصنون على سابل آل فرعون وآل فرعون يعرضون على النار غدوا وعشيا ما يوم تقوم الساعة اذ خلوا آل فرعون اشد العذاب وآل فرعون كالابل المسومة يخبطون الحجارة والشجر ولا يعقلون وقال ابن أبي حاتم ثنا علي بن الحسين

ثم اريد بن اخرم شاعرا من مدرك الحارثي شاعرية يعني ابن يقطين عن قيس بن مسلم عن طارق عن شهاب عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما احسن محسن من مسلم أو كافر الا ما به الله تعالى قال قلنا يا رسول الله ما اياه الله الكافر فقال ان كان قد وصل رجلا أو تصدق بصدقة أو عمل حسنة اياه الله تبارك وتعالى المال والولد والصحبة واشباه ذلك قلنا يا ابا عبد الله الاخرة قال صلى الله عليه وسلم عذابا دون العذاب وقرأ ادخلوا آل فرعون اشد العذاب ورواه البرزاني مسنده عن زيد بن اخرم ثم قال لا تعلم له اسنادا غيره هذا وقال ابن (٦٤) جرير شاعبد الكريم بن أبي غير شاحا بن محمد الفزاري البلخي قال

نفسه حقيقة قال مجاهد وقتادة وسعيد بن خبير لا يطعن بعضهم على بعض وبه قال ابن عباس وقال الضحاك لا يلغن بعضهم بعضا (ولا تنازروا بالالقب) أي لا تدعوا الانسان بغير ما سمى به والتنازير التفاعل من التنازير والتسكين وهو المصدر والنزير التحريك القلب مطلقا أي حسنا كان أو قبيحا خص في العرف بالبيع والجمع انما بالالقب جاع لقب وهو اسم غير الذي سمى به الانسان والمراد هنا القلب السوء والتنازير بالالقب ان يلقب بعضهم بعضا والتداعي بها قال الواحدى قال المفسرون هو أن يقول لآخيه المسلم يا فاسق يا منافق أو يقول لمن أسلم يا يهودي يا نصراني قال عطاء هو كل شيء أخرجت به أخاك من الاسلام كقولك يا كاذب يا حمار يا خنزير قال الحسن ومجاهد كان الرجل يعير بكفره فيقال له يا يهودي يا نصراني فنزلت وبه قال قتادة وأبو العالية وعكرمة عن أبي حنيفة بن الضحاك قال فينازلت في بني سلمة قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وليس فينا رجل الا وله اسمان أو ثلاثة فكان اذا دعاوا اخذ منهم م باسم من تلك الاسماء قالوا يا رسول الله انكره فنزلت ولا تنازروا بالالقب أخرجه البخاري في الادب وأهل السنن الاربع وغيرهم وعن ابن عباس نحوه وعنه قال التنازير أن يكون الرجل عمل السيئات ثم تاب منها وراجع الحق فنهى الله أن يعير بما سلف من عمله وعن ابن مسعود في الآية قال اذا كان الرجل يهوديا فاسم فيقول يا يهودي يا مجوسي ويقول للرجل المسلم يا فاسق قيل والتلقيب المنهى عنه هو ما به داخل المدعوب كراهة لكونه تقصيرا به فاما ما يحبه فلا بأس به ومنه الالقب التي صارت كالاعلام لأصحابها فاشموا الاخفش والاعشى وما أشبه ذلك قال القرطبي انه يستثنى من هذا من غلب عليه الاستعمال كالا عرج والاحدب ولم يكن له سبب يجذفى نفسه منه عليه فخوزه الأئمة وافق أهل اللغة على قوله انتهى وأما الالقب التي تكسب جدا ومدحا وتكون حقا وصدقا فلا تنكره كما قيل لابي بكر عتيق واعصر الفاروق ولعثمان ذوالنورين ولعلي أبو تراب ولخالد سيف الله (بنس الاسم الفسوق) أي بنس الاسم ان يذكر بالفسق والاسم هنا ليس المراد به ما يقابل القلب والكنية ولا ما يقابل الفعل والحرف بل المراد به الذكر المرتفع لانه من السموات قولهم طار اسمهم في الناس بالكرم أو باللؤم وحقيقة اسمهم من ذكره وارتفع بين الناس كأنه قيل بنس الذكر المرتفع للمؤمنين بسبب ارتكاب هذه الجرائم ان يذكر بالفسق (بعد) دخولهم في (الاعيان)

سمعت الاوزاعي وسأله رجل فقال رجلك الله رأينا طيوراً تخرج من البحر تأخذ ناحية البحر الغرب بيضا فوجافوها لا يعلم عددها الا الله عز وجل فاذا كان العشي رجع مثلها سودا قال وقطعت الى ذلك قال نعم قال ان ذلك الطير في حواصلها أرواح آل فرعون يعرضون على النار غدوا وعشيا فترجع الى وكورها وقد احترقت ارباشها وصارت سودا فينبت عليها من الليل ريش أبيض ويتناثر الا سود ثم تغدو على النار غدوا وعشيا ثم ترجع الى وكورها فذلك دأبهم في الدنيا فاذا كان يوم القيامة قال الله تعالى ادخلوا آل فرعون اشد العذاب قال وكانوا يقولون انهم سمائة ألف مقاتل وقال الامام أحمد ثنا اسحق ثنا مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أحدكم اذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ان كان من أهل الجنة ففي أهل الجنة وان كان من أهل النار ففي أهل النار فيقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله عز وجل اليه يوم القيامة أخرجاه في الصحيحين من حديث مالك به (واذ يحتاجون في النار فيقول الضعفاء

للذين استكبروا وانا كالكم تبعاهم هل انتم مغنون عنا نصيبا من النار قال الذين استكبروا انا كل فينا ان الله قد حكم بين العباد وقال الذين في النار لخزنة جهنم ادعوا بكم يخفف عنا وما من العذاب قالوا أولئك تأتيكم رسلكم بالبينات قالوا بلى قالوا فادعوا وما دعاء الكافرين الا في ضلال) يخبر تعالى عن تحتاج أهل النار وتحتاجهم وفرعون وقومه من جلتهم فيقول الضعفاء وهم الاتباع للذين استكبروا وأوهم القادة والسادة والكبراء انا كالكم تبعنا أي اطعناكم فيما تدعوننا اليه في الدين ان

الكفر والضلال فهل أنتم مغنون عنا نصيبا من النار أي قسطا تتحملونه عنا قال الذين استكبروا أنا كل فيها أي لا تجعل عنكم شسأ كفي بنا ما عندنا وما حملنا من العذاب والنعكال ان الله قد حكم بين العباد أي فقسم بيننا العذاب بقدر ما يستحقه كل منا كما قال تعالى قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون وقال الذين في النار خزنه جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوم من العذاب لما علوا ان الله عز وجل لا يستجيب منهم ولا يستمع لدعائهم بل قد قال اخسؤا فيهوا ولا تكلمون سألا الخزنة وهم كالسجانين لا تهل النار ان يدعوا لهم الله تعالى في ان يخفف عن الكافرين ولو يوم واحد من العذاب (٦٥) فقالت لهم الخزنة را دين عليهم أو لم تذك

تأتىكم رسلكم بالبينات أي أو ما قامت عليكم الحجج في الدنيا على السنة الرسل قالوا بلى قالوا فادعوا أي أنتم لا تفسكم فحن لا ندعوا لكم ولا نسمع منكم ولا نود خلاصكم ونحن منكم برآء ثم أخبركم أنه سواء دعوتكم أو لم تدعوا لا يستجاب لكم ولا يخفف عنكم ولهذا قالوا وما دعاء الكافرين الى في ضلال أي الا في ذهاب لا يقبل ولا يستجاب (انا لننصر رسلكم والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولا هم لهم اللعنة ولهم سوء الدار ولقد آتينا موسى الهدى وأورثنا بني اسرائيل الكتاب هدى وذكرى لاولى الباب فاصبر ان وعد الله حق واستغفر لذنبك وسبح بحمد ربك بالعشى والابكار ان الذين يحادلون في ايات الله بغير سلطان آتاهم ان في صدورهم الا كبر ما هم ببالغيه فاستعذ بالله انه هو السميع البصير) قد أورد أبو جعفر بن جرير رحمه الله تعالى عند قوله تعالى انا لننصر رسلكم والذين آمنوا في الحياة الدنيا سواء الا فقال قد علم ان بعض الانبياء

استقباح للجمع بين الايمان والفسق الذي يحظره الايمان كما تقول بتس الشأن بعدد الكبيرة الصبوة قال ابن زيد أي لفسق ان يسمى الرجل كافرا أو زانيا بعد اسلامه وتوبته وقيل المعنى ان من فعل ما نهى عنه من السخرية والمز والنفرة فاسق (ومن لم يتب) عما نهى الله عنه (فأولئك هم الظالمون) لا ارتكابهم ما نهى الله عنه وامتناعهم من التوبة وظلوا من لقوبه وظلموا أنفسهم عا الزمها من الاثم (يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن) يقال جنبه الشر اذا أبعدته عنه وحقيقته جعله في جانب فيعدي الى مفعولين قال تعالى واجنبني وبني ان نعبد الاصنام ومطاوله اجتنب الشر فقص مفعولا والظن هنا مجرد التهمة التي لا سبب لها كمن يتهم غيره بشئ من الفواحش ولم يظهر عليه ما يقتضى ذلك وأمر سبحانه باجتناب الكثير وأتهم ليقصص المؤمن عن كل ظن يظنه حتى يعلم وجهه لان من الظن ما يجب اتباعه فان أكثر الاحكام الشرعية مبينة على الظن كالقياس وخبر الواحد ودلالة العموم ولكن هذا الظن الذي يجب العمل به قد قوى بوجه من الوجوه الموجبة للعمل به فارتفع عن الشك والتهمة قال الزجاج هو أن يظن باهل الخير سوأ قاما أهل سوء والفسوق فلما ان ظن بهم مثل الذي ظهر منهم قال مقاتل بن سليمان ومقاتل ابن حيان هو أن يظن باخيه المسلم سوأ ولا بأس به ما لم يتكلم به فان تكلم بذلك الظن وابداه أثم وحكى القرطبي عن أكثر العلماء ان الظن القبيح عن ظاهره الخير لا يجوز وانه لا حرج في الظن القبيح عن ظاهره القبيح وجلة (ان بعض الظن اثم) تعليل لما قبلها من الامر باجتناب كثير من الظن وهذا البعض هو ظن سوء باهل الخير والاثم هو ما يستحقه الظان من العقوبة ومما يدل على تقييد هذا الظن بالمأمور باجتنابه بظن سوء قوله تعالى وظننتم ظن سوء وكنتم قوما بورا فلا يدخل في الظن المأمور باجتنابه شئ من الظن المأمور باتباعه من مسائل الدين فان الله قد تعبد عباده باتباعه وأوجب العمل به جمهور أهل العلم ولم ينكر ذلك إلا بعض طوائف المبتدعة كإدالدين وشذوذ اعن جمهور المسلمين وقد جاء التعبد بالظن في كثير من الشريعة المطهرة بل في أكثرها قال أبو السعود من الظن ما يجب اتباعه كالظن فيما لا قاطع فيه من العمليات وحسن الظن بالله تعالى ومنه ما يحرم كالظن في الالهيات والنبوات وحيث يخالفه قاطع وظن سوء بالمؤمنين ومنه ما يباح كالظن في الامور المعاشية انتهى وقيل الظن أنواع فنه واجب ومأموره

(٩ - فتح البيان تاسع) عليهم الصلاة والسلام قتله قومه بالكوفة كيجي وزكريا وشعيا ومنهم من خرج من بين اظهريهم امامها جرا كبراهيم واما الى السماء كعيسى فأين النصر في الدنيا ثم أجاب عن ذلك يجوابين أحدهما أن يكون الخبر خرج عاما والمراد به البعض قال وهذا سائغ في اللغة الثاني أن يكون المراد بالنصر الاتصاير لهم من اذاعهم وسواء كان ذلك بحضرتهم أو في غيبتهم أو بعد موتهم كما فعل بقلة كيجي وزكريا وشعيا سلط عليهم من أعدائهم من أهائهم وسفك دماءهم وقد ذكر أن النروذ أخذ به الله تعالى أخذ عزيز مقتدر وأما الذين راموا صلب المسيح عليه السلام من اليهود فسلط الله تعالى عليهم الروم فأهانوهم

وأظهروهم وأخبرهم الله تعالى عليهم ثم قبل يوم القيامة سينزل عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام اماما عادلا وحكما مقسطا فيقتل
 المسيح الدجال ويخونده من اليهود ويقتل الخنزير ويكسر الصليب ويضع الجزية فلا يقبل الا الاسلام وهذه نصر عظمية وهذه
 سنة الله تعالى في خلقه في قديم الدهر وحديثه أنه ينصر عباده المؤمنين في الدنيا ويرأعهم من آذاعهم في صحيح البخاري عن أبي
 هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال يقول الله تبارك وتعالى من عادى وليا فقد بارتى بالحرب وبق
 الحديث الآخر أني لا نار لا وليائي كما (٦٦) ينار للث الحرب ولهذا أهلك عز وجل قوم نوح وعاد وثمود وأصحاب

الرس وقوم لوط وأهل مدين
 وأشباهم وأضرابهم ممن كذب
 الرسل وخالف الحق وانجى الله تعالى
 من بينهم المؤمنين فلم يهلك منهم
 أحدا وعذب الكافرين فلم يفلت
 منهم أحدا قال السدي لم يعث
 الله عز وجل رسولا قط الى قوم
 فيقتلونه أو قوما من المؤمنين
 يدعون الى الحق فيقتلون فيذهب
 ذلك القرن حتى يعث الله تبارك
 وتعالى لهم من ينصرهم فيطلب
 بدمائهم ممن فعل ذلك بهم في الدنيا
 قال فكانت الانبياء والمؤمنون
 يقتلون في الدنيا وهم منصورون
 فيها وهكذا انصر الله نبيه محمد صلى
 الله عليه وسلم وأصحابه على من
 خلفه وناواه وكذبه وعاداه فجعل
 كلمته هي العليا ودينه هو الظاهر
 على سائر الاديان وأمر بالهجرة
 من بين ظهراني قومه الى المدينة
 النبوية وجعل له فيها نصارا
 وأعوانا ثم منحها لكاف المشركين
 يوم بدر فنصرهم عليهم وخذلهم وقتل
 صناديدهم وأسرى رماهم فاستاقهم
 مقرنين في الاصفاد ثم من عليهم
 باخذه النداء منهم ثم بعد مدة قريبة
 فتح عليه مكة ففرت عينه سبلده وهو

وهو الظن الحسن بالله عز وجل ومنه مندوب اليه وهو الظن الحسن بالاخ المسلم الظاهر
 العدة الله ومنه حرام محظور وهو سوء الظن بالله عز وجل وسوء الظن بالاخ المسلم قال ابن
 عباس في الآية نهى الله المؤمنين ان ينظروا بالمؤمن سوا وعن أبي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم اياكم والظن فان الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا
 تجسسوا ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا وكونوا عباد الله اخوانا الحديث أخرجه
 الشيخان ثم لما أمرهم سبحانه باجتناب كثير من الظن نهاهم عن التجسس فقال (ولا
 تجسسوا) التجسس البحث عما ينكم عنكم من عيوب المسلمين وعوراتهم نهاهم الله
 سبحانه عن البحث عن معائب الناس ومثالبهم حتى يطلع عليها بعد أن سترها الله تعالى
 قرأ الجمهور بالجيم ومعناه ما ذكرنا وقرأ بالحاء قال الاخفش ليس بعدأخذ حسا عن
 الآخر لان التجسس بالجيم هو البحث عما ينكم عنكم والتجسس بالحاء طلب الاخبار
 والبحث عنها وقيل ان التجسس بالجيم هو البحث ومنه قيل رجل جاسوس اذا كان يبحث
 عن الامور وبالحاء ما دركه الانسان ببعض حواسه وقيل انه بالحاء فيما يطلبه الانسان
 لنفسه وبالجيم أن يكون رسولا لغيره قاله ثعلب والاول اعرف يقال تجسست الاخبار
 وتجسسها أي تفحصت عنها قال ابن عباس نهى الله المؤمنين عن تتبع عورات المؤمنين
 وعن زيد بن وهب قال أتى ابن مسعود فقيل هذا فلان يقطر لحية خرا فقال ابن مسعود
 ان اقدمه نهي عن التجسس ولكن ان يظهر لنا شيء تاخذه قال مجاهد خذوا ما ظهر ودعوا
 ما ستره الله وعن عتبة بن عاص أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من رأى عورة
 فسترها كان كمن أحيى مؤودة أخرجه أبو داود وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم قال لا يستر عبد عبد في الدنيا الا ستره الله يوم القيامة رواه مسلم وفي كتاب أبي
 داود عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول انك ان اتبع
 عورات المسلمين أفسدتهم أو كدت ان تفسدهم فقال أبو الدرداء كلمة سمعها معاوية من
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ففقه الله بها وقد وردت أحاديث في النهي عن تتبع
 عورات المسلمين والتجسس عن عيوبهم (ولا يتعقب بعضهم بعضا) أي لا يتناول بعضهم
 بعضا بظهر الغيب بما يسوءه يقال اغتابة اذا وقع فيه والاسم الغيبة وهي ذكر
 الغيب بظهر الغيب يعني ان تذكر الرجل بما يكرهه كما في حديث أبي هريرة الثابت في

البلد المحرم الحرام المشرف المعظم فأنقذه الله تعالى به عما كان فيه من الكفر والشرك ورفع له البن ودانت
 له جزيرة العرب بكاملها ودخل الناس في دين الله افواجا ثم قبضه الله تعالى اليه لما له عنده من الكرامة العظيمة فقام الله تبارك
 وتعالى أصحابه خلفاء بعده فبلغوا عنه دين الله عز وجل ودعوا عباد الله تعالى الى الله جل وعلا وفتحوا البلاد والرسايق والاقاليم
 والمدائن والقرى والقلوب حتى انتشرت الدعوة المحمدية في مشارق الارض ومغاربها ثم لا يزال هذا الدين قائما منصورا ظاهرا الى
 قيام الساعة ولهذا قال تعالى اننا لننصر رسنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد أي يوم القيامة تكون النصر

أعظم وأكبر وأجل قال مجاهد الشهاد الملائكة وقوله تعالى يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم بل من قوله ويوم يقوم الأشهاد
وقرأ آخرون يوم بالرفع كأنه فسر به يوم يقوم الأشهاد يوم لا ينفع الظالمين وهم المشركون معذرتهم أي لا يقبل منهم عذر ولا
فدية ولهم العنة أي الإبعاد والطر من الرحمة ولهم سوء الدار أي سوء العاقبة وقوله تعالى ولقد آتينا موسى الهدى وهو مابعثه الله عز وجل به
عن ابن عباس رضي الله عنهما ولهم سوء الدار أي سوء العاقبة وقوله تعالى ولقد آتينا موسى الهدى وهو مابعثه الله عز وجل به
من الهدى والنور وأورثنا بني إسرائيل الكتاب أي جعلنا لهم العاقبة (٦٧) وأورثناهم بالادفعون وأموالهم وحواصلهم

وأرضه بما صبروا على طاعة الله
تبارك وتعالى واتباع رسوله موسى
عليه الصلاة والسلام وفي الكتاب
الذي أورثوه وهو التوراة هدى
وذكرى لأولي الألباب وهي
العقول الصحيحة السليمة وقوله
عز وجل فاصبر أي يا محمد ان وعد
الله حق أي وعدناك أنا سنعلى
كلمتك ونجعل العاقبة لك ولن
اتبعك والله لا يخلف الميعاد وهذا
الذي أخبرناك به حق لا مرية فيه
ولاشك وقوله تبارك وتعالى
واستغفر لذنبك هذا تيسير اللامه
على الاستغفار وسج بجمد ربك
بالعشي أي في أواخر النهار وأوائل
الليل والابكار هي أوائل النهار
وأواخر الليل وقوله تعالى ان
الذين يجادلون في آيات الله بغير
سلطان أنا هم أي يدفعون الحق
بالباطل ويردون الحجج الصحيحة
بالشبه الفاسدة بالبرهان ولا حجة
من الله ان في صدورهم الاكبر ما هم
ببالحق أي ما في صدورهم الاكبر
على اتباع الحق واحتقار لمن جاءهم
به وليس ما يروونه من انجاد
الحق واعلاء الباطل بحاصل لهم

الصحيح مسلم ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال أتدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله
أعلم قال ذلك أحلك بما يكره فقل أي أقرأت ان كان في أخي ما أقول فقال ان كان فيه
ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه فقد بهته قال ابن عباس حرم الله ان يغتاب المؤمن
شيئاً كما حرم الميتة والاحاديث في تحريم الغيبة كثيرة جداً معروفة في كتب الحديث قال
الحسن الغيبة ثلاثة أوجه كلها في كتاب الله تعالى الغيبة والافتك والبهتان فاما الغيبة
فهى ان تقول في أخي ما هو فيه وأما الافتك فهو ان تقول فيه ما بلغك عنه وأما البهتان
فهو ان تقول ما ليس فيه ولا خلاف ان الغيبة من الكبائر وان على من اغتاب أحداً
التوبة الى الله أو الاستغفار لمن اغتابه أو الاستحلال منه وللشوكاني رسالة في ذلك سماها
رفع الرية عن مسئلة الغيبة وهي نفيسة جداً (أي يجب أحدكم ان يأكل لحم أخيه ميتاً)
مثل سبحانه الغيبة بأكل الميتة لان الميت لا يعلم بأكل لحمه كما ان الحي لا يعلم بغيبة من
اغتابه ذكره عنه الزجاج وفيه إشارة الى ان عرض الانسان كلحه وأنه كما يحرم أكل
لحمه تحريم الاستطالة في عرضه وفي هذا من التنفير عن الغيبة والتعجيل لها والتوبيخ
لفاعلها والتشجيع عليه ما لا يخفى فان لحم الانسان مما تنفر عنه الطباع الانسانية
وتستكرهه الجيلة البشرية فتلاعن كونه محرماً شرعاً وفيه مبالغات منها الاستفهام
الذي معناه التقريرونها جعل ما هو في الغاية من الكراهة موصولاً بالحجة ومنها السناد
الفعل الى أحدكم للتعميم والاشعار بان أحد من الاحدين لا يجب ذلك ومنها انه لم يقتصر
على تمثيل الاغتياب بأكل لحم الانسان حتى جعل الانسان أخاً ومنها انه لم يقتصر على لحم
الاخ حتى جعله ميتاً فهذا تمثيل على أخفش وجهه (فكرهتموه) أي فاعتيابه في حياته
كأكل لحمه بعد مماته فالكلام من باب الاستعارة التمثيلية وفي هذا التمثيل والتشبيه
إشارة الى ان عرض الانسان كبدمه ولحمه لان الانسان يتألم قلبه من قرض العرض كما يتألم
جسمه من قطع اللحم وهذا من باب القياس الظاهر لان عرض الانسان أشرف من لحمه
ودمه فاذا لم يحسن من العاقل أكل لحوم الانسان لم يحسن منه قرض عرضهم بالطريق
الاولى لان ذلك أشد لما قال الفراء تقديره فقد كرهتموه فلا تفعلوا والمعنى فلما كرهتم هذا
فاجتنبوا كره بالسوء أو المعنى فكما كرهتم هذا فاجتنبوا كره بالسوء ثانياً قال الرازي
الفاء في تقدير جواب كلامه كأنه قال لا يجب أحدكم ان يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه اذن

بل الحق هو المرفوع وقولهم وقصد هم هو الموضوع فاستعذب الله أي من حال مثل هؤلاء انه هو السميع البصير أو من شرمثل
هؤلاء المجادلين في آيات الله بغير سلطان هذا تبشير ابن جبري وقال كعب وأبو العالية نزلت هذه الآية في اليهود الذين يجادلون في
آيات الله بغير سلطان أنا هم ان في صدورهم الاكبر ما هم ببالحق أي ما في صدورهم الاكبر
به الارض فقال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم أمر الله ان يستعبد من قسمة الدجال ولهذا قال عز وجل فاستعذب الله انه هو
السميع البصير وهذا قول غريب وفيه تعسف بعيد وان كان قد رواه ابن أبي عمير في كتابه والله سبحانه وتعالى أعلم (خلق السموات

والارض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون وما يستوى الاعمى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسىء
قل لا ماتدكرون ان الساعة لا تيهلاريب فيها ولكن أكثر الناس لا يؤمنون يقول تعالى منها على أنه يعيد الخلائق يوم
القائمة وان ذلك سهل عليه يسير لديه بأنه خلق السموات والارض وخلقهما أكبر من خلق الناس بدءاً واعدته في قدر على ذلك
فهو قادر على ما دونه بطريق الاولى والاخرى كما قال تعالى أولم ير ان الله الذي خلق السموات والارض ولم يعي بمخلقهين بقادر على
أن يحيي الموتى بلى انه على كل شيء قدير وقال (٦٨) ههنا خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس

وقال أبو البقاء هو معطوف على محذوف تقديره عرض عليكم ذلك فكم هم قوم ولا يمكنكم
انكار كراهته وبه قال البيضاوي وقيل ان صح ذلك عندكم فأنتم تكفروا وقيل هو خير
بعنى الامر (واستقوا الله) بترك ما أهرم باجتنابه (ان الله يواب رجم) لمن اتقاه وتاب عما
فرط منه من الذنب ومخالفة الامر والمبالغة في التواب للدلالة على كثرة من يتوب عليه
من عباده أولانه ما من ذنب يقترفه العبد الا كان مغفوا عنه بالتوبة أولانه لما يولع في
قبول التوبة تزل صاحبها منزلة من لم يذنب قط لبعده كرمه (يا أيها الناس انما خلقناكم
ذكر وانثى) هما آدم وحوى والمقصود أنهم متساوون لاتصالهم بسبب واحد وكوهم
يجمعهم أب واحد وأم واحدة وانه لا موضع للتفاخر بينهم بالانساب وقيل المعنى ان كل
واحد منكم من أب وأم فالكل سواء عن ابن أبي مليكة قال لما كان يوم الفتح رقى بلال
فأذن على الكعبة فقال بعض الناس اهذه العبد الاسود يؤذن على ظهر الكعبة وقال
بعضهم ان سخط الله هذا يغيره فنزلت هذه الآية آخر جهابذة المنذر وان أبي حاتم والبيهقي
في الدلائل وعن الزهري قال أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بنى بياضه ان يزوجه
أبا هند امرأة منهم فقالوا يا رسول الله أنزوج بناتنا ما السنا فنزلت هذه الآية آخر جهابذة
داود في مراسيله وابن مردويه والبيهقي في سننه وقال الزهري نزلت في أبي هند خاصة
وعن عمر بن الخطاب ان هذه الآية هي مكية وهي للعرب خاصة الموالى أى قبيلة لهم وأى
شعاب (وجعلناكم شعوبا وقبائل) الشعوب جمع شعب بفتح الشين وهو الحى العظيم
مثل مضر وربيعة والقبائل دونهما كبنى بكر من ربيعة وبنى عيم من مضر قال الواحدى
هذه اقوال جماعة من المفسرين سموا شعبا لشعبهم واجتماعهم كشعب أغصان الشجرة
والشعب من أسماء الاضداد يقال شعبة اذا جمعت وشعبته اذا فرقته ومنه سميت المنية
شعوبا لانهم مفرقة فاما الشعب بالكسر فهو الطريق في الجبل قال الجوهرى الشعب
ما تشعب من قبائل العرب والعجم والجمع الشعوب وقيل مجاهد الشعوب البعيد من
النسب والقبائل دون ذلك وقال قتادة الشعوب النسب الاقرب وقيل أعلى طبقات
النسب وقيل ان الشعوب عرب اليمن من قحطان والقبائل من ربيعة ومضر وسائر
عدنان وقيل الشعوب بطون العجم والقبائل بطون العرب وحكى أبو عبيد أن الشعب
أكثر من القبيلة ثم القبيلة ثم العمارة ثم البطن ثم الفخذ ثم الفصيلة ثم العشيرة وكل واحدة

لا يعلمون فلهذا لا يتدبرون هذه
الحجة ولا يتأملونها كما كان
كثير من العرب يعترفون بان الله
تعالى خلق السموات والارض
ويكفرون المعاد استبعادا وكفرا
وعنادا وقد اعترفوا بما هو أولى
مما أنكروا ثم قال تعالى وما
يستوى الاعمى والبصير والذين
آمَنوا وعملوا الصالحات ولا المسىء
قل لا ماتدكرون أى كما لا يستوى
الاعمى الذى لا يبصر شيئا والبصير
الذى يرى ما انتهى اليه بصره بل
بينهم ما فرق عظيم كذلك لا يستوى
المؤمنون الابرار والكفرة الفجار
قل لا ماتدكرون أى ما أقبل
ما يتذكر كثير من الناس ثم قال
تعالى ان الساعة لا تيهلأى
ليكاثرة وواقعة لا ريب فيها ولكن
أكثر الناس لا يؤمنون أى
لا يصدقون بها بل يكذبون
بوجودها قال ابن أبي حاتم ثنا
محمد بن عبد الله بن عبد الحكم
ثنا شهاب حدثنا مالك عن شيخ
قديم من أهل اليمن قدم من ثم قال
سمعت ان الساعة اذا دنت اشتد
البلاء على الناس واشتد حر

الشمس والله أعلم (وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم
داخرين) هذا من فضله تبارك وتعالى وكرمه انه ندب عباده الى دعائه وتكفل لهم بالاجابة كما كان سفيان الثوري يقول يا من
أحب عباده اليه من سأله فأكسر سؤاله ويا من أبغض عباده اليه من لم يسأله وليس أحد كذلك غير ليأرب رواد ابن أبي حاتم في هذا
المعنى يقول الشاعر الله يغضب ان تركت سؤاله * وبني آدم حين يسئل يغضب وقال قتادة قال كعب الاحبار أعطيت
هذه الامة ثلاثا لم يعطهن أمة قبلهم الانبيى كان اذا أرسل الله نبيا قال له أنت شاهد على أمتك وجعلكم شهداء على الناس وكان

يقال له ليس عليك في الدين من حرج وقال له هذه الامة وما جعل عليك في الدين من حرج وكان يقال له ادعني استجب لك وقال
لهذه الامة ادعوني استجب لكم رواه ابن أبي حاتم وقال الامام الحافظ أبو يعلى أحمد بن علي بن المشي الموصلي في مسنده حدثنا أبو
ابراهيم الترمذي حدثنا صالح المدني قال سمعت الحسن يحدث عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما
يروى عن ربه عز وجل قال أربع خصال واحدة منهن لي واحدة لك واحدة فيما بيني وبينك واحدة فيما بينك وبين عبادي
فاما التي لي فمعبدي لا تشركني شيئا واما التي لك على فاعلمت من خير (٦٩) جزيتك به واما التي بيني وبينك فذلك الدعاء وعلى

الاجابة واما التي بينك وبين عبادي
فارض لهم ما ترضى لنفسك وقال
الامام أحمد حدثنا أبو معاوية
حدثنا الاعمش عن زر عن يسميع
عن النعمان بن بشير رضى الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الدعاء هو العبادة ثم قرأ
ادعوني استجب لكم ان الذين
يستكبرون عن عبادتي سيدخلون
جهنم داخرين وهكذا رواه أصحاب
السنن الترمذي والنسائي وابن
ماجه وابن أبي حاتم وابن جرير
كلهم من حديث الاعمش به وقال
الترمذي حسن صحيح ورواه أبو
داود والترمذي والنسائي وابن
جرير أيضا من حديث شعبة عن
منصور والاعمش كلاهما عن
ذريه وكذا رواه ابن يونس عن
أسيد بن عاصم بن مهران حدثنا
النعمان بن عبد السلام ثنا سفيان
الثوري عن منصور عن ذريه
ورواه ابن حبان والحاكم في
صحيحهما وقال الحاكم صحيح الاسناد
وقال الامام أحمد حدثنا وكيع
حدثني أبو صالح المدني شيخ من
أهل المدينة سمعته عن أبي صالح
وقال مرة سمعت أبا صالح يحدث

تدخل فيما قبلها قال القبائل تحت الشعوب والعمائر تحت القبائل والبطون تحت العمائر
والانخاذ تحت البطون والفصائل تحت الانخاذ والعشائر تحت الفصائل فخرية شعب
وكانت قبيلة وقريش عمارة وقصى بطن وعبد مناف فخذو بنو هاشم فصيلة والعباس
عشيرة وليس بعد العشيرة حتى يوصف ومما يؤيد ما قاله الجمهور من ان الشعب أكثر من
القبيلة قول الشاعر

قبائل من شعوب ليس فيهم * كريم قديع ولا نجيب

قال ابن عباس الشعوب القبائل العظام والقبائل البطون وعنه قال الشعوب الجماع
والقبائل الانخاذ التي تتعارفون بها وعنه قال القبائل الانخاذ والشعوب الجمهور ومثله
مضر (لتعارفوا) أي خلقناكم كذلك ليعرف بعضكم بعضا والفائدة في التعارف ان
يتنسب كل واحد منهم الى نسبه ولا يعتزى الى غيره ويصل رحمه والمقصود من هذا ان الله
سبحانه خلقهم كذلك لهذه الفائدة لا للتفاخر بأنسابهم ودعوى ان هذا الشعب أفضل من
هذا الشعب وهذه القبيلة أكثر من هذه القبيلة وهذا البطن أشرف من هذا البطن وانما
الفخر بالتقوى قرأ الجمهور لتعارفوا بتخفيف التاء وأصله لتعارفوا وقرئ بتشديد
على الادغام وقرئ بتامين ثم علل سبحانه ما يدل عليه الكلام من النهي عن التفاخر فقال
(ان أكرمكم عند الله اتقاكم) أي ان التفاضل بينكم انما هو بالتقوى فمن تلبس بها
فهو المستحق لان يكون أكرم ممن لم يلبس بها وأشرف وأفضل فدعوا ما أنتم فيه من
التفاخر بالانساب فان ذلك لا يوجب كرم ولا يثبت شرفا ولا يقتضي فضلا قرأ الجمهور
بكسر الهمزة وقرئ بفتحها أي لان أكرمكم عن أبي هريرة قال سئل رسول الله صلى الله
عليه وسلم أي الناس أكرم قال أكرمهم عند الله اتقاهم قالوا ليس عن هذا نسألك قال
فأكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك
قال فعن معادن العرب تسألوني قالوا نعم قال خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا
فقهوا وأخرجوا البخاري وغيره وقال عمر بن الخطاب أتماكم للشرك وقد وردت أحاديث
في الصحيح وغيره ان التقوى هي التي تتفاضل بها العباد (ان الله عليم) بكل معلوم ومن ذلك
اعمالكم (خبر) بما تسمرون وما تعلنون لا تخفى عليه من ذلك خافية ولما ذكر سبحانه ان
أكرم الناس عند الله اتقاهم له وكان أصل التقوى الايمان ذكر ما كانت تقوله العرب

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يدع الله عز وجل غضب عليه نفرد به أحمد وهذا اسناد
لابأس به وقال الامام أحمد أيضا حدثنا مروان القزاري حدثنا صبيح أبو المليلج سمعت أبا صالح يحدث عن أبي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من لم يسأل الله يغضب عليه قال ابن معين أبو المليلج هذا اسمه صبيح كذا اقيد به بالضم عبد الغني بن سعيد وأما
أبو صالح هذا فهو الخوزي سكن شعب الخوز قاله البزار في مسنده وكذا وقع في روايته أبو المليلج النارسي عن أبي صالح الخوزي عن أبي
هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يسأل الله يغضب عليه وقال الحافظ أبو محمد الحسن بن عبد الرحمن

الراهم مزي حدثناهم حدثنا ابراهيم بن الحسن حدثنا نائل بن فليح حدثني عائد بن حبيب عن محمد بن سعيد قال لما مات محمد
ابن مسleme الانصاري وجدنا في دواية سيفه كتاب باسم الله الرحمن الرحيم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان ربكم في بقية
ايام دهركم تفحات فغرضوا له لعل دعوة ان توافق رجة فيسعد بها صاحبها سعادة لا يخسر بعدها ابدا وقوله عز وجل ان الذين
يستكبرون عن عبادتي اى عن دعائى وتوحيدى سيدخلون جهنم داخرين اى صاغرين حقيرين كما قال الامام احمد حدثنا يحيى
ابن سعيد عن ابن عجلان حدثني عمرو بن شعيب (٧٠) عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يحشر المتكبرون يوم

القيامة أمثال الذر في صور الناس
يعلمونهم كل شئ من الصغار حتى
يدخلوا سجننا في جهنم يقال له لو اس
تعلمونهم نار الانار يسعون من
طينة الخبال عصاة أهل النار
وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن
الحسين حدثنا أبو بكر بن محمد
ابن يزيد بن خنيس قال سمعت أبي
يحدث عن وهيب بن الورد حدثني
رجل قال كنت أسير ذات يوم في
ارض الروم فسمعت هاتقان فوق
رأس جبل وهو يقول يا رب عجبت
لمن عرفك كيف يرجو أحدا غيرك
يا رب عجبت لمن عرفك كيف يطلب
جوائجه الى أحد غيرك قال ثم
ذهبت ثم جاءت الطامة الكبرى
قال ثم عاد الثانية فقال يا رب عجبت
لمن عرفك كيف يعرض لشيء من
سخطك يرضى غيرك قال وهيب
وهذه الطامة الكبرى قال فناديته
أجنى أنت أم انسى قال بل أنسى
اشغل نفسك بما يعينك عما
لا يعينك (الله الذي جعل لكم
الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا
ان الله لذو فضل على الناس ولكن
أكثر الناس لا يشكرون ذلكم
الله ربكم خالق كل شئ لا اله الا هو

من دعوى الايمان ليست لهم الشرف والفضل فقال (قالت الاعراب آمنا) وهم بنوا سب
قاله مجاهد وقيل هم جهينة وجزينة وأسلم وأشجع وغفار والاول أولى وهم الذين أظهر وا
الاسلام في سنة مجدية يريدون الصدقة فأمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم أن يرد
عليهم فقال (قل لم تؤمنوا) أى لم تصدقوا تصديقا صحيحا عن اعتقاد قلب وخلص بنية
وظمأينة (ولكن قولوا أسلمنا) أى استسلمنا خوفا القتل والسبي أو للطمع في الصدقة
وهذه صفة المنافقين لانهم أسلموا في ظاهر الامر ولم يؤمن قلوبهم ولهذا قال سبحانه
(ولما يدخل الايمان في قلوبكم) أى لمن يكن ما أظهر نحوه بالسنتكم عن موافقة قلوبكم
بل مجرد قول باللسان من دون اعتقاد صحيح ولانية خاصة وفي المعنى التوقع وهذا تكرار
لكنه مستقل بقائدة زائدة لانه علم من الاول نبي الايمان عنهم ومن الثاني نفيسه مع توقع
حصوله قال الزجاج الاسلام اظهار الخضوع وقبول ما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم
وبذلك يحقن الدم فان كان مع ذلك اظهارا اعتقادا وتصديقا بالقلب فذلك الايمان
وصاحبه المؤمن وقد أخرج هؤلاء من الايمان بقوله ولما يدخل الايمان في قلوبكم أى لم
تصدقوا وانما أسلمتم تعودا من القتل وهذه الآية تنقض على الكرامية مدعيتهم ان
الايمان لا يكون بالقلب ولكن باللسان (وان تطيعوا الله ورسوله) طاعة صحيحة صادرة
عن نيات خالصة وقلوب مصدقة غير منافقة (لا يلتكم) أى لا ينقصكم (من أعمالكم شيئا)
يقال لا يلبت اذا نقص ولانه يلبت به يلزمه يلزمه اذا نقصه قرأ الجمهور يلبتكم من لانه يلبت به
بكاهه يبيعه وقرئ لا يالتكم بالهاء من لانه يالت بالفتح في الماضي والكسر في المضارع
واختار الثانية أبو حاتم لقوله وما ألتناهم من عملهم من شئ وهذا لقمان فصيحا (ان الله
غفور) أى بليغ المغفرة لمن فرط منه ذنب (رحيم) بليغ الرحمة لهم ثم لما ذكر
سبحانه ان أولئك الذين قالوا آنا لم يؤمنوا ولا دخل الايمان في قلوبهم بين المؤمنين
المستحقين لاطلاق اسم الايمان عليهم فقال (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله)
ايما ناصحيا الصانع موافاة القلب واللسان (ثم لم يرتابوا) أى لم يدخل في قلوبهم شئ
من الريب ولا خالطهم شئ من الشكوك أى بتم التراخي للإشارة الى ان نبي الريب عنهم
ليس وقت حصول الايمان فيهم وانما شئت فقط بل هو مستمر بعد ذلك فيما يطاول من

فاني تؤفكون كذلك يؤفك الذين كانوا يات الله يمجدون الله الذي جعل لكم الارض قرارا والسماء
بناء وصوركم فاحسن صوركم وورثكم من الطيبات ذلكم الله ربكم قتيارك الله رب العالمين هو الحى لا اله الا هو فادعوه مخلصين له
الدين الحمد لله رب العالمين يقول تعالى سمعنا على خلقه بما جعل لهم من الدليل الذي يسكنون فيه ويستريحون من حر كات ترددهم
في المعاش بالنهار ويجعل النهار مبصرا أى مضيا ليتصرفوا فيه بالاستغفار وقطع الاقطار والتمكن من الصاعات ان الله لذو فضل على
الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون أى لا يقومون بشكر نعم الله عليهم ثم قال عز وجل ذلكم الله ربكم خالق كل شئ لا اله الا هو

أى الذى فعل هذه الاشياء هو الله الواحد الاحد خالق الاشياء الذى لا اله غيره ولا رب سواه فانى تؤفكون اى فكيف تعبدون غيره من الاصنام التى لا تخلق شيأ بل هى مخلوقة منخوتة وقوله عز وجل كذلك يؤفك الذين كانوا ياتون الله يعبدون أى كما ضل هؤلاء بعبادة غير الله كذلك افك الذين من قبلهم فعبدوا غيره بلا دليل ولا برهان بل بمجرد الجهل والهوى وبجحد واجحج الله وآياته وقوله تعالى الله الذى جعل لكم الارض قرارا أى جعلها لكم مستقرا بساط ما هاد تعيشون عليها وتصرفون فيها وتمشون فى مناكبها وأرساها بالجبال لئلا تميد بكم والسما بناء أى سقفا للعالم محفوظا (٧١) وصوركم فاحسن صوركم أى خلقكم فى أحسن الاشكال ومنحكم أى كمل

الازمنة فكانت قال ثم داموا على ذلك (وجاهدوا باموالهم وانفسهم فى سبيل الله) أى فى طاعته واتباعه مرضاته ويدخل فى الجهاد الاعمال الصالحة التى أمر الله بها فانها من جملة ما يجاهد المرء نفسه حتى يقوم به ويؤديه كما أمر الله سبحانه والطاعات كلها فى سبيل الله وجهته والمجاهدة بالاموال عبارة عن العبادات المالية كالزكاة وقدم الاموال لحرص الانسان عليها فان ماله شقيق روحه واجهدها بمعنى بذل الجهد ومفعوله مقدر أى العدو أو النفس والهوى (أو أولئك) أى الجامعون بين الامور المذكورة (هم الصادقون) فى الاتصاف بصفة الايمان والدخول فى عداد أهله لا من عداهم عن أظهار الاسلام بلسانه وإدعى انه مؤمن ولم يطمئن بالايمان قلبه ولا واصل اليه معناه ولا عمل بأعمال أهله وهم الاعراب الذين تقدم ذكركمهم وسائر أهل النفاق ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم ان يقول لا أولئك الاعراب وأمثالهم قولاً آخر لما ادعوا انهم مؤمنون فقال (قل أتعلمون الله) التعليم ههنا بمعنى الاعلام ولهذا أدخلت الباء فى (بينكم) أى أختبرونه بذلك حيث قلتم آمنا (والله يعلم ما فى السموات وما فى الارض) فكيف يخفى عليه بطلان ما تدعونه من الايمان (والله بكل شىء عليم) لا تخفى عليه من ذلك خافية وقد علم ما تبطنونه من الكفر وتظهرونه من الاسلام لخوف الضر أو رجاء النفع (يؤمنون عليكم ان أسلموا) أى يعبدون اسلامهم منة عليكم حيث قالوا اجئنا بالاثثة والعيال ولم تقاؤك كما قاتلك بنو فلان وبنو فلان قاله عبد الله بن أبى أوفى أخرجه ابن مردويه وغيره قال السيوطى بسند حسن وعن ابن عباس نحوه وذكروا انهم بنو أسد كما تقدم والمن تعدد النعم على المنعم عليه وهو مذموم من الخلق مدوح من الله تعالى ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم بما يقوله لهم عند المن عليه بما يدعونه من الاسلام فقال (قل لا تمنوا على اسلامكم) أى لا تعدوه منة على فان الاسلام هو المنية التى لا يطلب مولها ثواب لمن أنعم بها عليه ولهذا قال (بل الله ينعى عليكم ان هذا لكم للايمان) أى أرشدكم اليه وأراكم طريقه سواء وصلتم الى المطلوب أم لم تصلوا اليه قرأ الجمهور بفتح أن وقرئ بكسرهما (ان كنتم صادقين) فيما تدعونه والجواب محذوف يدل عليه ما قبله أى ان كنتم صادقين فله المنية عليكم (ان الله يعلم غيب السموات والارض) أى

الصور فى أحسن تقويم ورزقكم من الطيبات أى من المساكين والمشارب فى الدنيا فذكر أنه خلق الدار والساكن والارزاق فهو الخالق الرزاق كما قال تعالى فى سورة البقرة يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون الذى جعل لكم الارض فراشا والسماء بناء وأنزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون وقال تعالى ههنا بعد خلق هذه الاشياء ذلبيكم الله ربكم فتيبارك الله رب العالمين أى فتعالى وتقدس وتنزه رب العالمين كلهم ثم قال تعالى هو الحى لا اله الا هو أى هو الحى ازلا وأبد الميزل ولا يزال وهو الاول والاخر والظاهر والباطن لا اله الا هو أى لا نظير له ولا عديل له فادعوه مخلصين له الدين أى موحدين له مقرين بانه لا اله الا هو الحمد لله رب العالمين قال ابن جرير كان جماعة من أهل العلم يأمرسون من قال لا اله الا الله ان يتبعها بالحمد لله رب العالمين علامه هذه الآية ثم

روى عن محمد بن على بن الحسين بن شقيق عن أبيه عن الحسين بن واقد عن الأعشى عن مجاهد عن ابن عباس قال من قال لا اله الا الله فليقل على أثرها الحمد لله رب العالمين وذلك قوله تعالى فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين وقال أبو أسامة وغيره عن اسمعيل بن أبى خالد عن سعيد بن جبير قال اذا قرأت فادعوا الله مخلصين له الدين فقل لا اله الا الله وقل على أثرها الحمد لله رب العالمين ثم قرأ هذه الآية فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين قال الامام أحمد حدثنا بن عمر حدثنا هشام بن عروة بن الزبير عن أبى الزبير محمد بن مسلم بن بدر بن المكي قال كان عبد الله بن الزبير يقول فى دبر كل صلاة حين يسلم لا اله الا الله وحده لا شريك له

المالك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لاحول ولا قوة الا بالله لا اله الا الله ولا نعبد الا اياه له النعمة وله الفضل وله الشفاء الحسن لا اله الا الله مخدعين له الدين ولو كره الكافرون ذال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهل بين دبر كل صلاة ورواه مسلم وأبو داود والسنائي من طرق عن هشام بن عروة وجاج بن أبي عثمان وموسى بن عقبة ثلاثتهم عن أبي الزبير عن عبد الله بن الزبير قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في دبر الصلاة لا اله الا الله وحده لا شريك له وذكر عمامه (قل اني نهيته ان أعبد الذين تدعون من دون الله لما جئني بالبيان من ربي وأمرت (٧٢) ان أسلم الرب العالمين هو الذي خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم

مأغاب فيه ما لا يخفى عليه شيء فيهما فكيف يخفى عليه حالكم بل يعلم سرركم وعلايتكم (والله بصير عما تعملون) لا يخفى عليه من ذلك شيء فهو يجازيكم بالخير خيرا وبالشر شررا وفي هذا بيان لكونهم غير صادقين قرأ بالجهور وعلى الخطاب وقرئ على الغيبة

* (سورة ق هي خمس واربعون آية وهي مكية كلها) *

في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر وعن ابن عباس وقتادة انهم مكية الآية وهي قوله ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب وهي اول الفصل على الصحيح وقيل من الحجرات وقد أخرج مسلم وغيره عن قطبة بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر في الركعة الاولى ق والقرآن المجيد وعن أبي واقد الليثي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العيد بقاف واقتربت أخرجه أحمد ومسلم وأهل السنن وعن أم هشام ابنة حارثة قالت ما أخذت ق والقرآن المجيد الا من في رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بها في كل جمعة على المنبر اذا خطب الناس أخرجه ابن أبي شيبة وأبو داود وابن ماجه والبيهقي وهو في صحيح مسلم

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(ق) الكلام في اعراب هذا الكلام الذي قدمناه في ص سواء بسواء لا لتقامها في اسلوب واحد قرأ العامة بالجرم وقرئ بكسر الفاء لان الكسر أخوا الجرم وقرئ بفتحها لان الفتح أخف الحركات وقرئ بضمها لانه في غالب الامر حركة البناء نحو من ذوق وقيل وبعدواختلف في معنى ق فقال الواحدى قال المفسرون هو اسم جبل يحيط بالديار من زبرجد وقيل من زهره خضره واخضرت السماء منسبه والسماء مقبية عليه وهو وراء الحجاب الذي تغيب الشمس من ورائه بمسيرة سنة قال الفراء كان يجب على هذا ان يظهر الاعراب في ق لانه اسم وليس بهم جاء قال ولعل القاف وحده اذ كرت من اسمه كقول القائل قلت لها فتي فقالت قاف أى انا واقصة وحكى الفراء والزهري جاج ان قوما قالوا معنى ق قضى الامر وقضى ما هو كائن كما قيل في حم حم الامر وقيل هو اسم من أسماء الله تعالى اقسام به قاله ابن عباس وقال قتادة هو اسم من أسماء القرآن وقال الشعبي

يخبر جكم طفلا ثم تلبغوا أشد ثم تكونوا شيوخا ومنكم من يتوفى من قبل وتلبغوا أجلا مسمى ولعلكم تعقلون هو الذي يحيى ويميت فاذا قضى أمر افانما يقول له كن فيكون يقول تعالى قل يا محمد لهؤلاء المشركين ان الله عز وجل ينهى ان يعبدوا احدا سواه من الاصنام والآساد والاوثان وقد بين تبارك وتعالى انه لا يستحق العبادة أحد سواه في قوله جللت عظمته هو الذي خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم يخبر جكم طفلا ثم تلبغوا أشد ثم تكونوا شيوخا أى هو الذي يقلبكم في هذه الأطوار كلها وحده لا شريك له وعن أمره وتدبيره وتقديره يكون ذلك كله ومنكم من يتوفى من قبل أى من قبل ان يوجد ويخرج الى هذا العلم بل تسقطه أمه سقطا ومنهم من يتوفى صغيرا وشابا وكهلا قبل الشيخوخة كقوله تعالى لنبين لكم ونقر في الارحام ما نشاء الى أجل مسمى وقال عز وجل ههنا وتبلغوا أجلا مسمى ولعلكم تعقلون قال ابن جرير تتذكرون البعث ثم قال تعالى هو الذي

يحيى ويميت أى هو المتفرد بذلك لا يقدر على ذلك احد سواه فاذا قضى أمر افانما يقول له كن فيكون فأنه أى لا يخالف ولا يمانع بل ما شاء كان لا محالة (ألم ترالى الذين يجادلون فى آيات الله انما يصرفون الذين كذبوا بالكتاب وبما أرسلنا به رسلا فمذمومون يعلمون اذا غل في أعناقهم والسلاسل يسحبون فى الجحيم ثم فى النار يسجرون ثم قيل لهم اينما كنتم ننذر كون من دون الله قالوا صاوغا بل لم تكن ندع من قبل شيئا كذلك يضل الله الكافرين ذلكم بما كنتم تفرحون فى الارض بغير الحق وبما كنتم تفرحون ادخلوا ابواب جهنم لادين فيها فبئس مثوى المتكبرين) يقول تعالى الان يعجب يا محمد من هؤلاء المكذبين

بآيات الله ويجادلون في الحق بالباطل كيف تدعرونهم عن الهدى الى الضلال الذين كذبوا بالكتاب وجاءوا برسائنا ائى
من الهدى والبيان فسوف يعلمون هذا تهديد شديد وعيداً كيد من الرب جل جلاله لهؤلاء كما قال تعالى ويل يومئذ للمكذبين
وقوله عز وجل اذا لاغلا في أعناقهم والسلاسل ائى متصلة بالاغلال بايدي الزبانية يسحبونهم على وجودهم تارة الى الجحيم
وتارة الى الجحيم ولهذا قال تعالى يسحبون في النار يسجرون كما قال تبارك وتعالى خذ جهنم التي يكذب بها الجحيمون
يطوفون بينها وبين جهنم ائى وقال تعالى بعد ذكر آلهم الزقوم وشربهم الجحيم (٧٢) ثم ان مرجعهم لا الى الجحيم وقال عز وجل
وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال

في سحوم وجحيم وظل من يحسوم
لا بارد ولا كريم الى ان قال ثم انكم
أيها الضالون المكذبون لا تكون
من شجرة من زقوم فالتون منها
البطون فشاربون عليه من الجحيم
فشاربون شرب الهيم هذا نزلهم
يوم الدين وقال عز وجل ان شجرة
الزقوم طعام الاثيم كالمهل يغلي في
البطون كغلي الجحيم خذوه فاعملوه
الى سواء الجحيم ثم صبوا فوق رأسه
من عذاب الجحيم ذق انك أنت
العزيز الكريم ان هذا ما كنتم به
تفترون أى يقال لهم ذلك على وجه
التقريع والتوبيخ والتحقيق
والتصغير والنهك والاستهزاء بهم
قال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن
الحسين حدثنا أحمد بن منيع
حدثنا منصور بن عمار حدثنا
بشير بن طه الحزامي عن خالد بن
دريك عن يعلى بن منبه رفع الحديث
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ينشئ الله عز وجل سجابة
لاهل النار سوداء مظلمة ويقال
يا أهل النار أى شئ تطالبون
فيذكرون بها أصحاب الدنيا

فاتحة السورة وقال أبو بكر الوراق معناه قف عند أمرنا ونهينا ولا تعد هما وقال
الانطاكي هو قرب الله من عباده بآياته ونحن اقرب اليه من جبل الوريد وقال القرطبي
افتتاح اسم الله عز وجل قادر وقاهر وقريب وقابض وقاض وقيل غير ذلك مما عدا ضعف
منه وبطل والحق انه من المتشابه الذي استأثر الله بعلمه كما حققنا ذلك في فاتحة سورة البقرة
فالله أعلم بمراده به وقد روى ابن أبي حاتم عن ابن عباس أن اراطويلاني بان جبل قاف قال
ابن كثير لا يصح سندده عنه وفيه أيضاً انقطاع (والقرآن المجيد) أى انه ذو مجد وشرف
على سائر الكتب المنزلة وقال الحسن الكريم وبه قال ابن عباس وقيل الرفيع القدر
وقيل الكبير القدر وعن ابن عباس قال ليس شئ أحسن منه ولا أفضل وجواب القسم
قال الكوفيون هو قوله بل عجبوا وقال الاخفش محذوف أى لتبعثن يدل عليه انما
وكثرتا وقال ابن كيسان جوابه ما يلغظ من قول لان ما قبلها عوض منها وقيل هو قد
علمنا بتقدير اللام أى لقد علمنا وقيل محذوف تقديره أنزلناه اليك لتندرك أنه قيل ق
والقرآن المجيد أنزلناه اليك لتندركه الناس (بل عجبوا) بل للاضراب عن الجواب على
اختلاف الأقوال ايمان حالهم الزائدة في الشناعة على عدم الايمان والمعنى بل عجب
الكفار (أن) أى لان (جاءهم منذر منهم) وهو محمد صلى الله عليه وسلم ولم يكن فيهم من يجرد
الشك والرد بل جعلوا ذلك من الامور العجيبة وقيل هو اضراب عن وصف القرآن بكونه
مجيداً وقد تقدم تفسير هذا في سورة ص ثم فسر ما حكاها عنهم من كونهم عجبوا بقوله
(فقال الكافرون هذا شئ عجيب) وفيه زيادة تصریح وايضاح واضمار ذكرهم ثم اظهاره
للاشعار بتعنتهم في هذا المقال ثم التسجيل على كفرهم بهذا القول قال قتادة عجبهم ان
دعوا الى الله واحده وقيل نجيهم من البعث والنشور والذي نص عليه القرآن أولى
فيكون لفظ هذا اشارة الى مبهم مفسر بما بعده من قوله (أنما نمتا وكناترنا) وقال
الشوكاني الاول أولى قال الرازي الظاهر ان قولهم هذا اشارة الى محي المنذر ثم قالوا أنما
نمتا وأيضا قد وجد ههنا بعد الاستبعاد بالاستفهام أمر يؤدى معنى التعجب وهو قولهم
ذلك رجوع بعد دقانه استبعاد وهو كالتعجب فلو كان التعجب بقولهم هذا شئ عجيب عائداً
الى قولهم أنما كان كالتكرار فان قيل التكرار الصريح يلزم من قولك هذا شئ عجيب
انه يعود الى محي المنذر فان تعجبهم منه علم من قوله وعجبوا ان جاءهم فقوله هذا شئ عجيب

(١٠ فتح البيان تاسع) فيقولون نسأل بارداً الشراب فمطرهم أغلا لا تزيد في أغلا لهم وسلاسل تزيد في سلاسلهم وجرا
يلهب النار عليهم هذا حديث غريب وقوله تعالى ثم قيل لهم أيما كنتم تشركون من دون الله أى قيل لهم أي الاصنام التي كنتم
تعبدونها من دون الله هل ينصرونكم اليوم قالوا ضلوا عن أى ذهبوا فلم ينفعونا بل لم يكن ندعو من قبل شئاً أى بخدوا
عبادتهم كقوله جل جلالته ثم لم تكن قننتهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين ولهذا قال عز وجل كذلك يضل الله الكافرين
وقوله ذلكم بما كنتم تفرحون في الارض بغير الحق وبما كنتم تفرحون أى تقول لهم الملائكة هذا الذى أنتم فيه جزاء على فرحكم
في الدنيا بغير الحق ومركم وأشركم وبطركم ادخلوا ابواب جهنم خالد بن خالد بن فيها فبئس مشوى المتكبرين ائى فبئس المنزل والمقيل الذي

فيه البهتان والعدايب الشديدة في استكبره ^{آيات الله} واتسع دلائله وجببه الله أعلم (فأصبر ان وعد الله حق فامتنعوا
بعض الذي نعدهم أو توفيتكم فالتجسس وجعون لقد أدرنا رسالنا منكم من قصصنا عليكم ومنهم من لم نقصص عليكم
وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بأذن الله فإذا جاء أمر الله قضى بالحق وخسر هنالك المبطون) يقول تعالى أمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم بالصبر على تكذيب من كذبهم قومه فان الله تعالى سينجز لك ما وعدك من النصر والطفر على قومك وجعل
العاقبة تلك ولن أتبعك في الدنيا والآخرة (٧٤) فامتنعوا بعض الذي نعدهم أي في الدنيا وكذلك وقع فان الله تعالى أمر

يكون تكرار انفس قول ذلك ليس بتكرار بل هو تقرير لانه لما قال بل عجوا بصيغة التثنية
وجاز ان يتعجب الان ان مما لا يكون عجبا كقوله أنجبين من أمر الله ويقال في العرف
لا وجه لتعجبك مما ليس بعجب فكأنهم لما عجوا قيل لهم لا معنى لتعجبكم فقالوا هذا
شيء عجيب فكيف لا تعجب منه ويدل على ذلك قوله ههنا فقال الكافرون بالله فأنه مثل
على أنه مترتب على ما تقدم قرأ الجمهور بالاستفهام وقرئ ثم مرة واحدة فيجوز
الاستفهام كقراءة الجمهور والوجه مرة واحدة ويحتمل أن يكون معناه الاخبار والتعجب
استنكارهم للبعث بعد موتهم ومصيرهم ترابهم جزوا بالاستفهام للبعث فقالوا (ذلك) أي
البعث (رجع بعيد) أي بعيد عن الالهام والعقول أو العادة أو الامكان يقال رجعه
أرجعه رجعا ورجع هو يرجع رجوعا ثم رد الله سبحانه ما قالوه فقال (قد علمنا ما تنقص
الارض منهم) أي ماتا كل من أجسادهم فلا يضل عنا شيء من ذلك ومن أحاط عليه بكل شيء
حتى انتهى الى علم ما يذهب من أجساد الموتى في القبور لا يصعب عليه البعث ولا يستبعد
منه وقال السدي النقص هنا الموت يقول قد علمنا من يوت منهم ومن يبقى لان من مات
دفن فكان الارض تنقص من الاموات وقيل ان معنى من يدخل في الاسلام من المشركين
والاول اولى قال ابن عباس في الآية أجسادهم وما يذهب منها وماتنا كل من قومهم
وعظامهم وأشعارهم (وعندنا كتاب حفيظ) أي حافظ لعدتهم وأسمائهم ولكل شيء
من الاشياء وهو اللوح المحفوظ وقيل المراد بالكتاب هنا العلم والاحصاء والاول اولى وقيل
حفيظ بمعنى محفوظ أي محفوظ من الشياطين أو محفوظ فيه كل شيء ثم أضرب سبحانه
من الكلام الاول وانتقل الى ما هو أشنع منه وأقبح فقال (بل كذبوا باحق) فانه تنصريح
بالتكذيب منهم بعد ما تقدم عنهم من الاستبعاد والمراد بالحق هنا القرآن قال الماوردي
في قول الجميع وقيل هو الاسلام وقيل محمد وقيل النبوة الدائمة بالمعجزات (لما جاءهم)
أي وقت مجيئه اليهم من غير تدبير ولا تفكير ولا اذعان نظر (فهم في أمر حرج) أي
مختلط ومضطرب يقولون تارة ساحر ومرة شاعر ومرة كاهن قاله الزجاج وغيره وقال
قتادة مختلف وقال الحسن ماتيس وقيل فاسد والمعاني متقاربة فومته قولهم مررت
أمانات الناس أي فسدت ومرج الدين والامر اختلط وقال ابن عباس المرجح الشيء
المتغير (أفلا ينظروا) شروع في بيان الدليل الذي يدفع قولهم ذلك رجوع بعيد

أعينهم من كبرائهم وعظماهم
أي سدوا في يوم بدر ثم فتح الله عليهم مكة
وسأثر جزيرة العرب في حياته صلى
الله عليه وسلم وقوله عز وجل أو
توفيتكم فالتجسس وجعون لقد أدرنا رسالنا
العذاب الشديد في الآخرة ثم قال
تعالى مسلياله ولقد أرسلنا رسالا
من قبلك منهم من قصصنا عليكم
ومنهم من لم نقصص عليكم كما قال
جل وعلا في سورة النساء أو أي
منهم من أوحينا اليك خبرهم
وقصصهم مع قومهم كيف كذبوهم
ثم كانت للرسول العاقبة والنصرة
ومنهم من لم نقصص عليكم وهم
أكثر ممن ذكر يا ضعاف
اضعاف كما تقدم التنبيه على ذلك
في سورة النساء والله الحمد والمنة
وقوله تعالى وما كان لرسول أن
يأتي بآية إلا بأذن الله أي ولم يكن
لواحد من الرسل أن يأتي قومه
بخارق للعادات إلا أن يأذن الله له
في ذلك فبدل ذلك على صدقه فيما
جاءهم به فإذا جاء أمر الله وهو
عذابه ونكاله المحبط بالمكذبين
قضى بالحق فينبغي المؤمنين وهم لك
الكافرين ولهذا قال عز وجل

وخسر هنالك المبطون (الله الذي جعل لكم الانعام لتركيوا منها ومنها ما كرون ولكم فيها مسافع وتبلغوا والاستينام
عليها حاجة في صدوركم وعليها وعلى الفلك تحملون ويرىكم آياته فأي آيات الله تنكرون) يقول تعالى تمتنا على عباده بما خلق
لهم من الانعام وحشي الابل والمقر والغنم فتهاركبهم ومنهم اياها كلون فالابل تركب وتؤكل وتحلب ويحمل عليها الاثقال في الاسفار
والرحال الى البلاد النائية والاقطار الشاسعة والبقرة تؤكل ويشرب لبنها وتحترث عليها الارض والغنم تؤكل ويشرب لبنها
والجميع تجزأ صوافها واشعارها وأوبارها فيخدمها الاثاث والشباب والامتعة كما فصل ويزن في اماكن تقدم ذكرها في سورة
الانعام وسورة النحل وغير ذلك ولهذا قال عز وجل عمنالتركبوا منها ومنها ما كرون ولكم فيها منافع وتبلغوا عليها

في صدوركم وعليها وعلى الفلك تحملون وقوله جل وعلا ويرىكم آياته أي حجبهم وبراهيمه في الاتفاق وفي أنفسكم فأي آيات الله تنكرون أي لا تقدر أن تكارشي من آياته إلا أن تعادوا وتكبروا (أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثر منهم وأشد قوة وأكثر في الأرض فأغنى عنهم ما كانوا يكسبون فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحاق بهم ما كانوا يستترزون فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفروا بما كنا به مشركين فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التي قد خلت في عباده وخسر هنالك الكافرون) (٧٥) يخبر تعالى عن الأمم المكذبة بالرسول في قديم الدهر وما داخل بهم من العذاب الشديد مع شدة قواهم وما آثروه في الأرض وجمعوه من الأموال فما أغنى عنهم ذلك شئاً ولا رد عنهم ذرة من بأس الله وذلك لأنهم لما جاءتهم الرسل بالبينات والحق القاطعات والبراهين الدامغات لم يلبثوا إلا أن يسيروا اليهم ولا أقبلوا عليهم واستغنوا بما عندهم من العلم في زعمهم عما جاءتهم به الرسل قال

جاهد قالوا نحن أعلم منهم أن نبعث ولن نعذب وقال السدي فرحوا بما عندهم من العلم بجهاالتهم فأتاهم من بأس الله تعالى ما لا قبل لهم به وحاق بهم أي أحاط بهم ما كانوا يستترزون أي يكذبون ويستبدعون وقومه فلما رأوا بأسنا أي عاينوا وقوع العذاب بهم قالوا آمنا بالله وحده وكفروا بما كنا به مشركين أي وحدوا الله عز وجل وكفروا بالطاغوت ولكن حيث لا تقال العثرات ولا تنفع المذرة وهذا كما قال فرعون حين أدركه الغرق آمنت أنه لا اله إلا الذي آمنت به بنوا إسرائيل وإيمان المسلمين قال الله تبارك

والاستفهام للتقرير والتوبيخ أي كيف غفلوا عن النظر (إلى السماء) كائنة (فوقهم) يشاهدونها كل وقت (كيف بنيناها) أي أوجدناها وجعلناها على هذه الصفة مرفوعة كالجملة الإلهية بغير عمدات تفتقد عليه (وزيادها) بما جعلنا فيها من المصايب والنيرات والكواكب (ومالها من فروج) أي فتوق وشقوق وصدوع تعيبها وهو جمع فروج قال الكسائي ليس فيها تفاوت ولا اختلاف ولا فتوق ولا صداع ولا خلل والوال للخال (والأرض مددناها) أي دحوناها وبسطناها على وجه الماء (وألقينا فيها من كل زوج بهيج) أي من كل صنف حسن كريم يسره وقد تقدم تفسير هذا أيضاً في سورة الحج (تبصرة ذكري) هم أعلمنا لما تقدم أي فعلنا ما فعلنا للتبصير والتذكير قاله الزجاج وقال المحلى تبصير إيماننا أي تعليمنا وتفهمنا واستدلالنا وقيل منصوبان بفعل مقدر من لفظهما أي بصريا هم تبصرة وذكريهم ذكري أو تدكرة وقيل حالان أي مبصرين ومذكرين وقيل حال من المفعول أي ذات تبصرة وتذكيران يراها وقال أبو حاتم أي جعلنا ذلك تبصرة وذكري قال الرازي يحتمل أن يكون المصدران عائدين إلى السماء والأرض أي خلقنا السماء تبصرة وخلقنا الأرض ذكري ويدل على ذلك أن السماء وزينتها غير متجددة في كل عام فهي كالشيء المرنى على ممر الزمان وأما الأرض فهي كل سنة تأخذ زينتها وزخرفتها فتدكر فالسما تبصرة والأرض تدكرة ويحتمل أن يكون كل واحد من المصدرين موجوداً في كل واحد من الأمرين فالسما تبصرة والأرض تدكرة والأرض كذلك والفرق بين التدكرة والتبصرة هو أن فيها آيات مستمرة منصوبة في مقابلة البصائر وآيات متجددة منذرة عند التماسي (لكل عبد منيب) المنيب الراجع إلى الله بالتوبة المتدبر في بديع صنعده وأثب مخلوقاته وفي سياق هذه الآيات تدكير لمنكري البعث وإيقاظ لهم عن سنة الغفلة وبيان لا مكان ذلك وعدم امتناعه فإن القادر على هذه الأمور يقدر علمه وهكذا قوله (ونزلنا من السماء) أي السحاب (ماء مبارك) أي كثير البركة لا تتفاح الناس به في غالب أمورهم (فأنبأناه) أي بذلك الماء (جنات) أي بساكن كثيرة (وحب الخصيد) أي ما يقتات ويحصل من الحبوب والمعنى وحب الزرع الخصيد وخص الحب لأنه المقصود كذا قال البصريون وقال الكوفيون هو من باب

وتعالى آلا ن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين أي فلم يقبل الله منه لأنه قد استجاب لنبه موسى عليه الصلاة والسلام دعاه عليه حين قال واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم وهكذا قال تعالى هي هنا فليكن ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التي قد خلت في عباده أي هذا حكم الله في جميع من تاب عند معاناة العذاب أنه لا يقبل ولهذا جاء في الحديث أن الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم يغتر أي فاذا اغتر وغر ببلغت الروح الخبيثة وعان الملاك فلا توبة حينئذ ولهذا قال تعالى وخسر هنالك الكافرون (تفسير سورة فصلت وهي مكية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته قرآننا نقرأه بالقوم يعلمون بشيراً ونذيراً فاعرض أكثرهم فهم لا يسمعون وقالوا قلوا بنا في أكنة مما تدعونا إليه وفي آذاننا

وقرومن يبنوا بينك حجاب فاعمل انعاما لمن) يقول تعالى حم تنزيل من الرحمن الرحيم يعني القرآن منزل من الرحمن الرحيم
كقوله قل نزله روح القدس من ربي بالحق وقوله وانه لن تنزل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك لتكون من المنذرين
وقوله تبارك وتعالى كتاب فصلت آياته أي بنت معانيه وأحكمت أحكامه قرأ ناعربيا أي في حال كونه قرأ ناعربيا بينا واضحا
فمعانيه مفصلة وألفاظه واضحة غير مشككة كقوله تعالى كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير أي هو محمد من بين
لنظمه ومعناه لا ياتيه الباطل من بين يديه (٧٦) ولما من خلقه تنزيل من حكيم حميد وقوله تعالى لتقوم يعملون أي انما يعرف هذا

إضافة الشيء إلى نفسه كمسجد الجامع حكماء القراء وانما جازة إذا اختلف اللفظان على
اليقين وخيل الوريد دار الآخرة قاله الكرخي قال الضمالة حب الحصيد البر والشعب
وقيل كل حب يحصد ويدخر ويقتات (و) أنبتناه (النخل) تخصبها بالركم مع دسولها
في الجنات للدلالة على فضلها على سائر الأشجار وأندرت ارتفاعها وكثرة منافعها وأولها
شبه صلى الله عليه وسلم المسلم بها (باسقات) حال مقدرة لانها وقت الانبات
تكن باسقة قال مجاهد وعكرمة وقتادة الباسقات الطوال وقال سعيد بن جبير مستويان
وقال الحسن وعكرمة والقراء مواقير جوامل يقال للشاة بسقت اذا ولدت والاشهر في
لغة العرب الاول يقال بسقت النخلة تسوقا اذا طالت وبسقت الشاة ولدت وأسفت
الناقة وقع في ضرعها الباقيل النتاج وبسق الرجل مهرفي علمه وبسق فلان على أفعالها
من باب دخل أي طال عليهم في الفضل عن قطبة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
يقرأ في الصبح قلما أتى على هذه الآية والنخل باسقات فجعلت أقول ما بسوقها قال
طولها آخر جه الحاكم وصححه وابن مردويه وقال ابن عباس الطول (لها طلع ضديد)
الطلع هو أول ما يخرج من ثمر النخل يقال طلع الطلع طلوعا والنضيد المترك الذي نضد
بعضه على بعض وذلك قبل ان ينفتح فهو نضيد في أكله فاذا خرج من أكله فليس
بنضيد قال ابن عباس متراكم بعضه على بعض (رزق العباد) أي رزقناهم رزقا وأوتينا
هذه الأشياء الرزق لم يقدمها العباد بالآية كقيدته في قوله تمصرة وذكري لكل
عبد منب لأن التذكرة لا تكون الا للنبى والرزق يتم كل أحد غير ان المنبى يأكل ذاكرا
وشاكر الانعام وغيره يأكل كل كائنا كل الانعام فلم يخص الرزق بقيدته قاله الخطيب
(وأحييناه) أي بذلك الماء (بلادة ميتا) قرئ بالتخفيف والتثنية أي مجديته لا غير
فيه اول ازرع والتذكير باعتبار كون البلادة بلدا أو مكانا كافي عبارة أي العود (كذلك)
الخروج مستأنفة لبيان ان الخروج من القبور عند البعث كمثل هذا الاجزاء التي
أحيا الله به الارض الميتة وقدم فيها الخير للقصد الى الحصر ثم ذكر سبحانه الامم المكتبة
فقال (كذبت قبلهم قوم نوح وأصحاب الرس) هم قوم شعيب وقيل حنظلة بن صفوان
أوبى آخر أرسل بعد صالح لبقية من عمود وقدم لهم لهذا مزيد كلام في سورة الفرقان وقيل
هم الذين جاءهم من أقصى المدينة رجل يسعى وهم من قوم عيسى وقيل هم أصحاب

البيان والوضوح العلماء
الرايخون بشيرا ونذيرا أي نارة
بشرا المؤمنين ونارة يندرك الكافرين
فأعرض أكثرهم فهم لا يسمعون
أي أكثر قريش فهم لا يفقهون منه
شيا مع بيانه ووضوحه وقالوا
قلوبنا في أكنة أي في غلف مغطاة
مما ندعونا اليه وفي آذاننا قرأ أي
صمم عما جئت به ومن يبنوا بينك
حجاب فلا يصل اليك شيء مما تقول
فاعمل انعاما لمن أي اعمل أنت
على طريقك وشن على طريقتنا
لاتابعك قال الامام العالم عبيد
ابن جريد في مسنده حديث ابن
أبي شيبة حدثنا علي بن مسهر عن
الاجلم عن الزيال بن حرملة
الاسدي عن جابر بن عبد الله
رضي الله عنه قال اجتمعت قريش
يوما فقالوا انظروا أعلامكم بالسحر
والكهانة والشعر فليأت هذا
الرجل الذي قد فرق جعائنا
وشتت أمرنا وعب ديننا فليكله
ولننظر ماذا يرد عليه فقالوا
ما نعلم أحد اغبر عتبة بن ربيعة
فقالوا أنت يا أبا الوليد فان عتبة
فقال يا محمد أنت خير أم عبد الله

فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنت خير أم عبد المطاب فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
ان كنت تزعم ان هؤلاء خير منك فقد عبدوا الآلهة التي عبت وان كنت تزعم انك خير منهم فسلكم حتى تسمع قولك انار الله ما را
سخره قط أشأم على قومك منك فرقت جعائنا وشتت أمرنا وعبت ديننا وفضحتنا في العرب حتى لقد طار فيهم ان في قريش
ساحرا وان في قريش كاهنا والله ما انتظر الا مثل صحيحة الحيلي ان يقوم بعضنا الى بعض بالسيف حتى تنفنا أيهم الرجل ان كنت
انما لك الحاجة جمعنا لك حتى تكون أغنى قريش رجلا وأخذوا ان كان انما لك الباءة فاختر أي نساء قريش شئت لله رجلا
فقال ل الله صلى الله عليه وسلم فرغت قال نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انتم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل

من الرحمن الرحيم حتى بلغ فان أعرضوا فقل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثور فقال عتبة حسبك حسبك ما عندك غير هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ترجع الى قريش فقالوا ما وراءك قال ما تركت شيئا أرى انكم تكلمون به الا كلمته قالوا فهل أجابك قال نعم لا والذي نصبها بنية ما فهمت شيئا مما قال غير ان أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثور قالوا ياك يكلمك الرجل بالعربية لا ندري ما قال قال لا والله ما فهمت شيئا مما قال غير ذكر الصاعقة وهكذا رواه الحافظ أبو يعلى الموصلي في مسنده عن أبي بكر بن أبي شيبة بإسناده مثله سواء وقد ساقه البغوي في تفسيره بسنده (٧٧) عن محمد بن فضيل عن الأجلح وهو ابن عبد الله

الكندي الكوفي وقد ضعف بعض الشي عن الزيال بن حرملة عن جابر ابن عبد الله رضي الله عنه فذكر الحديث الى قوله فان أعرضوا فقل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثور فامسك عتبة على فيه وناشده بالرحم ورجع الى أهله ولم يخرج الى قريش واحتبس عنهم فقال أبو جهل يا معشر قريش والله ما نرى عتبة الا قد صاب الى محمد وأعجبه طعامة وماذا الا من حاجة اصابته فانطلقوا باليه فانطلقوا اليه فقال أبو جهل يا عتبة ما حسبك عنا الا انك صبت الى محمد وأعجبت طعامة فان كانت بك حاجة جعنا لك من أموالنا ما يغنيك عن طعام محمد فغضب عتبة وأقسم ان لا يكلم محمدا أبدا وقال والله لقد علمت اني من أكثر قريش ما لا ولكني أتيتهم وقصصت عليهم النصبة فاجابني بشي والله ما هو بشعور ولا كهانة ولا سحر وقرأ السورة الى قوله تعالى فان أعرضوا فقل أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثور فامسكت فيه وناشده بالرحم ان يكف وقد علمت ان محمدا اذا قال شيئا لم يكذب تخشيت ان ينزل

الاخذود والرسام موضع نجا اليه أو بترس كانوا قبيين عليها بما جواسهم بعدون الامنام خفت تلك البترس ما حولها فذهبت بهم وبكل مالهم كما ذكرت قصتهم في سورة الفرقان أو فسل وهو حفر البئر يقال رس اذا حفر بئرا وتأنيت الفعل لمعنى قوم والجملة استئناف واراد لتقرير حقيقة البعث ببيان اتفاق كافة الرسل عليها وتعييب منكريها (وThor وThor وThor) وقومه ذكرت Thor بعد أصحاب الرس لان الرجفة التي أخذتهم مبدؤها الخلف بأصحاب الرس ثم اتبع Thor بعد لان الريح التي أهلكتهم اترصية Thor (واخوان لوط) جعلهم اخوانا لانهم كانوا أصهاره وقيل هم من قوم ابراهيم وكانوا من معارف لوط (وأصحاب الايكة) تقدم الكلام على الايكة في سورة الشعراء وقريش شدا اليكة وهي الغيضة أي الشجر الملتف بعضه على بعض ونبيهم الذي بعثه الله اليهم شعيب عليه السلام (وقوم تبع) وتوسع الجبري الذي تقدم ذكره في قوله أنهم خير أمة اقوم نبس واسمه سعد وقيل أسعد وكنيته أبو بكر قال قتادة ذم الله سبحانه قوم تبع ولم يذمه (كل كذب الرسل) التثوين عوض عن المضاف اليه أي كل واحد من هؤلاء المذكورين كذب رسوله الذي أرسله الله اليه وكذب ما جاء به من الشرع وكان بعض النحاة يجيز حذف تنوينها وابناءها على الضم كالمغايات كقيل وبعد ذلك لا في الرسل يكون للعهد كما سبق أول الجنس أي كل طائفة من هذه الطوائف كذبت جميع الرسل لان من كذب رسولا فكأنه كذب جميعهم وافراد النصارى في كذب باعتمار افظ كل وفي هذا امانة رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه قيل له لا تحزن ولا تتكبر نعم لك كذب هؤلاء لان في هذا شأن من تقدمك من الانبياء فان قومهم كذبوهم ولم يصدقهم الا القليل منهم والمراد بالكلمة هنا التكثير كما في قوله تعالى وأوتيت من كل شيء نفهي باعتبار الغلب (حق وعيد) حذف الياء وبقيت الكسرة دليل على أي وجب عليهم وعيدى وحقت عليهم كلمة العذاب وحل بهم ما قدره الله عليهم من الخسف والمسخ والاهلاك بالانواع التي أنزلها الله بهم من عذابه (أفعمينا بالخلق الاول) الاستفهام للتقريع والتوبيخ والجملة ستانسة لتدبر أمر البعث الذي أنكرته الامم أي أفعمينا بالخلق حين خلقناهم أولا ولم يكفونوا شيئا فكيف نجزعن عنهم يقال عيت بالامر اذا عجزت عنه ولم تعرف وجهه قال ابن عباس يقول لم يعيننا الخلق الاول قول الكاذبون في معناه لم نعجز عن الابداء

بكم العذاب وهذا السياق أشبه من سياق البراز وأج يعلى والله تعالى أعلم وقد أورد هذه النسخة الامام محمد بن اسحق بن يسار في كتاب السيرة على خلاف هذا الحديث فقال حدثني يزيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي قال حدثت ان عتبة بن ربيعة وكان سميا قال له ما هو جالس في نادى قريش ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في المسجد وحده يا معشر قريش الا أقوم الى محمد فأكلمه وأعرض عليه أمور العدا ان يتبل بعضهم افنعم عليه أي اشاء ويكف عنا وذلك حين أسلم حذرة رضي الله عنه ورأوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزيدون ويكثرون فقالوا بلى يا أبا الوليد فقدم اليه فكلما فقام اليه عتبة حتى جلس الى رسول الله صلى الله عليه

وسلم فقال يا ابن أخي انك منا حيث علمت من السطة في العشرة والمكان في النسب وانك قد اتيت قومك بأمر عظيم فزمتهم
جاعتهم وسفهت به أحلامهم وعبت به آلهتهم ودينهم وكفرت به من مضي من آياتهم فاسمع مني أعرض عليك أمورا تنظر فيها العباد
تقبل منها بعضهم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم قل يا ابا الوليد اسمع قال يا ابن أخي ان كنت انما تريد بما جئت به من هذا
الامر ما لا يجعل لك من اموالنا حتى تكون اكثرنا ملاوا وان كنت تريد به شرفا سودناك علينا حتى لا نقطع امر ادولك وان كنت
تريد به ملكا ملكك علينا وان كان هذا الذي يأتيك رثيا (٧٨) تراه لا تستطيع رده عن نفسك طمنا لك الاطباء وبذلنا فيه

أموالنا حتى نبرئك منه فانه ربما
غلب التابع على الرجل حتى
يداوى منه أو كما قال له حتى اذا
فرغ عتبة ورسول الله صلى الله
عليه وسلم يستمع منه قال افرغت
يا ابا الوليد قال نعم قال فاستمع مني قال
افعل قال بسم الله الرحمن الرحيم
حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب
فصلت آياته قرآنا عريبا لقوم
يعلمون بشيرا ونذيرا فاعرض
اكثرهم فهم لا يسمعون ثم مضى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيها وهو يقرأها عليه فلما
سمع عتبة أنصت لها والى يديه
خلف ظهره معتد اعلم ما يستمع
منه حتى انتهى رسول الله صلى
الله عليه وسلم الى السجدة منها
فسجد ثم قال قد سمعت يا ابا الوليد
ما سمعت فانت وذلك فقام عتبة
الى اصحابه فقال بعضهم لبعض
تخلف بالله لقد جاءكم ابو الوليد بغير
الوجه الذي ذهب به فلما جلس
اليهم قالوا ما وراءك يا ابا الوليد
قال ورائي اني سمعت قولاً والله
ما سمعت مثله قط والله ما هو
بالسحر ولا بالشعر ولا بالكهانة

فلا تنجز عن الاعادة قرأ الجمهور بكسر الياء الاولى بعدها ناء ساكنة وقرئ بتشديد الاء
من غير اشباع ثم ذكر سبحانه انهم في شك من البعث فقال (بل هم في لبس من خلق
جديد) أي في شك وشبهة وحيرة واختلاط من خلق مستأنف وهو بعث الاموات لما
فيه من مخالفة العادة وتذكير خلق لتفخيم شأنه والايذان بأنه حقيق بان يبحث عنه ومهم
بعرفته ومعنى الاضراب انهم غير متكررين لقدرة الله على الخلق الاول بل هم في لبس من
خلق جديد قد لبس عليهم الشيطان وحيرهم بذلك نسو له لهم ان احياء الموتى امر خارج
عن العادة فتر كوا ذلك الاستدلال الصحيح وهو ان من قدر على الانشاء كان على الاعادة
أقدر (ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه) هذا كلام مبتدأ يتضمن ذكر
بعض القدرة الربانية والمراد بالانسان الجنس وقيل آدم ونعلم حال بتقدير نحن والخلق
اسمية ولا يصح أن يكون ونعلم حالا بنفسه لانه مضارع مثبت بآمره الواو ومصدرية
أو موصولة كافي البيضاء وكقولك صوت بكذا أو همس به أو التبعذية أي نعلم
وسوسة نفسه له أو نعلم الامر الذي تحدثه نفسه به فالنفس تجعل الانسان قائما به الوسوسة
والوسوسة هي في الاصل الصوت الخفي والمراد بها هنا ما يتخيل في سره وقلبه وضميره أي
حديث النفس وهو ما ليس فيه صوت بالكلية لكن مناسبة للامعنى الاصلي الخفاء في كل
أي نعلم ما يخفي ويكون في نفسه ومن استعمال الوسوسة في الصوت الخفي قول الاعشى
« تسمع للعلی وسواها اذا انصرفت * فاستعمل لما خفي من حديث النفس
(ونحن اقرب اليه) أي الى الانسان لان ابعاضه واجزاءه يحجب بعضها وبعضها ولا يحجب
على الله شيء (من جبل الوريد) هو جبل العاتق وهو متمدن ناحية خلقه الى عاتقه
وهو ما وريدان أي عرفان عن عيين وشمال وقال الحسن الوريد الوتين وهو عرق معلق
بالقلب وهو شميل للقرب بقرب ذلك العرق من الانسان أي نحن اقرب اليه بالعلم من
جبل وريده لا يخفي علينا شيء من خفياته فكان ذاته قريبة منه كما يقال الله في كل مكان
أي بعلمه فانه سبحانه منزله عن الامكنة وحاصله انه تجوز بقرب الذات عن قرب العلم قاله
الكرخي والاضافة يمانية أي جبل من الوريد وقيل الجبل هو نفس الوريد فهو من باب
مسجد الجامع سمي وريدا لان الروح ترد اليه وخوف العنق الوريد وفي القلب الوتين وفي
الظهر الابهري وفي الذراع والفخذ الاكل والنساء وفي الخصر الاسيل وفي الخازن الوريد

بامعشر قريش أطبعوني واجعلوا لي خاوا بين الرجل وبين ما هو فيه فاعتزلوه فوالله ليكون لقوله
الذي سمعت بنافان تصبه العرب فقد كفيتموه بغيركم وان يظهر على العرب فلكم ملككم وعزكم وكنتم اسعد الناس به قالوا
سحرك والله يا ابا الوليد بل انه قال هذا راى فيه فاصنعوا ما بدا لكم وهذا السياق اشبه من الذي قبله والله اعلم (قل انما انا بشر
مثلكم يوحى الى انما الهكم اله واحد فاستقيموا اليه واستغفروه وبل للمشركين الدين لا يؤتون الا كما وهبنا بالآخره هم كافرون
ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر غير ممنون) يقول تعالى قل يا محمد لهؤلاء المكذبين المشركين انما انا بشر مثلكم يوحى

الى انما الهكم الواحد لا كما عبدونه من الاله نام والانداد والارباب المتفرقين انما الله واحد فاستقيوا اليه اى اخاصوا له
العبادة على منوال ما امركم به على السنة الرسل واستغفروا لى سالف الذنوب وويل للمشركين اى دمار لهم وهلاك عليهم الذين
لا يؤتوا الزكاة قال على بن ابى طلحة عن ابن عباس يعنى الذين لا يشهدون ان لا اله الا الله وكذا قال عكرمة وهذا كقوله تبارك
وتعالى قد افلح من زكاهما وقد خاب من دساها وكقوله جلت عظمتة قد افلح من تركى وكراسم ربه فصلى وقوله عز وجل وقل
هل لك الى ان تركى والمراد بالزكاة ههنا تطهارة النفس من الاخلاق الرذيلة (٧٩) ومن اهتم ذلك تطهارة النفس من الشرك

وزكاة المال انما سميت زكاة لانها
تطهره من الحرام وتكون سببا
لزيادته وبركته وكثرة نفعه
وتوفيقه الى استعماله فى الطاعات
وقال السدى وويل للمشركين
الذين لا يؤتوا الزكاة اى
لا يؤدون الزكاة وقال معاوية بن
قررة ايس هم من اهل الزكاة وقال
قتادة ينعون زكاة أموالهم وهذا
هو الظاهر عند كثير من المفسرين
واختاره ابن جرير وفيه نظر لان
ايجاب الزكاة انما كان فى السنة
الثانية من الهجرة الى المدينة على
ما ذكره غير واحد وهذه الآية
مكية اللهم الا ان يقال لا يبعد ان
يكون أصل الصدقة والزكاة كان
مأمور به فى ابتداء البعثة كقوله
تبارك وتعالى واتوا حققه يوم
حصاده فاما الزكاة ذات النصاب
والمقادير فانما بين أمرها بالمدينة
ويكون هذا جاعبا بين القولين كما
ان أصل الصلاة كان واجبا قبل
طلوع الشمس وقبل غروبها فى
ابتداء البعثة فلما كان ليلة
الاسراء قبل الهجرة بسنة ونصف
فرض الله تعالى على رسوله صلى

العرف الذى يجرى فيه الدم ويصل الى كل جزء من أجزاء البدن وهو بين الحلق والعباوين
وقال الزنجشبرى انهم ماوريدان يكتنفان بصفتى العنق فى مقدمهما متصلان بالوتين
يردان من الرأس اليه قال أبو السعود وهو عرق متصل بالقلب اذا قطع مات صاحبه وقيل
المعنى نحن أقرب اليه بنود قدر تما فيه ويجرى فيه أمرنا كما يجرى الدم فى عروقه وقد
أخرج ابن مردويه عن أبى سعيد عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال نزل الله من ابن آدم
أربع منازل هو أقرب اليه من حبل الوريد وهو يحول بين المرء وقلبه وهو أخذ بناصية كل
دابة وهو معهم أينما كانوا وقال أبو سعيد فى حبل الوريد هو عروق العنق وعنه هو نياط
القلب قال القشبرى فى هذه الآية هيبة وفزع وخوف لقوم وروح وأنس وسكون قاب
لقوم ذكره الخطيب ثم ذكر الله سبحانه انه مع علمه به وكل به ملكين يكتبان ويحفظان عليه
عمله الزام للجنة فقال (اذ) أى اذ كراذ (يتلقى المتلقيان) ويجوز أن يكون الظرف
منتصبا بما فى أقرب من معنى الفعل والمعنى انه أقرب اليه من حبل وريده حين يتلقى
المتلقيان وهما الملكان الموكلان به وبما يلفظه وبما يعمل به أى يأخذان ذلك وينتبهانه
والتلقى اخذ وقيل التلقى التألق بالحفظ والكتابة والمعنى نحن أعلم باحواله غير محتمل
الى الحفظ الموكنين به وانما جعلنا ذلك الزام للجنة وتوكيد اللامر (عن اليسر وعن
الشمال قعيد) قال الحسن وقتادة المتلقيان ملكان يتلقيان عملك أحدهما عن عينك
ويكتب حسناتك والاخر عن شمالك يكتب سيئاتك وقال مجاهد أيضا وكل الله بالانسان
ملكين بالليل وملكين بالنهار يحفظان عمله ويكتبان أثره روى انهم ما قاعدان على ثنيتيه
لسانه فلهما ما وريقه مداما ذكره أبو السعود وانما قال قعيد ولم يتل قعيدان وهما
اثنان لان المراد عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد فخذى الاول لدلالة الثانى عليه كذا
قال سيبويه وقال الانخس والفراء ان لفظ قعيد يصلح للواحد والاثنين والجمع ولا يحتاج
الى تقدير فى الاول قال الجوهري وغيره من أئمة اللغة والنحو فعيل وفعل مما يستوى فيه
الواحد والاثنان والجمع والقعيد المقاعد كالجليس يعنى المجالس لفظا ومعنى (ما يلفظ
من قول الاله رقيب عتيد) أى ما يتسكلم من كلامه فيلفظه ويرميح من فيه الاله ذلك
اللافظ ثلاث يرقب قوله ويكتبه والرقب الحافظ المتبع لامور الانسان الذى يكتب
ما يقوله من خير وشر فكاتب الخير هو ملك اليمين وكاتب الشر ملك الشمال والعتيد

الله عليه وسلم الصلوات الخمس وفصل شروطها واركانها وما يتعلق بها بعد ذلك شيئا وشيئا والله أعلم ثم قال جل جلاله بعد ذلك ان
الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون قال مجاهد وغيره غير متطوع ولا محبوب كقوله تعالى ما كُنْتم فيها أبدا وكقوله
عز وجل عطاء غير مجد وذلك قال السدى غير ممنون عليهم وقد رد عليه هذا التفسير بعض الأئمة فان المنية لله تعالى على اهل الجنة
قال الله تبارك وتعالى بل الله عين عليهم أن هذا كمال الايمان وقال اهل الجنة فى الله علمنا وانا عذاب السعير وقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم الا ان يتغمدنى الله برحمة منه وفصل (قل أنتم كنتم تكفرون بالذى خلقى الارض فى يومين وتجهلون له أبدا

ذلك رب العالمين وجعل فيها راسي من فوقها وبارك فيها وقد فيها أقواتها في أربعة أيام سواء للابلين ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللارض انبسطا طوعا أم وكها قالتا انبسطا طوعا من سبع سموات في يومين وأوحى في كل سماء أمرا وزينا السماء الدنيا عجايب وحفظ ذلك تقدير العزيز العليم هذا انكار من الله تعالى على المشركين الذين عبدوا معه غيره وهو الخالق لكل شيء القاهر لكل شيء المقتدر على كل شيء فقال قل أنتم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين وتجعلون له أنداد أي نظراء وأمثالاً لتعبدونهم معه ذلك رب العالمين (٨٠) أي الخالق للأشياء عو رب العالمين كلهم وهذا المكان فيه تفصيل لقوله تعالى

الحاضر المهيأ قال الجوهري العتيد المهيأ يقال عتيدت عتيدا أو قاعدت عتيدا أي أعيد ومنه واعتدت لهم مأكلا والمراد ههنا أنه معد لا كتابة مهيأ لها أو الأفراد في رقيب عتيد مع إطلاعهم معا على ما صدر منه لما ان كلامهم ما رقيب لما قوض إليه لا لما قوض لصاحبه كما ينبغي عند قوله عتيد وتخصيص القول بالذكريات الحكيمة في الفعل بدلالة النص يعلم ان كلامهم ما يقال له رقيب عتيد ويعلم من هذه الآية ان المسلمين معدان لذلك بخلاف الأولى فإنه لا يعلم منها ذلك وأيضا يعلم من هذه صريحا ان الملائكة يسهط كل لفظ ولا يعلم ذلك من الأولى قال أبو سعيد في الآية يكتب كل ما تكلم به من خيرا وشر حتى انه يكتب قوله أ كات شربت ذهبت جئت رأيت حتى اذا كان يوم الخسيس عرض قوله وعبد له فأقر منه ما كان من خيرا وشر وألقى سائر ذلك قوله يجوز الله ما يشاء وثبت وقال ابن عباس انما يكتب الخير والشر لا يكتب يا غلام أسرج الفرس يا غلام اسقني الماء وقد ثبت في الصحيحين وغيرهم ما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله يغفر لهذه الأمة ما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو تتركه وعن عمرو بن ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله عند لسان كل قائل فليستق الله عبد وليتظروا يقول آخر جه أجدوا أبو نعيم والبيهقي في الشعب وابن أبي شيبة وأخرج الحكيم الترمذي عن ابن عباس مر فوعا من له وجاءت سكرة الموت لما بين سبحانه ان جميع أعمالهم محفوظة مكتوبة يذكر بعده ما ينزلهم من الموت والبعث وما يفرغ عليه من الأحوال والأحوال وقد عبر عن وقوع كل منها بصيغة الماضي ايذاً بتحقيقه أو غابة أو استترافا والمراد بسكرة الموت شدته وعمرته التي تعني الانسان وتغلب على عقله ومعنى (بالحق) انه عند الموت يتضح له الحق ويظهر له صدق ما جاءت به الرسل من الأخبار بالبعث والوعود والوعيد وقيل الحق هو الموت نفسه وقيل في الكلام تقديم وتأخير أي وجاءت سكرة الحق بالموت وكذا قرأ أبو بكر الصديق وابن مسعود والسكرة هي الحق فأضيفت الى نفسها الاختلاف اللفظي وقيل الباء للملابسة كالتي في قوله ثبت بالدهن أي متلبسة بالحق أي بحقيقة الحال وقيل بالحق من أمر الآخرة حتى يراه المتكبر لها عيانا وهو نفس الشدة قاله الجلال المحلى وقال القاري لم يظهر لي معنى هذه العبارة ويمكن أن يقال الضمير في قوله هو راجع لأمر الآخرة والمراد بالشدة الأمر الشديد وهو أحوال الآخرة فعلى هذا تكون هذه الجملة تفسيرا لقوله من

خلق السموات والارض في ستة أيام فنصل ههنا ما يخص بالارض مما يختص بالسماء فذكر انه خلق الارض أولا لانها كالاساس والاصل ان يبدأ بالاساس ثم بعده بالسقف كما قال عز وجل هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات الآية فأما قوله تعالى أنتم اشد خلقا أم السماء بناها رفع سمكها فسواها وأغطش ليلها وأخرج ضحاها والارض بعد ذلك دحاها اخرج منها ماءها ومرعاها والخيال أرساها متاعا لكم ولا نعما لكم في هذه الآية أن دحا الارض كان بعد خلق السماء فالدحو هو مفسر بقوله اخرج منها ماءها ومرعاها وكان هذا بعد خلق السماء فاما خلق الارض فقبل خلق السماء بالنص وبهذا اجاب ابن عباس رضي الله عنه فيما ذكره البخاري عند تفسير هذه الآية من صحيحه فانه قال وقال المنهال عن سعيد بن جبير قال قال رجل لابن عباس رضي الله عنهما اني لا جند في القرآن اشياء

تختلف على قال فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون ولا يكتفون الله امر حديثا والله ربنا ما كنا مشركين فقد كتموا في هذه الآية وقال تعالى أنتم اشد خلقا أم السماء بناها الى قوله والارض بعد ذلك دحاها فذكر خلق السماء قبل الارض ثم قال تعالى قل أنتم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين الى قوله طاعتين فذكر في هذه خلق الارض قبل خلق السماء قال وكان الله غفرا رحيم اعزير احكامها جميعا بصير افكائها كان ثم مضى فقال ابن عباس رضي الله عنهما فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون في النفخة الاولى ثم ينفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض

الامن شاء الله فلا انساب بينهم عند ذلك ولا يتساءلون في النسخة الاخرى وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون وأما قوله والله ربنا ما كنا مشركين ولا يكتمون الله حديثا فان الله تعالى يغفر لاهل الاخلاص ذنوبهم فيقول المشركون تعالوا نقول لم تكن مشركين فيجتنبون على أفواههم فتسقط أيديهم فعند ذلك يعرف ان الله تعالى لا يكتف حديثا وعنده يود الذين كفروا الآية وخلق الارض في يومين ثم خلق السماء ثم استوى الى السماء فسواهن في يومين آخرين ثم دحى الارض ودحيا ان أخرج منها الماء والمرعى وخلق الجبال والرمال والجناد والاسكاف وما بينهما في يومين آخرين (٨١) فذلك قوله تعالى دحاها وقوله خلق الارض في يومين

خلق الارض وما فيها من شئ في أربعة أيام وخلق السموات في يومين وكان الله غفورا رحيماسمى نفسه بذلك وذلك قوله أى لم يزل كذلك فان الله تعالى لم ير شيأ الا أصاب به الذى أراد فلا يختلف عليك القرآن فان كلاما من عند الله عز وجل قال البخارى حدثني يوسف بن عدى حدثنا عبد الله بن عمرو عن زيد بن أبي نيسة عن المنهال هو ابن عمر والحديث وقوله خلق الارض في يومين يعنى يوم الاحد ويوم الاثنين وجعل فيها راوى من فوقها وبارك فيها أى جعلها مباركة قابله للخير والبذر والغراس وقدر فيها أقواتها وهو ما يحتاج أهلها اليه من الارزاق والا ما كن التى تزرع وتغرس يعنى يوم الثلاثاء والاربعاء فهما مع اليومين السابقين أربعة ولهذا قال فى أربعة أيام سواء للساثنين أى لمن أراد السؤال عن ذلك فلهذا قال فى أربعة أيام سواء للساثنين أى على وفق مراده من له حاجة الى رزق أو حاجة فان الله تعالى قدر له ما هو محتاج اليه وهذا القول يشبه ما ذكره فى قوله تعالى وآتاكم من كل ما سألتموه والله أعلم وقوله تبارك وتعالى ثم استوى الى السماء وهى دحاها وهو بخار الماء المتصاعدا منه حين خلقت الارض فقال لها والارض ائتيا طوعا أو كرها أى استجبيا لأمرى وانفعلافعل طائعتين أو مكرهتين قال الثورى عن ابن جريج عن سليمان بن موسى عن مجاهد عن ابن عباس فى قوله

أمر الآخرة وقيل بالحكمة وقيل بما يؤل اليه أمر الانسان من السعادة والسقاوة (ذلك) أى الموت (ما كنت منه تحيد) أى الذى كنت تميل عنه وتفر منه فى حياتك فلم ينفعك الهرب والفرار يقال حاد عن الشئ يحيد حيوذا وحيدة وحيدة ماله عنه وعدل وقال الحسن تحيد تهرب وقيل تفزع وقيل تكرر وقيل تنفر (ونفخ فى الصور) عبر عنه بالماضى لتحقيق وقوعه وهذه هى النسخة الآخرة للبعث عطف على جاءت سكرة الموت والصور هو القرن الذى ينفخ فيه اسرافيل عليه السلام وهو من العظمة بحيث لا يعلم قدره الا الله وقد التقمه اسرافيل من حين بعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم منتظرا للاذن بالنفخ ذكره الخطيب (ذلك) أى الوقت الذى يكون فيه النفخ فى الصور والفعل كما يدل على المصدر يدل على الزمان أيضا (يوم الوعيد) الذى أوعده الله به الكفار قال مقاتل يعنى بالوعيد العذاب فى الآخرة وخصص الوعيد مع كون اليوم هو يوم الوعد والوعيد جميعا التو به والمعنى يوم تحقق الوعيد وانجاز (وجاءت) فيه (لا كل نفس) من النفوس (معها سائق وشهيد) أى من يسوقها ومن يشهد لها تجابوا واختلف فى السائق والشهيد فقال الضحاك السائق من الملائكة والشهيد من انفسها تة و الايدى والارجل وقال الحسن وقادة سائق يسوقها وشاهد يشهد عليها بعد أولى ونسما ملكان وقيل ذلك جامع بين الوصفين وقال ابن مسلم السائق قرينها من الشياطين سمى سائقا لانه يتبعها وان لم يحبها والشهيد جوارحه وأعماله وقال مجاهد السائق والشهيد ملكان وقيل السائق كاتب السيات والشهيد كاتب الحسنات قال عثمان بن عفان سائق ملك يسوقها الى أمر الله وشهيد ملك يشهد عليها بما عملت قال القرطبي قلت هذا أصح وعن أبى هريرة قال السائق الملك والشهيد العمل وقال ابن عباس السائق الملك والشهيد شاهد عليه من نفسه ثم فى الآية قولان أحدهما انها عامة فى المسلم والكافر وهو قول الجمهور والثانى انها خاصة بالكافر قاله الضحاك ويقال للكافر (لقد كنت فى غفلة من هذا) وبه قال ابن عباس وقال الضحاك المراد بهذا المشركون لانهم كانوا فى غفلة من عواقب أمورهم وقال ابن زيد الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أى لقد كنت يا محمد فى غفلة من الرسالة وقال أكثر المفسرين المراد به جميع الخلق برهم وفاجرهم واختار هذا ابن جرير لانه ما من أحد الا وله اشتغال ماعن الآخرة قرأ الجمهور بفتح التاء من كنت

(١١ - فتح البيان تاسع) والطيا السة بالرى وقال ابن عباس وقادة السدى فى قوله تعالى سواء للساثنين أى لمن أراد السؤال عن ذلك وقال ابن زيد معناه وقدر فيها أقواتها فى أربعة أيام سواء للساثنين أى على وفق مراده من له حاجة الى رزق أو حاجة فان الله تعالى قدر له ما هو محتاج اليه وهذا القول يشبه ما ذكره فى قوله تعالى وآتاكم من كل ما سألتموه والله أعلم وقوله تبارك وتعالى ثم استوى الى السماء وهى دحاها وهو بخار الماء المتصاعدا منه حين خلقت الارض فقال لها والارض ائتيا طوعا أو كرها أى استجبيا لأمرى وانفعلافعل طائعتين أو مكرهتين قال الثورى عن ابن جريج عن سليمان بن موسى عن مجاهد عن ابن عباس فى قوله

تعالى فقال ليا والارض انما طوعا أو كرها قال قال الله تبارك وتعالى للسموات اطلعي شمسي وقرري ونبجي ووقال للارض سقني
انهارك واخرجي غمارك فقالتا اتيانا طائعين واختاره ابن جرير رحمه الله قالنا اتيانا طائعين أي بل نستجيب لك مطيعين بما
فينا مما تريد خلقه من الملائكة والجن والانس جميعا مطيعين لك حكاية ابن جرير عن بعض أهل العربية قال وقيل تنزل بلالين
معادله من يعقل بكلامهما وقيل ان المتكلم من الارض بذلك هو مكان الكعبة ومن السماء ما يامتنه منها والله أعلم وقال
الحسن المصري لو أي يا عليه أمره لعذبهم بما عذابا (٨٢) يجذبان المهر رواه ابن أبي حاتم فقضاهن سبع سموات في يومين

وفتح الكاف في غطاءك وبصرتك حسلا على ما في لفظ كل من التذكير وقرئ بالكسرى
الجميع على المراد النفس (فكشفنا عنك غطاءك) الذي كان في الدنيا يعني رفعنا الحجاب
الذي كان بينك وبين أمور الآخرة ورفعنا ما كنت فيه من الغفلة عن ذلك وقال ابن عباس
الحياة بعد الموت قال البيضاوي الغطاء الحاجب لأمور المعاد وهو الغفلة والاهتمام
في المحسوسات والافهام وقصور النظر عليها قال السدي المراد بالغطاء انه كان في بطن
أمه فولد وقيل انه كان في القبر فنشر والاول أولى (قبصرك اليوم حديد) أي نافذ تبصر
بما كان يخفى عليك في الدنيا وتذكر به ما أنكرته فيه أو البصر قيل هو بصر القلب وقيل
بصر العين وقال مجاهد بصرك أي لسان ميزانك حين توزن حسناتك وسيئاتك وبه قال
الضحاك (وقال قرينه) أي قال الملاك الموكل به وهو الرقيب السابق ذكره قد تقدم انه
كاتب الحسنات وكاتب السيئات وان للانسان رقيمين وهما العتيدان فافرادهما وأبو له بك
حرفي الرقيب وفي الشهاب وزاده ان المراد بالقرين الجنس ولوجعلت الخطيئات السابقة
للكافر لكان في آفة افراد القرين ظاهرا (هذا مادي) أي عندي بن كتاب عملك وما موصولة
أو نكرة كل عتيد حاضر قديما به كذا قال الحسن وقتادة والضحاك وقال ابن عباس
قرين ابن أبي شوشة وقال مجاهد ان الملاك يقول للرب سبحانه هذا الذي وكنتي به من بني آدم
قد أحضرته وأحضرت ديوان عمله وروى عنه انه قال ان قرينه من الشيطان يقول ذلك
أي هذا ما قديما به لك باغوائى واضلا لي وقال ابن زيد ان المراد هنا قرينه من الانس وعتيد
حرف فوع على انه صفة لما ان كانت موصوفة وان كانت موصولة فهو خير (ألقيا في جهنم)
هذا خطاب من الله عز وجل للسائق والشهيد قال الزجاج هذا أمر للملكين الموكلين به
وقيل هو خطاب للملكين من خزنة النار وقيل هو خطاب لواحد على تنزيل تشبيه القاعل
منزلة تشبيه الفعل وتكريره قال الخليل والاختفاء هذا كلام العرب الصحيح ان مخاطبة
الواحد بلفظ الاثنين يقولون ارحلها وازجرها وخذها واطلقها للواحد قال القرطبي
العرب تقول للواحد قوما عينا وأصل ذلك ان أدنى أعوان الرجل في ابله وغنمه ورفقته
في سفره اثنان يخبري كلام الرجل للواحد على ذلك ومنه قولهم في الشعر للواحد خيل
قال المازني قوله ألقيا يدل على ألقى قال المبرده تشبيه على التوكيد فتاب ألقيا مناب
ألقى القأوالا فليست للتثنية لاحقيقة ولا ضرورة بل هي منقابلة عن نون التوكيد

أي فنسرع من تسويتين سبع
سموات في يومين أي آخرين وهما
يوم الخميس ويوم الجمعة وأوحى
في كل سماء أمرها أي ورتب مقورا
في كل سماء ما يحتاج اليه من
الملائكة وما فيه من الاشياء التي
لا يعلمها الا هو زينا السماء الدنيا
بصايب وهي الكواكب المنيرة
المشرقة على الارض وحفظ أي
حرسا من الشياطين ان تستمع الى
الملائكة الاعلى ذلك تقدير العزيز
العليم أي العزيز الذي قد عز كل شيء
فغلبه وقهره العليم بجميع حركات
المخلوقات وسكانهم قال ابن جرير
حدثنا هناد بن السري حدثنا
أبو بكر بن عباس عن أبي سعيد
البحالي عن عكرمة عن ابن عباس
قال هناد قرأت سائر الحديث
ان اليهود أدت النبي صلى الله عليه
وسلم فسالته عن خلق السموات
والارض فقال صلى الله عليه وسلم
خلق الله تعالى الارض يوم الاحد
ويوم الاثنين وخلق الجبال يوم
الثلاثاء وما فيه من منافع وخلق
يوم الاربعاء الشجر والماء والمداين
والعمران والخراب فهذه أربعة

قل أشرككم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين وتجعلون له أنداد ذلك رب العالمين وجعل فيهما رواسي الخفيفة
من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام سواء للسائلين لمن سأله قال وخلق يوم الخميس السماء وخلق يوم الجمعة النجوم
والشمس والقمر والملائكة الى ثلاث ساعات بقيت منه وفي الثانية ألقى الآفة على كل شيء مما ينفع به الناس وفي الثالثة
آدم وأسكنه الجنة وأمر ابليس بالسجود له وأخرجه منها في آخر ساعة ثم قالت اليهود ثم ماذا يا محمد قال ثم استوى على العرش
قالوا أقدأصبحت لوأتممت قالوا ثم استراح فغضب النبي صلى الله عليه وسلم غضبا شديدا فنزل ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما

في ستة أيام وما مسنا من لغوب فاصبر على ما يقولون هذا الحديث فيه غرابة فاما حديث ابن جريج عن اسمعيل بن أمية عن أيوب ابن خالد عن عبد الله بن رافع عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي فقال خلق الله التربة يوم السبت وخلق فيها الجبال يوم الأحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المكر يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الأربعاء وبث فيها الدواب يوم الخميس وخلق آدم بعد العصر يوم الجمعة آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات يوم الجمعة فيما بين العصر إلى الليل فقد رواه مسلم والنسائي في كتابيه - ما من حديث ابن جريج به وهو من غرائب (٨٣) الصحيح وقد عدله البخاري في التاريخ فقال

رواه بعضهم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن كعب الاحبار وهو الأصح (فإن أعرضوا فقل أنذركم صاعقة مثل صاعقة عاد وعودا ذجاء تمسم الرسل من بين أيديهم ومن خلفهم - لا تعلموا إلا الله قالوا الوشا ربنا لا نزل ملائكة فانا بما أرسلتم به كافرون فاما عاد فاستكبروا في الأرض بغير الحق وقالوا من أشد منا قوة أولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة وكانوا بآياتنا يجحدون فأرسلنا عليهم - رجحا صرصرا في أيام نحسات لنذيقهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أشد - هم لا ينصرون وأما عود فهدى ناهم فاستجبوا العمى على الهدى فأخذتهم صاعقة العذاب الهون بما كانوا يكسبون ونحيينا الذين آمنوا وكانوا يتقون يقول تعالى قل يا محمد لهؤلاء المشركين المكذبين بما جئتم به من الحق إن أعرضتم عما جئتمكم به من عند الله تعالى فإني أنذركم حلول نقمة الله بكم كما حلف بالأمم المضيين من المكذبين بالمرسلين

الخفيفة على حد قوله وأبدلنا بعد فتح الفاء وفقا كما تقول في نقن قننا وأجرى الوصل مجرى الوقف كنفعا ويؤيد قراءة الحسن في الشواذ القيانون التوكيد الخفيفة ولم يقرأهم هذه القراءة أحد من السبعة وقال الكرخي الخطاب للملكين السائق والشهيد على ما عليه الأكثر وهو الظاهر (كل كفار) للتم (عنيد) مجانب للإيمان معاندا له قال مجاهد وعكرمة العنيد المعاند للحق وقيل المعرض عن الحق يقال عنده عنيد بالكسر عنودا إذا خالف الحق وردده وهو يعرف (مناخ الخير) لا يبدل خيرا ولا يؤدي زكاة مفروضة أو كل حق يجب عليه في ماله (معتد) ظالم لا يقرب توحيد الله (مرتب) شاك في الحق من قولهم أرب الرجل إذا صار ذاريب (الذي جعل مع الله الها آخر) بدل من كل أو من صوب على الذم أو يدل من كنفار أو مرفوع بالابتداء والخبر (فالقيا في العذاب الشديد) أي النار تأكيذا للأمر الأول أو بدل منه (قال قرينه ربنا ما أطغيته) مستأنفة إيمان ما يقوله القرين والمراد به هنا الشيطان الذي قبض له هذا الكافر أنكر أن يكون أطغاه ثم قال (ولكن كان في ضلال بعيد) عن الحق فدعوته فاستجاب لي ولو كان من عبادة الخالصين لم أقدر عليه وقيل إن قرينه الملك الذي كان يكتب سيئاته وان الكافر يقول رب أندأ عجلي فيحييه بهذا كذا قال مقاتل وسعيد بن جبير والاول أولى وبه قال الجمهور (قال تعالى) لا تختصموا الذي) مستأنفة كأنه قيل لماذا قال الله فقيل قال لا تختصموا لدى بعض الكافرين وقرناهم - مناهم سبحانه عن الاختصاص في مواقف الحساب قال ابن عباس انهم اعتذروا بغير عذر فأبطل الله حجتهم ورد عليهم قولهم (وقد قدمت اليكم بالوعيد) بإرسال الرسل وانزال الكتب والباء من يذلتا كيدا وعلى تذهين قدم معنى تقدم قيل ان سفعول قدمت اليكم هو قوله ما يبدل أي وقد قدمت اليكم - ذا القول متلبسا بالوعيد وهذا بعيد جدا (ما يبدل) أي ما يغير (القول لدى) في ذلك أي لا خلف لرعيدي بل هو كاش لا محالة وقد قضيت عليكم بالعذاب فلا تبدل له وقيل هذا القول هو قوله من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلهما وقيل هو قوله لا ملأ جهم من الجنة والناس أجمعين وقيل المراد بالقول هو الوعيد بتخليد الكافر في النار ومجازاة العصاة على حسب استحقاقهم وقال الفراء وابن قتيبة معنى الآية انه ما يكذب عندي بزيادة في القول ولا ينقص منه لعل بالغيث وهو قول الكلبي واختاره

صاعقة مثل صاعقة عاد وعودا أي ومن شاكهم ما من فعل كفعلهما الذجاء تمسم الرسل من بين أيديهم ومن خلفهم كقوله تعالى وإذا كرأعنا إذا نذر قومك بالاحقاف وقد حلت النذر من بين يديه ومن خلفه أي في القرى المجاورة لبلادهم بعث الله اليهم الرسل يأمرهم بعبادة الله وحده لا شريك له ومبشرين ومنذرين ورأوا ما أحل الله باعدائهم من النقم وما ألبس أوليائه من النعم ومع هذا آمنوا ولا صدقوا بل كذبوا ووجدوا وقالوا الوشا ربنا لا نزل ملائكة أي لو أرسل الله رسلا - كانوا ملائكة من عنده فانا بما أرسلتم به أي أيما البشر كافرون أي لا تتبعكم وأنتم بشر مثلنا قال الله تعالى فاما عاد فاستكبروا في الأرض أي بغوا وعتوا وعصوا

وقالوا من أشد ما قوة أي شئ أو أشد تركيبهم وقواهم واعتقدوا أنهم يتعنون بهم من بأس الله ولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة أي أنما يتفكرون فيمن يارزون بالعداوة فإنه العظيم الذي خلق الأشياء وركب فيها قواها الخاملة لها وإن بكت شديد كما قال عز وجل والسما بيننا وبينهم وبيننا ما يردون فبارزوا الخبار بالعداوة وجدوا باآته وعصا ورسوله فلهذا قال فارسلنا عليهم ريمحاصر صرا قال بعضهم وهي الشديدة الهبوب وقيل الباردة وقيل هي التي لا يصوت والحق أنها متصفة بجميع ذلك فأنها كانت ريمحاشد قويه لتكون عقوبتهم من جنس (٨٤) ما اغتروا به من قواهم وكانت باردة شديدة وكانت ذات صوت مزمع

ومنهم من سمي النهر المشهور بسيلاد المشرق صرصر القوة صوت جريه وقوله تعالى في أيام تحسات أي متتابعات سبع ليال وثمانية أيام حسوما كقوله في يوم نحس أي ابتدوا بهذا العذاب في يوم نحس عليهم واستمر بهم هذا النحس سبع ليال وثمانية أيام حسوما حتى أبادهم عن آخرهم واتصل بهم خزي الدنيا بعذاب الآخرة ولهذا قال لنذيقهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أخرى أي أشد خزي بهم وهم لا ينصرون أي في الآخرة كالم ينصروا في الدنيا وما كان لهم من الله من واق يقيمهم العذاب ويذرا عنهم النكال وقوله عز وجل وأما ثمود فهديناهم قال ابن عباس رضي الله عنهما وأبو العالية وسعيد ابن جبيرة وقادة والسدي وابن زيد بينا لهم وقال الثوري دعوناهم فاستجبوا العمى على الهدى أي بصبرناهم وبيننا لهم ووخناهم الحق على لسان نبيهم صالح عليه الصلاة والسلام فخالقوه وكذبوه وعقروا ناقة الله تعالى التي جعلها آية وعلامة على صدق نبيهم

الواحدى لانه قال لى ولم يقل ما يدل قولى قيل والمعنى لا تطمعوا أنى أبذل وعبدى والعقوع بعض المذنبين لبعض الأسباب ليس من التبديل فان دلائل العقوفى حق عصاة المذنبين تدل على تخصص الوعيد ولا تخصيص فى حق الكافر قال عبيد على عومه فى حقهم والاول اولى (وما أناب ظلام للعبيد) أى لا أعذبهم ظلماً بغير جرم اجترؤوا ولا ذنب أذنبوه وقال ابن عباس فى الآية ما أناب بعد ذنب من لم يجترم ولما كان فى الظلام لا يستلزم نفي مجرد الظلم قيل انه هنا بمعنى الظالم كالتمازيعى التامر وقيل ان صيغة المبالغة لتأكيد هذا المعنى بآراما ذك من التعذيب بغير ذنب فى معرض المبالغة فى الظلم وقيل صيغة المبالغة لرعاية جمعية العبيد من قولهم فلان ظالم لعبيده وظالم لعبيده وقيل ظالم بمعنى ذى ظلم لقوله لا ظلم اليوم واذالم يظلم فى هذا اليوم فمضى الظلم عنه فى غير ذك فلامفهوم له وقيل غير ذلك وقد تقدم الكلام على هذا فى سورة آل عمران وفى سورة الحج (يوم نقول) قرأ الجمهور بالنون وقرئ بالياء وقرئ أقول ويقال والعامل فى الظرف ما يدل القول أو محذوف أى اذ كرم أو أذنبهم يوم نقول (لجهنم هل امتلأت) وتقول هل من مزيد) قيل هذا الكلام على طريقة التيسيل والتخييل ولا سؤال ولا جواب وبه قال الزمخشري والاولى انه على طريقة التحقيق ولا يمنع من ذلك عقل ولا شرع قال الكرخي جعل الزمخشري هذا من باب المجاز مراد لما وردت حاجت النار والجنسة واشتكت النار الى ربهم ولا مانع من ذلك فقد سيج الحصى وسلم الحجر على النبي صلى الله عليه وسلم ولو فتح باب المجاز فيه لاتسع الخرف قال النسي هذا على تحقيق القول من جهنم وهو غير مستكمل كذا طاق الجوارح والسؤال لتوبيخ الكفار لعلمه تعالى انها قد امتلأت أم لا وقال الواحدى قال المفسرون أراها الله تصديق قوله لا ملأ من جهنم فلما امتلأت قال لها هل امتلأت وتقول هل من مزيد أى قد امتلأت ولم يبق فى موضع لم يمتلئ وبهذا قال عطاء ومجاهد ومقاتل بن سليمان وقيل ان هذا الاستفهام بمعنى الاستزادة أى انها تطلب الزيادة على من قد صار فيها وقيل ان المعنى انها طابت ان يراد فى سعتها التضييقها بأهلها والمزيد ما مصدر كالجهد أو اسم مفعول كالمبني فالاول بمعنى هل من زيادة والثاني بمعنى هل من شئ يزيدنيه قال ابن عباس وهى فى من مكان يرادى وأخرج البخارى ومسلم والترمذى وغيرهم عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد

فأخذتهم صاعقة العذاب الهون أى بعث الله عليهم صيحة ورجفة ودلا وهو انابوا وعذابوا كالابما كانوا يكسبون

أى من التكذيب والجحود ونجينا الذين آمنوا أى من بين أظهرهم لم يمسهم سوء ولا نالهم من ذلك ضرر بل نجاهم الله تعالى مع نبيهم صالح عليه الصلاة والسلام بآياتهم وقواهم لله عز وجل (ويوم يحشر أعداء الله الى النار فهم يوزعون حتى اذا ما جاؤوا شاهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذى أنطق كل شئ وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون وما كنتم تستبئرون ان يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثير مما تعملون فذلك

فلنكم الذي ظنتم ربكم أرداكم فاصبحتم من الخاسرين فان بصروا قالوا ثم شوى لهم وان يستعبدوا فاعلمهم من المعتبين يقول تعالى ويوم يحشر أعداء الله الى النار فهم يوزعون أي اذ كل هؤلاء المشركين يوم يحشرون الى النار يوزعون أي تجتمع الزبانية وأولهم على آخرهم كما قال تبارك وتعالى ونسوق الجحيم الى جهنم ورد أي عطا شأوا وقوله عز وجل حتى اذا ما جاؤوها أي وقفوا عليها شهد عليهم معصيتهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون أي بأعمالهم مما قدموه وأخروه لا يكتم منه حرف وقالوا الجلودهم لم شهدتم علينا أي لاموا أعضائهم وجلودهم حين شهدوا عليهم فعند ذلك أجابتهم (٨٥) الأعضاء قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وهو

خلقكم أول مرة أي فهو لا يخاف خلقكم أول مرة أي فهو لا يخاف ولا يمانع والله ترجعون قال الحافظ أبو بكر البزار حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا علي بن قادم حدثنا شريك عن عبيد المكثب عن الشعبي عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم أو تبسم فقال صلى الله عليه وسلم ألا تسألوني عن أي شيء ضحكتم قالوا يا رسول الله من أي شيء ضحكتم قال صلى الله عليه وسلم عجبت من مجادلة العبد ربه يوم القيامة يقول أي رب أليس وعدني أن لا تظلمني قال بلى فيقول فاني لا أقبل على شاهد الأمن نفسي فيقول الله تبارك وتعالى أو أليس كفي بي شهيدا وبالملائكة الكرام الكاتبين قال فيرددها الكلام من أرا قال فيختم على فيه وتكلم أركانه بما كان يعمل فيقول بعد الكن وسحقا عنكم كنت أجادل ثم رواه هو وابن أبي حاتم من حديث أبي عامر الاسدي عن فضيل بن عمر عن الشعبي ثم قال لا نعلم رواه عن أنس رضي الله عنه غير الشعبي وقد أخرجه مسلم والنسائي جميعا عن أبي بكر بن أبي النضر عن

من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فينزوي بعضها الى بعض وتقول قط قط وعزتك وكرمك ولا يزال الى الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقا آخر فيكفيهم في فضول الجنة هذا انقط مسلم وآخر جاءه أيضا من حديث أبي هريرة نحوه وفيه فاما النار فلا تملى حتى يضع الله عليها رجله يقول لها قط قط فيسل معنى القدم هذا القوم المتقدمة الى النار ومعنى الرجل العدد الكثير من الناس وغيرهم وفي الباب أحاديث ومذهب جمهور السلف فيها الايمان بها من غير تأويل ولا تعطيل ولا تكيف ولا تحريف ولا تمثيل وأما رها على ظاهرها وهذا هو الحق الذي لا يحمد عنه قال القرطبي في تذكرة باب ما جاء ان جهنم في الارض وان البحر طبقها روى عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يركب البحر رجل الا غارا وحاج أو معتمر فان تحت البحر نار اذ كره أبو عمرو وضعفه قال ابن عمر لا يتوضأ بماء البحر لانه طبق جهنم وضعفه أبو عمرو أيضا ثم لما فرغ الله سبحانه من بيان حال الكافرين شرع في بيان حال المؤمنين فقال (وأزلفت الجنة) أي قريت وأدريت (للمتقين) الذين اتقوا الشر لا تقربيا (غير بعيد) أو مكانا غير بعيد منهم بحيث يشاهدونها ويرونها في الموقف وينظرون ما فيها مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وقبل المعنى انها زينت لقلوبهم في الدنيا بالترغيب والترهيب فصارت قريبة من قلوبهم والاول أولى وقبل بطوى الله المسافة التي بين المؤمن والجنة فهو التقريب وذلك اكراما للمؤمن وبيان للبر فيه وانه ممن تشي اليه وقيل المراد قرب الدخول فيها لاجتماع القرب المكاني وقيل معنى أزلفت جمعت محاسنها لانها مخلوقة أو ان المعنى قرب حصولها لانها تنال بكلمة طيبة وخص المتقين بذلك لانهم أحق بها (هذا) اشارة الى الجنة التي أزلفت لهم على معنى هذا الذي ترونه من فنون نعيمها (ما توعدون) والجملة بتقدير القول أي يقال لهم هذا ما توعدون قرأ الجمهور بالفوقية وقرئ بالتحسية (لكل أبواب حفيظ) هو بديل للمتقين باعادة الحافظ أو متعلق بقول محذوف هو حال أي مقولا لهم لكل أبواب والابواب الرجوع الى طاعة الله تعالى بالتوبة عن المعاصي وقيل هو المسج وقيل هو الذاك لله في الخلقة قال الشعبي ومجاهد هو الذي يذكر ذنوبه في الخلقة فيستغفر الله منها وقال عبيد بن عمير هو الذي لا يجلس مجلسا حتى يستغفر الله فيه والحفيظ هو الحافظ لذنوبه حتى يتوب منها وقال قتادة هو الحافظ لما استودعه الله من حقه ونعمته قاله مجاهد وقيل

أبي النضر عن عبيد الله بن عبد الرحمن الاشجعي عن الثوري به ثم قال النسائي لا أعلم أحدا رواه عن الثوري غير الاشجعي وليس كما قال كباريت والله أعلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا إبراهيم بن عيسى بن عبيد عن حميد بن هلال قال قال أبو بردة قال أبو موسى ويدي الكافرو المتأفق للحساب فيعرض عليه به عز وجل عمله فيجحد ويقول أي رب وعزتك لقد كتب على هذا الملك ما لم أعمل فيقول له الملك أما علمت في يوم كذا في مكان كذا فيقول لا وعزتك أي رب ما علمت قال فاذا فعل ذلك ختم على فيه قال الاشجعي رضي الله عنه فاني لا حسب أول ما ينطق منه نخذه اليه وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا زهير بن خالد حدثنا حسن

عن ابن ابي عمير قال ذراخ عن أبي الليث عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا كان يوم القيامة عرف الكافر بعمله فجعلوا خاسم فيقول هؤلاء جيرانك يشهدون عليك فيقول كذبوا فيقول أعطاك عشرينك فيقول كذبوا فيقول احلقوا فيحلقون ثم يصمهم الله تعالى وتشهد عليهم ألسنتهم ويدخلهم النار وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أحمد بن إبراهيم حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال سمعت أبي يقول حدثنا علي حدثنا زيد عن مسلم بن صبيح أبي الضحى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لا ينطقون ولا يستدرون ولا يتكلمون حتى يؤذن لهم

هو الحافظ لأمرو الله وقال الضحاك هو الحافظ لوصية الله بالقبول قال ابن عباس - فليظ ذنوبه حتى يرجع عنها وقيل حافظ لحدود الله (من خشي الرحمن بالغيب) بدل أو بيان لكل أبواب أو بدل بعد بدل من المتقين وفيه نظر لانه لا يتكرر البديل والمبدل منه واحد ويجوز أن يكون مر فوعا على الاستئناف والخبر ادخلوها بقدر يقال لهم ادخلوها والخشية انزعاج القلب عند ذكر الخطيئة والخشية بالغيب ان يخاف الله ولم يكن رآه وقال الضحاك والسدي يعني في الخلوة حيث لا يراه أحد قال الحسن إذا أرحى الستر وأغلق الأبواب (وجاء بقلب منيب) أي راجع إلى الله لمخلص لطاعته وقيل بسيرة مرضية وعقيدة صحيحة وقيل المنيب المقبل على الطاعة وقيل السليم (ادخلوها) الجمع باعتبار معنى من أي ادخلوا الجنة (بسلام) أي بسلامة من العذاب وكل مخوف وقيل بسلام من الله أو من ملائكته وقيل بسلامة من زوال النعم وحلول النقم أي متلبسين بها ومع سلام أي ليسلم بعضكم على بعض فالمراد السلام فيما بينهم ولا مانع من حمل الآية الكريمة على كل ذلك (ذلك) إشارة إلى زمن ذلك اليوم الذي حصل فيه الدخول كما قال أبو البقاء وخبره (يوم الخلود) وسماه يوم الخلود لانه لا انقضاء له بل هو دائم أبدا وهذا القول في الدنيا اعلام واخبار وليس ذلك قولاً لا يقوله عند قوله ادخلوها أو أن اطمئنان القلب بالقول أكثر (لهم ما يشاؤون فيها) أي في الجنة ما تشتهى أنفسهم وتلدأعتههم من قبون النعم وأنواع الخير (ولدينا خير) من النعم التي لم تخطر لهم على بال ولا مرت لهم في خيال قبل هو النظر إلى وجهه الكريم قاله جابر وقال أنس يتجلى لهم الرب تبارك وتعالى في كل ليلة جمعة في دار كرامته فهذا هو المزيدي عن علي قال يتجلى لهم الرب عز وجل وقيل ان الصحابة تروى بأهل الجنة فيطرحهم الحور فيقنن نحن المزيدي الذي قال تعالى ولدينا مزيد وفي الباب روايات وأحاديث ثم خوف سبحانه أهل مكة بما اتفق للقرون الماضية قبلهم فقال (وكم أهلكنا قبلهم) أي قبل قريش وبن وافقهم (من قرن) أي أمة كثيرة من الكفار (هم أشد منهم بطشا) أي قوة كعادتهم وغيرهم (فتقبوا في البلاد) قرئ بتشديد القاف على الماضي والتسقيب التثنية عن الأمر والبحث والطلب أي ساروا وتقلبوا فيها واطافوا بقاعها طلبا للهرب وأصلها من النقب وهو الطريق قال مجاهد ضربوا واطافوا وقال النصر ابن شمير دوروا وقال المؤرج تاعدوا والاولى الأولى وقرأ ابن عباس وغيره نقبوا بشج

ثم يؤذن لهم بمختصهون فيجعد الحاد بشر كعب الله تعالى فيحلقون له كما يحلقون لكم فيبعث الله تعالى عليهم حين يجعدون شهداء من أنفسهم وجلودهم وأبصارهم وأيديهم وأرجلهم ويختتم على أفواههم ثم يفتح لهم الأفواه فتخاصم الجوارح فتقول الجوارح أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وهو خلقكم أول مرة وإليه ترجعون فتقر الألسنة بعد الخلود وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن سليمان حدثنا ابن المبارك حدثنا صفوان بن عمرو عن عبد الرحمن بن جبير الحضرمي عن رافع أبي الحسن قال وصف رجلا جحد قال فيشير الله تعالى إلى لسانه فيربو في فيه حتى يلاؤه فلا يستطيع ان ينطق بكلمة ثم يقول لا ربه كلها تكلمني واشهدني عليه فيشهد عليه سمعته وبصره وجلده وفرجه ويدها ورجلاه صنعنا لمننا فعلنا وقد تقدم أحاديث كثيرة وآثار عند قوله تعالى في سورة يس اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا بأيديهم وتشهد أرجلهم عما كانوا

يكسبون بما أعنى عن عادته ههنا وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا سويد بن سعيد حدثنا يحيى بن سليم الطائفي القاف عن أبي خيثم عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه ما قال لما رجعت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مهاجرة الجرح قال ألا تجدون بأعاجيب ما رأيتم بارض الحبشة فقال قسمة منهم لي يا رسول الله بينما نحن جلوس أذمرت علينا عجوز من عمارز رهاينهم فجعل على رأسها قلة من ما عقرت بنتي منهم فجعل إحدى يديه بين كتفيها ثم دفعها فخرت على ركتيها فافانكسرت قلعتها فلما ارتفعت التفتت فقالت سوف تعلم يا عبد الله الكرمي وجمع الأولين والآخرين وتكلمت الأيدي والأرجل عما كانوا

يكنون فسوف تعلم كيف أمرى وأمرنا عند غدا قال يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقت صدقت كيف يقدم الله قوما لا يؤخذ لضيعتهم من شديدهم هذا حديث غريب من هذا الوجه ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب الأحوال حدثنا إسحاق بن إبراهيم حدثنا يحيى بن سليم به وقوله تعالى وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم أي تقول لهم من الأعضاء والجلود حين يلوونهم على الشهادة عليهم ما كنتم تكفون من الذي كنتم تفعلونه بل كنتم تجاهرون الله بالكفر والمعاصي ولا تبالون منه في زعمكم لأنكم كنتم لا تهتقدون أنه يعلم جميع أفعالكم (٨٧) وهذا قال تعالى ولكن ظننتم أن الله

لا يعلم كثيرا مما تعملون وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم أي هذا الظن الفاسد وهو اعتقادكم أن الله تعالى لا يعلم كثيرا مما تعملون هو الذي ألقاكم وأرداكم ربكم فاصبحتم من الخاسرين أي في مواقف القيامة خسرتم أنفسكم وأهلككم قال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن عمار عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله رضي الله عنه قال كنت سميترا بإسناد الكعبة فجاء ثلاثة نفر قرشي وخنساء ثقيفان أو ثقيف وخنساء قرشيان كثير شعهم بطونهم قليل فقه قلوبهم متكلموا بكلام لم أسمعهم فقال أحدهم أترون أن الله يسمع كلامنا هذا فقال الآخر أنا إذا رفعنا أصواتنا سمعنا وإذا لم نرفعه لم يسمعنا فقال الآخر ان سمع منه شيئا سمعناه قال فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم إلى قوله من الخاسرين وهكذا رواه الترمذي عن هذا عن أبي معاوية بإسناده نحوه وأخرجه

القاف مختلفة والنقب هو الخرق والطريق في الجبل وكذا المنقب والمنقبة كذا قال ابن السكيت وجع النقب نقوب وقرئ بكسر القاف شديدة على الأمر لا تهدأ أي طوفوا فيها وسيروا في جوانبها ولما كان التقدير ولم يسلوا مع كثرة تقيهم وتفتيشهم توجه سؤال فيه تنبيه الغافل وتقرير وتبكي للمعاناة الجاهل بقوله (هل من محيص) لهم أو غيرهم أي من معدل ومجيد ومهرب يربون اليه من الموت أو مخلص يخلصون به من العذاب ليكون لهؤلاء وجه ما في رد أمرنا وهل حرف استفهام ومن زائدة قال الزجاج لم يروا محيصا من الموت والمحيص مصدر حاض عنه يحيص حيصا وحيصا ومحيصا ومحاصا أي عدل وحاد والجله مستأنفة لبيان أنه لا مهرب لهم ولا مفر وهي من كلام الله تعالى اذ لو كانت من كلامهم لكان التقدير هل من محيص لنا فإستأمل وفي هذا انداز لاهل مكة أنهم مثل من قبلهم من القرون لا يجحدون من الموت والعذاب مقرا (أن في ذلك لذكرى) أي فيما ذكره من قصتهم في هذه السورة من أولها إلى آخرها تذكرة وموعظة (لمن كان له قلب) أي عقل قال الفراء وهذا جاء في العربية تقول مالك قلب وما قلبك معك أي مالك عقل وما عقلك معك وقيل المراد القلب نفسه لأنه إذا كان سليما أدرك الحقائق وتفكر كما ينبغي وقيل بأن كان له حياة ونفس مميزة فعبء عن ذلك بالقلب لأنه وطيبا ومعدن حياتها (أو ألقى السمع) أي استمع ما يقال له من الوعظ وغيره يقال ألق سمعك إلى أي استمع مني والمعنى أنه ألقى السمع إلى ما يتلى عليه من الوحي الحاكى لما جرى على تلك الأمم قرأ الجمهور ألقى مبني للفاعل وقرئ على البناء للمفعول ورفع السمع وأو مانعة الخ لولا مانعة الجمع فإن القاء السمع لا يجدي بدون سلامة القلب كما يلوح به قوله (وهو شهيد) أي حاضر الفهم أو حاضر القلب لأن من لا يفهم في حكم الغائب وان حضر بجسمه فهو لم يحضر بفهمه قال الزجاج أي وقلبه حاضر فيما يسمع قال سفيان أي لا يكون حاضر أو قلبه غائب قال مجاهد وقادة هذه الآية في أهل الكتاب وكذا قال الحسن وقال محمد بن كعب وأبو صالح إنه في أهل القرآن خاصة (ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام) أولها الأحد وآخرها الجمعة فخلق الأرض في يومين وما فاعها في يومين والسموات في يومين ولو شاء خلق الكل في أقل من لمح البصر ولكنه تعالى من فضله علمنا بذلك التأني في الأمور واليوم قد يطلق ويراد به الوقت والحين وقد عبر به عن

أحمد ومسلم والترمذي أيضا من حديث سفيان الثوري عن الأعمش عن عمار بن عبد الله بن مسعود بنحوه ورواه البخاري ومسلم أيضا من حديث السفياني كلاهما عن منصور عن مجاهد عن أبي معمر عبد الله بن خنزة عن ابن مسعود رضي الله عنه به وقال عبد الرزاق حدثنا معمر عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم قال إنكم تدعون يوم القيامة مفقدا على أفواهكم بالنسب فأنزل الله في بين عن أحمد بن حنبل فنهى وكفه قال معمر وتلا الحسن وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

الله تعالى أنامع عبدي عند ظنني وأنا معه إذا دعاني ثم افتقر الحسن يتطرق في هذا فقال الانعام على قدر ظنونهم ثم يرمي
فاما المؤمن فأحسن الظن بربه فأحسن العمل وأما الكافر والمنافق فاسأأ الظن بالله فاسأأ العمل ثم قال قال الله تبارك وتعالى
وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم الى قوله وذلكم منكم الذي ظننتم بكم أردأكم الآية وقال الامام أحمد
حدثنا النضر بن اسمعيل القاص وهو أبو المغيرة حدثنا ابن أبي ليلى عن ابن الزبير عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يموت من أحد منكم الا وهو (٨٨) يحسن بالله الظن فان قوما قد أردأهم سوء ظنهم بالله فقال الله تعالى

مدة الزمان أي مدة كانت وقد تقدم تفسير هذه الآية في سورة الاعراف وغيره اذ ارا
(وما من آمن) زائدة (لغوب) أي تعب واعياء يقال لغب يلغب بالضم لغوبا وقال ابن
عباس لغوب نصب قال الواحدي قال جماعة المفسرين زلت ردا على اليهود في قولهم
ان الله استراح يوم السبت واستلقى على العرش فلذلك تركوا العمل فيه فأكذبهم الله
بقوله وما من آمن لغوب واتقاء التعب عنه لتزفه تعالى عن صفات المخلوقين ولعدم
المماسه بينهم وبين غيره انما أمره اذا أراد شيأ أن يقول له كن فيكون قال الرازي والظاهر
ان المازاد الردي على المشركين والاستدلال بخلق السموات والارض وما بينهما في امر البعث
واما ما قاله اليهود ونقلوه فهو ما تحرف منهم ولم يعلموا تأويله (فأصبر على ما يقولون) هذه
تسمية للنبي صلى الله عليه وسلم وأمر له بالصبر على ما يقوله المشركون أي هوون عليه
ولا تحزن لقولهم وتلق ما يرد عليك منهم بالصبر (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل
الغروب) أي نزه الله عما يليق بجناحه العالی متلبا بمجده وقت الفجر ووقت العصر
وقيل المراد صلاة الفجر وصلاة العصر قاله ابن عباس وقيل الصلوات الخمس وقيل صلى
ركعتين قبل طلوع الشمس وركعتين قبل غروبها والاول اولى (ومن الليل فسبحه) من
التبعض أي سبحه بعض الليل وقيل هي صلاة الليل وقيل ركعتا الفجر وقيل صلاة العشاء
والاول اولى (وادبار السجود) أي وسبحه أعقاب الصلوات قرأ الجمهور بفتح الهمزة جمع
دبر وقرئ بكسر هاء على المصدر من ادبر الشئ ادبارا اذا اولى وقال جماعة من الصنابة
والتابعين ادبار السجود الركعتان بعد المغرب وادبار النجوم الركعتان قبل الفجر وقد
اتفق القراء السبعة في ادبار النجوم انه بكسر الهمزة وعن ابن عباس قال بت عند
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فصل ركعتين خفيفتين قبل صلاة الفجر ثم خرج الى
الصلاة فقال يا ابن عباس ركعتان قبل صلاة الفجر وادبار النجوم وركعتان بعد المغرب
ادبار السجود أخرجه الترمذي والحاكم وصححه وابن مردويه وابن أبي حاتم وعن علي بن
أبي طالب قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ادبار النجوم وادبار السجود فقال
ادبار السجود ركعتان بعد المغرب وادبار النجوم ركعتان قبل الغداة أخرجه مسدد
في مسنده وابن المنذر وابن مردويه وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ادبار السجود
ركعتان بعد المغرب وادبار النجوم ركعتان قبل الفجر وعن أبي هريرة مثله وقال ابن

وذلكم ظنكم الذي ظننتم بكم
أردأكم فأصعبتم من الخاسرين
وقوله تعالى فان يصبروا فالنار مثوا
لهم وان يستعبدوا فافاهم من المعطين
أي سواء عليهم صبروا أم لم يصبروا
هم في النار لا تحيد لهم عنهم ولا
خروج لهم منها وان طلبوا ان
يستعبدوا ويبدوا أعذارا لغيرهم
أعذار ولا تقال لهم عثرات قال
ابن جرير ومعنى قوله تعالى وان
يستعبدوا أي يسألوا الرجعة الى
الدنيا فلا جواب لهم قال وهذا
كقوله تعالى اخبارا عنهم قالوا ربنا
غلب علينا شقوتنا وكافوا بما ضاين
ربنا أخرجهما منها فان عدنا فانا
ظالمون قال اخسئوا فيها ولا
تكلمون (وقضنا لهم قرآنا فزينا
لهم ما بين أيديهم وما خلفهم وحق
عليهم القول في أم قد خلت من
قبلهم من الجن والانس انهم كانوا
خاسرين وقال الذين كفروا
لا نسبحك هذا القرآن والغوفية
اعلمكم تغلبون فلذئذيقن الذي
كفروا عذابا شديدا ولنجزينهم أسوأ
الذي كانوا يعملون ذلك جزاء أعداء
الله النار لهم فيها دار الخلد جزاء

بما كانوا ياتينهم سجودون وقال الذين كفروا ربنا أربنا الذين أضلنا من الجن والانس يجعلهم ما تحت أقدامنا
ليكونوا من الأسفلين) يذكر تعالى أنه هو الذي أضل المشركين وان ذلك بمشيئته وكونه وقدرته وهو الحكيم في افعاله بما قضى لهم من
القرآن من شياطين الانس والجن فزينا لهم ما بين أيديهم وما خلفهم أي حسبوا لهم اعمالهم في الماضي وبالنسبة الى المستقبل
فلم يروا أنفسهم الا محسنين كما قال تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين وانهم ليصدونهم عن السبيل
ويحسبون انهم مهتدون وقوله تعالى وحق عليهم القول أي كلمة العذاب كما حق على أم قد خلت من قبلهم من فعل كعملهم من

فاستمعوا لهوا وأنتصروا العداكم ترجون
ثم قال عز وجل منتصر القرآن
ومنتقما ممن عاداه من أهل الكفر
فلندين الذين كفروا عذابا شديدا
أى فى مقابلة ما عدهم فى القرآن
وعند سماعه ولنجزى بهم أسوأ
الذين كانوا يعملون أى بشر أعمالهم
وسى أفعالههم ذلك جزاء أعداء
الله النار لهم فيها دار الخلد جزاء بما
كانوا ياتوا بجهنم وقال الذين
كفروا ربنا أنزلنا الذين أضلانا من
الجن والإنس نجعلهم تحت أقدامنا
ليكونوا من الأسفلين قال سفيان
الثوري عن سلمة بن كهيل عن
مالك بن الحارث القرظي عن أبيه
عن علي رضي الله عنه في قوله تعالى
الذين أضلنا قال ابليس وابن آدم
الذي قتل أخاه وهكذا روى ابن
العوفي عن علي رضي الله عنه مثل
لنا وقال السدي عن علي رضي الله
عنه فابليس يدعوته كل صاحب
شرك وابن آدم يدعو به كل صاحب
كبيرة فابليس الداعي الى كل شر من
شرك فادونه وابن آدم الاول
كما ثبت في الحديث ما قبلت نفس
ظالم الا كان علي ابن آدم الاول
كفل من دمه الا انه أول من سن القتل
وقوله نجعلهم ما تحت أقدامنا

(١٢) فتح البيان تاسع) اى اسفل منافي العذاب ليكونا أشد عذابا هنا وهذا قالوا اليك وبامن الاسلامين اى فى الدرك الاسفل من النار كما تقدم فى الاعراف فى سؤال الاتباع من الله تعالى أن يعذب قاذبيهم اضعاف عذابهم قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون أى انه تعالى قد أعطى كلامهم ما يستحقه من العذاب والنكال بحسب عمله وافساده كما قال تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا اتنزّل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون نحن أولياؤكم فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم ولكم فيها ما تدعون نزلا من غفور رحيم)

يقول تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا اي اخلصوا العمل لله وعملوا بطاعة الله تعالى على ما شرع الله لهم قال الخطابي
 أبو يعلى الموصلي حدثنا الجراح حدثنا مسلم بن قتيبة أبو قتيبة الشيعري ثنا سهيل بن ابي حازم حدثنا ثابت عن أنس بن مالك رضي
 الله عنه قال قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا وقد قالها ناس ثم كفروا كثيرهم
 فمن قالها حتى يموت فقد استقام عليها وكذا رواه النسائي في تفسيره والبرزواين جري عن عمرو بن علي الفلاس عن مسلم بن قتيبة
 به وكذا رواه ابن أبي حاتم عن أبيه (٩٠) عن الفلاس به ثم قال ابن جرير حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان

القادر الذي لا يشغله شأن عن شأن ثم عزى الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم فقال (نحن
 أعلم بما يقولون) من تكذيبك فيما جئت به ومن انكار البعث والتوحيد وما أنت عليهم
 مجبار أي بسط تجربهم وتقهرهم على الايمان والآية منسوخة بآية السيف وجبار
 صيغة مبالغة من جبر الثلاثي فان فعلا انما يبنى من الثلاثي وفي المصباح أجبرته على كذا
 بالالف جملته عليه قهره او غلبه فهو مجبر هذه لغة عامة العرب وفي لغة بني تميم وكثير من
 أهل الحجاز جبرته جبراً من باب قتل حكاه الأزهري ثم قال جبرته وأجبرته لغتان
 جيدتان وقال الخطابي الجبار الذي جبر خلقه على ما أراد من أمره ونهيه يقال جبره
 السلطان وأجبره بمعنى ورأيت في بعض التفاسير عند قوله تعالى وما أنت عليهم مجبار ان
 الثلاثي لغة حكاها القراء وغيره واستشهد لاحتكامه أنه لا يبنى فعال الا من فعل ثلاثي
 نحو الفتح والعلام ولم يجي ممن أفعل بالالف الا دراك فان جل جبار على هذا المعنى فهو
 وجيه قال القراء وقد سمعت العرب تقول جبرته على الامر وأجبرته واذا ثبت ذلك فلا
 يعول على قول من ضعفها (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) أي وعيدي لعصاتي بالعذاب
 وأما من عداهم فلا تشغل بهم ثم أمره الله سبحانه بعد ذلك بالقتال قال ابن عباس قالوا
 يا رسول الله لو خوفنا فنزلت فذكر بالقرآن من يخاف وعيد وهم المؤمنون

* (سور الذاريات هي ستون آية وهي مكية) *

قال القرطبي في قول الجميع وبه قال ابن عباس وابن الزبير وفي بعض النسخ والذاريات
 بالواو (بسم الله الرحمن الرحيم والذاريات ذروا) يقال ذرت الرياح التراب تذروه ذروا
 وأذرت تذريه ذرياً أقسم الله سبحانه بالرياح التي تذرو التراب وغيره وقيل المقسم به
 مقدروه وب الذاريات وما بعد ها والاول أولى عن علي قال الذاريات الرياح وقال غيره
 النساء الولود فانهم يذرين الاولاد (فالحاملات وقرا) قال علي هي السحاب أي تحمل
 الماء كما تحمل ذوات الاربع الوقور واتصاب وقرا على انه مفعول به كما يقال جل فلان عدلاً
 ثقيلأقرأ الجهور بكسر الواو اسم ما يقرأ أي يحمل وقرئ بقضها على انه مصدر وقيل
 الرياح الحاملات للسحاب أو النساء الحوامل (فالجاريات يسرا) قال علي هي السفن أي
 الجارية في البحر بالرياح جرياً سهلاً أي جرياً داساً وقيل هي الرياح الجارية في مهاها

عن أبي اسحق عن عامر بن سعيد
 عن سعيد بن عمران قال قرأت عند
 أبي بكر الصديق رضي الله عنه
 هذه الآية ان الذين قالوا ربنا الله
 ثم استقاموا قال هم الذين لم
 يشركوا بالله شيئاً ثم روى من
 حديث الاسود بن هلال قال قال
 أبو بكر رضي الله عنه ما تقولون
 في هذه الآية ان الذين قالوا ربنا
 الله ثم استقاموا فقالوا ربنا الله
 ثم استقاموا من ذنب فقال لقد
 جاءتموها على غير المحل قالوا ربنا
 الله ثم استقاموا فلم يلتفتوا الى الله
 غيره وكذا قال مجاهد وعكرمة
 والسدي وغير واحد وقال ابن ابي
 حاتم حدثنا ابو عبد الله الطهراني
 أخبرنا حفص بن عمر العقدي عن
 الحكم بن ابان عن عكرمة قال سئل
 ابن عباس رضي الله عنهما أي آية
 في كتاب الله تبارك وتعالى اخص
 قال قوله تعالى ان الذين قالوا ربنا
 الله ثم استقاموا على شهادة ان
 لا اله الا الله وقال الزهري فلا عمر
 رضي الله عنه هذه الآية على المنبر
 ثم قال استقاموا والله بطاعته
 ولم يروغوا وغان الثعالب وقال
 علي بن أبي طلحة عن ابن عباس

رضي الله عنهما قالوا ربنا الله ثم استقاموا على اذا قرأه وكذا قال قتادة قال وكان الحسن يقول اللهم انت ربنا فارزقنا او
 الاستقامة وقال ابو العالية ثم استقاموا اخلصوا الدين والعمل وقال الامام احمد حدثنا هشيم حدثنا يعلى بن عطاء عن عبد الله بن
 سفيان الثقفي عن ابيه ان رجلاً قال يا رسول الله هرق في الاسلام لا اسأل عنه احدا بعدك قال صلى الله عليه وسلم قل أمنت بالله
 ثم استقم قلت فما أتيتي فاوما الى لسانه ورواه النسائي من حديث شعبة عن يعلى بن عطاء به ثم قال الامام احمد حدثنا زيد بن هرون
 أخبرنا ابراهيم بن سعد حدثني ابن شهاب عن عبد الرحمن بن ماعز الغامدي عن سفيان بن عبد الله الثقفي قال قلت يا رسول الله

حدثني بامر اعظم به قال صلى الله عليه وسلم قل ربى الله ثم استقم قلت يا رسول الله ما كثر ما تخاف على فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بطرف لسان نفسه ثم قال هذا وهكذا رواه الترمذى وابن ماجه من حديث الزهري به وقال الترمذى حسن صحيح وقد أخرجه مسلم في صحيحه والنسائي من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن شفيان بن عبد الله الثقفي قال قلت يا رسول الله قل لى فى الاسلام قولاً لا أسأل عنه أحد بعدك قال صلى الله عليه وسلم قل آمنت بالله ثم استقم وذكروا الحديث وقوله تعالى تنزل عليهم الملائكة قال مجاهد والسدى وزيد بن أسلم وابنه يعنى عند الموت قائلين ان (٩١) لا تخافوا فإل مجاهد وعكرمة وزيد بن أسلم

أى مما تقدمون عليه من أمر الآخرة ولا تخزنوا على ما خلفتموه من أمر الدنيا من ولد وأهل ومال وأدين فانا نخلفكم فيه وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون فيبشرونهم بذهاب الشر وحصول الخير وهذا كما جاء فى حديث البراء رضى الله عنه قال ان الملائكة تقول لروح المؤمن اخرجى آيتا الروح الطيبة فى الجسد الطيب كنت تعمر به اخرجى الى روح وريحان ورب غير غضبان وقيل ان الملائكة تنزل عليهم يوم خروجهم من قبورهم حكاه ابن جرير عن ابن عباس والسدى وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا عبد السلام بن مطهر حدثنا جعفر ابن سليمان قال سمعت ثابثاً قرأ حم السجدة حتى بلغ ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تنزل عليهم الملائكة فوقف فقال بلغنا ان العبد المؤمن حين يبعثه الله تعالى من قبره يتلقاه الملكان اللذان كانا معه فى الدنيا فيقولان له لا تخف ولا تخزن وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون قال فيؤمن بالله تعالى خوفاً ويقر عينه فى عظمته فيخشى

أوالكواكب التى تجرى فى منازلها وقيل السحاب والاول أولى واليسر السهل فى كل شئ (فالمقدمات أمراً) قال على الملائكة وعن عمر بن الخطاب مثله وزفجه الى النبى صلى الله عليه وسلم وفى اسناده أبو بكر بن سبرة وهو ضعيف ابن الحديث وسعيد بن سلام وليس من أصحاب الحديث كذا قال البراء قال ابن كثير فهذا الحديث ضعيف رفعه وأقر ما فيه انه موقوف على عمرو بن عباس مثل قول على يعنى الملائكة التى تقسم الامور من الامطار والارزاق وغيرهما أو ما يعمرهم وغيرهم من أسباب القسمة أو الريح يقسم الامطار بصريف السحاب قال الفراء تأتى الملائكة بامر مختلف جبريل بالغلظة والوحى الى الانبياء وميكائيل صاحب الرحمة والرزق وملك الموت بأمر بالموت واسرافيل صاحب الصور والالوج وقيل تأتى بامر مختلف بالجذب والخصب والمطر والموت والحوادث وقيل هى السحب التى يقسم الله بها أمر العباد وقيل ان المراد بهذه الارصاف الاربعة الريح كما تقدم فانها توصف بجميع ذلك لانها تذر والتراب وتحمل الانتقال وتجزى فى الهواء وتقسم الامطار وهو ضعيف جداً والترتيب فى هذه الاقسام ترتيب ذكرى وترتيب باعتبار تفاوت مراتبها فى الدلالة على قدرته تعالى أقسم الله به هذه الاشياء لشرف ذواتها ولما فيها من الدلالة على عجب صنعته وقدرته لكونها أموراً بدية مخالفة لمقتضى العادة فمن قدر عليها فهو قادر على البعث الموعود به (انما توعدون لصادق) هذا جواب القسم وما بدية أو موصولة أى ان ما توعدون من الثواب والعقاب لكائن لا محالة (وان الدين) أى الحساب والجزاء على الاعمال (لواقع) أى حاصل وكائن لا محالة ثم ابتدأ قسماً آخر فقال (والسماء) المراد بها هنا هى المعرفة وقيل المراد بها السحاب والاول أولى (ذات الحبك) قرأ الجمهور بضم الحاء والباء وقرئ بضمها وسكون الباء وقرئ بكسر الحاء وفتح الباء وبكسر الحاء وضم الباء قال ابن عطية هى لغات قال الجلال المحلى جمع حبسكة كطريقة وطرق أى صاحبة الطرق فى الخلقة كالطرق فى الرمل واختلف المفسرون فى تفسير الحبك فقال مجاهد وقادة والريح وغيرهم المعنى ذات الخلق المستوى الحسن قال ابن الاعرابى كل شئ أحكمته وأحسن عمله فقد حبسته واحتبسته وقال الحسن وسعيد بن جبير ذات الزينة وروى عن الحسن أيضاً انه قال ذات النجوم وقيل ذات البنيان المتقن وقال الضحاك ذات الطرائق وبه قال الفراء يقال لما تراه من

الناس يوم القيامة الا هو المؤمن قره عين لما ساء له الله تبارك وتعالى ولما كان يعمل له فى الدنيا وقال زيد بن أسلم يبشرونه عند موته وفى قبره وحين يبعث رواه ابن أبى حاتم وهذا القول يجمع الاقوال كلها وهو حسن جداً وهو الواقع وقوله تبارك وتعالى نحن أولياؤكم فى الحياة الدنيا وفى الآخرة أى يقول للمؤمنين الملائكة عند الاحتضار نحن كأولياءكم أى قرناءكم فى الحياة الدنيا سندكم ونوفقكم ونحفظكم بامر الله وكذلك نكون معكم فى الآخرة ننوئس منكم الوحشة فى القبور وعند النفخة فى الصور ونوئس منكم يوم البعث والنشور ونجوازكم الصراط المستقيم ونوصلكم الى جنات النعيم ولكم فيها ما تشتهون أنفسكم

أى فى الجنة من جميع ما يختارون مما تشتهيه النفوس وتقر به العيون ولكم فيها ما تدعون أى به ما طلبتم ووجدتم وحضر بين أيديكم كما اخترتم نزل من غفور رحيم أى ضيافة وعطاء وانعام من غفور لذنبكم رحيم بكم رؤوف حيث غفر وستر ورحم ولطف وقد ذكر ابن أبى حاتم ههنا حديث سوق الجنة عند قوله تعالى ولكم فيها ما تشتهون أنفسكم ولكم فيها ما تدعون نزل من غفور رحيم فقال ثنا أى ثنا هشام بن عمار ثنا عبد الحميد بن حبيب بن أبى العشر بن أبى سعيد حدثنا الأوزاعي حدثني حسان أنه لقي أباهريرة رضى الله عنه فقال أبوه ريرة رضى الله عنه أسأل الله أن

(٩٢)

ابن عطية عن سعيد بن المسيب يجمع بين وبينك فى سوق الجنة فقال سعيد أوفيهما سوق فقال نعم أخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهل الجنة إذا دخلوا فيها نزلوا بفضل أعمالهم فيؤذن لهم فى مقدار يوم الجمعة من أيام الدنيا فيزورون الله عز وجل ويبرز لهم عزه ويتبدى لهم فى روضه من رياض الجنة ويضع لهم منابر من نور ومنابر من أولو ومنابر من باقوت ومنابر من زبرجد ومنابر من ذهب ومنابر من فضة ويجلس أذنهم وما فهم دنى على كنان المسك والكافور وما يرون أن أصحاب الكراسى بأفضل منهم مجلسا قال أبوه ريرة رضى الله عنه قلت يا رسول الله وهل ترى ربنا قال صلى الله عليه وسلم نعم هل تمارون فى رؤية الشمس والقمر ليلة البدر قلنا لا قال صلى الله عليه وسلم فكذلك لا تمارون فى رؤية ربكم تعالى ولا يبقى فى ذلك المجلس أحد الحاضر لله محاضرة حتى أنه ليقول للرجل منهم يا فلان بن فلان أتذكر يوم علمت كذا وكذا يذكره ببعض غادراته فى الدنيا فيقول

الماء والزمل إذا أصابته الريح حبك قال الفراء الحبك تكسر كل شئ كالرمل إذا ضربت به الريح الساكنة والماء إذا ضربت به الريح ويقال للزرع الحسد حبك وقيل الحبك الشدة أى والسماء ذات الشدة والمحبوك الشديد الخلق من فرس أو غيره قال الواحدي بعد حكاية القول الأول هذا قول الأكثرين قال ابن عباس والسماء ذات الحبك أى حسنوا واستواها وعنه قال ذات البهاء والجبال وأن بنيانها كالبرد المسلسل وعنه قال ذات الخلق الحسن وعن ابن عمر مثله وعن علي قال هى السماء السابعة واستعمال الحبك فى الطرائق هو الذى عليه أهل اللغة وإن كان الأكثر من المفسرين على خلافه على أنه يمكن أن ترجع تلك الأقوال فى تفسير الحبك إلى هذا وذلك بأن يقال إن ما فى السماء من الطرائق يصح أن يكون سببا لمزيد حسنها واستواء خلقها وحصول الزينة فيها وهو يد القوة لها وفى المضامى ذات الحبك ذات الطرائق والمراد ما الطرائق المحسوسة التى هى مسير السكاك أو المعلقة التى تسلكها النظار وتوصل بهم إلى المعارف أو النجوم فأنها هى طرائق أو أنما تزينها كما يزين الموشى طرائق الوشى (انكم) هذا جواب القسم بالسماء ذات الحبك أى انكم يا أهل مكة (اننى قول مختلف) متناقض فى شأن محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن بعضهم يقول أنه شاعر وبعضهم يقول أنه ساحر وبعضهم يقول أنه مجنون والقرآن شعر كرهانة ووجه تخصيص القسم بالسماء المتصفة بتلك الصفة تشبيه أقوالهم فى اختلافها باختلاف طرائق السماء وقيل المراد بكونهم فى قول مختلف أن بعضهم ينفى الحشر وبعضهم يشك فيه وقيل كونهم يقررون أن الله خلقهم ويعبدون الأصنام وقيل قول مختلف مصدق مكذب (يؤفقت عنه من أفك) أى يصرف عن الإيمان برسول الله صلى الله عليه وسلم وبما جاء به أو عن الحق وهو البعث والتوحيد من صرف عن الهداية فى علم الله تعالى يقال أفكك أى فكك أى قلبه عن الشئ وصرفه عنه ومنه قوله تعالى قالوا أجنثنا أفسكنا عن آلهتنا وقال مجاهد يؤفقت عنه من أفن والأفن فساد العقل وقيل يحرم منه من حرم وقال قطرب يخذع عنه من خدع وقال اليزيدى يدفع عنه من دفع وقال ابن عباس يضل عنه من ضل وفى الخطيب قبل أن هذا القول مدح للمؤمنين ومعناه يصرف عن القول المختلف من صرف عن ذلك القول ورشد إلى المستوى (قل الخراصون) هذا دعاء عليهم وخكى الواحدي عن المفسرين جميعا أن المعنى لعن الكذابين والمراد

أى رب افلم تغفر لى فيقول بلى فليسهة مغفرتى بلغت منزلة هذه قال فيسماهم على ذلك عشتهم سبحانه والى فرقهم فافطرت عليهم طيبا لم يجدوا مثل ريحهم شيئا قط قال ثم يقول ربنا عز وجل قوموا إلى ما أعددنا لكم من الكرامة وخذوا ما اشتدتم قال فأتى سوقا قد حفت به الملائكة فيها ما لم تنظر العيون إلى مثله ولم تسع إلا ذان ولم يحضر على القلوب قال فيجعل لنا ما شئنا ليس يباع فيه شئ ولا يشتري وفى ذلك السوق يلقى أهل الجنة بعضهم بعضا قال فيقبل الرجل ذو المنزلة الرفيعة فلقى من هو دونه وما فهم دنى فيزوجه ما يرى عليه من اللباس فما يقضى آخر حديثه حتى يتمثل عليه أحسن منه وذلك لأنه لا ينبغي لأحد

أن يحزن فيها ثم تنصرف إلى منازلنا فيسلكنا بأرواحنا فيقتل من حباؤنا أهل الجحيم القذبة ثم قال من الجبال والطبيب أفضل مما
فارقنا عليه فيقول أنا جالسنا اليوم ربنا الجبار تبارك وتعالى ويحرقنا أن تنقلب مثل ما انقلبنا به وقد رواه الترمذي في صفة الجنة
من جامعته عن محمد بن اسمعيل عن هشام بن عمار ورواه ابن ماجه عن هشام بن عمار به نحوه ثم قال الترمذي هذا حديث غريب
لا نعرفه إلا من هذا الوجه وقال الإمام أحمد حدثنا ابن أبي عدي عن جدي عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الله (٩٣) قلنا يا رسول الله كأننا نكره الموت قال صلى

الله عليه وسلم ليس ذلك كراهية
الموت ولكن المؤمن إذا حضر
جاءه البشير من الله تعالى بما هو
صائر إليه فليس شيء أحب إليه من
أن يكون قد لقي الله تعالى فأحب الله
لقاءه قال وإن الفاجر والكافر إذا
حضر جاءه بما هو صائر إليه من
الشرا وما يليق من الشر فكره لقاء
الله فكره الله لقاءه وهذا حديث
صحيح وقد ورد في الصحيح من غير هذا
الوجه (ومن أحسن قولاً من دعا
إلى الله وعمل صالحاً وقال إنني من
المسلمين ولا تستوي الحسنة ولا
السئية ادفع بالتي هي أحسن فإذا
الذي بينك وبينه عداوة كأنه
وحي حميم وما يلقاها إلا الذين صبروا
وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم) وما
يترفعه من الشيطان نزع فاستعد
بأن الله هو السميع العليم يقول
عز وجل ومن أحسن قولاً من دعا
إلى الله أي دعا عباده إلى الله وعمل
صالحاً وقال إنني من المسلمين أي
وهو في نفسه مهتد بما يقوله فنفعه
لنفسه ولغيره لازم ومتهدي وليس
هو من الذين يأمرون بالمعروف ولا
يأثمون ويأثمون عن المنكر ويأثمون

والمراد بالكذابين أصحاب القول المختلف وأصل هذا التركيب الوعد بالقتل أجرى مجرى
اللعن واستعمل بمعناه تشبيه الملعون الذي يقوته كل خير وسعادة بالمقتول الذي تقوته
الحياة وكل نعمة قال ابن الأنباري والقتل إذا أخبر به عن الله كان بمعنى اللعنة لأن من لعنه
الله فهو بمنزلة المقتول الهالك قال الفراء معنى قتل لعن وفي القاموس ما يقتضيه أن قتل
بأنى معنى لعن ونصه قتل الإنسان مأكفرة أى لعن وقتلهم الله أى لعنهم والخراسون
الكذابون الذين يخبرون فيما لا يعلمون فيقولون إن محمدًا مجنون كذاب شاعر ساحر قال
الزجاج الخراسون هم الكذابون والخرص حرز ما على النخل من الرطب تمر والخراص
الذي يخبر صها وليس هو المراد هنا قال ابن عباس في الآية لعن المرتابون وعنه قال هم
الكهنة وقيل هم المقتسمون الذين اقتسموا أعقاب مكة ليصرفوا الناس عن الإسلام
(الذين هم في غمرة) أى في غفلة وعى وجهالة عن أمور الآخرة وأصل الغمرة ماستر الشيء
وغطاه ومنها غمرات الموت قال ابن عباس الغمرة الكفر والشرك (سأهون) أى لا هون
عافلون والسهو الغفلة عن الشيء وذهابه عن القلب وقال ابن عباس في غفلة لا هون وعنه
قال في ضلالتهم يتمدون (يسألون أيان يوم الدين) أى يقولون متى يجي يوم الجزاء تكذبا
منهم واستهزاء ثم أخبر سبحانه عن ذلك اليوم فقال (يوم هم على النار يفتنون) أى يحرقون
ويعذبون فيها يقال قنت الذهب إذا أخرقته لتخبره وأصل الفتنة الاختبار قال عكرمة
ألم تر أن الذهب إذا أدخل النار قيل قنت قال ابن عباس يفتنون يعدبون قال الشهاب
أصلها إذا به الجوهر ليظهر غشيه ثم استعمل في التعذيب والحرمان وعدى يفتنون بعلى
لتضمنه معنى يعرضون (ذوقوا فتنتكم) أى يقال لهم حين التعذيب ذوقوا عذابكم قاله
ابن زيد وقال مجاهد حرقكم ورجح الأول الفراء وجله (هذا الذى كنتم به تستعجلون)
من جله ما هو محكي بالقول أى هذا ما كنتم تطلبون تعجلاً في الدنيا استهزاء منكم وقيل
هى بدل من فتنتكم ولما ذكر سبحانه حال أهل النار ذكر حال أهل الجنة فقال (إن المتقين
في جنات وعيون) أى هم كائنون في بساطين فيها عيون جارية في جهاتهم وأمكنهم لا يباغ
وصفها الواصفون حال كونهم (آخذين) أى قابضين (ما آتاهم ربهم) شيئاً فشيئاً من الخير
والثواب والكرامة راضين به ومسرورين ومتلذذين بالقبول لا يستوفونه بكال لا تمتنع

بل يأتمروا بالخير ويتركوا الشر ويدعوا الخلق إلى الخلق تبارك وتعالى وهذه عامة في كل من دعا إلى خير وهو في نفسه مهتد ورسول الله
صلى الله عليه وسلم أولى الناس بذلك كما قال محمد بن سيرين والسدي وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وقيل المراد بهم المؤذنون الصالحاء كما
ثبت في صحيح مسلم المؤذنون أطول الناس أعناقاً يوم القيامة وفي السنن من فوعا الإمام ضامن والمؤذن مؤتمن فأرشد الله الأمة
وعفر للمؤذنين وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا محمد بن عمرو بن الهروي حدثنا غسان قاضي هراة وقال أبو زرعة حدثنا
ابراهيم بن طهمان عن مطر عن الحسن بن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أنه قال سهام للمؤذنين عند الله تعالى يوم القيامة

كسبهم المحاسدين وهو بين الاذان والاقامة كل شحط في سبيل الله تعالى في دمه قال وقال ابن مسعود رضي الله عنه لو كنت مؤذنا ما باليت ان لا أجد ولا أعجز ولا أجاهد قال وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لو كنت مؤذنا لأكمل أمري وما باليت ان لا أصيب لقيام الليل ولا لصيام النهار سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اغفر للمؤذنين ثلاثا قال فقلت يا رسول الله تركنا ونحن نجتلد على الاذان بالسيف قال صلى الله عليه وسلم كلا يا عمر انه سيأتي على الناس زمان يتركون الاذان على ضعفاتهم وتلك لحوم حرمها الله عز وجل على (٩٤) الناس لحوم المؤذنين قال وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها اولهم هذا الآية

ومن أحسن قولاً لمن دعا الى الله وعمل صالحاً وقال اني من المسلمين قالت فهو المؤذن اذا قال حي على الصلاة فقد دعا الى الله وهكذا قال ابن عمر رضي الله عنهما وعكرمة انهم انزلت في المؤذنين وقد ذكر البغوي عن أبي امامة الباهلي رضي الله عنه انه قال في قوله عز وجل وعمل صالحاً قال يعني صلاة ركعتين بين الاذان والاقامة ثم أورد البغوي حديث عبد الله بن المغفل رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين كل أدنين صلاة ثم قال في الثالثة لمن شاء وقد أخرجه الجماعة في كتبهم من حديث عبد الله بن بريده عنه وحديث الثوري عن زيد العمي عن أبي ايمن معاوية بن قرة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال الثوري لا أراه الا قدره الى النبي صلى الله عليه وسلم الدعاء لا يرد بين الاذان والاقامة ورواه أبو داود والترمذي والنسائي في اليوم واليلة كلهم من حديث الثوري به وقال الترمذي هذا حديث حسن ورواه النسائي أيضاً من حديث سليمان التيمي عن قتادة عن أنس

استضاء ما لا نهاية له (انهم كانوا قبل ذلك محسنين) الجملة تعليل لما قبلها أي لانهم كانوا في الدنيا قبل دخولهم الجنة محسنين في أعمالهم الصالحة من فعل ما أمر وبإتيان ما نهى عنه قال ابن عباس أي قبل ان تنزل انفرادهم يعملون ثم ذكر احسانهم الذي وصفهم به فقال (كانوا قبل من الليل ما يجعون) اليجوع النوم بالليل دون النهار وبإتيان خضع واليخضع النوم الخفيفة والمعنى كانوا قبل ما ينامون من الليل ويصلون أكثره وكذا قال المحلى وما زائدة أو مصدرية أو موصولة أي كانوا قبل من الليل هجروا عيهم أو ما يجعون فيه والتجوع القليل من النوم وقيل ما نافية أي ما كانوا ينامون قليلاً من الليل فكيف بالكثير منه وهذا ضعيف جداً وهكذا قول من قال ان المعنى كان عدد هم قليلاً ثم ابتدأ فقال من الليل ما يجعون وبه قال ابن الأنباري وهو أضعف مما قبله وقال قتادة في تفسير هذه الآية كانوا يصلون بين العشاءين وبه قال أبو العالية وابن وهب قال ابن عباس ما أتى عليهم ليلة ينامون حتى يصبحوا الا يصلون فيها وعنه قال يقول قليلاً ما كانوا ينامون وعن أنس قال كانوا يصلون بين المغرب والعشاء (وبالاسحار هم يستغفرون) أي يطلبون في أوقات السحر من الله سبحانه أن يغفر ذنوبهم قال الحسن مدوا الصلاة الى الاسحار ثم أخذوا بالاسحار الاستغفار وقال الكشي ومقاتل ومجاهد هم بالاسحار يصلون وذلك ان عملاتهم طلب منهم للمغفرة وقال الضحاك هي صلاة العجزة قال ابن عمر يستغفرون يصلون قال ابن زيد السحر السدس الاخير من الليل والمعنى يعدون مع هذا الاجتهاد أنفسهم مذنبين ويسألون غفران ذنوبهم لوقوعهم بعلمهم بالله تعالى وانهم لا يدرون على ان يقدر وهو حق قدره وان اجتهاد والقول سيد الخلق محمد صلى الله عليه وآله وسلم لا أحصى ثناء عليك وقيل يستغفرون من تقصيرهم في العبادة وقيل من ذلك القدر القليل الذي كانوا ينامونه من الليل ثم ذكر سبحانه صدقاتهم فقال (وفي أموالهم حق للسائل والمحروم) أي يجعلون في أموالهم ويوجبون على أنفسهم حقاً للسائل والمحروم تقرباً الى الله عز وجل بمقتضى الكرم يصلون بها الارحام والفقراء والمساكين وقال محمد بن سيرين قتادة الحق هنا الزكاة المفروضة والاول أولى فحمل على صدقة المنزل وصلة الرحم وقرى الضيف لان السورة متكية والزكاة لم تفرض الا بالمدينة وسيأتي في سورة سأل سأل وفي أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم من زيادة معلوم والسائل هو الذي سأل

به والصحيح ان الآية عامة في المؤذنين وفي غيرهم فاما حال نزول هذه الآية فانه لم يكن الاذان مشروعاً بالكلية لانهم مكبة والاذان انما شرع بالمدينة بعد الهجرة حين أريه عبد الله بن زيد بن عبد ربه الانصار رضي الله عنه في منامه فقصه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرهم ان يلقيه على بلال رضي الله عنه فانه أدى صوتاً كما هو مقرر في موضعها فالصحيح ان الآية عامة كما قال عبد الرزاق عن معمر بن الحسن البصري انه تلا هذه الآية ومن أحسن قولاً لمن دعا الى الله وعمل صالحاً وقال اني من المسلمين فقال هذا حبيب الله هذا ولي الله هذا صفة الله هذا خيرة الله هذا أحب أهل الارض الى الله أجاب الله في دعوه

ودعا الناس الى ما اجاب الله فيه من دعوته وعمل صالحا في اجابته وقال انني من المسلمين هذا خليفة الله وقوله تعالى ولا تستوي
الحسنة ولا السيئة أي فرق عظيم بين هذه وهذه ادفع بالتي هي احسن أي من أساء اليك فادفعه عنك بالاحسان اليه كما قال عمر
رضي الله عنه ما عاقبت من عصي الله فيك بمثل ان تطيع الله فيه وقوله عز وجل فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وهو
الصديق أي اذا أحسنت الى من أساء اليك فادته تلك الحسنة اليه الى مصافاتك ومحبةك والحنو عليك حتى يصير كأنه ولي لك حميم
أي قريب اليك من الشفقة عليك والاحسان اليك ثم قال عز وجل وما (٩٥) يلقاها الا الذين صبروا أي وما يقبل هذه

الوصية ويعمل بها الامن صبر على
ذلك فانه يشق على النفوس وما
يلقاها الا ذو حظ عظيم أي ذو
نصيب وافر من السعادة في الدنيا
والاخرى قال علي بن أبي طلحة عن
ابن عباس في تفسير هذه الآية
أمر الله المؤمنين بالصبر عند
الغضب والحلم عند الجهل والعفو
عند الاساءة فاذا فعلوا ذلك عصمهم
الله من الشيطان وخضع لهم
عدوهم كأنه ولي حميم وقوله تعالى
واما ينزعك من الشيطان نزع
فاستعذ بالله أي ان شيطان الانس
ربما يخدع بالاحسان اليه فاما
شيطان الجن فانه لا حيلة فيه اذا
وسوس الا الاستعانة بخالقه الذي
سلطه عليك فاذا استعذت بالله
والتجأت اليه كف عنه ورد كيده
وقد كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا قام الى الصلاة يقول أعوذ
بالله السميع العليم من الشيطان
الرجيم من همزه ونفخه ونفثه
وقد قدمنا ان هذا المقام لا نظير له في
القرآن الا في سورة الاعراف عند
قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف
وأعرض عن الجاهلین واما ينزعك

الناس لثاقته واختلف في تفسير المحروم فقيل هو الذي يتعفف عن السؤال حتى يحسبه
الاناس غنيا فلا يصدقون عليه وبه قال قتادة الزهري وقال الحسن ومحمد بن الحنفية هو
الذي لا سهم له في الغنمة ولا يجري عليه من النقي مئى وقال زيد بن اسلم هو الذي أصيب غره
أو زرعها وما شئته وقال القرطبي هو الذي أصيب بجائحة وقيل الذي لا يتكسب وقيل هو
الذي لا يجد غنى يغنيه وقيل هو المملوك وقيل الكلب وقيل غير ذلك قال الشعبي لي اليوم
سبعون سنة منذ احتلمت اسأل عن المحروم فإنا اليوم باعلم مني فيه يومئذ والذي ينبغي
التعويل عليه ما يدل عليه المعنى اللغوي والمحروم في اللغة الممنوع من الحرمان وهو المنع
فيدخل تحته من حرم الرزق من الاصل ومن أصيب ماله بجائحة أذهبته ومن حرم العطاء
ومن حرم الصدقة لتعففه وأظهر هذه الاقوال انه المتعفف لانه قرنه بالسائل والمتعفف
لا يسأل ولا يكاد الناس يعطون من لا يسأل وانما يفتن له متيقظ قال ابن عباس في
أموالهم حتى سوى الزكاة يصل بها رجاو يقرى بها ضيفا أو يعين بها محروما وعنه قال
السائل الذي يسأل الناس والمحروم الذي ليس له سهم في المسائل وعنه قال المحروم هو
المخاف الذي يطلب الدنيا وتدبر عنه ولا يسأل الناس فامر الله المؤمنين برفده وعن
عائشة في الآية قالت هو المخاف الذي لا يكاد يتيسر له مكسبه وأخرج الترمذي والبيهقي
في سننه عن فاطمة بنت قيس انها سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن هذه الآية قال
ان في المال حقا سوى الزكاة وتلا هذه الآية ليس البر ان تولوا وجوهكم الى قوله وفي
الرقاب وأقام الصلاة وأتى الزكاة ثم ذكر سبحانه ما نصبه من الدلائل الدالة على توحيده
ووعده ووعيدة فقال (وفي الارض آيات) أي دلائل واضحة وعلامات ظاهرة من الجبال
والبر والبحر والاشجار والانهار والسموات آيات الهلاك للامم الكافرة المكذبة لما جات
به رسل الله ودعوتهم اليه وهي مدحوة كالبساط لما فوقها وفيها المسالك والتجاج
للمتقين فيها وهي مجزأة فمن سهل ومن جبل صلبة ورخوة وعذبة وسجة وفيها معادن
منقمة ودواب منبئة مختلفة الصور والاشكال متباينة الهيات والافعال الى غير ذلك من
بدائع صنعته وصنائع قدرته وحكمته وتدبيره (للموقنين) أي للموحدين الذين سلكوا
الطريق السوي البرهاني الموصل الى المعرفة فهم نظارون بعيون باصرة وافهام نافذة
كلما رأوا آية عرفوا وجه تأويلها فازدادوا يقانا على ايقانهم وخص الموقنين بالله لانهم

من الشيطان نزع فاستعذ بالله انه سميع عليم وفي سورة المؤمنين عند قوله ادفع بالتي هي احسن السيئة نحن أعلم بما يصفون
وقل رب أعوذ بك من هه زات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون (ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا
للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن ان كنتم اياه تعبدون فان استكبروا فالذين عند ربك يسجدون له بالليل والنهار
وهم لا يسأمون ومن آياته انك ترى الارض خاشعة فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت ان الذي أحياها المحيى الموتى انه على كل شيء
قدير) يقول تعالى منها خلقه على قدرته العظيمة وانه الذي لا نظير له وانه على ما يشاء قادر ومن آياته الليل والنهار والشمس

والقمر رأى أنه خلق الليل بظلامه والنهار بضياءه وهما متعاقدان لا يفترقان والشمس ونورها واشراقها والقمر وضيائه
 منازل في فلكه واختلاف سيره في حياته ليعرف باختلاف سيره وسير الشمس مقادير الليل والنهار والجمع والشتت ووردوا
 ويتبين بذلك حلول الحقوق وأوقات العبادات والمعاملات ثم لما كان الشمس والشمس احسن الاجرام المشاهدة في العالم
 والسفلى منه تعالى على انهم ما مخلوقان عبدان من عبده تحت قبضته وتبخره فقال لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لي
 خلقتم ان كنتم اباد تعبدون اى (٩٦) ولا تشركوا به شيئا فكم عبادكم عبادتكم له مع عبادتكم لغيره فانه لا يقدر

الذين يعترفون بذلك ويتدبرون فيه فينقصون به (وفي انفسكم) في حال ابتدائهم او من
 من حال الى حال آيات تدل على توحيد الله وصدق ما جاءت به الرسل فانه خلقهم
 علاقة ثم مضغة ثم عظم الى ان ينفخ فيهم الروح ثم تختلف بعد ذلك صورهم والوانهم
 وطبائعهم والسننهم ثم نفس خلقهم على هذه الصفة العجيبة الشأن من لحم ودم
 واعضاء وحواس ومجاري ومخاض وفي بواطنها وظواهرها من عجائب القطرة وبدايع الخلق
 ما تحير فيه الاذهان وحسبك بالقلوب وما ركز فيها من العقول وباللسن والطقى وبخارج
 الحروف وما في تركيزها وترتيبها واطنائها من الايات الساطعة والبيانات القاطنة
 حكمة مدبرها وضائعها داع الاسماع والابصار والاطراف وسائر الجوارح وقائمها
 خالقها وما سوى ذلك في الاعضاء من المفاصل والانعطاف والتثني فانه اذا اجلستم
 جاء العجز واذا سترخى اناخ الذل فتبارك الله احسن الخالقين وقيل يريد اختلاف الالوان
 والصور والالوان والطبائع وقيل يريد سبيل الغائط والبول يأكل ويشرب من مدخرها
 واحد ويخرج من سبيلين وقيل المراد بالانفس الارواح أى وفي نفوسكم التي بها احياكم
 آيات ولا وجه لتخصيص شيء دون شيء بل اللفظ أوسع من ذلك (أفلا تتصرون) أى تطورون
 بعين البصيرة والعبرة الارض وما فيها والانفس وما فيها فتستدلون بذلك على الخالق الزاود
 المفرد بالزهية وانه لا شريك له ولا ضد ولا ندوان وعده الحق وقوله الحق وان ما جاء
 اليكم به رساله هو الحق الذي لا شك فيه ولا شبهة تعتريه (وفي السماء رزقكم) رزقكم
 رزقكم وهو المطر فانه سبب الارزاق قال سعيد بن جبير والضحاك الرزق هنا ما ينزل
 السماء من مطر وثلج وقيل المراد بالسماء السحاب أى وفي السحاب رزقكم وقيل
 بالسماء المطر ومما سماه لانه ينزل من جهتها وقال ابن كيسان يعنى وعلى رب السحاب
 رزقكم قال ونظيره وما من دابة في الارض الا على الله رزقها وهو بعيد وقال
 الثوري أى عند الله في السماء رزقكم وقيل المعنى وفي السماء تقدير رزقكم قرأ الجوهري
 بالافراد وقرئ ارزاقكم بالجمع (وما توعدون) من الجنة والنار قال مجاهد وقال عطاء
 الثوب والعقاب وقال الكلبي من الخير والشر وقال ابن سيرين ما توعدون من
 الساعة وبه قال الربيع والاولى الجمل على ما هو الاعم من هذه الاقوال فالله
 الاعمال مكتوب في السماء والقضاء والقدر ينزل منها الجنة والنار فيهم اثم أنفسهم

يشرك به وله هذا قال تعالى فان
 استكبروا الى عن افراد العبادات
 وابوا الا ان يشركوا معه غيره فالذين
 عند ربك يعنى الملائكة يسبحون
 له بالليل والنهار وهم لا يسأمون
 كقوله عز وجل فان يكفر بها
 هؤلاء فقدو كننا بها اقواما يسواها
 بكافرين وقال الحافظ ابو يعلى
 حدثنا سفيان يعنى ابن وكيع حدثنا
 ابى عن ابن ابى ليلى عن ابى الزبير
 عن جابر رضى الله عنهم قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تسبوا الليل ولا النهار ولا الشمس
 ولا القمر ولا الرياح فانهم سائر
 رجة لقوم وعذاب لقوم وقوله
 ومن آياته اى على قدرته على اعادة
 الموفى انك ترى الارض خاشعة اى
 هامدة لانبات فيها بل هى ميتة
 فاذا أنزلنا عليهم الماء اهتزت وربت
 أى أخرجت من جميع ألوان
 الزروع والثماران الذى أحياها
 لمحي الموتى انه على كل شيء قدير
 (ان الذين يلدون في آياتنا لا يحفون
 علينا ان يلقى في النار خيرا من
 يأتي انما يؤم القيامة اعلموا ما شئتم
 انه بما تعملون بصيران الذين كفروا
 بالذ كر لما جاءهم وانه لكاب عزيز

لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ما يقال لك الا ما قد قيل للرسل من قبلك ان
 ربك ذو مغفرة ودود عتاب أليم) قوله تبارك وتعالى ان الذين يلدون في آياتنا قال ابن عباس الاحاد وضع الكلام على غير ما وضع
 وقال قتادة وغيره هو الكفر والعناد وقوله عز وجل لا يحفون علمنا فيه تهديد شديد ووعداً كيداً اى انه تعالى عالم عن الخدي بكم
 واسمائهم وصفاته وسجزيه على ذلك بالعقوبة والنكال وليس هذا قال تعالى ان يلقى في النار خيرا من يأتي انما يؤم
 أبستوى هذا وهذا لا يستويان ثم قال عز وجل تهدد الكفرة اعلموا ما شئتم قال مجاهد والضعف اعطاء الخرافات

وعيد اى من خيرا وشرا انه عالم بكم وبصير بآء السكم واهذا قال انه بماتة ماون بصير ثم قال جل جلاله ان الذين كفروا بالذ كر لما جاءهم قال الضحاك والسدى وقتادة وهو القرآن وانه لكآب عزيز اى منبوع الحناب لا يران اى اى احد بعثه لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خافه اى ليس للبطلان اليه سبيل لانه منزل من رب العالمين واهذا قال تنزيل من حكيم حميد اى حكيم فى اقواله وافعاله حميد بمعنى محمود اى فى جميع ما يامر به وينهى عنه الجميع محمودة عواقبه وغاياته ثم قال عز وجل ما يقال لك الا ما قد قيل للرسل من قبلك قال قتادة والسدى وغيرهما ما يقال لك من التكذيب الا كما قد قيل للرسل من قبلك (٩٧) فكما كذبت كذبوا وكما صبروا على اذى قومهم لهم فاصبرانت على اذى قومك لك وهذا اختيار ابن جرير ولم

يحدث هو ولا ابن ابي حاتم غيره وقوله تعالى ان ربك لذو مغفرة اى لمن تاب اليه وذو عتاب أليم اى لمن استمر على كفره وظغيبانه وعنده وشقاقه ومخالفته قال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حنيفة حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جاد عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب قال نزلت هذه الآية ان ربك لذو مغفرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا عفو الله وتجاوز ما هنا أحدا العيش ولولا وعيد الله وعقابه لاتكل كل أحد

(ولو جعلناه قرآنا أعجميا لقالوا لولا فصلت آياته أعجمى وعربى قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون فى آذانهم وقر وهو عليهم عمى أولئك ينادون من مكان بعيد ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ولو كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم وانهم فى شك منه مرىب) لما ذكر تعالى القرآن وفصاحته وبلاغته واحكامه فى لفظه ومعناه ومع هذا لم يؤمن به المشركون نبه على ان كفرهم به كفر عناد وتعنّت كما قال عز وجل ولوزنناهم على

وتعالى بنفسه فقال (فورب السماء والارض انه) اى ان ما أخبركم به فى هذه الآيات (الحق) وقال الزجاج هو ما ذكر من أمر الرزق والآيات قال الكلبي يعنى ما قص فى الكتاب وقال مقاتل يعنى من أمر الساعة وقيل ان ما فى قوله وما تواعدون مبتدأ وخبره فورب السماء الخ فيكون الله ربنا ثم قال سبحانه (مثل ما انكم تنطقون) اى كمثل نطقكم وما زائدة كذا قال بعض التكويفون وقال الزجاج والقراء اى الحق حق كما مثل نطقكم وقال المازنى ان مثل مع ما نزلت شئ واحد فبنى على الفتح وقال سيدي به هومبنى لاضافته الى غير متمكن قرأ الجهور بنصب مثل على تقدير كمثل نطقكم وقرى بالرفع على انه صفة لخلق لان مثل تنكرة وان أضيفت فهى لاتعرف بالاضافة كغيره ورجح قول المازنى أبو على الفارسي ومعنى الآية تشبيه تحقيق ما أخبر الله عنه بتحقيق نطق الآدمى ووجوده وهذا كما تقول انه لخلق كما انك ههنا وانه لخلق كما أنت تتكلم والمعنى انه فى صدقه ووجوده كالذى تعرفه ضرورة عن أبى سعيد الخدرى قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لو أن أحدكم فر من رزقه لتبعه كما يتبعه الموت أسنده الثعلبي وذكره القرطبي وقال بعض الحكماء معناه كما ان كل انسان ينطق بلسان نفسه لا يمكنه أن ينطق بلسان غيره كذلك كل انسان يأكل رزق نفسه الذى قسم له لا يقدر أن يأكل رزق غيره (هل انالك حديث ضيف ابراهيم) ذكر سبحانه قصة ابراهيم ليبين انه أهلك بسبب التكذيب من أهلك وفى الاستفهام تنخيم للحديث وشأنه وتنبه على ان هذا الحديث ليس مما قد علم به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانه اغما لم بطريق الوحى وقيل ان هل بمعنى قد كما فى قوله هل أتى على الانسان حين من الدهر والضيف مصدر يطلق على الواحد والاثني والجماعة وقد تقدم الكلام على قصة ضيف ابراهيم فى سورة هود وسورة الحجر (المكرمين) اى انهم مكرمون عند الله سبحانه لانهم ملائكة جاؤا اليه فى صورة بنى آدم كما قال تعالى فى وصفهم فى آية أخرى بل عناد مكرمون وقيل هم جبريل وميكائيل واسرافيل وقال مجاهد ومقاتل أكرمهم ابراهيم وأحسن اليهم وقام على رؤسهم وكان لا يقوم على رؤس الضيف وأمر امرأته ان تخدمهم وقال الكلبي أكرمهم بالعجل اى عمل لهم القرى وقيل لانهم كانوا ضيف ابراهيم وهو أكرم الخلق على الله يومئذ وضيف المكرم مكرمون وقيل لانهم كانوا غير مدعوين والاول أولى (ادخلوا عليه) العامل فى الظرف الحديث اى هل أتاك حديثهم الواقع فى

(١٢ - فتح البيان تاسع) بعض الاجمين فقراء عليهم ما كانوا بمؤمنين وكذلك لو انزل القرآن كله بلغة الجهم لقالوا على وجه التعنت والعناد لولا فصلت آياته أعجمى وعربى اى لقالوا هل أنزل مقصلا بلغة العرب ولا نكر واذلك فقالوا أعجمى وعربى اى كيف ينزل كلام أعجمى على مخاطب عربى لا يفهمه هكذا روى هذا المعنى عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة وسعيد ابن جبير والسدى وغيرهم وقيل المراد بقولهم لولا فصلت آياته أعجمى وعربى اى هل أنزل بعضها بالاعجمى وبعضها بالعربى هذا قول الحسن البصرى وكان يقرؤها كذلك بلا استفهام فى قوله أعجمى وهو رواية عن سعيد بن جبير وهو فى التعنت والعناد أبلغ

ثم قال عز وجل قل هو الذي آمنوا احدى وثلاثا اي قل يا محمد هذا القرآن لمن آمن به هدى القلب وشفاء لما في الصدر ومن الشكر
والرياء الذين لا يؤمنون في آذانهم وقرأى لا يفهمون ما فيه وهو عليهم عي اي لا يهدون الى ما فيهم من البيان كما قد سخطه
وقد ادى وتزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا اولئك ينادون من مكان بعيد قال مجاهد يعني
بعيد من قلوبهم قال ابن جرير معناه كثر من يخاطبهم يناديهم من مكان بعيد لا يقيمون ما يقول قلت وهذه كقوله تعالى ورسول
الذين كفروا كمثل الذي ينعو بما لا يسمع (٩٨) الادعاء ونداءهم بكم عي فيوم لا يعقلون وقال الفصالح ينادون يوم القيامة

بأشنع أسمائهم وقال السدي
كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه
جالساً عند رجل من المسلمين
يقضي اذ قال يا ليكاه فقال له
رضي الله عنه لم تبلي عن رأيت
أحد اودعك أحد فقال دعني
داع من وراء الحبر فقال عمر رضي
الله عنه أولئك ينادون من مكان
بعيد رواه ابن أبي حاتم وقوله
تبارك وتعالى ولقد آتينا موسى
الكتاب فاختلف فيه أي كذب
وأودى فاصبر كاصبراً ولو العزم من
الرسول ولو لا كلمة سبقت من ربك
الى أجل مسي متأخير الحساب
الى يوم المعاد لقضى بينهم أي لعجل
ليس العذاب بل لهم موعد لمن
يمجدوا من دونه مؤثلاً وانهم لفي
شك منه مريب أي وما كان
تكذيبهم له عن بصيرة منهم لما قالوا
بل كانوا أشاكن فيما قالوه غير
محققين لشيء كانوا فيه هكذا
وجهه ابن جرير وهو محذور والله
أعلم (من عمل صالحاً فلنفسه ومن
أساء فعليها وما ربك بظلام للعبيد
اليه يرد علم الساعة وما يخرج من
ثمرات من أكلها وما تحمّل من

وقد دخلوا عليه أضيف لانه صدر او المكرمين أو محذوف أي اذ كركذا كركاسين
(فقالوا لا اله الا الله) أي نسلم عليك سلاماً ويحتمل أن يكون المعنى فقالوا كلاماً حسن
كلام سلام به المتكلم من أن يلغوف يكون على هذا معنوا به (قال سلام) أي قال ابراهيم
سلام والمراد به التحية قرأ الجهم بن سبب سلام الاول ورفع الثاني على ابي عبد الله
تخبر أي عليه السلام والعدول الى الرفع لقصد اذ الجمل الاسمية للدوام والبيان
بجمل لا في الفعلية فانهم انجروا بالتجدد واخذوا وليد اذ قال حل المعاني ان سلام ابراهيم يبلغ
من سلام الملائكة وقرئ بالرفع في الموضعين وقرئ بالنصب فيه ما وقرئ سلم بكسر السين
وقرئ سلم فيه ما (قوم) أي آتتم قوم (منكرون) قيل انه قال هذا في نفسه ولم يخاطبهم به
لان ذلك يخالف الاكرام قيل انه أنكرهم لكونهم ابتدوا بالسلام ولم يكن ذلك معهم
عند قومه وقيل انه رأى فيهم ما يخالف بعض الصور البشرية وقيل لانه رأى أنهم على غير صور
الملائكة الذين يعرفهم وقيل لانهم دخلوا بغير استئذان وقيل المعنى آتتم غرباً ولم تعرفكم
فعرفوني من آتتم وقيل غير ذلك (فراغ) أي عدل (الى أهله) قاله الزجاج أي الذين كان
عندهم بقرته كان عامة ما له البقرة قاله الخطيب والمراد بأهله خدمه كزعمه وقيل ذهب
اليهم في خفية من ضيوفه والمعنى متقارب وقد تقدم تفسير في سور قوال صفات يقال رافع
وارتاع أي طلب وماذا ربح أي تريد وتطلب وارتاع الى كذا مال اليه سر او حاد (فاجابهم
مبين) أي جاء ضيفه بجمل قد شوا اليهم كفي سورة هود بجمل حنيد وفي الكلام حذف
تدل عليه التاء القصية أي فذبح بجملاً فخذ جاء به قال في الصحاح الجمل واد البقر
والجمل مثله والجمع الجاجل والاني مجلد وقيل الجمل في بعض اللغات السان (فقر به) أي
قرب الجمل (اليهم) ووضعه بين أيديهم وعرض عليهم الاكل و (قال ألا تأكلون)
الاستفهام للانكار وذلك انه لما قر به اليهم لم يأكلوا منه أو لعرض أو لتخصيص
(فأوجس منهم خيفة) أي أحس في نفسه خوفاً منهم لما لم يأكلوا مما قر به اليهم وقيل
معنى أوجس أضر وأما وقع ذلك لما لم يتجرؤوا بطعانه ومن أخلاق الناس ان من
أكل من طعام انسان صار أمانته فظن ابراهيم أنهم جاؤوا للشر ولم يأتوا للخير وفي زاد ان
الانكار الخاصل قيل تقرب الجمل كما في هود يعني عدم العلم بانهم من أي بلاد

والانكار
أي ولا تضع الا بعلمه ويوم يناديهم أين شركائي قالوا ادعنا ما سامن شهيد وصل عنهم ما كانوا
يذبحون من قبل وضوا ما اليهم من محض يقول تعالى من عمل صالحاً فلنفسه أي انما يعر دافع ذلك على نفسه ومن أساء فعليها أي
انما يرجع وبال ذلك عليه وما ربك بظلام للعبيد اي لا يعاقب أحد الا بذنبه ولا يعذب أحد الا بعد قيام الحجة عليه وارسل الرسول
اليه ثم قال جل وعلا اليه يرد علم الساعة أي لا يعلم ذلك احد سواه كما قال محمد صلى الله عليه وسلم وهو سيد البشر لجبريل عليه
الصلاة والسلام وروى من سادات الملائكة حين سأله عن الساعة فقال يا المسؤول عنها يا علم من السائل وكذا قال عز وجل الى ربك

منهم اها وقال جيل جلاله لا يعلم الوقت الا هو وقوله تبارك وتعالى وما يخرج من ثمرات من اكلها وما تحمل من اثنى ولا تضغ
الابله اى الجميع بعلمه لا يعزب عن علمه مثقال ذرة فى الارض ولا فى السماء وقد قال سبحانه وتعالى وما تسقط من ورقة الا يعلمها
وقال جلت عظمتة يعلم ما تحمل كل اثنى وما تغيض الارحام وما تزداد وكل شئ عنده قدر وقال تعالى وما يعمرن معمر ولا ينقص
من عمره الا فى كتاب ان ذلك على الله يسير وقوله جل وعلا يوم يناديهم اين شركائى اى يوم القيامة ينادى الله المشركين على رؤس
الخلائق اين شركائى الذين عبدتهم معي قالوا اذنك اى علمناك ما منا (٩٩) من شهيد اى ليس احد منا يشهد اليوم ان معك

شريكا وضل عنهم ما كانوا يدعون
من قبل اى ذهبوا فلم يتبعوهم
وظنوا مالهم من محيص اى وطن
المشركون يوم القيامة وهذا
بمعنى اليقين مالهم من محيص اى
لا حميد لهم عن عذاب الله كقوله
تعالى ورأى المجرمون النار فظنوا
انهم هم واقعوها ولم يجدوا عنها
مصرفا (لا يسام الانسان من دعاء
الخير وان مسه الشرف فيؤس قنوط
ولئن اذقناه رجعة منا من بعد
ضراء مسسته ليقولن هذا لى وما
أظن الساعة قائمة ولئن رجعت الى
ربى ان لى عنده للحسنى فلننبئن
الذين كفروا بما عملوا ولندينقنهم
من عذاب غليظ واذا أنعمنا
على الانسان أعرض ونأى بجانبه
واذا مسه الشر فذو دعاء عريض)
يقول تعالى لا يمل الانسان من دعاء
ربه بالخير وهو المال وصحة الجسم
وغير ذلك وان مسه الشر وهو
البلاء أو الفقر فيؤس قنوط اى
يقع فى ذهنه انه لا يتهيأ له بعد هذا
خير ولئن اذقناه رجعة منا من بعد
ضراء مسسته ليقولن هذا لى اى اذا
أصابه خير ورزق بعد ما كان فى شدة
ليقولن هذا لى اى كنت أستحقه

والانكار الحاصل بعده بمعنى عدم العلم بانهم دخلوا عليه لقصد ان يراوا الشرفان من
امتنع من تناول الطعام يخاف من شره وقيل انه وقع فى قلبه انهم ملائكة فلما راوا ما ظهر
عليه من امارات الخوف (قالوا لا تخف) واعلموا انهم ملائكة مرسلون اليه من جهة
الله سبحانه (وبشره بسلام عليم) اى ذى علم كثير عند ان يبلغ مبالغ الرجال والمبشر به
عند الجمهور واسحق وقال مجاهد وحده انه اسم عييل وهو جرد وقوله وبشرناه باسحق
وقد قدمنا تحقيق هذا الكلام فى هو دعب لا يحتاج الناظر فيه الى غيره (فاقبلت امرأته)
اى سارة (فى صرة) لم يكن هذا الاقبال من مكان الى مكان وانما هو كقولك اقبل يشتمنى
اى أخذنى فى شتمى كذا قال الفراء وغيره والصرة الضجة اى جاءت صائحة لانهم لما
بشروا بالولد وجدت حرارة الدم اى دم الحيض وقيل الصرة الجماعة من الناس قال
الجوهري الضجة والصحة والصرة الجماعة والصرة الشدة من حرب أو غيره وقال عكرمة
وقتادة انهم الرنة والتاو والمعنى انها كانت فى زاوية من زوايا البيت تنظر اليهم فاقبلت فى
صحة أو ضجة أو فى جماعة من الناس يستمعون كلام الملائكة (فصكت وجهها) اى
ضربت يدها ببسطة على وجهها كما جرت بذلك عادة النساء عند التعجب قال مقاتل
والكبي جمعت اصابعها فاضربت جبينها تعجبا ومعنى الصك ضرب الشئ بالشئ العريض
يقال صكك اى ضربه وقال ابن عباس فى صرة فى صحة فصكت لطمت (وقالت) كيف
ألد (وأنا عجوز عقيم) استبعدت ذلك لكبر سنها ولكونها عقيمة لا تلد (قالوا كذلك) اى كما
قلنا لك وأخبرناك (قال ربك) فلا تشكى فى ذلك ولا تعجبنى منه فان ما أرا الله كائن
لا محالة ولم نقل ذلك من جهة أنفسنا وقد كانت اذ ذاك بنت تسع وتسعين سنة و ابراهيم
ابن مائة سنة وكان بين البشارة والولادة سنة ذكره القرطبي وقد سبق بيان هذا مسستوفى
وجله (انه هو الحكيم العليم) تعليل لما قبلها اى حكيم فى أفعاله وأقواله عليم بكل شئ
(قال فما خطبكم) مستأنفة جوابا عن سؤال مقدر كانه قيل فماذا قال ابراهيم بعد هذا
القول من الملائكة والخطب الشان والقصة والمعنى فاشأنكم وقصتكم (أيها المرسلون)
من جهة الله وما ذاك الامر الذى لاجله أرسلكم سوى هذه البشارة (قالوا انا أرسلنا الى
قوم مجرمين) اى كافرين يريدون قوم لوط (لنرسل) اى لننزل (عليهم) من السماء (سحابة)

عند ربى وما أظن الساعة قائمة اى يكفر بقيام الساعة اى لاجل انه خول نعمة يطرؤ ويكفر كما قال تعالى كلا ان الانسان
ليطغى أن رآه استغنى ولئن رجعت الى ربى ان لى عنده للحسنى اى ولئن كان ثم معاد فليحسن الى ربى كما احسن الى فى هذه الدار
يتنى على الله عز وجل مع اساءته العمل وعدم اليقين قال الله تبارك وتعالى فلننبئن الذين كفروا بما عملوا ولندينقنهم من
عذاب غليظ يتهدد تعالى من كان هذا عمله واعتقاده بالعقاب والنكال ثم قال تعالى واذا أنعمنا على الانسان أعرض ونأى بجانبه
اى أعرض عن الطاعة واستكبر عن الانقياد لا واهى الله عز وجل كقوله جل جلاله فتولى بركنه واذا مسه الشر رأى الشدة

فدود عامريض أي يطيل المسئلة في الشيء الواحد فالكلام العريض ما طال لفظه وقل معناه والوجيز عكسه وهو ما قل بول
وقد قال تعالى وإذا مس الإنسان الضر دعانا لجنبه أو قاعداً أو قائماً فلما كشفنا عنه ضره لم يدعنا إلى ضره (قل أرايت
إن كان من عند الله ثم كفرتم به من أضل ممن هو في شقاق بعيد سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أولم
يكف بربك أنه على كل شيء شهيد ألا أنهم في مكرهم من لقاهم هم إلا أنه بكل شيء محيط) يقول تعالى قل يا محمد لهؤلاء المشركين
المكذبين بالقرآن أرايتم إن كان هذا القرآن (١٠٠) من عند الله ثم كفرتم به أي كيف ترون ما لكم عند الذي أنزل على

رسوله وهذا قول عز وجل من أضل ممن هو في شقاق بعيد أي في كفر وعناد ومشاقة للحق ومسلك بعيد من الهدى ثم قال جل جلاله سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم أي سناظر لهم دلائل تناو حجتنا على كون القرآن حقاً من عند الله على رسول الله صلى الله عليه وسلم بدلائل خارجية في الآفاق من الفتوح وظهور الإسلام على الأقاليم وسائر الأديان قال مجاهد والحسن والسدي ودلائل في أنفسهم قالوا وقعة بدر وفتح مكة ونحو ذلك من الوقائع التي حلت بهم نصر الله فيها محمداً صلى الله عليه وسلم وصحبه وخذل فيها الباطل وحزبه ويحتمل أن يكون المراد من ذلك ما الإنسان مركب منه وفيه وعليه من المواد والاخلاط والهيئات العجيبة كما هو مبسوط في علم التشريح الدال على حكمة الصانع تبارك وتعالى وكذلك ما هو مجبول عليه من الاخلاق المتباينة من حسن وقبح وغير ذلك وما هو متصرف

أي لئلا يجرهم بحجة (من طين) متعجر مطبوخ بالنار واستدل به على وجوب الرحمة بالخارجة على اللائط (مسومة) صفة لجارة أو حال من الضمير المستكن في الجار والمجرور ومن الجارة لكونها وصفت بالجار والمجرور أي معلمة بعلامات تعرف بها قيل كانت مخططة بسواد وبياض وقيل بسواد وحمرة وقيل معرفة بانها جارة العذاب وقيل مكتوب على كل حجر من هلك بها (عند ربك) ظرف لمسومة أي معلمة عنده (للمسرفين) المتعدين في الضلال المجاوزين الحد في القصور بآياتهم الذكور وقال مقاتل للمشركين والشرك أسرف الذنوب وأعظمها قال السدي ومقاتل كانوا سمانه ألف فدخل جبريل جناحه تحت الأرض فاقطع قراهم وكانت أربعة ورفع حتى سمع أهل السماء أصواتهم ثم قلبها ثم أرسل عليهم الجارة فتبع الجارة شذاهم ومسافرهم أفاده زاده وهو جمع شاذ أي الخارجين منهم عن أرضهم (فاخرجنا من كان فيها من المؤمنين) هذا كلام من جهة الله سبحانه أي لما أردنا هلاك قوم لوط أخرجنهم من كان في قري قوم لوط من قومه المؤمنين به والفاء مفعلة عن جل قد حذفت ثقة بذكرها في مواضع أخر كأنه قيل فبأمر وأمرأ به فاخرجنا من كان فيها بقولنا فأسر باهالك (فما وجدنا فيها) أي في قري قوم لوط وهي وإن لم تذكر لم يكن دل عليها السياق (غيريت من المسلمين) أي غير أهل بيت يقال بيت شريف ويراد به أهل قبل وهم أهل بيت لوط وقال مجاهد لوط وابنتاه وعن سعيد بن جبير قال كانوا اثلاثة عشر ونحوه قال الأصمغاني والإسلام الانقياد والاستسلام لأمر الله سبحانه فكل مؤمن مسلم ومن ذلك قوله قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا وقد أوضح الفرق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين الإسلام والايمان في الحديث الثابت في الصحيحين وغيرهما من طرق أنه سئل عن الإسلام فقال ان تشهد أن لا اله الا الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتحج البيت وتصوم رمضان وسئل عن الايمان فقال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر خيره وشره فالمرجع في الفرق بينهما هو الذي قاله الصادق المصدوق ولا التفات الى غيره مما قاله أهل العلم في رسم كل واحد منهم ابرسوم مضطربة مختلفة مختلفة متناقضة وأما ما في الكتاب العزيز من اختلاف مواضع استعمال الإسلام والايمان فذلك باعتبار المعاني اللغوية والاستعمالات العربية والواجب تقديم الحقيقة الشرعية على اللغوية والحقيقة الشرعية هي هذه التي أخبرنا

فيه تحت الاقدار التي لا يقدر بحوله وقوته وحيله وحذره ان يجوزها ولا يتعدها كما أنشد ابن أبي الدنيا في كتابه بها التفكير والاعتبار عن شيخه أبي جعفر القرشي حيث قال وأحسن المقال وإذا نظرت تريد معتبرا * فانظر اليك ففيمك معتبرا أنت الذي تسمى وتصيح في الدنيا وكل أموره عبر أنت المصروف كان في صغر * ثم استقل بشخصك الكبير أنت الذي تنعاه خلقته * ينهاه منه الشعر والبشر أنت الذي تعطي وتسلب لا * ينحيه من ان يسلب الخذر أنت الذي لا شيء منه له * وأحق منه به الله القدر وقوله تعالى حتى يتبين لهم أنه الحق أولم يكف بربك أنه على كل شيء

شاهد أي كفى بالله شهيداً على أفعال عباده وأقوالهم وهو يشهد أن محمد صلى الله عليه وسلم صادق فيما أخبر به عنه كما قال لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزل به علمه الآية وقوله تعالى ألا أنهم في مرتبة من إقامتهم أي في شك من قيام الساعة ولهذا لا يتفكرون فيه ولا يعملون له ولا يحذرون منه بل هو عندهم هدر لا يعبرون به وهو كائن لا محالة وواقع لا ريب فيه قال ابن أبي الدنيا حدثنا أحمد بن إبراهيم حدثنا خلف بن تميم حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا سعيد الانصاري قال ان عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد أيها الناس فاني لم أجمعكم لأمراً حدثه (١٠١) فيكم ولكن فكرت في هذا الأمر الذي

أنتم اليه صائرون فعملت أن المصدق بهذا الأمر أحق والمكذب به هالك ثم نزل ومعنى قوله رضى الله عنه ان المصدق به أحق أي لانه لا يعمل له عمل مثله ولا يحذر منه ولا يخاف من دونه وهو مع ذلك مصدق به موثق بوقوعه وهو مع ذلك يتبادى في اعبه وغفلته وشهواته وذنبه فهو أحق بهذا الاعتبار والاحق في اللغة ضعيف العقل وقوله والمكذب به هالك هذا واضح والله أعلم ثم قال تعالى مقرر ان الله على كل شيء قدير وبكل شيء محيط واقامة الساعة لديه يسير سهل عليه تبارك وتعالى الا انه بكل شيء محيط أي الخلق والوقات كلها تحت قهره وفي قبضته وتحت طي عليه وهو المتصرف فيها كلها بحكمه فإشاء كان وما لم يشأ لم يكن لا اله الا هو آخر تفسير سورة حم السجدة والله الحمد والممنة

* (تفسير سورة الشورى

وهي مكية) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(حم عسق كذلك يوحي اليك وإلى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم

بهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأجاب سؤال السائل له عن ذلك بما قال الكرخي فيه اشارة الى ما قاله الخطابي وغيره ان المسلم قد يكون مؤمناً وقد لا يكون والمؤمن مسلم دائماً فهو أخص وبهذا يستقيم تأويل الآيات والاحاديث (وتركافيهما) أي في تلك القرى بعد اهلاك الكافرين (آية) أي علامة ودلالة تدل على ما أصابهم من العذاب وهي تلك الاحجار أو صخر منضوداً وماء اسود متين خرج من أرضهم أو آثار العذاب في تلك القرى فانها ظاهرة بينة وقيل هذه الآية المتروكة نفس القرى الخربة (الذين يخافون العذاب الاليم) أي كل من يخاف عذاب الله ويخشاه من أهل ذلك الزمان ومن بعدهم فلا يفعل مثل فعلهم وانما خص هؤلاء لانهم الذين يتعظون بالمواعظ ويتفكرون في الآيات دون غيرهم من لا يخاف ذلك وهم المشركون المكذبون بالبعث والوعد والوعيد (وتركافيهما) أي في قصة (موسى) آية وهذا معنى واضح قاله السمين أو في الارض وفي موسى آيات قاله الفراء وابن عطية والزنجشري قال أبو حيان وهو بعيد جداً ينزه القرآن عن مثله وقيل وتركافيهما آية وجعلنا في موسى آية قال أبو حيان ولا حاجة الى اضممار وجعلنا لانه قد أمكن أن يكون العامل في الجور ورتوكا والوجه الاول هو الاولى وما عداها متكلف متعسف لم تلج اليه حاجة ولا دعت اليه ضرورة (اذ أرسلناه الى فرعون) الطرف متعلق بمخدوف وهو نعت لآية أي كآية وقت أرسلناه أو بآية نفسها أو منصوب بتركا والاول أولى (بسلطان مبين) وهو الحجة الظاهرة الواضحة وهي العصا وما معها من الآيات الثمان (فتولى بركنه) التولى الاعراض والركن الجانب قاله الاخفش والمعنى أعرض عن الايمان بجانبه أي مع جنوده لانهم له كالركن كفى قوله أعرض ونأى بجانبه قال الجوهري ركن الشيء جانبه الاقوى وأوى الى ركن شديد أي عز ومنعة وقال ابن عباس بركنه بقومه وقال ابن زيد ومجاهد وغيرهما الركن جمعه وجنوده الذين كان يتقوى بهم ومنه قوله تعالى أوأوى الى شديد أي عشيرة ومنعة وقيل الركن نفس القوة وبه قال قتادة وغيره (وقال) فرعون في حق موسى (ساحراً ومجنوناً) فرد في مآرأه من أحوال موسى بين كونه ساحراً ومجنوناً فأو هناعلى بابهم من الابهام على السامع أو للشك نزل نفسه منزلة الشاك في أمره فتوهمها على قومه وهذا من اللعين مغالطة وإيهام لقومه فانه يعلم ان مآرأه من الخوارق لا يتيسر

له ما في السموات وما في الارض وهو العلي العظيم تكاد السموات ينفطرن من فوقهن والملائكة يسبحون بحمدهم ويستغفرون لمن في الارض الا ان الله هو العفو الرحيم والذين اتخذوا من دونه أولياء الله حفيظ عليهم وعما أنت عليهم بوكيل) قد تقدم الكلام على الحروف المقطعة وقد روى ابن جرير ههنا أثر اغريباً عجيباً منكر افعال أخيراً نأجداً بن زهير حدثنا عبد الوهاب بن نجدة الحوطي حدثنا أبو المغيرة عبد القدوس بن الحجاج عن أوطاة بن المنذر قال جاء رجل الى ابن عباس رضى الله عنه ما قال له وعنده جذيفة بن اليمان رضى الله عنه تعال أخبرني عن تفسير قول الله تعالى حم عسق قال فاطرق ثم أعرض عنه ثم كر مرة فالتفت فاعرض

عنه فلم يجبه بشئ وكره مقالته ثم كرهها الثالثة فلم يجز اليه شيئا فقال له حذيفة رضى الله عنه انا انبئك بهم اقد عرفت لم كرهها انزلت في رجل من أهل بيته يقال له عبد الاله وعبد الله ينزل على نهر من أنهار المشرق تبنى عليه مد يستان يشق النهر بينهما شقا فاذا اذن الله تبارك وتعالى في زوال ملائكتهم وانقطاع دولتهم ومدتهم بعث الله عز وجل على احدهما نار اليبلا فتصبح سوداء مظلمة وقد احترقت كأنهم لم تكن مكانهم او تصبح صاحبها متجعبة كيف اقلنت فاشوا الا يياض يومها ذلك حتى يجتمع فيها كل جبار عنيد منهم ثم يخسف الله بها ويبوهم جميعا فذلك قوله تعالى (١٠٢) حم عسق يعنى عزيمته من الله تعالى وقتنه وقضاءهم عني يعنى عدلا

منه سين يعنى سيم يكون ق يعنى واقع بهاتين المدينتين وأعرب منه مارواه الحافظ أبو يعلى الموصلى في الجزء الثاني من مسند ابن عباس رضى الله عنه عن أبي ذر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ولكن اسناده ضعيف جدا ومتقطع فانه قال حدثنا أبو طالب عبد الجبار بن عاصم حدثنا أبو عبد الله الحسن بن يحيى الخشني الدمشقي عن أبي معاوية قال صعد عمر بن الخطاب رضى الله عنه المذبر فقال أيها الناس هل سمع منكم أحد رسول الله صلى الله عليه وسلم يفسر حم عسق فوثب ابن عباس رضى الله عنه فقال أنا قال حم اسم من أسماء الله تعالى قال فعين قال عاين المولون عذاب يوم بدر قال فسين قال سيم علم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون قال فقاف فسكت فقام أبو ذر ففسر كما قال ابن عباس رضى الله عنهما وقال قاف قارعة من السماء تغشى الناس وقوله عز وجل كذلك يوحى اليك والى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم أي كما أنزل اليك هذا القرآن كذلك أنزل الكتاب وانصف على الانبياء قبلك وقوله تعالى الله العزيز

على يد ساحر ولا يفعل من به جنون وقال أبو عبيدة ان أو يعنى الراولانه قد قال ذلك جميعا ولم يتردد وبه قال المورج والقراء كقوله ولا تطع منهم أعمأ وكفورا قال تعالى ان هذا ساحر عليم وقال في موضع آخر ان رسولكم الذى أرسل اليكم لنجنون وتجي أو يعنى الواوورد الناس عليه وقالوا الا ضرورة تدعو الى ذلك وأما الآياتان فلا تدلان على أنه قالهما معا وانما يفيد ان انه قالهما أعم من أن يكونا معا أو هـ في وقت وهذه في وقت آخر ذكره السمين (فأخذناه وخنوده فبئذ ناهم في اليم) أي طرحناهم في البحر فغرقوا (وهو) أي فرعون (مليم) أي آت بما يلام عليه حين ادعى الربوبية وكذب الرسل وكفر بالله وطغى في عصيانه وفي الاسناد تجوز على حد عيشة راضية يقال الأم الرجل فعل ما يستحق عليه اللوم واللوم العذل تقول لامة على كذا من باب قال ولومه بضافيه مالم واللائمة الملامة (و) (تركا في) قصة اهلاك (عاد) آية (اذا أرسلنا عليهم الريح العقيم) وهي التي لا خير فيها ولا بر كة لا تلقي شجرا ولا تحمل مطرا فلهي ريح العذاب والاهلاك قال على هي السكيا وهي كل ريح هبت بين ريحين لتسكبها وانحرفا عنها عن مهاب الرياح المعروفة وهي رياح متعددة لا ريح واحدة قال ابن عباس الريح العقيم الشديدة التي لا تلقي شيئا وعنه قال لا تلقي الشجر ولا تثير السحاب واختلف فيها فقيل الجنوب والاطهر انهما الذبور اقول صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا وأهلكك عاد بالذبور العقم ههنا مستعار للمعنى المذكور على سبيل التبعية شبه ما في الريح من الصفة التي تمنع من انشاء مطر أو القاح شجر بما في المرأة من الصفة المذكورة التي تمنع من الحمل ثم قيل العقيم وأريد به ذلك المعنى بقرينة وصف الريح به أو سمعا عقيما لانها أهلكتهم وقطعت دابرهم أفاده الكرخي وفي الشهاب أصل العقم اليبس المانع من قبول الاثر كما قاله الراغب وهو فعيل بمعنى فاعل أو مفعول فلما أهلكتهم وقطعت نسلهم شبه ذلك الهلاك بعدم الحمل لما فيه من اذخايب النسل وهذا هو المراد ههنا ثم وصف سبحانه هذه الريح فقال (ما ننذر من شيء أت عليه) أي مرت عليه من أنفسهم وانعامهم وأموالهم (الاجعلته كالريم) أي كالشيء الهالك البالى المتفقت وقال قتادة هو الذي ديس من ايس النبات وقال السدي وأبو العالية انه التراب المدقوق وقال قطرب انه الرماد وقيل مارسته المشامية من الكلا وأصل الكلمة من رم العظم اذا بلى فهو رميم والرمة العظام البالية والجمع رحم ورمام قال

ابن هشام سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف يأتيك الوحي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحيانا يأتيني مثل صلصلة الجرس وهو أشده علي فيفصم عني وقد وعيت ما قال وأحيانا يأتيني الملك رجلا فيكلمني فأعني ما يقول قالت عائشة رضى الله عنها فاذا قدرأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البارد فيفصم عنه وان جبينه صلى الله عليه وسلم ليتفقد عرقا فخر جاني

الحسين ولغظه البخاري وقد رواه الطبراني عن عبد الله بن الامام أحمد عن ابيه عن عامر بن صالح عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها عن الحرث بن هشام انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف ينزل عليك الوحي فقال صلى الله عليه وسلم في مثل صلصلة الجرس فيفصم عني وقد وعيت ما قال وقال وهو أشده على قال وأحياناً يأتيني الملك فيتمثل لي فيكلمني فأعي ما يقول وقال الامام أحمد حدثنا قتيبة حدثنا ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن عمرو بن الوليد عن عبيد الله بن عمر رضي الله عنهم ما قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله هل تحس بالوحي (١٠٣) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسمع

صلاصل ثم أسكت عند ذلك فما من مرة يوحى الي الاظننت ان نفسي تقبض تفرد به أحمد وقد ذكرنا كيفية آتيان الوحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أول شرح البخاري بما أعنى عن اعادته ههنا والله الحمد والمنة وقوله تبارك وتعالى له ما في السموات وما في الارض أى الجميع عبيده وملاك له تحت قهره وتصريفه وهو العلي العظيم كقوله تعالى وهو السميع المتعالي وهو العلي الكبير والآيات في هذا كثيرة وقوله عز وجل تكاد السموات يتفطرن من فوقهن قال ابن عباس رضي الله عنهما والضحك وقتادة والسدى وكعب الاحبار اى فرتا من العظمة والملائكة يسبحون بحمدهم ويستغفرون لمن في الارض كقوله جل وعلا الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمدهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما وقوله جل جلاله ألا ان الله هو الغفور الرحيم اعلام بذلك وتنويه به وقوله سبحانه وتعالى والذين اتخذوا من دونه أولياء

ابن عباس كالميم كالشيء الهالك البالي وفي القرطبي كالشيء الهشيم يقال للنبت اذا يبس ونفتت رميمه وهشيم والتقدير ما تترك من شيء الا جمعوا كالميم فالجمله في موضع المفعول الثاني لتدروا عربها البوحيان حال وليس بظاهر (وفي نحو اذا قيل لهم) أى وتر كافي قصة ثم الآية وقت ان قلنا لهم بعد عقر الناقة (تمتعوا حتى حين) أى عيشوا متمتعين بالدنيا الى حين وقت الهلاك وانقضاء الاجل وهو ثلاثة أيام كافي قوله تعالى تمتعوا في داركم ثلاثة أيام (فتمتعوا عن أمر ربهم) أى تكبروا عن امتثال أمر الله وهذا ترتيب اخباري والافنى الحقيقة عدوهم انما كان قبل وعدهم بالهلاك الذي هو المراد من قوله تمتعوا حتى حين على تفسيره اذا المراد به ما بقي من آجالهم والمراد بامر ربهم هو المذكور في سورة هود اقوم هذه نافلة الله لكم آية (فأخذتهم) بعد مضي ثلاثة أيام (الصاعقة) وهى كل عذاب مهلك وقرئ الصاعقة وهى المرة من مصدر صعتهم الصاعقة وأخذتهم من بعد عقر الناقة والصاعقة هى نار تنزل من السماء فيها رعد شديد وقد مر الكلام على الصاعقة في البقرة وفي مواضع (وهم ينظرون) اى يرونها عيانا لانها كانت نهرا وقيل ان المعنى ينتظرون ما وعدوه من العذاب والاول أولى (فما استطاعوا من قيام) أى لم يقدرُوا على القيام حين نزول العذاب قال قتادة من نهوض يعنى لم ينهضوا من تلك السرعة والمعنى انهم يحجزوا عن القيام فضلا عن الهرب ومثله قوله تعالى فاصبحوا في ديارهم جائعين (وما كانوا منتصرين) اى متمنعين من عذاب الله بغيرهم عن اهلكهم الله ولم تمكنهم مقابلتهم بالعذاب لان معنى الانتصار المقاتلة (و) أهلكنا أو نبذنا واذا كر (قوم نوح) وثلاثة اوجه آخر في النصب ذكرها السمين وفي قراءة الجارربعة اوجه ذكرها السمين ايضا لان طول بذكرها (من قبل) اى من قبل هؤلاء المهلكين فان زمانهم متقدم على زمن فرعون وعاد وحمود (انهم كانوا قوما فاسقين) اى خارجين عن طاعة الله (والسماء بنيناها بايد) اى بقوة وقدرة قاله ابن عباس قبل التقدير وبنينا السماء بقرئ برفع السماء على الابتداء (وانا الموسعون) الموسع ذوالوسع والسعة والمعنى انا ذو سعة بخلقها وخلق غيرها لانجز عن ذلك وقيل لقادرون من الوسع بمعنى الطاقة والقدرة وقيل انا الموسعون الرزق بالمطر قال الجوهري اوسع الرجل صار ذا سعة وغنى وقيل جاعلها واسعة وعالية تكون الحال مؤسمة اخبر

بمعنى المشركين الله حفيظ عليهم اى شهيد على أفعالهم يحصيها ويعدّها اعداوسيجزيهم بها أو جزاء وما انت عليهم بوكيل أى انما أنت نذير والله على كل شيء وكيل (وكذلك أوحينا اليك قرآنا ناعريا لتذم القري ومن حولها وتذم يوم الجمع لا ريب فيه فريق في الجنة وفريق في السعير ولو شاء الله لجمعهم أمة واحدة ولكن يدخل من يشاء في رحمة والظالمون ما لهم من ولى ولا نصير) يقول تعالى ويك أوحينا الى الانبياء قبل ذلك أوحينا اليك قرآنا ناعريا اى واخبا جليا بينا لتذم القري وهى مكة ومن حولها أى من سائر البلاد شبرا وقرى واسميت مكة ام القري لانها أشرف من سائر البلاد لادلة كثيرة مدكورة في مواضعها ومن أوجز ذلك

أبي الزاهرية عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره بنحوه وعند زيارات منها ثم قال فريقتي في الجنة وفريقتي في السعير عدل من الله عز وجل ورواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن عبد الله بن صالح كاتب الليث عن الليث بن وهب عن ابن جبر عن يونس عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن أبي قبيل عن شفي عن رجل من الصحابة رضي الله عنهم فذكره ثم روى عن يونس عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث وحيوة بن شريح عن يحيى بن أبي أسيد أن أبا فراس حدثه أنه سمع عبد الله بن عمرو رضي الله عنهم يقول إن الله تعالى لما خلق آدم نقضه نقض المردود وأخرج منه كل (١٠٥) ذرية فخرج أمثال النعف فقبضهم

قبضتين ثم قال شقي وسعيد ثم ألقاهما ثم قبضهم ما فقال فريقتي في الجنة وفريقتي في السعير وهذا الموقف أشبه بالصواب والله سبحانه وتعالى أعلم وقال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا حماد يعني ابن سلمة أخبرنا الجري عن أبي نضرة قال إن رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقال له أبو عبد الله دخل عليه أصحابه يعني يزورونه فوجدوه يبكي فقالوا له ما يبكيك ألم يقل لك رسول الله صلى الله عليه وسلم خذ من شاربك ثم أوفره حتى تلقاني قال بلى ولكن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله تعالى قبض يمينه قبضة وأخرى باليد الأخرى قال هذه لهذه وهذه لهذه ولا أبالي فلا أدري في أي القبضتين أنا وأحد حديث القدر في الصحاح والسنن والمسند كثيرة جداً منها حديث علي وابن مسعود وعائشة وجاعة جرة رضي الله عنهم أجمعين وقوله تبارك وتعالى ولو شاء الله لجمعهم أمة واحدة أي أمة على الهداية أو على الضلالة ولكنه تعالى قاوت بينهم فهدى من يشاء إلى الحق وأضل

العرب من التكذيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووصفه بالسحر والجنون قد كان ممن قبلهم لرسولهم (أوصوا به) الاستفهام للتقريع والتوبيخ والتحجيم من حالهم أي هل أوصى أولاهم آخرهم بالكذب وتواطؤوا عليه حتى قالوه جميعاً متفقين عليه أو الاستفهام للنفي أي ما وقع منهم وصية بذلك لأنهم لم يتلاقوا في زمان واحد (بل هم قوم طاغون) أضراب عن التواصي إلى ما جمعهم من الطغيان أي لم يتواصوا بذلك بل جمعهم الطغيان وهو مجاوزة الحد في الكفر فهو أضراب انتقالي ثم أدر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بالأعراض عنهم فقال (قول عنهم) أي أعرض عنهم وكف عن جدالهم ودعائهم إلى الحق فقد فعلت ما أمرك الله به وبلغت رسالته وكثرت عليهم الدعوة فأبوا إلا الأصرار والعناد (فأنت تعلم) عند الله على الأعراض بهذا الانذار لأنك قد أدبيت ما عليك وما قصرت فيما أمرت به وبذلت المجهود في البلاغ وهذا منسوخ بآية السيف أو بقوله الآتي وذكر الآية قال ابن عباس أمره الله أن يتولى عنهم لعذبهم وعذر محمد صلى الله عليه وآله وسلم ولما أمره بالأعراض عنهم أمره بأن لا يترك التذكير والموعظة بالتي هي أحسن فقال (وذكر) أي جميعهم (فإن الذكري تنفع المؤمنين) أي من قدر الله إيمانهم أو من آمن فإنه يزدادهم بصيرة قال الكلبي المعنى عظم بالقرآن من آمن من قومك فإن الذكري تنفعهم وقال مقاتل عظم كفر مكة فإن الذكري تنفع من كان في علم الله أنه يؤمن وقيل ذكروهم بالعقوبة وأيام الله وخص المؤمنين بالتذكير لأنهم المستفعدون به (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) مستأنفة مقررة لما قبلها لأن كون خلقهم لمجرد العبادة مما ينشط رسول الله صلى الله عليه وسلم للتذكير وينشطهم للاجابة قيل هذا خاص فحين سبق بعلم الله أنه يعبدونه فهو عموم مراد به الخصوص قال الواحدي قال المفسرون هذا خاص لأهل طاعته يعني من أهل من الفريقين قال وهذا قول الكلبي والخصم واختصار القراء وابن قتيبة قال القشيري والآية دخلها التخصيص بالقطع لأن المجانين والصبيان لم يؤمروا بالعبادة ولا أراد الله منهم وقد قال ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس ومن خلق لجهنم لا يكون عن خلق للعبادة قاله شيخ الإسلام زكريا نقلا عن الرازي قال الآية محمولة على المؤمنين منهم ويدل عليه قراءة أبي بن كعب وابن مسعود وما خلقت الجن والإنس من المؤمنين إلا ليعبدون وقال مجاهد إن المعنى إلا ليعرفوني

(١٤ - فتح البيان تاسع) من يشاء عنه وله الحكمة والجنة البالغة ولهذا قال عز وجل ولكن يدخل من يشاء في ربه والظالمون ما لهم من ولي ولا نصير وقال ابن جبر حدثني يونس أخبرنا وهيب أخبرني الحارث عن عمرو بن أبي سويد أنه حدثه عن ابن جبر أنه بلغه أن موسى عليه الصلاة والسلام قال يارب خلقت الذين خلقتهم جعلت منهم فريقتي في الجنة وفريقتي في النار لو ما أدخلتهم معهم كاهم الجنة فقال يا موسى أرفع درعك فرفع قال قدر فت قال أرفع فرقع فلم يترك شيئاً قال يارب قد رفعت قال أرفع قال قدر فت إلا ما أخير فيه قال كذلك أدخل خلقك كاهم الجنة إلا ما أخير فيه (أم اتخذوا من دونه أولياء

فأنت هو الولي وهو يحيى الموتى وهو على كل شيء قدير وما اختلفتم فيه من شيء فحكمته الى الله ذلكم الله ربى عليه توكلت واليه انصرت
فاطر السموات والارض جعل لكم من انفسكم أزواجا يذروكم فيه ليس كمثل شيء وهو السميع البصير له مقاليد
السموات والارض يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر انه بكل شيء عليم يقول على منكر اعلى المشركون فى اتخاذهم الهة من دون الله
ومخبر انه هو الولي الحق الذى لا تنبغى العبادة الا له وحده فانه هو القادر على احياء الموتى وهو على كل شيء قدير ثم قال عز وجل
وما اختلفتم فيه من شيء فحكمته الى الله (١٠٦) أى مهمم اختلفتم فيه من الامور وهذا عام فى جميع الاشياء فحكمه الى الله أى

قال الكلبي وهذا قول حسن لانه لو لم يخلقهم لما عرف وجوده وتوحيده وروى عن مجاهد
انه قال المعنى الا لا حرمهم وانهم اهلهم ويدل عليه قوله وما أمروا الا ليعبدوا الها واحدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون واختار هذا الزجاج وقال زيد بن اسلم هو ما جبالوا عليه من
السعادة والشقاوة فخلق السعداء من الجن والانس للعبادة وخلق الاشقياء للعصية
وقال الكلبي المعنى الا ليوحدون فأما المؤمن فيوحده فى الشدة والرخاء وأما الكافر
فيوحده فى الشدة ودون النعمة كفى قوله واذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله لخلصن
الدين وقال جماعة الانبضوع الى ويتذلوا ومعنى العبادة فى اللغة الذل والخضوع
والانقياد وكل مخلوق من الجن والانس خاضع لقضاء الله تعالى لملكه لشيئته منقاد لما قدره
عليه خلقهم على ما أراد ورزقهم كما قضى لا يملك احد منهم لنفسه نفعا ولا ضرا ووجه
تقديم الجن على الانس ههنا تقدم وجودهم قال ابن عباس فى الآية ليقروا بالعبودية
طوعا أو كرها وعنه قال على ما خلقهم عليه من طاعة ومعصية وشوق وسعادى وقيل
معنى الا ليعبدون الامستعدين لان بعدوا بان خلقهم فى العقل والحواس والقدرة التى
تتصل بها العبادة وهذا الا يتأق خلف العبادة بالفعل من بعضهم لان هذا البعض وان لم
يعبد الله لكن فيه التهيأ والاستعداد الذى هو الغاية بالحقيقة وهذا أحسن (ما أريد
منهم من رزق وما أريد ان يطعمون) هذه الجملة فيها بيان استغنائه سبحانه عن عباده وأنه
لا يريد منهم منفعة كما يريد السادة من عبيدهم بل هو الغنى المطلق الرزق المعطى وقيل
المعنى ما أريد منهم ان يرزقوا أحدا من عبادى ولا ان يرزقوا انفسهم ولا يطعموا
أحدا من خلقى ولا يطعموا انفسهم وانما أسند الاطعام الى نفسه لان الخلق عيال الله
فمن أطعم عيال الله فهو كمن أطعمه وهذا كما ورد فى قوله صلى الله عليه وسلم يقول الله
عبدى استطعتك فلم تطعنى أى لم تطعم عبادى ومن زائدة لتوكيد العموم ثم بين سبحانه
انه هو الرزاق لا غيره فقال (ان الله هو الرزاق) لا رزاق سواه ولا معطى غيره فهو الذى
يرزق مخلوقاته ويقوم بما يصلحهم فلا يشغلوا بغير ما خلقوا له من العبادة هذا تعليل
لعدم ارادة الرزق منهم (ذوالقوة المتين) تعليل لعدم احتياجه الى استخدامهم فى تمامه
من اصلاح طعامه وشربه ونحو ذلك قرأ الجمهور برفع المتين على انه وصف لرزاق
أرادوا وخبر بعد خبراً وخبر مبتدأ مضمرة وعلى كل تقدير فهو تأكيد لذل القوة

هو الخا كم فيه بكتابه وسنة نبية صلى
الله عليه وسلم كقوله جل وعلا
فان تنازعتم فى شيء فردوه الى الله
والرسول ذلكم الله ربى أى انا كم
فى كل شيء عليه توكلت واليه أنيب
أى أرجع فى جميع الامور وقوله
جل جلاله فاطر السموات والارض
أى خالقهما وما بينهما ما جعل لكم
من انفسكم أزواجا أى من جنسكم
وشكلكم منة عليكم وتفضلا جعل
من جنسكم ذكرا وأنثى من
الانعام أزواجا أى وخلق لكم من
الانعام مناسبة أزواج وقوله
تبارك وتعالى يذروكم فيه أى
يخلقكم فيه أى فى ذلك الخلق على
هذه الصفة لا يزال يذروكم فيه
ذكورا واناثا خلقكم بعد خلق
وجيل بعد جيل ونسلا بعد نسل
من الناس والانعام وقال البغوى
يذروكم فيه أى فى الرحم وقيل فى
البطن وقيل فى هذا الوجه من
الخالقة قال مجاهد نسل بعد نسل
من الناس والانعام وقيل فى معنى
الباء أى يذروكم فيه ليس كمثل شيء
أى ليس كخالق الأزواج كلها شيء
لانه الفرد الصمد الذى لا نظير له

وهو السميع البصير وقوله تعالى له مقاليد السموات والارض تقدم تفسيره فى سورة الزمر وحاصل ذلك انه المتصرف
الخالقكم فيه ما يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر أى يوسع على من يشاء ويضيق على من يشاء وله الحكمة والعهد انما انه بكل شيء عليم
(شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذى أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر
على المشركون ما تدعوهم اليه الله يحبب اليه من يشاء ويهذى اليه من يذب وما تنفرقوا الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ولولا كلمة
سبقت من ربك الى أجل مسمى لقضى بينهم وان الذين أوردوا الكتاب من بعدهم لئى شئ منه قريب) يقول تعالى اهذه الامم شرع

لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا اليك فذكر أول الرسل بعد آدم عليه السلام وهو نوح عليه السلام وآخرهم وهو محمد صلى الله عليه وسلم ثم ذكر من بين ذلك من أولي العزم وهو ابراهيم وموسى وعيسى بن مريم وهذه الآية انتظمت ذكر الخمسة كما اشتملت آية الاحزاب عليهم في قوله تبارك وتعالى واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم الآية والذين الذي جاءت به الرسل صلواتهم هو عبادة الله وحده لا شريك له كما قال عز وجل وما ارسلنا من قبلك من رسول الا يؤتى اليه انه لا اله الا انافعبدون وفي الحديث فحن معشر الانبياء (١٠٧) اولاد علات ديننا واحد اى القدر المشترك بينهم هو

عبادة الله وحده لا شريك له وان اختلفت شرائعهم ومناهجهم كقوله جل جلاله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولهذا قال تعالى ههنا أن أقيموا الدين ولا تمفرقوا فيه أى وصى الله تعالى جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام بالالتفاف والجماعة ونهاهم عن الافتراق والاختلاف وقوله عز وجل كبر على المشركين ما تدعوهم اليه أى شق عليهم وأنكروا ما تدعوهم اليه بما محمد من التوحيد ثم قال جل جلاله الله يجتبي اليه من يشاء ويهدي اليه من يشاء أى هو الذى يقدر الهداية لمن يستحقها ويكتب الضلالة على من أثرها على طريق الرشد ولهذا قال تبارك وتعالى وما اختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم أى انما كان مخالفتهم للحق بعد بلوغه اليهم وقيام الحجة عليهم وما جملهم على ذلك الا البغى والعناد والمشاقة ثم قال عز وجل ولولا كلمة سبقت من ربك الى أجل مسمى اى لولا الحكمة السابقة من الله تعالى باثطار العماد بأقامة حسابهم الى يوم المعاد لمجمل عليهم العقوبة فى الدنيا مريعا وقوله

يفسد فائدته وقربى بالخرصة للقوة والتذكير لكون تأنيثهم غير حقيقى قال النراء كان حقه المتيمة فذكرها لانه ذهب بها الى الشئ المبرم المحكم القتل يقال حبلى متين أى محكم القتل ومعنى المتين هنا الشديد القوة قال ابن عباس المتين الشديد (فان للذين ظالموا) أنفسهم بالكفر والمعاصى من أهل مكة وغيرهم (دونبا) أى نصيدان العذاب (مثل) ذنوب أصحابهم) أى نصيب الكفار من الامم السالفة قال ابن الاعرابى يقال يوم ذنوب أى طويل الشر لا ينقضى وأصل الذنوب فى اللغة الدلو العظيمة ومن استعمل الذنوب فى النصيب من الشئ قول الشاعر

لعمر ك والمنايا طارقات * لكل بنى أب منها ذنوب

وما فى الآية مأخوذ من مقابلة السقاة الماء بالدلو الكبيرة فيكون لهذا ذنوب ولهذا ذنوب فهو تمثيل جعل الذنوب مكان الحظ والنصيب قاله ابن قتيبة وقيل عبر عن النصيب بالذنوب لشبهه به فى انه يصعب عاينهم العذاب كما يصعب الذنوب قال تعالى يصعب من فوق رؤسهم الحميم قال ابن عباس ذنوب بادلوا قال الراغب الذنوب الدلو الذى له ذنوب (فلا يستجلبون) أى فلا يطلبوا منى ان يحمل لهم العذاب كما فى قوله فاتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين (فويل للذين كفروا) الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها كما ان الفاء الاولى لترتيب النهى عن الاستعجال على ذلك ووضع الموصول موضع ضميرهم تسجيلا عليهم بالكفر واشعارا بعلل الحكم (من يومهم الذى يوعدون) العذاب فيه قيل هو يوم القيامة وقيل يوم يدرى الاول أولى

* (سورة الطور فى نسخة والطور بالواو هى تسع أو ثمان وأربعون آية) *

وهى مكية قال القرطبي فى قول الجميع قال ابن عباس نزلت الطور بمكة وعن ابن الزبير مثله وعن جبير بن مطعم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ فى المغرب بالطور أخرجه البخارى ومسلم وغيرهما وعن أم سلمة انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقى الى جنب البيت بالطور وكاب مسطورا أخرجه البخارى وغيره

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(والطور) قال الجوهري والقرطبي هو الجبل الذى كان الله عليه موسى عليه السلام قال

جلت عظمتهم وان الذين أوتوا الكتاب من بعدهم يعنى الجيل المتأخر بعد القرن الاول المكذب للحق لافى شك منه مريب أى ليسوا على يقين من أمرهم وعما بينهم وانما هم مقلدون لا آبائهم وأسلافهم بلا دليل ولا برهان وهم فى حيرة من أمرهم وشك مريب وشقاق بعيد (فلذلك فادعوا واستقيم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم) قول آمنتم بما أنزل الله من كتاب وأمرت لاعدل بينكم الله ربنا وربكم لنا أعم لنا ولكم أعم لكم لاجلة بيننا وبينكم الله يجمع بيننا وبينه المصير) اشتملت هذه الآية الكريمة على عشر كلمات مستقلة كل منها منفصلة عن التى قبلها حكم برأسها فالواو لا نظير لها سوى آية الكرسي فانها أيضا عشر فصول كهذه وقوله

التواتر في الصحيح والحسان

ما لم يأت به الله ولولا كلمة الفصل

|| F A G || C D E || F G A || B C D || E F G || A B C || D E F || G A B || C D E ||

نحوث الاخرة اى عمل الاخرة ترتله في حرمته اى نظيره ونعينه على ما هو بصدده ونكثرت عليه ونحزبه بالحسنة عشر امثالها الى
 سبعمائة ضعف الى ما يشاء الله ومن كثر يدرث الدنيا نوره منها وماه في الاخرة من نصيب اى ومن كثر انما سعيه يحصل
 له شئ من الدنيا وليس له الا الاخرة هم البقية الكية حرمه الله الاخرة والدنيا ان شاء اعطاهن او ان لم يشأ لم يحصل له الاخرة
 ولا هذه وفاز الساعي بهذه النية باله ثقة انما سرت في الدنيا والاخرة والليل على هذا ان هذه الآية هي من مقيدة الآية التي
 في سبحان وهي قوله تبارك وتعالى من كان (١١٠) يريد العاجل بحمل الله فيها ما يشاء لمن يريد ثم جعلنا له جهنم يصير فيها ممثوما

الناس كيد ووجه تخصيص هذه الامور بالاقسام بها انهم اعظمه ذلك على كمال القدرة الربانية
 (يزم ثور السب مورا) اى انه لو وقع في هذا اليوم وامور الاضطراب والحركة قال
 أهل اللغة ما رثى يثور مورا اذ تحرك ودأروا ذهب قاله الاخفش وأبو عبيدة وقال
 ابن عباس تحرك وقال الضحاك يوج بعضها في بعض وقال مجاهد تدور دورا وقيل تجري
 جريا وقيل تسكن اذ قاله الاخفش قال البغوي والمور يجمع هذه المعاني اذ هو في اللغة
 الذهاب والنحي والتردد والدوران والاضطراب ويطلق المور على المرح ومنه لغة مواوة
 البدأى سريرة تخرج في مشيها موارعا معنى الآية ان المذاب يقع بانحاءه اذ لا يدفعه عنهم
 دافع في هذا اليوم الذي تكون فيه السماء هكذا هو يوم القيامة وقيل ان السماء هي
 القل والموارة اضطراب ضمها واختلاف سيره (وتسير الجبال سيراً) اى تنزل عن
 أما كتبها وتسير عن مواضعها كسير السحاب وتطير في الهواء ثم تقع على الارض منتهية
 كما رمل ثم تصير كالعن أي الصوف المندوف ثم تطيرها الرياح فتكون هباء منبهاً كما في
 عليه كلامه في سورة النازعات ووجه تأكيده التعليل بالمصدر الدلالة على غرابتهما
 وخرجهما عن المعهود وحاكمة في سور انسي وسير الجبال الا انهم والاندرا بان
 لا رجوع ولا عود الى الدنيا لخرابها وعمارة الاخرة وقد تقدم تفسير مثل هذا في سورة
 الكهف (مربل يومئذ للمكذبين) ويل كلمة عذاب يقال ليناك واسم وان في جهنم
 وانما دخلت النار لان في الكلام معنى المجزأة اى ذاق ما ذكروا من مور السماء وسير
 الجبل فويل لهم أي شدة عذاب ثم وصف المكذبين بقوله (الذين هم في خوض
 يلعبون) اى في تردد في الباطل وانساع فيه يلعبون لا يذكرون حسابا ولا يخافون عقابا
 والمعنى انهم يخوضون في أمر محمد صلى الله عليه وسلم بالكذب والاسم راء وقيل
 يخوضون في أسباب الدنيا ويعرضون عن الاخرة واخوض من المعاني الغالبة فانه
 يصح الخوض في كل شئ الا انه غلب في الخوض في الباطل كلاحضار فانه عام في كل شئ ثم
 غاب استعماله في الاحضار للعذاب قال تعالى لكنت من المخضربين وتطيره في الاسماء
 الغالبة دابة فانه غلب في ذوات الاربع والنوم غلب في الرجال فافاده التكرار اخذا
 عن حواشي الكشاف (يوم يدعون الى نار جهنم دعا) الدع الدع بعنف وجفوة
 يقال دعته ادعته دعاى دفعته فان راغب اصله ان يقال للمعاذر دع ودع هذا بعيد

مدحورا ومن أراد الاخرة
 وسعى لياسعها وهو مؤمن فاولئك
 كان سعيهم مشكورا كذا في قوله
 وهؤلاء من عطاء ربك وما كان
 عطاء ربك محظورا انظر كيف
 فضلنا بعضهم على بعض وبلا الاخرة
 أكبر درجات واكبر تفضيلا وقال
 الثوري عن معمر عن ابي العالية
 عن ابي بن كعب رضى الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بشر هذه الامة بالسنة والرفعة
 والنصر والتمكين في الارض فمن
 عمل منهم عمل الاخرة للدنيا لم يكن
 له في الاخرة من نصيب وقوله جل
 وعلا ام لهم شركاء شرعوا اليهم
 من الدين ما لم يؤذن به الله اى هم
 لا يتبعون ما شرع الله لك من الدين
 القويم بل يتبعون ما شرع لهم
 شياطينهم من الجن والانس من
 تحرهم ما حرموا عليهم من البحيرة
 والساقية والوصيلة والحام وتحليل
 اكل الميتة والدم والقدماء الى
 نحو ذلك من الضلالات واخيانة
 الباطلة التي كانوا قد اخترعوا
 في جاهليتهم من التحليل والتحریم
 والعبادات الباطلة والاول

الفاسدة وقد ثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رايت عمرو بن لحي برقة يجر قصبه في النار
 لانه اول من سب السوايب وكان هذا الرجل احملوا خرافة وهو اول من فعل هذه الاشياء وهو الذي جعل قريشا على عبادة
 الاصنام لعنه الله وقبحه وايضا قال تعالى ولولا كلمة الفصل لقضى بينهم اى لعوجوا بالعقوبة لولا ما تقدم من الانتظار الى يوم المعاد
 وان الظالمين لهم عذاب اليم اى شديد موجع في جهنم وبئس المصير ثم قال تعالى ترى الظالمين مشفقين مما كسبوا اى في عرصات
 القيامة وهو واقع بهم اى الذي يخافون منه واقع بهم لا محالة هذا حالهم يوم معادهم وهم في هذا الخوف والرجل والذين آمنوا

وعملوا الصالحات في روضات الجنات لهم ما يشاؤون عند ربهم فاین هذا من هذا ای آین من هو فی العرصات فی الذل والهوان والخوف المحقق علیه بظلمه من هو فی روضات الجنات فیما يشاء من ما کل ومشرب ومساكن ومناظر ومناكح وملاذم لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال الحسن بن عرفة حدثنا عرو بن عبد الرحمن الابار حدثنا محمد بن سعد الانصاري عن ابي طيبة قال ان الشرب من اهل الجنة لتظلهم السحابة فتقول ما مطركم قال فيايدو داع من القوم بشيء الا مطرتم حتى ان القائل منهم ليقول امطرينا كواعب اترابار واه ابن جرير عن الحسن بن عرفة به (١١١) ولهذا قال تعالى ذلك هو الفضل الكبير

ای الفوز العظيم والنعمة التامة

السابعة الشاملة العامة (ذلك)

الذي يبشر الله عباده الذين آمنوا

وعملوا الصالحات قل لا اسألكم

عليه اجرا الا المودة في القربى ومن

يقترف حسنة نزدله فيها حسنا ان

الله غفور شكور ام يقولون افترى

على الله كذبا فان يشاء الله يحسنه

على قلبك ويمح الله الباطل

ويحق الحق بكلماته انه عليم بذات

الصدور يقول تعالى لما ذكر

روضات الجنات لعباده الذين آمنوا

وعملوا الصالحات ذلك الذي يبشر

الله عباده الذين آمنوا وعملوا

الصالحات اي هذا حاصل لهم كائن

لا محالة ببشارة الله تعالى لهم وقوله

عز وجل قل لا اسألكم عليه اجرا

الا المودة في القربى اي قل يا محمد

لهؤلاء المشركين من كفار قريش

لا اسألكم على هذا البلاغ

والنصح لكم ما لا تعطوني به وانما

اطلب منكم ان تكفوا شرككم عني

وتذروني ابلاغ رسالات ربي ان لم

تنصروني فلا تؤذوني بما بيني

وبينكم من القرابة قال البخاري

حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن

من هذه اللفظة والمعنى انهم يدفعون الى النار دفعا عني فاشديدا قال مقاتل تغل أيديهم الى أعناقهم وتجمع نواصيهم الى أقداصهم ثم يدفعون الى جهنم دفعا على وجوههم وقرئ يدفعون مخنفا من الدعاء أي يدفعون الى النار قال ابن عباس يدفعون يدفعون أي يدفع في أعناقهم حتى يردوا النار فاذا دونوا منها قال لهم خزنتها (هذه النار التي) تشاهدونها هي النار التي (كنتم بها تكذبون) في الدنيا ثم ويخبرهم سبحانه أو أمر ملائكته بتوبيخهم فقال (أفسح هذا) الذي تشاهدون وترون كما كنتم تقولون لرب الله المرسله ولكنكم المنة لهذا سحر وقدم الخبر هنا على المبتدأ لانه الذي وقع الاستفهام عنه وتوجه التوبيخ اليه (أم أنتم لا تبصرون) أي أم أنتم عي عن هذا كما كنتم عيا عن الحق في الدنيا وهذا بازاء قولهم في الدنيا انما سكرت أبصارنا وظاهر كلام الكشاف ان أم منقطعة حيث قال أم أنتم عي عن الخبر عنه كما كنتم عيا عن الخبر وهذا تقرير وتكميل وفي التفسير الكبير هل في أمرنا سحر أم هل في بصركم خلل أي لا واحد منهم ما ثابت بفعلهم معادلة (أصلوها) أي اذ لم يمكنكم انكارها وتحققتم ان ذلك ليس بسحر ولم يكن في أبصاركم خلل فالآن ادخلوها وقاسوا شدتها (قاصبروا) على العذاب (أولانصبروا) وافعلوا ما شئتم فالامران (سواء عليكم) في عدم النفع قاله أبو حيان وبه قال أبو البقاء وقيل سوا عليكم الصبر وعدمه واليه نحا المخشري والاول أحسن لان جعل النكرة خبرا أولى من جعلها مبتدأ وجعل المعرفة خبرا (انما تجزون ما كنتم تعملون) تعليل للاستواء فان الجزاء بالعمل اذا كان واقعا حقا كان الصبر وعدمه سواء (ان المتقين في جنات ونعيم) لما فرغ سبحانه من ذكر حال المجرمين ذكر حال المتقين والجملة مستأنفة أو من جملة ما يقال للكفار زيادة في غمهم وحسرتهم والتنوين في جنات ونعيم للتفخيم (فاكهين بما آتاهم ربهم) يقال رجل فاكه أي ذو فاكهة كما قيل لابن وناهر والمعنى انهم ذوو فاكهة من فواكه الجنة وقيل ذو نعمة وتلذذ بمصاروفه مما أعطاهم الله عز وجل مما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وقد تقدم بيان معنى هذا قرأ الجمهور فاكهين بالالف والنصب على الحال وقرئ بالواو وعلى انه خبر بعد خبر وقرئ فكهين والفكه طيب النفس كما تقدم

جعفر حدثنا شعبة عن عبد الملك بن ميسرة قال سمعت طاووسا يحدث عن ابن عباس رضي الله عنهما انه سئل عن قوله تعالى الا المودة في القربى فقال سعيد بن جبيرة قري آل محمد فقال ابن عباس عجلت ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن من قريش الا كان له فيهم قرابة فقال الا ان تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة انقر به البخاري ورواه الامام احمد عن يحيى القطان عن شعبة به وهكذا روى عامر الشعبي والضحاك وعلي بن ابي طلحة والعوفي ويوسف بن مهران وغير واحد عن ابن عباس رضي الله عنهما مثله وبه قال مجاهد وعكرمة وقتادة والسدي وابو مالك وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغيرهم وقال الحافظ ابو القاسم الطبراني حدثنا هشام بن

يريد الطبراني وجميع القلائد في الاحد عشر آدم بن ابي ابياس حدثنا شريك عن حبيب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله
 عنهم ما قال قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اسألكم عليه اجرا الا ان يودوني في تنسي لقرايتي منكم وتحفظوا القرآن
 التي بيني وبينكم وروى الامام احمد عن حسن بن موسى - حدثنا قزعة يعني ابن سويد وابن ابي حاتم عن ابيه عن سلم بن ابراهيم
 عن قزعة بن سويد عن ابن ابي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال قل لا اسألكم
 على ما آتيتكم من اليناث والهدى اجرا الا ان يودوا (١١٤) الله تعالى وان تقرؤا اليه بطاعته وحكما وروى قتادة

عن الحسن البصري منله وهذا
 كانه تفسير بقول ثان كانه يقول
 الامودة في القرابي اي الان
 تعملوا بالطاعة التي تقر بكم عند
 الله زاني وقول ثالث وهو ما حكاه
 البخاري وغيره رواية عن سعيد بن
 جبير ما معناه انه قال معنى ذلك ان
 يودوني في قرابتي اي تحسنوا اليهم
 وتبرؤهم وقال السدي عن ابي
 الديلم قال لما جى بعلي بن الحسين
 رضي الله عنه ابيرا فاقم على درج
 دمشق قام رجل من اهل الشام
 فقال الحمد لله الذي قتلكم
 واستاصلكم وقطع قرن الفتنة
 فقال له علي بن الحسين رضي الله
 عنه اقرأت القرآن قال نعم قال
 اقرأت آل حم قال قرأت القرآن ولم
 اقرأ آل حم قال ما قرأت قل
 لا اسألكم عليه اجرا الا المودة في
 القرابي قال وانكم لانتم حم قال
 نعم وقال ابو اسحق السبيعي سألت
 عروبن شعيب عن قوله تبارك
 وتعالى قل لا اسألكم عليه اجرا
 الا المودة في القرابي فقال قري
 النبي صلى الله عليه وسلم رواها
 ابن جرير ثم قال ابن جرير حدثنا

في الدخان ويقال للاشر والبطر ولا يناسب التفسير به شارة المفاتيح الممازج حدثنا
 قزيع وقيل تقدم قال تعالى فظلمت نفسكون أي تسدمون وتفكك بالشي يتبع به قيل
 ما صدر به وفيه بعد من حيث المعنى اذ التفكك ليس باعطاء الرب بل بالمعطي وقيل
 موصولة والباء على اصلها او بمعنى في (ووقاهم ربهم عذاب الجحيم) معطوف على
 الصلة او حال بتقدير قدأ ومعطوف على في جنات والاول أظهر (كواواشر بواخشا)
 أي يقال لهم ذلك والهي ما لا تنغيص فيه ولا تنكد ولا كدر قال الزجاج أي لم ينكم
 ما صرتم اليه هنا والمعنى كواوا ما خشيأ وقد تقدم تفسيره في سورة النساء وقال ابن
 عباس خشيأ أي لا تموتون فيها فعند ما قالوا أفنا نحن بميتين الاموتتنا الاولى وما نحن
 بمعذبين (بما) أي بسبب ما (كنتم تعملون) في الدنيا لاخرة (متكئين) على تمارق
 (على سرر) بضم الراء الاولى جمع سرر وقرئ بشعها (مصفوفة) قال ابن الاعراب
 المصفوفة المتصل بعضها ببعض حتى تصير صفا أي موضوعة بعضها الى بعض قيل سرر
 من ذهب مكأله بالدر والزر جسد والياقوت والسيرير كباين مكة وايله (وزوجناهم)
 قال يونس بن حبيب تقول العرب زوجته امرأة وتزوجت بامرأة وليس من كلام
 العرب زوجته بامرأة قال وقول الله تعالى وزوجناهم (بمخورعين) أي قرناهم وقال
 الفراء زوجته بامرأة لغة أزد شنومة وانما قلنا قرناهم لان الحور العين في الجنات
 ملأ كات بلك العين لاجل النكاح يقال زوجت ابلي أي قرنت بعضها الى بعض وليس من
 التزويج الذي هو عقد النكاح قرأ الجمهور بمخورعين من غير اضافة وقرأ عكرمة باضافة
 الحور الى العين وعن عظام العين حسانها شداد بياض العين وقد تقدم تفسيرها
 في سورة الدخان ولما فرغ سبحانه من ذكر أهل الجنة على العموم ذكر حال طائفة منهم على
 الخصوص فقال (والذين آمنوا) فيه ثلاثة أوجه أحدها انه منصوب بفعل مقدر أي
 وأكرمنا الذين آمنوا والثاني انه مجرور على ما قاله الزمخشري والذين آمنوا معطوف على
 حور عين أي قرناهم بمخورعين وبالذين آمنوا أي بالرفقاء والجلساء منهم فيجتمعون تارة
 بعلاعبة الحور العين وتارة بمؤانسة الاخوان قال أبو حيان ولا يتخيل أحدان قوله والذين
 آمنوا معطوف على حور عين غير هذا الرجل ودون تخيل المجع مجالاف لفهم العربي ابن
 عباس وغيره قلت أما ما ذكره الزمخشري من المعنى فلا شك في حسنه ونضارته وليس

ابو كريب حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا عبد السلام حدثني يزيد بن ابي زياد عن مقسم عن ابن عباس رضي
 الله عنهم ما قال قالت الانصار فعلنا وفعلمنا وكانهم فخر واقتال ابن عباس أو العباس رضي الله عنهم ما شك عبد السلام لنا الفضل عليه
 فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاهم في مجالسهم فقال يا معشر الانصار الم تكونوا اذلة فأعزكم الله بي قالوا بلى يا رسول الله
 قال صلى الله عليه وسلم الم تكونوا ضلالا فهداكم الله بي قالوا بلى يا رسول الله قال اذلا تخيبوني قالوا ما نقول يا رسول الله قال ألا
 تقولون الم يخرجك قومك فوالله اولم يكذبوا فصدقناك اولم يحذولوك فمضيناك قال فما زال صلى الله عليه وسلم يقول حتى خنوا

على الركب وقالوا أولادنا وما في أيدينا لله ولرسوله قال فنزلت قل لأسألكنم عليه أجرا إلا المودة في القربى وهكذا رواه ابن أبي حاتم عن علي بن الحسين عن عبد المؤمن بن علي عن عبد السلام عن يزيد بن أبي زياد وهو ضعيف بإسناده مثله أو قريباً منه وفي الصحيحين في قسم غنائم حين قريب من هذا السياق ولكن ليس فيه ذكر نزول هذه الآية وذكر نزولها في المدينة فيه نظيران السورة مكية وليس يظهر بين هذه الآية وهذا السياق مناسبة والله أعلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا رجل سمعنا حدثنا حسين الأشقر عن قيس عن الأعشى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله (١١٣) عنه قال لما نزلت هذه الآية قل لأسألكنم

عليه أجرا إلا المودة في القربى قالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين أمر الله بمودتهم قال فاطمة وولدها رضي الله عنهم وهذا السناد ضعيف فيه مبهم لا يعرف عن شيخ شيعي مخترق وهو حسين الأشقر ولا يقبل خبره في هذا المحل وذكر نزول الآية في المدينة بعيد فأنها مكية ولم يكن اذ ذلك لفاطمة رضي الله عنها أولاد بالكلية فأنها لم تتزوج بعلي رضي الله عنه إلا بعد بدمر من السنة الثمانية من الهجرة والحق تفسير هذه الآية بما فسرناه من البر الامنة وترجمان القرآن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما كما رواه عنه البخاري ولا تشكر الوصاة بأهل البيت والامر بالاحسان اليهم واحترامهم واكرامهم فانهم من ذرية طاهرة من أشرف بيت وجد على وجه الارض خرا وحسابا ونبوا ولا سيما اذا كانوا متبعين للسنة النبوية الصحيحة الواضحة الجليلة كما كان عليه سلفهم كالعباس وبنه وعلى وأهل بيته وذريته رضي الله عنهم أجمعين وقد ثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

في الكلام العربي ما يدفعه بل لو عرض على ابن عباس وغيره لا يحجبهم وأى مانع معنوى أو صناعى يمنعهم والثالث انه مرفوع على انه مبتدأ والخبر الجملة من قوله ألحقناهمهم والاول أولى وقيل المراد بالذين آمنوا المهاجرون والانصار وظاهر الآية العموم ولا يوجب تخصيصها بهم كونهم السبب في نزولها ان صح ذلك فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (وابعثهم ذرية بهم بايمان) أى حال كون الذرية متلبسة بايمان استقلالى أو تبعى أما الذرية الكافرة فلا تتبع آباءها وهذا على ان الباء لام البسطة لكن جهو والمفسرين على انها السببية أو بمعنى في وجه هذا الاعتبار لا يظهر دخول الاولاد النكار فان ايمانهم استقلالى لا تبعى كالصغار وقال أبو السعود أى ابعثهم ذرية بهم بايمان قاصر عن رتبة ايمان الآباء واعتبار هذا القيد لا يذيان بثبوت الحكم في الايمان الكامل اصاله لا الخافا وقرأ أبو عمر وابعثناهم بإسناد الفعل الى المتكلم المعظم نفسه كقوله ألحقنا وقرأ الباقر ابعثهم بإسناد الفعل الى الذرية وقرئ ذرية بهم بالافراد والجمع ومعنى الآية ان الله سبحانه يرفع ذرية المؤمن اليه وان كانوا دونه في العمل لتقر عينه وتطيب نفسه بشرط أن يكونوا مؤمنين فيختص ذلك بمن يتصف بالايمان من الذرية وهم البالغون دون الصغار فانهم وان كانوا الاحياء بنابائهم فبديل آخر غير هذه الآية وقيل ان الذرية تطلق على النكار والصغار كما هو المعنى اللغوي فيلحق بالآباء المؤمنين صغار ذرية بهم وبكارهم (ألحقناهمهم ذرية بهم) الذرية هنا تصدق على الآباء وعلى الإبناء فان المؤمن اذا كان له أكثر الحق يد من دونه في العمل إنا كان أو أباه وهو منقول عن ابن عباس وغيره ويلحق بالذرية من النسب الذرية بالسبب وهو المحبة فان كان معها أخذ علم أو عمل كانت أجدر فتكون ذرية الأفادة كذرية الولادة قاله الخطيب ولعل الاول أولى وقيل ان الضمير في بهم راجع الى الذرية المذكرة أو لا أى ألحقنا بالذرية المتبعة لا بابائهم بايمان ذرية بهم والحق الذرية بهم بعض الفضل والكرم وهذا هو الالتيق بكل لطفه قال ابن عباس أيضا في الآية ان الله يرفع ذرية المؤمن معه في درجته في الجنة وان كانوا دونه في العمل لتقر به عينه ثم قرأ هذه الآية وأخرجه البرزاون مردويه عنه مرفوعا وعنه أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل الرجل الجنة سأل عن أبويه وزوجه وولده فيقال انهم لم يبلغوا درجتك وعلمك فيقول يا رب قد علمت ولهم فيؤمر بالحاقهم به أخرجه الطبراني

(١٥ - فتح البيان - تاسع) في خطبة بعد ترجماني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي وانتم عالم بغير قاحتي يرد على الخوض وقال الامام أحمد حدثنا يزيد بن هرون أنا اسمعيل بن أبي خالد عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحارث عن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله ان قريشا اذ اتى بعضهم بعض القوم بمشركين واذ التونا لقونا بوجه لا تعرفها قال بغضب النبي صلى الله عليه وسلم غضبا شديدا وقال والذي نفسي بيده لا يدخل قلب الرجل الايمان حتى يحبكم الله ولرسوله ثم قال أحمد حدثنا جري عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحارث عن عبد المطلب بن ربيعة قال دخل العباس رضي الله

عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انما انخرج قنري قريشا نحدث فاذا راؤنا مكثوا فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم
ودر عرق بين عينيه ثم قال صلى الله عليه وسلم والله لا يدخل قلب امرئ مسلم ايمان حتى يحبكم لله ولقرايتي وقال البخاري حدثنا
عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا خالد بن شعبة عن واقد قال سمعت ابي يحدث عن ابن عمر رضي الله عنهما عن ابي بكر الصديق
رضي الله عنه قال ارقبوا محمد صلى الله عليه وسلم في اهل بيته وفي الصحبة ان الصديق رضي الله عنه قال لعلي رضي الله عنه والله
لقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الي (١١٤) ان أصل من قرايتي وقال عمر بن الخطاب للعباس رضي الله عنهما والله

لا سلامك يوم أسلمت كان أحب
الي من اسلام الخطاب لو أسلم لان
اسلامك كان أحب الي رسول الله
صلى الله عليه وسلم من اسلام
الخطاب فقال الشيخين رضي الله
عنهما هو الواجب على كل احد ان
يكون كذلك ولهذا كانا افضل
المؤمنين بعد النبيين والمرسلين
رضي الله عنهما وعن سائر الصحابة
أجمعين وقال الامام أحمد رحمه
الله حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن
أبي حيان التميمي حدثني يزيد بن
حيان قال انطلقت انا وحصين بن
ميسرة وعمر بن مسلم الى زيد بن أرقم
رضي الله عنه فلما جلسنا اليه قال
له حصين لقد لقيت يا زيد خيرا
كثيرا رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم سمعت حديثه وغزوت
معه وصليت معه لقد رأيت يا زيد
خيرا كثيرا حدثنا يزيد ما سمعت
من رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال يا ابن أخي والله لقد كبرت سني
وقدم عهدي ونسيت بعض الذي
كنت أفعي من رسول الله صلى الله
عليه وسلم فما حدثتكم فاقبلوه
وما فلا تنكفوا عنه ثم قال رضي

وابن مردويه وعن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المؤمن
واولادهم في الجنة وان المشركين وأولادهم في النار ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم
والذين آمنوا الآية أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند وعن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليرفع الدرجة للعبد الصالح في الجنة فيقول يا رب من
ابن لي هذا فيقول باستغفار ولدك لك أخرجه أحمد واسناده صحيح (وما التناهم من علمهم
من شيء) قري بفتح اللام من ألتا وبكسر هاو هما سبعيمان أي وما نقصنا الا انما الخاق
ذريتهم بهم من ثواب أعمالهم شيئا وقيل المعنى وما نقصنا الذرية من أعمالهم شيئا نقص
أعمارهم والاول أولى وقد قدمنا تحقيق معنى لاته وآلته في سورة الحجرات وقرئ
والتناهم بالمد وهو لغة قال في الصحاح يقال ما آلتهم من علم شيئا أي ما نقصه قال ابن عباس
ما التناهم ما نقصناهم ومن زائدة (كل امرئ بما كسب رهين) يعني حرهون والظاهر انه
عام وان كل انسان مرتين بعمله فان قام به على الوجه الذي أمر الله به فكه والا أهلكه
وقيل هو بمعنى رهن والمعنى كل امرئ بما كسب ثابت دائم وقيل هذا خاص بالكفار
لقوله كل نفس بما كسبت رهينة الأحباب الذين ثم ذكر سبحانه ما أمدهم به من الخير
فقال (وأمددناهم بغيا كهة ولحم مما يشتهون) أي وزدناهم على ما كان لهم من متاع
النعيم وقتافوقنا بغيا كهة متنوعة ولحم من أنواع اللحم مما تشتهيه أنفسهم
ويستطيبونه من فنون النعماء وأنواع الآلاء وان لم يقترحوا ولم يصبروا بباطل بل بمجرد
ما يخطر على قلوبهم يقدم اليهم (يتنازعون فيها) أي يتعاطون ويتناولون ويتعاورون
هم وجلساؤهم من أقربائهم (كأسا) أي يجاذب بعضهم الكاس من بعض هذا من
يدهدوا وهذا من يدهدوا تذاذوا وتأسا والكاس انا والخمر يطلق على كل اناه مملوء من خمر
أو غيرده فاذا فرغ لم يسم كاسا (لا لغوفها ولا تأثيم) قال الزجاج لا يجري بينهم ما يلقي به
ولا ما فيه اثم كما يجري بين من يشرب الخمر في الدنيا واللغو من الكلام هو الذي لا نفع
فيه ولا مضرة والتأثيم تفعليل من الاثم والضمير في فيها ارجع الى الكاس وقيل الى الجنة
ولا يجري فيها ما فيه اثم والاول أولى قال ابن قتيبة لا تذهب بعقوباتهم فيلغوا كما يكون من
خر الدنيا ولا يكون منهم ما يؤثمهم وقال الضحاك لا تأثيم أي لا كذب قال قتادة اللغو
الباطل وقال مقاتل بن حيان لا فضول فيها وقال سعيد بن المسيب لا رفث فيها وقال ابن

الله عنه قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما خطيبا فبينا يمدحى خبايا مكة والمدينة فحمد

الله تعالى وأثنى عليه وذكر ووعظ ثم قال صلى الله عليه وسلم أما بعد الايتها الناس انما أنا بشر يوشك أن يأتي نبي رسول ربي فأجيب
وااني تارك فيكم الثقلين أولهما كتاب الله تعالى فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واسمعوا له فاني خشيت على كتاب الله ورغب فيه
وقال صلى الله عليه وسلم وأهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي فقال له حصين ومن أهل بيته يا زيد أليس
نسأؤهم من أهل بيته قال ان نسأؤهم من أهل بيته وليكن أهل بيته من حرم عليه الصدقة بعده قال ومن هم قال هم آل علي وآل عقیل

حدثني حسن غريب وقال
الترمذي أيضا حدثنا نصر بن
عبد الرحمن الكوفي حدثنا زيد بن
الحسن عن جعفر بن محمد عن أبيه
عن جابر بن عبد الله رضي الله
عنه ما قال رأيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم في جنته يوم عرفة
وهو على ناقته القصواء يخطب
فسمعه يقول يا أيها الناس اني
تركتم فيكم ما ان أخذتم به لن
تضلوا كتاب الله وعترتي أهل بيتي
تفرد به الترمذي أيضا وقال حسن
غريب وفي الباب عن أبي ذر وأبي
سعيد وزيد بن أرقم وحذيفة بن
أسيد رضي الله عنهم ثم قال
الترمذي أيضا البوداد وسليمان
الأسعث حدثنا يحيى بن معين
حدثنا هشام بن يوسف عن عبد
الله بن سليمان النوفلي عن علي بن
عبد الله بن عباس عن أبيه عن
جدّه عبد الله بن عباس رضي الله
عنهم قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أحبوا الله تعالى لما
يغذوكم من نعمه وأحبوني بحب
الله وأحبوا أهل بيتي بحبي ثم قال
حسن غريب انما نعرفه من هذا
الوجه وقد أوردنا حديث آخر

عنه قوله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويظهر لكم تطهير اجماعه عن اعادته ههنا والله الحمد والمنة وقال الحافظ ابو يعلى حديثا سويدين سعيد حدثنا من فضل بن عبد الله عن أبي اسحق عن حنشل قال سمعت ابا ذر رضى الله عنه وهو آخذ بحلقة الباب يقول يا أيها الناس من عرفني فقد عرفني ومن أنكرني فانا ابو ذر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما مثل اهل بيتي فيكم كمثل سفينة نوح عليه الصلوة والسلام من دخلها ائتم بها ومن تخلف عنها هلك هذا ما في الاسناد ضعيف وقوله عز وجل ومن يعتزف حسنة نزل فيها احسنها ومن يعمل حسنة نزل فيها احسنها اجر او ثوابا كقوله تعالى ان الله لا يظلم مثقالا

درة وان لك حسنة بضاعتها ويوث من لده أجر اعظمها وقال بعض السلف ان من ثواب الحسنة الحسنة بعد ها ومن جراه
 السبعة السبعة بعدها وقوله تعالى ان الله غفور شكور أي يغفر الكثير من السيئات ويكثر القليل من الحسنات فيستر ويغفر
 ويضاعف فيشكر وقوله جل وعلا أم يقولون اقتري على الله كذبا فان يشاء الله نختم على قلبك قليلا لو افترت عليه كذبا كبارهم
 هؤلاء الجاحلون يختم على قلبك أي يطبع على قلبك وسلك ما كان آتاك من القرآن كك قوله جل جلاله ولو تقول علينا بعض
 الاقاويل لاخذنا منه بالبين ثم لقطعنا منه الوتين (١١٦) فما منكم من أحد عنه حاجز من أي لا تقمنا منه أشد الاقام وما

يخافوا دونهم بأولي ولعل الاولى ان يجعل اشارة الى معنى الشفقة على خلق الله كما ان قوله
 الآتي انا كما من قبل ندعوه اشارة الى التعظيم لامر الله (غن الله علينا) بالغفرة والرحمة
 وبالتوفيق اطاعته (ووقانا عذاب السموم) يعني عذاب جهنم والسموم من أسماء جهنم
 كذا قال الحسن ومقاتل وقال الكلبي وأبو عبيدة هو عذاب النار وقال الزجاج سموم
 جهنم ما يوجد من حرها قال أبو عبيدة السموم بالنهار وقد يكون بالليل والحرور بالليل وقد
 يكون بالنهار وقد يستعمل السموم في لفتح البرد وهو في لفتح الشمس والحرأ كثر وقيل سميت
 الریح سموم لانها تدخل المسام وهي في الاصل الریح الحارة التي تتخلل المسام والجميع
 سمائم وقيل سم يوصف أي اشتد حره قالت عائشة لو فتح الله على أهل الارض من عذاب
 السموم قدر الاثملة لاحرق الارض ومن عليها وقالوا ايماء أيضا الى علة الوصول (انا كما
 من قبل ندعوه) أي فوحدا لله ونعبده وأونسأله ان ين علينا بالغفرة والرحمة يحفظ العلة قوله
 (انه هو البر الرحيم) قرئ انه بكسر الهمزة على الالف متناف وبقهها أي لانه والبر كبير
 الاحسان وقيل اللطيف قاله ابن عباس والرحيم كثير الرحمة لعباده (فذكر) أي اثبت
 ودم على ما أنت عليه من الوعظ والتذكير (فما أنت بنعمة ربك) التي انعم بها عليك من
 راحة العقل وعلاو الهمة والنبوة وكرم الفعالي وطهارة الاخلاق أو ما أنت في حال اذكرك
 بنعمة ربك (بكاهن ولا يجنون) وقيل المعنى اتني عنك الكهانة والجنون بسبب نعمة الله
 عليك كما تقول ما أنا بمعسر بحمد الله وغناه وقيل الباء للتسم والتقدير ما أنت ونعمة الله
 بكاهن ولا يجنون والكاهن هو الذي يؤهم انه يعلم الغيب من دون وحى أي ليس ما نقوله
 ككاهنة فانك انما تنطق بالوحى الذي أوحى الله ببالاغته والمقصود من الآية رد ما كان
 يقوله المشركون انه كاهن أو مجنون (أم يقولون شاعر) أم هي المنقطعة وقد تقدم
 الخلاف هل هي مقدرة قبل والهزمة أو ويل وحدها قال الخليل هي هنا للاستفهام قال
 سيبويه خوطب العباد بما جرى في كلامهم قال التماس يريد سيبويه ان أم في كلام العرب
 للخرج من حديث الى حديث أي لا ينبغي منهم هذا القول ولا يليق قال الكواشي وانما
 قدرت بيل لان ما بعد هامة متيقن وما بعد أم مشكوك فيه مسؤول عنه وذكرت أم هنا حسن
 عشرة مرة وكلها الزامات ليس للمخاطبين بها عنها جواب لكن قال الشعبي نقلا عن
 الخليل ان كل ما في سورة الطور من أم فهو استفهام وليس بعطف وانما استفهام تعالى مع

قدرا أحد من الناس ان يحجز عنه
 وقوله جلت عظمته ويعم الله
 الباطل ليس معطوفا على قوله
 يختم فيكون مجزوما بل هو مرفوع
 على الابتداء قاله ابن جرير قال
 وحذفت من كتابه الواو في رسم
 المحذف الامام كما حذفت في قوله
 سبندع الزبانية وقوله تعالى ويدع
 الانسان بالشردعاء بالخبر وقوله
 عز وجل ويحق الحق بكلماته
 معطوفا على ويعم الله الباطل
 ويحق الحق أي يحققه ويثبت
 ويثبت ويوضحه بكلماته أي
 بحججه وبراهينه انه عالم بذات
 الصدور وأرى بما تكنه ضمائر
 وتطوى عليه السرائر (وهو
 الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو
 عن السيئات ويعلم ما تفعلون
 ويستجيب الذين آمنوا وعمالوا
 الصالحات ويريدهم من فضله
 والكافرون لهم عذاب شديد ولو
 بسط الله الرزق لعباده لبغوا في
 الارض والكن ينزل بقدر ما يشاء
 انه بعباده خير بصير وهو الذي
 ينزل الغيث من بعد ما قنطوا
 وينشر رحمته وهو الولى الحميد)

يقول تعالى متنا على عباده بقبول توبتهم اليه اذا تابوا ورجعوا اليه انه من كرمه وحلمه انه يعفو ويصفح
 ويستر ويغفر كقوله عز وجل ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما وقد ثبت في صحيح مسلم رحمة الله تعالى
 عليه حيث قال حدثنا محمد بن الصباح وزهير بن جرب قال حدثنا عمر بن يوسف حدثنا عكرمة بن عمار حدثنا يحيى بن أبي طلحة حدثني
 أنس بن مالك وهو عه رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لله تعالى أشد فرحنا توبة عبده حين يتوب اليه من
 أحد لم كانت راحته بارض فلاة فانه لفت منه وعلمنا طعامه وشرابه فأيس منها فاني شجرة فاضطجع في ظلها فإني قد أيس من راحته

فبينما هو كذلك إذ أهو بها قائمة عنده فاخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح اللهم أنت عبدى وانازلك أخطأ من شدة الفرح وقد ثبت أيضا في الصحيح من رواية عبد الله بن مسعود رضى الله عنه نحوه وقال عبد الرزاق عن معمر بن الزهري في قوله تعالى وهو الذى يقبل التوبة عن عباده ان أباهره قرضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد فرحاً توبة عبد من أحدكم يجىء ضالته في المكان الذى يخاف أن يقتله فيه العطش وقال همام بن الحرث سئل ابن مسعود رضى الله عنه عن الرجل يفجر بالمراة ثم يتزوجها قال لا بأس به وقرأوه الذى يقبل التوبة عن عباده الآية (١١٧) رواه ابن جرير وابن أبي حاتم من حديث شريح

القاضى عن ابراهيم بن مهاجر عن ابراهيم النخعي عن همام فذكره وقوله عز وجل ويعفو عن السيئات أى يقبل التوبة في المستقبل ويعفو عن السيئات في الماضي ويعلم ما تفعلون أى هو عالم بجميع ما فعلتم وصنعتهم وقلتم ومع هذا يتوب على من تاب الله وقوله تعالى ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات قال السدي يعنى يستجيب لهم وكذا قال ابن جرير معناه يستجيب لهم الدعاء لا أنفسهم ولا صاحبهم واخوانهم وحكاه عن بعض النحاة وأنه جعلها كقوله عز وجل فاستجاب لهم ربهم ثم روى هو وابن أبي حاتم من حديث الاعمش عن شقيق بن سلمة عن سلمة ابن سبرة قال خطبنا معاذ رضى الله عنه بالشام فقال أنتم المؤمنون وأنتم أهل الجنة والله اتى لأرجو ان يدخل الله تعالى من تسبون من فارس والروم الجنة وذلك بان أحدكم اذا عمل له يعنى أحدهم عملاً قال احسنت رحمك الله احسنت بارك الله فيك ثم قرأ ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله وحكى ابن جرير

علمهم تقبيلهم وتوحيهم كقول الشخص لغيره أجاهل انت مع علمه بجهله (نتر بص به) باسناد الفعل الى جماعة المتكلمين وقرئ على البناء للمفعول نعت لشاعر وقد كانت العرب تكثر زعن أذية الشاعر فقالوا لانعاضه في الحال مخافة ان يغلبنا بقوة شعره وانما نتر بص موته وخلاكه كهلاك من قبله من الشعراء (ريب المنون) أى صرف الدهر وحوادثه والمعنى تنتظر به حوادث الايام فيموت كما مات غيره أو يهلك كهلاك من قبله والمنون يكون بمعنى الدهر ويكون بمعنى النعمة لانها تنقص العدد وتقطع المدد وسمى الدهر منوناً لانه يقطع الاجل والطلاق الريب على الحوادث استعارة تصريحية شبيهت بالريب أى الشك لانها لا تدوم ولا تبقى على حال كما انه كذلك قال الاخفش المعنى نتر بص الى ريب المنون فحذف حرف الجر كما تقول قصدت زيداً أى الى زيد قال الاصمعي المنون واحد لاجلعه قال الفراء يكون واحداً وجعاً وقال الاخفش جميع لا واحداً قال ابن عباس ان قریشاً لما اجتمعوا الى دار الندوة في أمر النبي صلى الله عليه وسلم قال قائل منهم اخبسوه في وثاق وتر بصوابه المنون حتى يهلك كهلاك من قبله من الشعراء زهير والنابغة انما هو كأحدهم فأنزل الله في ذلك هذه الآية وقال ابن عباس ريب المنون الموت ثم أمره الله سبحانه أن يجيب عنهم فقال (قل تربصوا) أى انتظروا موتى أو هلاكى أمرتم بديد لا يجابأ ونذب أو اباحه لان تربصهم هلاكهم كحرام الاحماله (فانى معكم من المتر بصين) لموتكم أو هلاككم (أم تأمرهم أم احلامهم بهذا) أى بل تأمرهم عقولهم بهذا الكلام المتناقض فان الكاهن هو المنظر في الفطنة والذكاء ودقة النظر والمجنون هو ذاهب العقل مغطى على فهمه فضلا عن أن تكون له فطنة وذكاء والشاعر يكون ذا كلام موزون متسق مخيل ولا يتأتى ذلك من المجنون قال الواحدي قال المنسرون كانت عظماء قریش توصف بالاحلام والعقول فازرأ الله بخلومهم حين لم تملأهم معرفة الحق من الباطل وفي القاموس الحلم بالكسر الاتاة والعقل والجمع الاحلام وحوامهم فامر الاحلام به بخاز عن أدائهم اليه (أم هم قوم طاغون) أى بل أطغوا وجاوزوا الحد في العناد فقالوا ما قالوا وهذه الاضرابات من شئ الى شئ مع الاستفهام كما هو مدلول أم المنقطعة تدل على ما تعقبها أشنع مما تقدمها أو أكثر جرأة وعناداً (أم يقولون تقوله) أى اختلق القرآن من جهة أنفسهم واقعدوا والتقول لا يستعمل الا في الكذب في الغالب وان

عن بعض أهل العربية انه جعل قوله الذين يستمعون القول أى هم الذين يستجيبون الحق ويتبعونه كقوله تبارك وتعالى انما يستجيب الذين يسمعون والموتى يعثهم الله والمعنى الاول اطهر لقوله تعالى ويزيدهم من فضله أى يستجيب دعاءهم ويزيدهم من فضله وهذا قال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا محمد بن المصنف حدثنا بقيقه حدثنا اسمعيل بن عبد الله الكندي حدثنا الاعمش عن شقيق عن عبد الله رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ويزيدهم من فضله قال الشفاعة لمن وجبت له النار من صنع اليهم معروف في الدنيا وقال قتادة عن ابراهيم النخعي في قوله عز وجل ويستجيب الذين آمنوا وعملوا

الصالحات قال يشفعون في اخوانهم ويزيدهم من فضله قال يشفعون في اخوان اخوانهم وقوله عز وجل والكافرون لهم عذاب شديد لما ذكر المؤمنين وما لهم من الثواب الجزيل ذكر الكافرين وما لهم عند يوم القيامة من العذاب الشديد الموجه المولم يوم معادهم وحسابهم وقوله تعالى ولو يسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض أى لو اعطاهم فوق حاجتهم من الرزق لحلمهم ذلك على البغي والطغيان من بعضهم على بعض أشرا وبظرا وقال قتادة كان يقال خير العيش ما لا يلهيك ولا يطغيك وذكر قتادة حديث انما اُخاف عليكم ما يخرج الله تعالى من زهرة (١١٨) الحياة الدنيا وسؤال السائل آياتي الخير بالشر الحديث وقوله عز وجل

كان أصله تكافؤ القول ومنه إقتال عليه ويقال إقتال عليه بمعنى تحكم عليه ثم
أضرب سبحانه عن قوله تقوله واتقل إلى ما هو أشد شناعة عليهم فقال (بل لا يؤمنون)
أي سبب صدور هذه الأقوال المتناقضة عنهم كونهم كفار لا يؤمنون بالله ولا يصدقون
ما جاء به رسوله استكباراً ثم تحداهم سبحانه وألزمهم الحجة فقال (فليأتوا بحديث مخلوق
مفتعل) (مثله) أي مثل القرآن في نظمه وحسن بيانه وبديع أسلوبه قال الرازي والظاهر
أن الأمر ههنا على حقيقة لا نعلم يقل فليأتوا مطلقاً بل قال (إن كانوا صادقين) فيما
زعموا من قولهم إن محمداً صلى الله عليه وسلم تقوله من عند نفسه وجاء به من جهته فهو أمر
معلق على شرط إذا وجد ذلك الشرط يجب الاتيان به مع أنه كلام عربي وهم رؤس العرب
وفصحاءهم والممارسون بجميع الأوضاع العربية من نظم ونثر (أم خلقوا من غير شيء)
أم هي المقطعة كما تقدم فيما قبلها وكأسيأتى فيما بعدها أي بل أخلقوا على هذه السكيفية
البديعة والصنعة العجيبة من غير خلق لهم قال الزجاج أي أخلقوا باطلاً لغير شيء
لا يحاسبون ولا يؤمرون ولا ينهون وجعل من بمعنى اللام قال ابن كيسان أم خلقوا عبيداً
وتركوا سدى لا يؤمرون ولا ينهون وقيل المعنى أم خلقوا من غير أب ولا أم فهم كالجناد
لا يفهمون ولا تقوم عليهم حجة (أم) أي بل أيقولون (هم الخالقون) لأنفسهم فلا
يؤمرون ولا ينهون مع أنهم يقررون أن الله خالقهم وإذا أقرروا الزمتهم الحجة قال الجلال
الحلي ولا يعقل مخلوق بغير خالق ولا معدوم بخلق فلا بد لهم من خالق هو الله الواحد
لا يوجد وحده ويؤمنون برسوله وكتبه (أم خلقوا السموات والأرض) وهم لا يدعون ذلك
فترتهم الحجة ولهذا أضرب عن هذا وقال (بل لا يؤمنون) أي ليسوا على يقين من الأمر
بل يخبطون في ظلمات الشك في وعد الله وعيمده والالامنا بانيه وهذا فيه من يد تسلية
لنبي صلى الله عليه وسلم يعني أنهم كما طعنوا فيك طعنوا في خالقهم (أم عندهم خزائن ربك)
أي خزائن أرزاق العباد وقيل مغايب الرحمة قال مقاتل يقول بأيديهم مغايب ربك بالرسالة
يضعونها حيث شاؤوا وكذلك قال عكرمة وقال السكاكي خزائن المطر والرزق وقيل
قدوراته وضرب المثل بالخزائن لأن الخزائن بيت يجمع أنواعاً مختلفة من الخاير
مقدورات الرب كالخزائن التي فيها من كل الجنس فلا نهاية لها (أم هم المصيطرون)

ولكن ينزل بقدر ما يشاء الله بعباده
خبر بصيرأى ولكن يرفقهم من
الرزق ما يحتاجه مما فيه صلاحهم
وهو اعلم بذلك فيغنى من يستحق
الغنى وينقر من يستحق الفقر كما
جاء في الحديث المروى ان من
عبادى من لا يصلحه الا الغنى ولو
أفقرته لافسدت عليه دينه وان
من عبادى من لا يصلحه الا الفقر
ولو اغنيته لافسدت عليه دينه
وقوله تعالى وهو الذى ينزل الغيث
من بعد ما قنطوا الى من بعد اياس
الناس من نزول المطر ينزل عليهم
في وقت حاجتهم وفقرهم اليه كقوله
عز وجل وان كانوا من قبل أن ينزل
عليهم من قبله ليلاسين وقوله جل
جلاله وينشر رحمته اى يعيها
الوجود على اهل ذلك القطر وذلك
الناحية قال قتادة ذكر لنا ان
رجلا قال لعمر بن الخطاب رضى
الله عنه يا امير المؤمنين قنط المطر
وقنط الناس فقال عمر رضى الله
عنه مطر ثم قرأ وهو الذى ينزل
الغيث من بعد ما قنطوا وينشر
رحمته وهو الولى الجيد اى هو
المصرف خلقه بما ينفعهم فى
دينهم واخر اهم وهو الخلود

العاقبة في جميع ما يقدره ويقعد (ومن آياته خلق السموات والارض وما بينهما من دابة وهو على
جميعهم اذابا شاقرا وما اصابكم من مصيبة فيما كسبت ايديكم وبغفوا عن كثير وما انتم بمعجزين في الارض وما لكم من دون الله
من ولي ولا نصير) يقول تعالى ومن آياته الذاللة على عظمته وقدرته العظيمة وساطنانه القاهر خلق السموات والارض وما بينهما من دابة
ما اى ذرا فيهما الى في السموات والارض من دابة وهذ يشمل الملائكة والانس والجن وسائر الحيوانات على اختلاف اشكالهم
واألوانهم ولغاتهم وطباعهم واجناسهم وانواعهم وقد فرقهم في ارجاء اقطار السموات والارض ومع هذ اكله هو على جميعهم اذا

بشأن قدر أي يوم القيامة يجمع الأولين والآخرين وسائر الخلائق في صعيد واحد يسمعونهم الداعي وينفذهم البصر فيحكمهم
بحكمه العدل الحق وقوله عز وجل وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم أي بهم ما أصابكم أيها الناس من المصائب فاعلموا
هي عن سيئات تقدمت لكم ويعقوب عن كثير أي من السيئات فلا يجازيكم عليها بل يعفو عنهم ولولا يؤخذ الله الناس بما كسبوا
ما ترك على ظهرها من دابة وفي الحديث الصحيح والذي نفسي بيده ما يصيب المؤمن من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن إلا كفر الله
عنه به من خطايا حتى الشوكة يشاكها وقال ابن جرير ثنا يعقوب بن (١١٩) إبراهيم حدثنا ابن علية حدثنا أيوب قال قرأت

في كتاب أي قلابة قال نزلت في
يعمل مثقال ذرة خيرا به ومن
يعمل مثقال ذرة شرا به وأبو بكر
رضي الله عنه يأكل فامسك وقال
يا رسول الله اني أرى ما علمت من
خير وشرف قال أرايت ما رايت مما
تكبره فهو من مثاقيل ذر الشرف
وتدبر مثاقيل الخير حتى تعطاه
يوم القيامة قال قال أبو إدريس
قاني أرى مصداقها في كتاب الله
تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما
كسبت أيديكم ويعفو عن كثير ثم
رواه من وجه آخر عن أبي قلابة
عن أنس رضي الله عنه قال والاول
أصح وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي
حدثنا محمد بن عيسى بن الطباع
حدثنا مروان بن معاوية الفزاري
حدثنا الأزهر بن راشد الكاهلي
عن الخضر بن التماس الجلي عن
ابن أبي سحيلة عن علي رضي الله عنه
قال ألا أخبركم بأفضل آية في كتاب
الله عز وجل وحدثنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ما أصابكم
من مصيبة فبما كسبت أيديكم
ويعفو عن كثير وسأفسر هالك
يا علي ما أصابكم من مرض أو
عقوبة أو بلاء في الدنيا فبما كسبت

أي المسلمون الغالبون القاهرون الجبارون وقيل الارباب القاهرون فلا يكونون تحت
أمر ولا نهى ويفعلون ما يشاؤون وقرئ بالسئين من سيطر عليه اذ ارقبه وحفظه وقهره
ولم يأت على مفيع الا خمسة أنفاظ أربعة صفة اسم فاعل مهين ومبقر ومسيطر
ومبيطر وواحد اسم جبل وهو المحمر قال في الصحاح المصيطر المسلط على الشيء ليشرف
عليه ويتعهد أحواله ويكتب عمله وأصله من السطر لان الكتاب يسطر أي أهم الحفظة
قال أبو عبيدة سطرت على أي اتخذت خولاك قرئ المصيطرون بالصاد الخالصة وبصاد
مشقة زاي (أم لهم سلم يستعون فيه) أي بل يقولون ان لهم سلا ومرفق منصوبا الى السماء
يصعدون به ويستعون فيه كلام الملائكة وما يوحى اليهم ويصلون به الى علم الغيب كما
يصل اليه محمد صلى الله عليه وسلم بطريق الوحي حتى تمكنهم منازعة النبي صلى الله عليه
وسلم برزعتهم وهذا الزعم منهم على سبيل الفرض والتقدير ولم يقع منهم بالفعل لانهم لما
كانوا على حالة المعاندة والمعارضة كانوا ادعوا ذلك وقيل في معنى على أي يستعون عليه
كقوله ولا صلبنكم في جذوع النخل قاله الاخفش وقال أبو عبيدة يستعون به وقال
الزجاج المعنى انهم يكبر بل الذي يأتي النبي صلى الله عليه وسلم بالوحي وقيل اي صاعدين
فيه (فليأت مسمةعهم) ان ادعى ذلك (بسلطان مبين) اي بحجة ظاهرة واضحة بينة
(أم له البنات) اي بل أتقولون لله البنات (ولكنكم البنون) سقاه سبحانه احلامهم وفضل
عقولهم ووجهم أي أيضا فيقولون الى الله البنات وهي أضعف الصنفين ويجعلون لانفسهم
البنين وهم أعلاهما وفيه اشعار بان من كان هذا رأيه فهو مجمل سافل في الفهم والعقل
فلا يستبعد منه انكار البعث وحدثنا محمد بن جرير سقاه سبحانه الى خطاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال (أم تسألهم أجرا) أي بل أتسألهم أجرا يدفعونه اليك على تبليغ
الرسالة (فهم من مغرم) أي من التزام غرامة تطالبهم انهم (مثقلون) أي مجهودون بحملهم
ذلك المغرم الثقيل ومتعبون ومغترون من أثقله الحمل أتعبه لكن هذا الثقل معنوي لان
العادة ان من غرم انسا ما لا يصير الغارم مغتاما منه وكرهاله فلا يسمع قوله ولا يتقبله قال
قتادة يقول هل سألت هؤلاء القوم أجرا فهدمهم فلا يستطيعون الاسلام (أم عندهم
الغيب) أي بل أي دعون أن عندهم الغيب وهو ما في اللوح المحفوظ المنبئ فيه المغيبات

أيديكم والله تعالى اعلم من ان يثنى عليه العقوبة في الآخرة وما عفا الله عنه في الدنيا فآله تعالى أكرم من ان يعود بعد عفووه وكذا
رواه الامام احمد عن مروان بن معاوية وعبد بن ابن أبي سحيلة قال قال علي رضي الله عنه فذكر نحوه مر فوعا ثم روى ابن أبي
حاتم نحوه من وجه آخر موقوف فقال حدثنا ابي حاتم منصور بن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد بن أبي الونضاح عن أبي الحسن عن
أبي جحيفة قال دخلت على علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقال ألا حدثكم بحديث ينبغي لكل مؤمن أن يعيه قال فسأله فقال
هذه الآية وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير قال ما عاقب الله تعالى به في الدنيا فآله تعالى اعلم من ان يثنى عليه

العتوبية يوم القيامة وما عفا الله عنه في الدنيا قاله أكرم من أن يعود في عفو يوم القيامة وقال الامام أحمد بن حنبل ثنا يعلى بن عيسى
حدثنا طلبة يعني ابن يحيى عن أبي بردة عن معاوية هو ابن أبي سفيان رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ما من شيء يصيب المؤمن في جسده يؤذي إلا كفر الله تعالى عنه به من سيئاته وقال أحمد بن حنبل ثنا حسين بن زائدة عن ليث
عن مجاهد عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كثرت ذنوب العبد ولم يكن له ما يكفرها ابتلاه الله
تعالى بالمرض ليكفرها وقال ابن أبي حاتم حدثنا (١٢٠) عمرو بن عبد الله الأودي حدثنا أبو أسامة عن اسمعيل بن مسلم عن

الحسن هو البصري قال في قوله
تبارك وتعالى وما أصابكم من
مصيبة فيما كسبت أيديكم ويعفو
عن كثير يا زلت قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد
بيده ما من خدش عود ولا اختلاج
عرق ولا عثرة قد دم الأذناب وما
يعفو الله عنه أكثر وذاك أيضا
حدثنا أي حدثنا عمرو بن علي
حدثنا هشيم عن منصور عن
الحسن عن عمران بن حصين رضي
الله عنه قال دخل عليه بعض
أصحابه وقد كان يتلى في جسده
فقال له بعضهم أنا نبأس لك لما
نرى فيك قال فلاتنس بما ترى
فإن ما ترى بذنب وما يعفو الله عنه
أكثر ثم تلا هذه الآية وما أصابكم
من مصيبة فيما كسبت أيديكم
ويعفو عن كثير وحدثنا أي حدثنا
يحيى بن عبد الحميد الجاني حدثنا
بشر بن عمر عن أبي البلاد قال قلت
للعلاء بن بدر وما أصابكم من مصيبة
فيما كسبت أيديكم وقد ذهب
بصري وأنا غلام قال فذنوب
والديك وحدثنا أي حدثنا علي بن
محمد الطنافسي حدثنا وكيع
عن عبد العزيز بن أبي داود عن

فالتعب يعني الغائب والاف واللام في الغيب يعني النوع لا للعهد ولا لتعرف الجنس
فلما دفع الغيب وهذا الزعم فرضي آذ لم يقع منهم بالفعل لكنهم على حالة من المكابرة
والمعارضة بحيث ينسب إليهم هذا الزعم قال قتادة هذا جواب لقولهم تتر بص يد رب
المنون يقول الله أم عندهم الغيب حتى علموا أن محمد صلى الله عليه وسلم عوت قبلهم
(فهم يكتبون) ذلك بعد ما رقتوا عليه وقيل حور دل قولهم أنا لا نبعث ولو بعثنا لم نعتب
قال ابن قتيبة معنى يكتبون يحكمون بما يقولون (أم يريدون كيدا) أي مكر ابن رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيه لم يكونه بذلك المكر (والذين كفروا) هذا من وقوع الظاهر موضع
المضمر تنبها على اتصافهم بهذه الصفة القبيحة والاصل أم يريدون كيدا فيهم
(هم المكيدون) أي المكور بهم المحزونون بكيدهم فضرر كيدهم يعود عليهم ولا يحمي
المكر الي أي الأباهل أو حكمهم على جنسهم نوع منه فيندرجون فيه اندراجا وإمالة وتوغلهم
في هذه الصفة وكان هذا المكروا التحيل والكيد في دار الندوة وهي دار من دور أهل مكة
وإظهاره من الأخبار بالغيب فإن السورة مكيدة وذلك التكيد كان وقوعه ليلة الهجرة ثم
أهلكهم الله تعالى يد رعد أنتم أسنين عدتها عدة ما هنا من كلمة أم وهي خمس عشرة فإن
بدرا كانت في الثانية من الهجرة وهي الخامسة عشر من النبوة وأذلهم في غير موطن ومكر
سجانه بهم ومكر أو مكر الله والله خير الماكرين (أم لهم الله غير الله) أي بل أي دعون أن
لهم الها غير الله يحفظهم ويرزقهم وينصرهم وهذا استفهام إنكارى على معنى نفى
الحصول من أصله أي ليس لهم في الواقع الله غير الله وعلى معنى نفى الانبعاث والبقاء بالنظر
لا يتقادم أن هناك الهة غيره ثم زعم سجانه نفسه عن هذه المقالة الشنعاء فقال (سبحان
الله عما يشركون) ما يحتمل وجهين أحدهما أن تكون مصدرة دعائه سجانه عن
أشراكهم ثانيه ما خبرية معناه عن الذين يشركون وعلى هذا فيحتمل أن يكون التنزيه
عن الولد لأنهم كانوا يقولون البنات لله فقال سبحان الله عن البنات والبنين وإن يكون عن
مثل الآلهة لأنهم كانوا يقولون هو مثل ما يعبدونه فقال سبحان الله عن مثل ما يعبدونه ثم
ذكر سبحانه بعض جهالاتهم فقال (وان يرؤا كسفا من السماء قسفا يقولوا حجاب
مركوم) الكسف جمع كسفة وهي القطعة من الشيء والمركوم المجمعول بعضه على بعض
قال الفراء من قرأ كسفا بكسر الكاف وسكون السين جعله واحدا ومن قرأ كسفا

الضحالك قال ما نعلم أحدا حفظ القرآن ثم نسيه الأذناب ثم قرأ الضحالك وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت
أيديكم ويعفو عن كثير ثم يقول الضحالك وأي مصيبة أعظم من نسيان القرآن (ومن آياته الجوار في البحر كالاعلام إن يشاء يسكن
الريح فيطأان روا كد على ظهره إن في ذلك لآيات لكل صبار شكورا ويوبهون بما كسبوا ويعف عن كثير ويعلم الذين يجادلون في
آياتنا ما لهم من محيص) يقول تعالى ومن آياته الدالة على قدرته الباهرة وسلطانه تسخير البحر لجري الماء فيه بامر وهو الجوارى
في البحر كالاعلام أي كالجبال قاله مجاهد والحسن والسدي والضحالك أي هذه في البحر كالجبال في البر إن يشاء يسكن الريح أي التي

تسير في البحر بالسفن لو شاء لسكنها حتى لا تتحرك السفن بل تبقى راكدة لا تتجى ولا تذهب بل واقفة على ظهر أى وجه الماء ان
في ذلك آيات لكل صبار أى في الشدائد شكور أى أن في تسخير البحر وإجرائه الهوى بقدر ما يحتاجون اليه ليسيرهم لآلات على
نعمته تعالى على خلقه لكل صبار في الشدائد شكور في الرخاء وقوله عز وجل أو يوبقهن بما كسبن أو يولوشاء لاهلك السفن وغرقها
بذنوب أهلها الذين هم راكبون فيها ويعفو عن كثير أى من ذنوبهم ولو أخذهم بجميع ذنوبهم لاهلك كل من ركب في البحر وقال
بعض علماء التفسير معنى قوله تعالى أو يوبقهن بما كسبن أو يولوشاء لا رسل (١٢١) الرمح قوية عاتية فاخذت السفن وأحالتها

عن سيرها المستقيم فصرفتها ذات
العين أو ذات الشمال آتية لا تسير
على طريق ولا إلى جهة مقصود
وهذا القول هو يتضمن هلاكها
وهو مناسب للآول وهو أنه تعالى لو
شاء لسكن الرمح فوقفت أو لقاواه
فشردت وأبقت وهلكت ولكن
من لطفه ورحمته أنه يرسله بحسب
الحاجة كما يرسل المطر بقدر الكفاية
ولو أنزله كثيرا لهدم البنيان
أو قل لا لما أنت الزرع والثمار
حتى أنه يرسل إلى مثل بلاد مصر
سيحاما أرض أخرى غير هالاهم
لا يحتاجون إلى مطر ولو أنزل عليهم
لهدم بنيانهم وأسقط جدرانهم
وقوله تعالى ويعلم الذين يجادلون
في آياتنا ما لهم من محيص أى
لا محيد لهم عن بأسنا ونعمتنا فانهم
مقهورون بقدرتنا (فأأتيتهم
من ثنى فئاع الحياة الدنيا وما عهد
الله خيرا وأتت الذين آمنوا وعلى
رءسهم يتوكلون والذين يجتنبون
كبائر الأثم والفواحش وإذا
ما غضبوا هم يغفرون والذين
استجابوا لربهم وأقاموا الصلاة
وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم

بكسر الكاف وفتح السين جعل جمع هذا الكلام على سبيل الفرض والتقدير في المعلوم
أن قربا لم ينزل عليهم قطع من السماء تعذيبا لهم كما قال تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت
فيهم كانه يقول لو عذبناهم بسقوط قطع من السماء عليهم لمنتوا ليرجعوا ويقولون في
هذا النازل عناد واستمراء واغاطة لثمده سبحانه رسول الله صلى
الله عليه وسلم أن يتركهم فقال (فدرهم) أى أثر كههم وخل عنهم جواب شرط مقدر أى
إذا بلغوا في الكفر والعناد إلى هذا الحد وتبين أنهم لا يرجعون عن الكفر فدعهم (حتى
يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون) أى يوم موتهم أو يوم قتلهم يدر وهو الظاهر قاله
البتاعي أو يوم القيامة قري يلاقوا يلقوا ويصعقون على البناء للمفعول وللفاعل عند
السبعة فالأولى يحتمل أن تكون من صعق فهو مصعوف وأن تكون من اصعق رباعيا
يقال اصعق فهو مصعق والمعنى أن غيرهم اصعقهم وقرأ السلي بضم الياء وكسر العين
تؤذن بأن فعل بمعنى فعل والصعقة الهلاك على ما تقدم بيانه (يوم لا يغنى عنهم كيدهم
شيئا) أى لا ينفعهم في ذلك اليوم كيدهم الذى كادوا به رسول الله صلى الله عليه وسلم في
الدنيا (ولا هم ينصرون) أى ولا يمنع عنهم العذاب المازل بهم مانع بل هو واقع بهم لا اله الا
(وان للذين ظلموا) أى هؤلاء الذين ظلموا أنفسهم بالكفر والمعاصي (عذابا) في الدنيا (دون
ذلك) أى غير عذاب يوم القيامة أى قبله وهو قتلهم يوم بدر وقال ابن زيد هو مصائب الدنيا
من الاوجاع والأسقام والبلايا وذهاب الاموال والاولاد وقال مجاهد هو الجوع والجهد
سبع سنين وقيل عذاب القبر قبل يوم القيامة قاله ابن عباس وقيل المراد بالعذاب هو
القطط والجوع قبل يوم بدر لانه كان في ثأية الهجرة والقطط وقع لهم قبلها والذى أتى بعده
هو قتلهم يوم بدر (ولكن أكثرهم لا يعلمون) ما يصيرون اليه من عذاب الله وما أعده
لهم في الدنيا والآخرة (واصبر لحكم ربك) الى ان يقع لهم العذاب الذى وعدناهم به
(فانك بأعيننا) أى بمرأى ومنظرنا وفى حفظنا وحمايتنا فلا تبال بهم قال الزجاج انك
بحيث ترأى وتحفظك وترعاه فلا يهلون اليك وانما جاع لفظ الاعين مع ان مدلوله واحد
وهو المصدر المناسب من العظمة (وسيجعدهم ربك) أى نزه ربك عما لا يليق به
متأبجعهم ربك على انعامه عليك أى قل سبحانه الله وبجمده (حين تقوم) من
مجلسك قال عطاء وسعيد وسفيان الثوري وأبو الاحوص يسبح الله حين يقوم من مجلسه

(١٦) فتح البیان ناسخ) يتفقون والذين اذا أصابهم البغي هم ينتصرون) يقول تعالى محقر الشأن الحياة الدنيا وزينتها وما فيها
من الزهرة والنعيم الفانى بقوله تعالى فأأتيتهم من ثنى فئاع الحياة الدنيا أى ما حصنهم وجعتم فلا تغتروا به فانما هو متاع الحياة
الدنيا وهى دار دنية فانية زائلة لا حيلة وما عند الله خير وأبقى أى وثواب الله تعالى خير من الدنيا وهو باق سرمدى فلا تغدروا
الفانى على الباقى ولهذا قال تعالى للذين آمنوا أى للذين صبروا على ترك الملاذ فى الدنيا وعلى رءسهم يتوكلون أى ليعينهم على الصبر
في أداء الواجبات وترك المحرمات ثم قال تعالى والذين يجتنبون كبائر الأثم والفواحش وقد قدمنا الكلام على الأثم والفواحش

في سورة الاعراف واذا ما غضبوا هم يغفرون أي سجيبتهم تقتضي الصفح والعفو عن الناس ليس سجيبتهم الانتقام من الناس وقد ثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما انتقم لنفسه قط الا ان تنتك حرمات الله وفي حديث آخر كان يقول لاحدنا عند المعتمية ماله تربت عينه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان عن زائدة عن منصور عن ابراهيم قال كان المؤمنون يكرهون ان يستذلوا وكانوا اذا قدروا عافوا وقوله عز وجل والذين استجابوا لربهم أي اتبعوا رسوله وطاعوا أمره واجتنبوا زجروا تأمروا بالصلاة وهي (١٢٢) أعظم العبادات لله عز وجل وأمرهم شورى بينهم أي لا يبرمون أمر اجتهت

فبقول سبحان الله وبحمده أو سبحانك اللهم وبحمدك عند قيامه من كل مجلس يجلسه وقال محمد بن كعب والضحاك والربيع بن أنس حين تقوم الى الصلاة قال الضحاك يقول الله أكبر كبير أو الحمد لله كثير أو سبحان الله بكرة وأصيل أو فيه نظر لان التكبير يكون بعد القيام لاحال القيام ويكون التسبيح بعد التكبير وهذا غير معنى الآية فالاول أولى وقيل المعنى صلى الله عليه حين تقوم من مقامك وبه قال أبو الجوزاء وحسان بن عطية وقال السكبي وابن عباس واذ كر الله باللسان حين تقوم من فراشك الى ان تدخل الصلاة وهي صلاة الفجر وعن أبي برزة الاسلمي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بالآخرة اذا قام من المجلس يقول سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا أنت أستغفرك وأتوب اليك فقال رجل يا رسول الله انك لتقول قولاً ما كنت تقول في الماضي قال كفارة لما يكون في المجلس آخر جهه أبو داود والنسائي والحاكم وابن مردويه وابن أبي شيبة وآخر جهه النسائي والحاكم عن رافع بن خديج عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من جلس في مجلس فكثر فيه لغطه فقال قبل ان يقوم من مجلسه سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا أنت أستغفرك وأتوب اليك الاغفر له ما كان في مجلسه ذلك آخر جهه ابن جرير والترمذي وقال حسن صحيح وفي الباب أحاديث مسندة ومرسله وقيل حين تقوم من منامك عن عاصم بن حديد قال سألت عائشة باي شيء كان يفتح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا استيقظ من نومه فقالت سألتني عن شيء مما سألني عنه أصدق لك ان اذا قام كبر عشر أو جدد الله عشرًا وسبع عشرًا وهال عشرًا واستغفر عشرًا وقال اللهم اغفر لي وارحمني واهـدي وارزقني وعافني وكان يتعوذ من ضيق المقام يوم القيامة آخر جهه أبو داود والنسائي (ون الليل فسبحه) أمره الله سبحانه ان يسبحه في بعض الليل حقيقة أيضا قال مقاتل أي صلى المغرب والعشاء وقيل ركعتي الفجر وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في الآية قال الر كعتان قبل صلاة الصبح آخر جهه ابن مردويه (و ادبار النجوم) أي وقت ادبارها من آخر الليل وقبل صلاة الفجر واختاره ابن جرير وقيل هو التسبيح في ادبار الصلوات وقال ابن عباس ركعتا الفجر وقيل سنة الصبح قرئ ادبار بكسر الهمزة على انه مصدر وفتحها على الجمع أي أعقاب النجوم وادبارها اذا غربت ودبر الامر آخره

يتشاوروا فيه ليتساعدوا بآرائهم في مثل الحروب وما جرى مجراها كما قال تبارك وتعالى وشاورهم في الامر الآية ولهذا كان صلى الله عليه وسلم يشاورهم في الحروب ونحوها لطيب بذلك قلوبهم وهكذا لما حضرت عمر بن الخطاب رضى الله عنه الوفاء حين طعن جعل الابرار بعده شورى في ستة نفر عثمان وعلي وظلمة والزبير وعبد الرحمن بن عوف رضى الله عنهم فاجتمع رأى الصحابة كلهم رضى الله عنهم على تقديم عثمان عليهم رضى الله عنهم ومما رزقناهم يتفقون وذلك بالاحسان الى خلق الله الاقرب اليهم منهم فالاقرب وقوله عز وجل والذين اذا أصابهم البغي هم ينتصرون أي فيهم قوة الانتصار من ظالمهم واعتدى عليهم ليسوا بالعاجزين ولا الذين بل يقدرون على الانتقام ممن بغي عليهم وان كانوا مع هذا اذا قدروا عافوا كما قال يوسف عليه الصلاة والسلام لاختوته لا تنزيب عليكم اليوم يغفر الله لكم مع قدرته على موأخذتهم ومقابلتهم على صنيعهم

اليه وكما عفا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولئك النفر الثمانين الذين قصدوه عام الحديبية ونزلوا من جبل التعميم فلما قدر عليهم من عليهم مع قدرته على الانتقام وكذلك عفا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن غورث بن الحرث الذي أراد الفتك به حين اختط سيفه وهو قائم فاستيقظ صلى الله عليه وسلم وهو في يده صالما فأنهز فوضعه من يده وأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم السيف من يده ودعا أصحابه ثم أعلمهم بما كان من أمره وأمر هذا الرجل وعفاه عنه وكذلك عفا صلى الله عليه وسلم عن لبيد ابن الاعصم الذي سحره عليه السلام ومع هذا لم يعرض له ولا عاتبه مع قدرته عليه وكذلك عفا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المرأة وقد

اليهودية وهي زينب اخت مرحب اليهودي الخيري الذي قتله محمد بن مسلمة التي سميت الذراع يوم خيبر فاختبره الذراع بذلك فدعاها فاعترفت فقال صلى الله عليه وسلم ما حملك على ذلك قالت أردت ان كنت نبيا لم يضرك وان لم تكن نبيا استرحنا منك فاطلقة اعليه الصلاوة والسلام ولكن لما مات منه بشر بن البراء رضى الله عنه قتله اباه والا حاديت والا تارفي هذا كثيرة جدا والله سبحانه وتعالى أعلم (وجزا سيئته سيئته مثلها من عندنا وأصلح فاجره على الله انه لا يحب الظالمين وان اصبر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبيعون في الارض بغير الحق (١٢٢) أولئك لهم عذاب أليم وان صبر وغفر ان ذلك

لمن عزم الاكفون) قوله تبارك وتعالى وجزا سيئته سيئته مشاهدا كقوله فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وكقوله وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به الآية فشرع العدل وهو القصاص وندب الى الفضل وهو العفو وكقوله جل وعلا والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كنارة ولهذا قال ههنا فمن عفا وأصلح فاجره على الله أى لا يضيع ذلك عند الله كما صرح ذلك في الحديث وما زال الله تعالى عبد العفو والاعزاز وقوله تعالى انه لا يحب الظالمين أى المعتدين وهو المبتدئ بالسيئة ثم قال جل وعلا ومن اتصبر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل أى

ليس عليهم جناح في الاتصارع من ظلمهم قال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الله بن زبيح حدثنا معاذ بن معاذ حدثنا ابن عون قال كنت أسأل عن الاتصارع لمن اتصبر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل فحدثني علي بن زيد بن جدعان عن أم محمد امرأة أبيه قال ابن عون المؤمن عاتشة رضى الله عنها قالت قالت أم المؤمنين رضى الله عنها

وقد تقدم الكلام على هذا في سورة ق

* (سورة النجم احدى أو اثنتان وستون آية) *

وهي مكية جميعها في قول الجمهور وعن ابن عباس وعكرمة الآية منها وهي قوله الذين يجتنبون بكائرا لائم والفواحش الآية وقيل ان السورة كلها مدينة والصحيح هو الاول وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال أول سورة أنزلت فيها سجدة والنجم فسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وسجد الناس كلهم الا رجلا رأته أخذ كفنا من تراب فسجد عليه فرأته بعد ذلك قتل كافرا وهو أسيه بن خلف وعنه قال أول سورة استعلن بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرؤها والنجم وعن ابن عمر قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأوا النجم فسجد بنا وأطال السجود وعن زيد بن ثابت قال قرأت والنجم عند النبي صلى الله عليه وسلم فلم يسجد فيها أخرجه أحد البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي والطبراني والطيا السبي وابن أبي شيبة وابن مردويه وعن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد في النجم بمكة فلما هاجر الى المدينة تركها وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسجد في شيء من المفصل منذ تحول الى المدينة

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(والنجم) هو الكوكب وسمى به اطلوعه وكل طالع نجم يقال نجم السن والنبت والقرن اذا طلع واتعريف للنس والمراد به جنس النجوم يعنى نجوم السماء كلها حين تغرب أقسم الله بالنجوم اذا غابت وليس يتمنع ان يعبر عنها بلنظ واحد ومعناه جمع وبه قال جماعة من المفسرين وقيل المراد به الثريا وهو اسم غلب عليها تقول العرب النجم وترديه الثريا وبه قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما وان كانت في العدد نحو ما يقال انها سبعة أنجم ستة ظاهرة وواحدة خفية يخفى الناس بها أبصارهم وفي الشفاء للقاضي عياض ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يرى في الثريا أحد عشر نجما وقيل المراد بالنجم الشعري اذ كره في قوله تعالى وانه هورب الشعري وقال السدي النجم هنا هو الزهرة لان قوم من العرب كانوا يعبدونها وقيل النجم هنا النبت الذي لا سق له كما في قوله والنجم

دخل عليا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندنا زينب بنت جحش رضى الله عنها فجعل صلى الله عليه وسلم يصنع بيده شيئا فلم يظن لها فقلت بيده حتى فطنته لها فأمسك وأقبلت زينب رضى الله عنها فتعجم ما أنشأه رضى الله عنها فتهاها فابت ان تنتهي فقال لعائشة رضى الله عنها سبيها فسبها فغلبت وانطلقت زينب رضى الله عنها فانت عليا رضى الله عنها فقالت ان عائشة تقع بكم وتفعل بكم فجاءت فاطمة رضى الله عنها فقال صلى الله عليه وسلم لها انها حبة أيلاء ورب الكعبة فأنصرفت وقالت لعلي رضى الله عنه اني قاتله صلى الله عليه وسلم كذا وكذا فقال كذا وكذا قال وجاء على الى النبي صلى الله عليه وسلم وكلمه في ذلك هكذا ورد هذا السياق وعلى بن

زيد بن جده عن ياق في رواياته بالمشكرات غالباً وهذا فيه نكارة والصحيح خلاف هذا السياق كما رواه النسائي وابن ماجه من حديث
خالد بن سلمة الفخاري عن عبد الله بن عروة قال قالت عائشة رضي الله عنها ما علمت حين دخلت على زينب بغير إذن وهي غصبي
ثم قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم حسبك اذا قبلت لك الساعة أي بكر درعه ثم أقبلت على قاعرضت عنها حتى قال النبي صلى الله
عليه وسلم دونك فاتصرت فأقبلت علمي حتى رأيت ريقها قد يس في فمها ما ترد على شيء فأرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتم ال
وجهة وهذا اللفظ النسائي وقال البزار (١٢٤) حدثنا يوسف بن موسى حدثنا أبو عثمان حدثنا أبو الاحوص عن أبي حمزة عن

والشجر بسجدة ان قاله الاخفش وقيل النجم محمد صلى الله عليه وسلم وقيل النجم
القرآن وسمى نجماً لانه نزل منجماً مقرفاً والعرب تسمى القفر بق تخب ما والمفرق النجم
وبه قال مجاهد والقراء وغيرهما والاول أولى قال الحسن المراد بالنجم النجوم اذا سقطت
يوم القيامة وقيل المراد به النجوم التي ترجم بها الشياطين (اذا هوى) أي اذا انصب
آخرجه ابن جرير عن ابن عباس أو اتهم معنى هوى به سقوطه من علوي قال هوى النجم
يهوى هوياء اذا سقط من علوي سفل وقيل غروبه وقيل طلوعه والاول أولى وبه قال
الاصمعي وغيره ويقال هوى في السير اذا مضى قال الراغب الهوى ذهاب في الخدار وفي
ارتفاع وقيل هوى في اللغة خرق الهواء ومقصده السفل أو مصيره اليه وان لم يقصده
ومعنى هوى على قول من فسر النجم بالقرآن انه نزل من أعلى الى أسفل وأما على قول
من قال انه النجم الذي لا ساق له أراه محمد صلى الله عليه وسلم فلا يظهر لهوى معنى
صحيح وفي العمل في هذا الظرف أو وجهه وعلى كل منها اشكال ذكرها السمين لا أطول
الكلام بهذا كرهاً وبجواب القسم قوله (ماض صاحبكم وما غوى) أي ماضل محمد
صلى الله عليه وسلم عن الحق والهدى ولا عدل عنه والغى ضد الرشداً أي ماضراً غاوباً
ولا تكلم بالباطل وقيل ما خاب فيما طاب والغى الخيبة وبين الضلال والغى التباين البكلى
فان الضلال فعل المعاصي والغى هو الجهل المركب وبقدير اتحادهما يكون ذلك من
باب التاكيد باللفظ المخالف مع اتحاد المعنى والاول أولى وقيل وهو من عطف الخاص
على العام للاختصاص بشأن الاعتقاد وابطاحه ان الجهل قد يكون من كون الانسان
غير معتمد لا صالحاً ولا فاسداً وقد يكون من اعتقاد شيء فاسد وهذا الثاني يقال له غى وفي
قوله صاحبكم اشارة بانهم المطالعون على حقيقة حاله وغير بالعبادة لانهم مع كونهم أدل
على القصد مرغبة اليهم فيه ومقبلة بهم اليه وموجهة عليهم اتهامه في انذاره وهم يعرفون
طهارة شمائله والخطاب لقريش قال ابن عباس أقسم الله ان ماضل محمد صلى الله عليه
وسلم ولا غوى (وما ينطق عن الهوى) أي ما يصدر بنطقه عن الهوى لا بالقرآن
ولا بغيره فعن علي بابها ومثل النطق بالفعل وقال أبو عبيدة ان عن معنى الباء أي بالهوى
وقال قتادة أي ما ينطق بالقرآن عن هواه (ان هو الاوصى بوحى) أي ما هذا الذي ينطق
به من القرآن وكل أحواله وأقواله وأفعاله الاوصى من الله بوحيه اليه ويوحى صفة لوحى

ابراهيم عن الاسود عن عائشة
رضي الله عنها قالت قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من دعا على من
ظلمه فقد اتصور ورواه الترمذي من
حديث أبي الاحوص عن أبي حمزة
واسمه ميمون ثم قال لا نعرفه الا من
حديثه وقد تكلم فيه من قبل
حفظه وقوله عز وجل انما
السبيل أي انما الخرج والعنت
على الذين يظلمون الناس ويغيون
في الارض بغير الحق أي يبدؤن
الناس بالظلم كما جاء في الحديث
الصحيح المستبان ما قاله فعلى
البادئ ما لم يعتد المظالم أولئك
لهم عذاب أليم أي شديد موجع
قال أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا
الحسن بن موسى حدثنا سعيد بن
زيد أخو جاد بن زيد عن عثمان
الشحام حدثنا محمد بن واسع قال
قدمت مكة فاذا على الخندق قطرة
فأخذت فانطلق بي الى مروان بن
المهلب وهو أمير على البصرة فقال
ما حاجتك يا أبا عبد الله قلت
حاجتي ان استطعت أن تكون
كما كان أخو بني عدي قال ومن
أخو بني عدي قال العلاء بن زياد

استعمل صديقه مرة على عمل فكذب اليه أما بعد فان استطعت ان لا تبين الاظهر لك خفيف وبطنك مريض
وكيف تقي من دماء المسلمين وأموالهم فانك اذا فعلت ذلك لم يكن عليك سبيل انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويغيون في
الارض بغير الحق أولئك لهم عذاب أليم فقال مروان صدق والله ونصح ثم قال ما حاجتك يا أبا عبد الله قلت حاجتي أن تلقى باطلاً
قال نعم رواه ابن أبي حاتم ثم ان الله تعالى لما دهم الظلم وأهله وشرع القصاص قال نادى الى العدو والصفح لمن صبر وعفراى صبر على
الاذى وستر السيئة فان ذلك لمن عزم الامور قال سعيد بن جبيرة يعني لمن حق الامور التي أمر الله تعالى بها أي لمن الامور المشكورة

والافعال الحميدة التي عليها اثواب جزيل وشاه جليل وقال ابن أبي خاتم حدثنا أبي حدثنا عمران بن موسى الطرسوسي حدثنا عبد
 الصمد بن يزيد خادم الفضيل بن عياض قال سمعت الفضيل بن عياض يقول اذا نالك رجل يشكو اليك رجلا فقل يا اخي اعف
 عنه فان العفو أقرب للتقوى فان قال لا يحتمل قلني العفو ولكن اتحصر كما أمرني الله عز وجل فقل له ان كنت تحسن ان
 تنصروا لا فارجع الى باب العفو فانه باب واسع فانه من عتيا وأصلح فاجزه على الله وصاحب العفو ينال على فراشه بالليل وصاحب
 الاتصاف بقلب الامور وقال الامام أحمد حدثنا يحيى يعني ابن سعيد القطان (١٢٥) عن ابن عجلان حدثنا سعيد بن أبي سعيد

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال
 ان رجلا ستم أبابكر رضي الله عنه
 والنبي صلى الله عليه وسلم جالس
 فجعل النبي صلى الله عليه وسلم
 يعجب ويتبسم فلما أكثر رد عليه
 بعض قوله فغضب النبي صلى الله
 عليه وسلم وقام فلحقه أبو بكر رضي
 الله عنه فقال يا رسول الله انه كان
 يشتمني وأنت جالس فلما رددت
 عليه بعض قوله غضبت وقت
 قال انه كان معك ملك يرد عنك
 فلما رددت عليه بعض قوله
 حضر الشيطان فلم أككن
 لا قعد مع الشيطان ثم قال يا أبا
 بكر ثلاث كلهن حق ما من عبد
 ظلم عظمة فيغضى عنها الله الا أعزه
 الله تعالى بها ونصره وماتح رجل
 باب عطية يريد بها صلة الا زاده
 الله بها كثرة وماتح رجل باب
 مسئلة يريد بها كثرة الا زاده الله
 عز وجل بها اقله وكذا رواه
 أبو داود عن عبد الاعلى بن حماد
 عن سفيان بن عيينة قال ورواه
 صفوان بن عيسى كلاهما عن
 محمد بن عجلان ورواه من طريق
 الليث عن سعيد المقبري عن بشير
 ابن الحر عن سعيد بن المسيب

تفيد الاستمرار التجدي وتفيد في المجازي هو وحى حفيظة لا مجرد التسمية كما تقول هذا
 قول يقال وقيل تقديره وحى اليه فقيه من يد فائدة والآية دال على كون السمنة المطهرة
 وحيا وحى (عنه شديد القوى) جمع قوة والمعنى انه علمه جبريل الذي هو شديد قواه هكذا
 قال أكثر المفسرين وقال الحسن هو الله عز وجل والاول وأولى وهو من باب اضافة الصفة
 الى الموصوف ومن شدة قوته انه اقتلع قرى قوم لوط ورفعها الى السماء ثم قلبها وصاح صيحة
 بهمود فاصبحوا جاثين وكان هبوطه على الانبياء وصعوده أسرع من رجعة الطرف وهذه
 القوة ثابتة له ولو كان على صورة الادميين (ذومرة) أى قوة وشدة في الخلق وقيل
 ذو صفة جسم وسلامة من الآفات ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تسئل
 الصدقة لغنى ولا لذي مرة سوى وقيل ذو حصة عقل ومناة رأى قال قطرب العرب
 تقول تسئل من هو جبريل أى حصيف العقل وذومرة والتفسير للمرة بهذا أولى لان القوة
 والشدة قدا فادها قوله شديد القوى قال الجوهرى المرة احدى الطبائع الاربع والمرة
 القوة وشدة العقل وقال ابن عباس ذو خلق حسن وقيل منظر حسن وقيل قوة في العقل
 وشدة بحيث لا يدفعه عما يراه ولا يسمع من شئ يراه فحصل الفرق بين القوة والمرة
 ومن جملة شدته وقوته قدرته على التشكل فلذلك قال (فاستوى) أى ارتفع جبريل
 وعلا الى مكانه في السماء بعد ان علم محمد صلى الله عليه وسلم قاله سعيد بن المسيب وسعيد
 ابن جبير وقيل بعناه قام في صورته التي خلقه الله عليها لانه كان يأق النبي صلى الله عليه
 وسلم في صورة الادميين كما يأق الى الانبياء فسأله النبي صلى الله عليه وسلم ان
 يريه نفسه التي جعله الله عليها فأراه نفسه مرتين مرة في الارض ومرة في السماء ولم يره
 أحد من الانبياء على صورته التي خلق عليها الانبياء صلى الله عليه وسلم وقيل المعنى
 فاستوى القرآن في صدره صلى الله عليه وسلم حين نزل عليه أو صدر جبريل حين نزل
 به وقيل المعنى اعتدل محمد في قوته أو في رسالته ذكره الماوردي وقيل المعنى ارتفع النبي
 صلى الله عليه وسلم بالمعراج وقال الحسن فاستوى يعنى الله عز وجل على العرش
 والاول أولى وقيل المعنى فاستوى جبريل عاليا على صورته ولم يكن النبي صلى الله عليه
 وسلم قبل ذلك رآه عليه سألته اياه على ما ذكرنا (وهو بالا فوق الاعلى) أى
 فاستوى جبريل حال كونه بالا فوق الاعلى والمراد بالا فوق الاعلى جانب المشرق وهو فوق

مرسلا وهذا الحديث في غاية الحسن في المعنى وهو سبب سبه (٣) للصديق رضي الله عنه (ومن يضل الله فباله من ولي من بعده وترى
 الظالمين لما رأوا العذاب يقولون هل الى من دمن سبيل وتراهم يعرضون عليها خاشعين من الذل ينظرون من طرف خفي وقال الذين
 آمنوا ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة الان الظالمين في عذاب مقيم وما كان لهم من أولياء ينصرونهم من
 دون الله ومن يضل الله فباله من سبيل) يقول تعالى مخبرا عن نفسه الكبرية انه ما شاء كان ولا راد له وما لم يشأ لم يكن فلا موجد
 له وانه من هداه فلا مضل له ومن يضل الله فلا هادي له كما قال عز وجل ومن يضل فلن ينجده ولبا امر شدا ثم قال عز وجل مخبرا
 (٣) قوله وهو سبب سبه للصديق الخ كذا في النسخ وحرر اه

عن الظالمين وهم المشركون بالله لما رأوا العذاب أي يوم القيامة تنموا الرجعة إلى الدنيا يقولون على إلى مرد من سبيل كما قال جل وعلا ولوترى أذوقوا على النار فقالوا باليتنازروا لا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين بل بدلهم ما كانوا يجتنبون من قبل ولوردوا العادوا المسنن واعتبه وانهم كاذبون وقوله عز وجل وتراهم يعرضون عليها أي على النار خاشعين من الذل أي الذي قد اعتراهم بما أسلفوا من عصيان الله تعالى ينظرون من طرف خفي قال مجاهد يعني ذليل أي ينظرون إليها مسارقة خوفا منها والذي يحذرون منه واقع بهم لا محالة وما عوا أعظم (١٢٦) مما في نفوسهم أجارنا الله من ذلك وقال الذين آمنوا أي يقولون يوم

القيامة ان الحاسرين أي الحاسر الأكبر الذين خسروا أنفسهم وأهلهم يوم القيامة أي ذهب بهم إلى النار فعدموا الذنوب في دار الأبد وخسروا أنفسهم وفرق بينهم وبين أحبائهم وأصحابهم وأهاليهم وقراباتهم ففسروهم الان الظالمين في عذاب مقيم أي دائم سرمدى أبدى لا خروج لهم منها ولا تحيد لهم عنها وقوله تعالى وما كان لهم من أولياء ينصرونهم من دون الله أي ينقذونهم مما هم فيه من العذاب والهلاك ومن يضل الله فخاله من سبيل أي ليس له خلاص (استجيبوا لربكم من قبل ان يأتي يوم لا مرد له من الله ما لكم من ملجأ يومئذ وما لكم من نكير فان أعرضوا عما أرسلناك عليهم حفظا ان عليك الا البلاغ وانا اذا أدقنا الانسان منارحة فرح به وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم فان الانسان كفور) لما ذكر تعالى ما يكون في يوم القيامة من الأحوال والأمور العظام الهائلة حذر منه وأمر بالاستعداد له فقال استجيبوا لربكم من قبل ان يأتي يوم لا مرد له من الله أي اذا أمر بكونه فانه كالمح البصر يكون وليس له دافع ولا مانع وقوله عز وجل ما لكم من ملجأ يومئذ وما لكم من نكير أي ليس لكم حصن تحصنون فيه ولا مكان يستتركم وتتسكرون فيه فتغيبون عن بصره تبارك وتعالى بل هو محيط بكم يعلمه وبصره وقدرته فلا ملجأ منه الا إليه يقول الانسان يومئذ أين المفر كلا لا وزل ربك يومئذ المستقر وقوله تعالى فان أعرضوا يعني المشركين فما أرسلناك عليهم حفيفا أي است علمهم يصيطروا وقال عز وجل ليس عليكم هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وقال تعالى فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب وقال جل وعلا ههنا ان عليك الا البلاغ أي

جانب المغرب والافق ناحية السماء وجعه آفاق قال قتادة ومجاهد هو الموضع الذي تطلع منه الشمس وكذا قال سفيان وقيل هو يعني جبريل والنبي صلى الله عليه وسلم بالافق الاعلى ليلة المعراج ويجوز ان تكون هذه الجلة مستأنفة عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يربح بل في صورته الامر تين أما واحدة فانه سأل ان يراه في صورته فأراه صورته فسد الافق وأما الثانية فانه كان معه حيث سعد فذلك قوله وهو بالافق الاعلى لقدر أي من آيات ربه الكبرى قال خلق جبريل رواء أحدوا الطبراني وغيره ما وعنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت جبريل عند بدره الممتشي له ستمائة جناح أخرجه أبو الشيخ وابن جرير وأحمد وعنه ابن عباس قال الافق الاعلى مطلع الشمس (ثم دنى) جبريل بعد اسبائه بالافق الاعلى أي قرب من الارض (فتدلى) أي قفز على النبي صلى الله عليه وسلم بالوحي وقيل في الكلام تقديم وتأخير والتقدير ثم تدلى فدنا قاله ابن الانباري وغيره قال الزجاج معنى دنا تدلى واحدا أي قرب وزاد في القرب كما تقول دنا مني فلان وقرب ولوقلت قرب مني ودنا جاز قال الفراء الدنا في فتدلى بمعنى الواو والتقدير تدلى جبريل ودنا ولكنه جاز اذا كان معنى الفعلين واحدا أن تقدم أي دنا تدلى قال الجمهور والذي دنا فتدلى هو جبريل وقيل هو النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس هو محمد صلى الله عليه وسلم دنا فتدلى إلى ربه والمعنى دنا منه أمره وحكمه والاول اولى قبل ومن قال ان الذي استوى هو جبريل ومحمد صلى الله عليه وسلم فله في عنده ثم دنا محمد صلى الله عليه وسلم من ربه دنوا كرامة فتدلى أي هوى السجود به قال الضحاك وعنه ابن عباس قال دنا ربه فتدلى والتدلى هو النزول بقرب الشيء (فكان) قد دنا من جبريل ومحمد صلى الله عليه وسلم أو ما بين محمد صلى الله عليه وسلم وربه تعالى (قاب) أي قدر (قوسين) عربيين والقاب والقيب والقاد والقيد والقيس المقدار ذكره عناء في الصحاح قال الزحشري وقد جاء التقدير بالقوس والرح والسوط والذراع والباع والخطوة والشبر والفترو والاصبع والقاب ما بين المقبض والسببة ولكل قوس قابان قال بعضهم أراد قابي قوس فقباه وقال سعيد بن المسيب القاب صدر القوس العربية حيث يشد عليه السبر الذي يتسكبه صاحبه ولكل قوس قاب واحد فاخبر ان جبريل قرب من محمد

كقرب ما لكم من ملجأ يومئذ وما لكم من نكير أي ليس لكم حصن تحصنون فيه ولا مكان يستتركم وتتسكرون فيه فتغيبون عن بصره تبارك وتعالى بل هو محيط بكم يعلمه وبصره وقدرته فلا ملجأ منه الا إليه يقول الانسان يومئذ أين المفر كلا لا وزل ربك يومئذ المستقر وقوله تعالى فان أعرضوا يعني المشركين فما أرسلناك عليهم حفيفا أي است علمهم يصيطروا وقال عز وجل ليس عليكم هداهم ولكن الله يهدي من يشاء وقال تعالى فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب وقال جل وعلا ههنا ان عليك الا البلاغ أي

انما كافناك ان تبلغهم رسالة الله اليهم ثم قال تبارك وتعالى وانا اذا اذقنا الانسان منارحة فرحهم أي اذا أصابه رخاء ونعمة فرح بذلك وان تصبهم يعني الناس سيئة أي جذب وفتنة وبلاء وشدة فان الانسان كمنور أي يمجده ما تقدم من النعم ولا يعرف الا الساعة الراهنة فان أصابته نعمة أشرو وبطروا نأصابته محنة يئس وقتظ كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للنساء يامعشر النساء تصدقن فاني رأيتكن أكثر أهل النار فقالت امرأة ولم يارسول الله فقال صلى الله عليه وسلم لانك تنكثن تكثيرن الشكاية وتكفرن العشير لو أحسنت الى احداهن الدهر ثم تركت يوما (١٢٧) قالت ما رأيت منك خيرا قط وهذا حال أكثر النساء الامن

هذه الله تعالى وألهمه رشده وكان من الذين آمنوا وعملوا الصالحات فالؤمن كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أصابته سراء شكر فكان خيرا له وان أصابته ضراء صبر فكان خيرا له وليس ذلك لاحد الا للؤمن (لله ملك السموات

والارض يجلق ما يشاء يهب ان يشاء انا و يهب ان يشاء الذكور أو يزوجهم ذكرا وانا و يهب ان يشاء

من يشاء عليم قدير) يخبر تعالى انه خالق السموات والارض ومالكهما والمتصرف فيهما وانه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وانه يعطى من يشاء وينزع من يشاء ولا مانع لما أعطى ولا معطى لما منع وانه يخلق ما يشاء يهب لمن يشاء انا أي يرزقه البنات فقط قال البغوي ومنهم لوط عليه الصلاة والسلام يهب لمن يشاء الذكور أي يرزقه البنين فقط قال البغوي كبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام لم يولد له أنثى أو يزوجهم ذكرا وانا وانا أي يعطى لمن يشاء من النسا من الزوجين الذكور والانثى أي من

كقرب قاب قوسين قال الزجاجة أي فيما تقدرين أنتم والله سبحانه عالم بمقادير الاشياء ولكنه يخاطبنا على ما جرت به عادة المخاطبة فيما بيننا وقال سعيد بن جبير وعطاء بن أوسحق الهمداني وأبو وائل شقيق بن سلمة فكان قدر ذراعين والقوس الذراع يقاس بها كل شيء وهي لغة بعض الجازيين وقيل هي لغة الأندلسية والقوس يذكر ويؤثفن أثقال قال في تصغيرها قوسية ومن ذكر قال قويس راجع قسي وأقواس والقوس أيضا بقية القمر في الجلة أي الوعاء والقوس برج في السماء وقال الكسائي أراد قوسا واحدة أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود في هذه الآية قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم جبريل له ستمائة جناح وعنده قال في الآية دنا جبريل منه حتى كان قدر ذراع أو ذراعين وبه قال ابن عباس والحسن وعائشة وقتادة وقال ابن عباس القاب القيد والقوسين الذراعين وعن أبي سعيد قال لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم اقترب من ربه فكان قاب قوسين أو أدنى ألم تر الى القوس ما أقربهم من الوتر وعن أنس ودنا الجبار رب العزة حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى وهذا رواية عن سلمة عن ابن عباس وفيه جهالة وقال الضحالة نحو ما قال أنس (أو أدنى) أو بمعنى الواو وقيل بمعنى بل والاول أولى كقوله أو يزيدون لان المعنى فكان باحد هذين المقدارين في رأى الراى أي لتعارب ما بينهما ما يشاء الراى في ذلك وأدنى أفعل تفضيل والمنزل عليه محذوف أي أو أدنى من قاب قوسين أو أدنى من ذلك وروى لما رأى النبي صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام على صورة الآدمي سأله عند الافق الاعلى ان يراه على صورته اتى خلق عليه فافراه فرآه النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكان بجرا قد سد الافق الى المغرب فخر مغشيا عليه فدنا منه قربا زائدا وضعه الى نفسه حتى آفاق وسكن روعه وجعل يسبح التراب عن وجهه (فاوحى الى عبده) أي فاوحى جبريل الى محمد صلى الله عليه وسلم بتعليم من الله لامن عند نفسه (ما وحي) فيه تفخيم للوحي الذي اوحى اليه والوحي انما الشيء بسرعة ومنه الواو هو السرعة والضمير في عبده يرجع الى الله كما في قوله ما ترك على ظهرها من دابة وقيل المعنى فاوحى الله الى عبده جبريل وبالاول قال الربيع والحسن وابن زيد وقتادة وقيل فاوحى الله الى عبده محمد صلى الله عليه وسلم قيل وقد أبهم الله سبحانه ما أوحاه جبريل عليه السلام الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم

هذا وهذا قال البغوي كحمد صلى الله عليه وسلم ويجعل من يشاء عقيب أي لا يولد له قال البغوي كحبي وعيسى عليه الصلاة والسلام جعل الناس أربعة أقسام منهم من يعطيه البنات ومنهم من يعطيه البنين ومنهم من يعطيه من النوعين ذكورا وانا وانا ومنهم من يعطيه هذا وهذا فيجعل عقيب الأول لولا ولده انه عليم أي عن يستحق كل قسم من هذه الاقسام قدير أي على ما يشاء من تفاوت الناس في ذلك وهذا المقام شبهه بقوله تبارك وتعالى عن عيسى عليه الصلاة والسلام ولجعل آية للناس أي دلالة على قدرته تعالى وتقدس حيث خلق الخلق على أربعة أقسام فآدم عليه الصلاة والسلام مخلوق من تراب لا من ذكروا أنثى وحواء عليه السلام

من ذكر بالاثنى وسائر الخلق سوى عيسى عليه السلام من ذكر واثنى وعيسى عليه السلام من اثنى بالاذكر فثبت الدلالة على
عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام ولهذا قال تعالى واتخذ الله للناس فهذا المقام في الاتباء والمقام الاول في الاتباء وكل
منهم ما اربعة اقسام فسبحان العليم القدير (وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب او يرسل رسولا فيوحى باذنه
ما يشاء الله على حكمه وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا تهدي به من
نشاء من عبادنا وانك لن تهدي الى صراط مستقيم (١٢٨) صراط الله الذي له ما في السموات وما في الارض الا الى الله تصير

الامور) هذه مقامات الوحي
بالنسبة الى جناب الله عز وجل
وهو انه تبارك وتعالى تارة يقذف
في روع النبي صلى الله عليه وسلم
شيئا لا يتبارى فيه انه من الله عز
وجل كما جاء في صحيح ابن حبان عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
ان روح القدس نفث في روعي ان
نفسا ان تموت حتى تستكمل
رزقها واوجلها فاتقوا الله واجلوا
في الطلب وقوله تعالى او من وراء
حجاب كما كلم موسى عليه الصلاة
والسلام فانه سأل الرؤية بعد
التكليم فحجب عنها وفي الصحيح ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لجابر بن عبد الله رضي الله عنهما
ما كلم الله احدا الا من وراء حجاب
وانه كان اباك كفاحا كذا جاء الحديث
وكان قد قتل يوم احد ولكن هذا في
عالم البرزخ والاية انما هي في الدار
الدينية وقوله عز وجل او يرسل
رسولا فيوحى باذنه ما يشاء كما ينزل
جبريل عليه الصلاة والسلام وغيره
من الملائكة على الانبياء عليهم
الصلاة والسلام انه على حكم
فهو على علم جبر حكيم وقوله
عز وجل وكذلك اوحينا اليك

او ما اوحاه الله الى عبده جبريل او الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم ولم يبينه لنا فليس لنا
ان تعرض لتفسيره وقال سعيد بن جبيرة الذي اوحاه الله اليه هو اتم ثم شرح لك صدرك الخ
والتمجيدك يتيما فاقوى الخ وقيل اوحى الله اليه ان الجنة حرام على الانبياء حتى يدخلها
وعلى الامم حتى تدخلها امتك وقيل ان ما للعلموم لا للايهام والمراد كل ما اوحى به اليه
والجل على الابهام اولى لما فيه من التعظيم (ما كذب القواد ما رأى) اي ما كذب قواد
محمد صلى الله عليه وسلم ما راى بصره ليلة المعراج رؤية حقيقة يقال كذبه اذا قال له
الكذب ولم يصدقه قال المبرد معني الآية انه رأى شيئا فصدق به قرى ما كذب محققا
وبالتشديد وهما سبعيتان وما في ما رأى موصولة او مصدرية قال ابن مسعود في الآية
رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام فخرق ثيابه فخرق ثيابه فخرق ثيابه
السماء والارض اخرج الترمذي والحاكم وصححه والبيهقي وغيرهم به قالت عائشة
وقيل هو الله عز وجل راى بعين رأسه وقيل بل بقلبه وقيل جعل بصره في فواده والكلام على
هذه المسئلة مستوفى في موطنه وقد تكلم عليه القاضي عياض في الشفاء والخفاجي
في شرحه والقسطاني في شرح المواهب اللدنية والنووي وقال والحاصل ان الرابع عند
أكثر العلماء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربه عز وجل بعين رأسه ليلة
الاسراء واثبات هذا لا يأخذونه الا بالسماح من رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا
عما لا ينبغي ان يتشكك فيه انتهى قال سليمان الجبل وحاصل المسئلة ان الصحيح ثبوت
الرؤية وهو ما جرى عليه ابن عباس جبر الأمة وهو الذي يرجع اليه في العضلات وقد
راجع ابن عرفة فخره بانه رآه ولا يقدح في ذلك حديث عائشة لانهم لم يخبر انهم سمعوا
من رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لم أروا نورا اعتدت على الاستنباط
وجوابه ظاهر فان الادراك هو الاحاطة والله تبارك وتعالى لا يحاط به واذ ورد النص
بنفي الاحاطة لا يلزم منه نفي الرؤية بغير احاطة وأجيب عن احتجاجها بقوله تعالى
كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا بانه لا يلزم من الرؤية وجود الكلام حال الرؤية
وجود الرؤية من غير كلام وبأنه عام مخصوص (أفتمارونه على ما يرى) قرى من
وهي المجادلة والملاحاة وقرى أفتمارونه أي أفتمجدونه واختار أبو عبيد الثانية قال لا
لم يماروه وانما يجحدوه يقال مراهقه أي يجحدوه وهي تهديته أي بجحدته قال المبرد تهديته

روحا من امرنا يعني القرآن ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان أي على التنصيص الذي شرع لك في القرآن
ولكن جعلناه أي القرآن نورا تهدي به من نشاء من عبادنا كقوله تعالى قل هو الله الذي لا يولي الامر
آذانهم وقروهم عليهم عى الآية وقوله تعالى وانك أي يا محمد لن تهدي الى صراط مستقيم وهو الحق القويم ثم فسره بقوله
صراط الله أي شرعه الذي أمر به الله الذي له ما في السموات وما في الارض أي ربه ما وما لكهما والمتصرف فيهما ما والحا
لا معقب لحكمه ألا الى الله تصير الامور أي ترجع الامور فيفصلها ويحكم فيها سبحانه وتعالى عيا يقول الظالمون والحا

كبرا * (تفسير سورة الزخرف وهي حكيمة) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (حم والكتاب المبين أنا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم
تعقلون) وأنه في أم الكتاب لدينا لعلنا نعلمكم أنفصرب عنكم الذي ذكر صفحا ان كنتم قوماسسرفين وكما أرسلنا من نبي في الاولين وما
بأنهم من نبي الا كآوايه يستهزؤون فاهتروا وكما أشد منهم بطشا ومضى مثل الاولين) يقول تعالى حم والكتاب المبين اي البين الواضح
الجلي المعاني والالفاظ لانه نزل بلغة ج العرب التي هي ا فصح اللغات للتخاطب بين الناس ولهذا قال تعالى أنا جعلناه أي أنزلناه
قرآنا عربيا أي بلغة العرب فصحا واضحا لعلكم تعقلون أي تفقهوه منه (١٢٤) وتسدرونه كما قال عز وجل بلسان عربي مبين
وقوله تعالى وأنه في أم الكتاب لدينا

أمره عن حقه وعلى حقه اذا منعهم من وجهه ودفعه وقيل على معنى عن وقرئ أفقر ونبه بضم
الهمزة من أمرت أي أترى ونه وتشكور من فيه قال جماعة من المفسرين المعنى على الاول
أفجادلونه وذلك انهم جادلوه حين أسرى به فقالوا صف لنا بيت المقدس أي فتجادلونه
جدا لا ترومون به دفعه عما شاهدوه وعلموه وقال ما يرى ولم يقل ما رأى على حكاية الحال
الماضية استحضار الحالة البعيدة في ذهن المخاطبين (واقدر آء زلة أخرى) اللام هي
الموطة للقسيم أي والله لقد رآه أو التزلة المرة من النزول أي رأى جبريل نازلا نزلة أخرى أو
رأه رؤية أخرى ونصب نزلة على الظرف أو البصرية او الحالية وبالاول قال الزمخشري
وهو مذهب الفراء نقله عنه مكي وبالثاني قد رآه أو البقاء وبالثالث قال الحوفي وابن عطية
قال جمهور المفسرين المعنى انه رأى محمد صلى الله عليه وآله وسلم جبريل عليه السلام مرة
أخرى في صورة نفسه وذلك لآلة المعراج وقيل رأى محمد صلى الله عليه وآله وسلم ربه مرة
أخرى بفؤاده وقيل بعينه أخرجه مسلم والطبراني وغيرهما عن ابن عباس في الآية قال
رأى محمد صلى الله عليه وآله وسلم ربه بقلبه مرتين وأخرج نحوه عنه الترمذي وخسبه
وعن انس قال رأى محمد ربه وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم رأى ربه
مرتين مرة ببصره ومرة بفؤاده وعنه لقد رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ربه عز وجل
وعنه قال أتعجبون أن تكون الخلة لأبراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد صلى الله عليه
وآله وسلم وقد روى نحوه هذا عنه من طرق وأخرج مسلم والترمذي وابن مردويه عن
أبي ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك قال نورا أي أراه وعنه انه
سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك قال رأيت نورا أخرجه مسلم وابن
مردويه وعنه قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه بقلبه ولم يره بصره أخرجه
النسائي وابن المنذر وغيرهما قال صاحب التحرير والجلج في المسئلة وان كانت كثيرة
لكن لا تنسك الا بالاقوى منها وهو حديث ابن عباس أتعجبون الخ وعن عكرمة سئل ابن
عباس هل رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه قال نعم وقد روى بإسناد لا بأس به وعن أنس
نحوه وكان الحسن يخاف لقد رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه والاصل في المسئلة حديث
ابن عباس خبر هذه الامة وعالمها والمزجوع اليه في العضلات وقد راجعه ابن عمر في هذه
المسئلة فاخبره انه رآه ولا يقدر في هذا حديث غائصة لانهم لم يخبروا انها سمعت النبي

(١٧ فتح البيان تاسع) والاعتقاد بالقبول والتسليم لقوله تعالى وأنه في أم الكتاب لدينا لعلنا نعلمكم أنفصرب عنكم الذي ذكر صفحا ان كنتم قوماسسرفين اختلف المفسرون في معناها فاقيل معناها التحسبون ان نصفع عنكم فلم نعذبكم
ولم تفعلوا ما أمرتم به قاله ابن عباس رضي الله عنهما ومجاهد وابو صالح والسدي واختاره ابن جبري وقال قتادة في قوله تعالى أنفصرب عنكم الذي ذكر صفحا والله لو أن هذا القرآن رفع حين رده أوائل هذه الامة لهلكوا ولكن الله تعالى عادبائده ورجته فذكره عليهم
ودعاهم اليه عشرين سنة أو مائة سنة من ذلك وقول قتادة لطيف المعنى جدا وأصله انه يقول في معناه انه تعالى من لطفه ورجته

بخلقها لا يترك دعاءهم الى الصبر والى الذكرا الحكيم وهو القرآن وان كانوا مسرفين معكم بين عنه بل يا صبر به ليس من قدر هدايته وتقوم الحجة على من كتب شقاوته ثم قال جل وعلا لما لنيه صلى الله عليه وسلم في كذب من كذبه من قومه وامرا له بالصبر عليهم وكم أرسلنا من نبي في الاولين أي في شيع الاولين وما يأتيهم من نبي الا كانوا يستهزؤن أي يكذبونه ويسخرون به وقوله تبارك وتعالى فاهلككم بطشاً أي فاهلككم المكذبين بالرسول وقد كانوا أشد بطشاً من هؤلاء المكذبين الا يا محمد كقوله عز وجل أفلم يسروا في الأرض فينظروا (٢١٠) كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثر منهم وأشد قوة والآيات في

صلى الله عليه وسلم بقوله لم أر ربي وانما ذكرت ما ذكرت متأولة لقول الله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً الآية وقوله لا تدركه الابصار واذا قد صحت الروايات عن ابن عباس انه تكلم في هذه المسئلة بآيات الرؤية ووجوب المصير الى انبائها لانها ليست مما يدرك بالعقل ويؤخذ بالظن وانما يتلقى بالسمع ولا يستجيز لا حد أن يظن بان عباس انه تكلم في هذه المسئلة بالظن والاجتهاد وقد قال معمر بن راشد حين ذكر اختلاف عائشة وابن عباس ما عائشة عندنا بأعلم من ابن عباس ثم ابن عباس أثبت ما انفاه غيره والمثبت مقدم على النافي انتهى (عند سدره المنتهى) لما أسرى به في السموات قاله الجلال المحلى ومن المعلوم ان الاسراء كان قبل الهجرة سنة وأربعة أشهر أو بثلاث سنين على الخلاف والرؤية الاولى كانت في بدء البعثة فيين الرؤيتين نحو عشرين سنين والسدره هي شجرة النبق قال مقاتل تحمل الحلى والحلل والثمار من جميع الألوان لو وضعت ورقة منها في الأرض لآضت لاهلها وهي شجرة طوبى التي ذكرها الله في سورة الرعد والنبق بكسر الموحدة ثم السدر الواحد بقية ويقال فيه نبق بفتح النون وسكون الباء ذكرها يعقوب في الاصلاح وهي لغة البصريين والاولى أفصح وهي التي ثبتت عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذه السدره هي في السماء السادسة كما في الصحيح وروى انها في السماء السابعة عن عيين العرش والمنتهى مكان الانتهاء أو مصدر ميمي والمرايه الانتهاء نفسه قيل اليه ينتهى علم الخلائق ولا يعلم أحد منهم ما وراءها وقيل ينتهى اليها ما يعرج به من الأرض وقيل تنتهى اليها أرواح الشهداء وقيل غير ذلك وازافة الشجرة الى المنتهى من اضافة الشيء الى مكانه كقولك أشجار البستان أو من اضافة المحل الى الحال كقولك كآب الفقه والتقدير عند سدره عندها منتهى العالوم أو من اضافة الملك الى المالك على حذف الجار والمجرور أي سدره المنتهى اليه وهو الله عز وجل قال تعالى وأن الى ربك المنتهى واختلاف سميت سدره المنتهى على ثمانية أقوال ذكرها القرطبي وغيره وعن ابن مسعود قال لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى الى سدره المنتهى وهو في السماء السادسة اليها ينتهى ما يعرج من الأرواح فيقبض منها واليها ينتهى ما يهبط به من فوقها فيقبض منها أخرجه أحمد ومسلم والترمذي وغيرهم (عند هاجنة المأوى) أي عند تلك السدره جنة تعرف بجنة المأوى وهي عن عيين العرش وسميت بها لانه أوى اليها آدم وقيل ان أرواح

ذلك كثيرة وقوله جل جلاله ومضى مثل الاولين قال مجاهد سنتم وقال قتادة عقوبتهم وقال غيرهما عبرتهم أي جعلناهم عبرة لمن بعدهم من المكذبين ان يصيبهم ما أصابهم كقوله تعالى في آخر هذه السورة فجعلناهم سلفاً ومثلاً للآخرين وكقوله جل جلاله عظمت سنة الله التي قد خلت في عباده وقال عز وجل ولن تجد لسنة الله تبديلاً (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم الذي جعل لكم الأرض مهدياً وجعل لكم فيها سبلاً لعلكم تهتدون والذي نزل من السماء ماء بقدر فأنشربا به بلدة ميتاً كذلك تخرجون والذي خلق الأرزاج كلها وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون لتستروا على ظهوره ثم تذكروا نعمه ربكم إذا استويتم عليه وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا الى ربنا لمنقلبون) يقول تعالى وإن سألت يا محمد هؤلاء المشركين بالله العابدین معه غيره من خلق السموات والأرض ليقولن

خلقهن العزيز العليم أي ليعترفن بان الخالق لذلك هو الله وحده لا شريك له وهم مع هذا يعبدون معه غيره من المؤمنين الاصنام والاندا ثم قال تعالى الذي جعل لكم الأرض مهدياً أي فراقاً قراراً بآية تسرون عليها وتقومون وتنامون وتنصرفون مع انها مخلوقة على تيار الماء لكنه أرساها بالجبال ثلاثاً عديده كذا ولا هكذا وجعل لكم فيها سبلاً أي طرقاً بين الجبال والودية لعلكم تهتدون أي في سيركم من بلد الى بلد وقطر الى قطر واقلع الى اقليم والذي نزل من السماء ماء بقدر أي بحسب الكفاية لترزوعكم وثماركم وشرابكم لانفسكم ولا نعماءكم وقوله تبارك وتعالى فأنشربا به بلدة ميتاً أي أرضاً ميتة فلما جاءها الماء اهتزت وربت

وأثبتت من كل زوج بهيج ثم نبه باحد وداوهوك احياء الاجساد يوم المعاد بعد موتهم افعال كذلك تخبر جون ثم قال عز وجل
والذي خلق الزوجات كلها أي مما تكتب شهادتهن سائر الاصناف من نبات وزروع وعمار وأزاهير وغير ذلك ومن الحيوانات على
اختلاف أجناسها وأصنافها ونبهوه وكذبوا الفلك أي السفن والانعام ما تركبون أي ذللها لكم وسخرهاو يسرها لا عليكم
لحومها ومربكم ألبانها وركوبكم فجعلا والله أي فيما سخر لكم اذا (١٢١) استويتم عليه وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا
أي على ظهور هذا الجنس ثم تذكروا انه يصل

المؤمنين تأوى اليها وقيل يأوى اليها جني بن الملائكة وقيل يصير اليها المتقون قرئ جنة
بالرفع على الابتداء وقرئ جنة فعلا ماضيا من جنى أي ضمه المبيت أو ستره أو اواء الله له
قال الاخفش أدركه كما تقول جنة الليل أي من وأدركه قال ابن مسعود الجنة في السماء
السابعة العليا والنار في الارض السابعة السفلى (اذ يغشى السدرة ما يغشى) الغشيان
بمعنى التغطية والستر وبمعنى الاتيان يقال لان يغشاني كل حين أي يأتيني وفي إيهام
الموصول وصلته من التغميم والتكثير للغواشي لا يخفى فقد علمهم هذه العبارة ان
ما يغشاها من الخلائق الدالة على عظمة الله تعالى وجلاله أشبه لا يحيط بها الوصف
ولا يكتفيها نعت ولا يحصيها عدد وقيل يغشاها جراد من ذهب وقال ابن مسعود فرأى
من ذهب قال الرازي وهذا ضعيف لان ذلك لا يثبت الا بدليل سمعي فان صح فيه خبر
والافلا وجه له وقيل طوائف من الملائكة وقال مجاهد رفرأى أخضر وقيل رفرأى
طيور خضر وقيل غشيا أمر الله وقيل نور الخلائق وقيل نور رب العزة والحجى بالمضارع
لحكاية الحال الماضية استحضار الصورة البدعية أو للدلالة على الاستمرار التجددى
(ما زاغ البصر) أي ما مال بصر النبي صلى الله عليه وسلم عما رآه ولم يلتفت الى ما غشى
السدرة من فرأى الذهب وغيره هذا بالنظر لكون الذي غشها هو فرأى من الذهب
وبالنظر لكونه أنوار الله لم يلتفت عنه ولا يسره بل اشتغل بمطالعته مع ان ذلك العالم
غريب عن بنى آدم وفيه من العجائب ما يحير الناظر (وما طغى) أي ما جاوز ما رأى وفي هذا
وصف أدب النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك المقام حيث لم يلتفت ولم يعل بصره ولم يعمده الى
غير ما رأى وقيل ما جاوز ما أمر به (لقد رأى) أي والله لقد رأى تلك الدابة (من آيات ربه
الكبرى) أي العظام ما لا يحيط به الوصف قيل رأى زفر فاسد الأفق وقيل رأى جبريل
في حله خضرا كما تقدم وقيل عجائب المكوت وقال الضحاك رأى سدرة المنتهى وقيل
هو كل ما رآه في منسراه تلك الليلة وعوده ومن للتبعيض ومفعول رأى الكبرى أو رأى
شيأ عظيما من آيات ربه أو من زائدة ولما قص الله سبحانه هذه الافاصيص قال للمشركين
موبخا لهم ومقرعا (أفرايتم اللات والعزى) أي أخبروني عن هذه الآلهة التي تعبدونها
من دون الله هل لها قدرة توصف بها وهل أوحى اليكم شيأ كما أوحى الله الى محمد صلى الله
عليه وسلم أم هي جنات لا تعقل ولا تتفهم وقال أبو السعود الهمة للانكار والفاء

وما كاله مقربين أي مقاومين ولولا
تسخير الله لنا هذا ما قدرنا عليه قال
ابن عباس رضى الله عنه ما وقادة
والسدى وابن زيد مقربين أي مطيقين
وانا الى ربنا المنقلبون أي اضاؤون
اليه بعد مماتنا واليه سيرنا لا كبر
وهذا من باب التنبيه بسير الدنيا
على سير الآخرة كما نبه
بالزاد الدنيوى على الزاد الاخرى
في قوله تعالى وتزودوا فان خير
الزاد التقوى وباللباس الدنيوى
على الاخرى في قوله تعالى ولباسا
ولباس التقوى ذلك خير (ذكر
الاحاديث الواردة عند ركوب
الدابة) حديث أمير المؤمنين على
ابن أبي طالب رضى الله عنه قال
الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا
شريك بن عبد الله عن أبي اسحق
عن علي بن ربيعة قال رأيت عليا
رضى الله عنه أتى بدابة فلما وضع
رجله في الركاب قال بسم الله فلما
استوى عليها قال الحمد لله سبحانه
الذى سخر لنا هذا وما كاله مقربين
وانا الى ربنا المنقلبون ثم حمد الله
تعالى ثلاثا وكبر ثلاثا ثم قال
سبحانك لا اله الا انت قد ظلت

نفسى فاعفرتلى ثم ضحك فقلت له ثم ضحك يا أمير المؤمنين فقال رضى الله عنه رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل مثل ما فعلت
ثم ضحك فقلت ثم ضحك يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم يحب الرب تبارك وتعالى من عبده اذا قال رب اغفرلى ويقول
علم عسدى انه لا يغفر الذنوب غيرى وهكذا رواه أبو داود والترمذى والنسائى من حديث أبي الاحوص زاد النسائى ومنصور عن
أبي اسحق السبيعي عن علي بن ربيعة الاسدى الوالى به وقال الترمذى حسن صحيح وقد قال عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة
قلت لابن اسحق السبيعي ممن سمعت هذا الحديث قال من يونس بن خباب فلقبت يونس بن خباب فقلت ممن سمعته فقال من رجل

سمعه من علي بن ربيعة ورواه بعضهم عن يونس بن خباب عن شقيق بن عقبة الا
ابن عباس رضي الله عنهما قال قال الامام اجد حديثا او المغيرة حديثا ابو بكر بن عبد
رضي الله عنهما قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اردفه على دابة فلما استوى
ثلاثا وسج ثلاثا راحل الله واحدة ثم استلقى عليه فحك ثم أقبل عليه فقال ما من
الله عليه عز وجل فحك اليه كذا فحكك اليك (١٣٢) ترويه اجد حديث عبد
الله عليه عز وجل فحك اليه كذا فحكك اليك (١٣٢) ترويه اجد حديث عبد

لتوجهه الى ترتيب الرواية على ما ذكره تعالى المناسفة لها غاية المناسفة والمعنى
أعقب ما سمعتم من آثار كل عظمتهم وانما ذكره ونفاذا مره في الملا الاعلى وما تحت
الثرى وما بينهما رأيتم ذلك الاصنام مع ذكر هذه الاصنام الثلاثة التي اشتهرت في العرب
عظمتهم (ومنات الثالثة الاخرى) ذكر هذه الاصنام الثلاثة التي اشتهرت في العرب
وعظم اعتقادهم فيها قال الواحدى وغيره كانوا يستقون لها أسماء من أسماء الله تعالى
فقالوا من الله اللات ومن العزى وهي تانيت الاعز معنى العزيرة ومناة من منى الله
الشيء اذا قدره قرئ اللات بخفيف التاء وهي مأخوذة من اسم الله وقيل أصله لات يلبث
فالتاء أصابة وقيل هي زائدة وأصله لوى يلوى لانهم كانوا يابسون أعناقهم اليها أو يلتصقون
ويغتفون عليها ويطوفون بها وقرئ اللات بتشديد التاء فقيل هو اسم رجل كان يلبث
السويق ويطعمه الحاج فلما مات عكفوا على قبره يعبدونه فهو اسم فاعل في الأصل
غلب على هذا الرجل وقال مجاهد كان رجلا في رأس جبل له غنمة يتخذ من لبنها وسميها
حيسا ويطعم الحاج وكان يطن نخلة فلما مات عبده وقال البكري كان رجلا من ثقيف
له صرمة غنم وقيل انه عامر بن الطرب العدواني قال في الصحاح واللات اسم صنم لثقيف
وكان بالباطن وقيل بعكاظ وقيل بنخلة ورجح ابن عطية الاول وبعض العرب يقولون
عليها بالتاء وبعضهم بالهاء قال ابن عباس كان اللات رجلا يلبث السويق للحاج أخرجه
البخاري وغيره والالف واللام في اللات زائدة لازمة وقال أبو البقاء ليست بزائدة وهو
غلط والعزى من العزوى تانيت الاعز وهي اسم صنم لقريش وبني كنانة قال مجاهد في
شجرة كانت لغطفان وكانوا يعبدونها فبعث اليها النبي صلى الله عليه وسلم خالدين الوليد
فقطعها وقيل كانت شيطانة تأتي ثلاث سمرة يطن نخلة وقال سعيد بن جبير العزى حجر
أبيض كانوا يعبدونه وقال قتادة هي بيت كان يطن نخلة وعن ابن عباس ان العزى كانت
بيطن نخلة وان اللات كانت بالباطن وان مناة كانت بحد بدو مناة صنم بني هلال وقال
ابن هشام صنم هذيل وخزاعة وقال قتادة كانت للانصار وقرئ مناة بالف من دون همزة
وبالد والهمزة مرة فالاولى اشتقاقها من منى عنى أى صب لان دماء النساء كانت تصب
عندها يتقربون بذلك اليها وعلى الثانية فاشتقاقها من النوء وهو المطر لانهم كانوا
يستقرون عندها الانواء وقيل عما لغتان للعرب ووقف عليها بالتاء اتباعا لرسم المصحف

أبو كامل حديثا جاد بن سلمة عن أبي
الزبير عن علي بن عبد الله البارقي
عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
قال ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان اذا ركب راحلته كبر ثلاثا ثم
قال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا
له مقرنين واننا الى ربنا لنقلبون ثم
يقول اللهم انى أسألك فى سفرى
هذا البر والتقوى ومن العمل
مترضى اللهم هو عيسى السفر
واطولنا البعيد اللهم أنت صاحب
فى السفر والخليفة فى الاهل اللهم
اصحبنا فى سفرنا واخلفنا فى أهلنا
وكان صلى الله عليه وسلم اذا رجع
الى أهله قال آيئون تائبون ان شاء
الله عابدون لربنا حامدون وهكذا
رواه مسلم وأبو داود والنسائي من
حديث ابن جريج والترمذى من
حديث جاد بن سلمة كلاهما عن أبي
الزبير حديث آخر قال الامام اجد
حديثا محمد بن عبيد حديثا محمد بن
اسحق عن محمد بن ابراهيم عن عمرو
ابن الحكم بن ثوبان عن أبي لاس
الخزاعي قال جئنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم على ابل من ابل
الصدقة الى الحج فقلنا يا رسول الله

ما ترى ان تحم لنا هذه فقال صلى الله عليه وسلم ما من بعير الا فى ذريرة شيطان فاذكروا اسم الله عليها اذا
ركبتموها كما أمركم ثم أمهتوها لانفسكم فانما يحمل الله عز وجل أبو لاس اسمه محمد بن الاسود بن خلف حديث آخر فى معناه قال
أجد حديثا عن أبيه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على ظهر كل بعير شيطان فاذا ركبتموها فسموا الله عز وجل ثم لا تقصروا
عن حاجاتكم (وجعلوا له من عباده جزءا ان الانسان لكفور مبين ام اتخذ من خلق شئنا واصفاكم بالبينين واذا بشر أحدكم

بما ضرب للرجن مثلاً ظل وجهه مسوداً وهو كظيم أو من ينشأ في الخلية وهو في الخصام غير مبين وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن آتاءً أشهدوا وخلفهم مستكتبون وسئلون وقالوا الوشاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم إن هم إلا بخرون يقول تعالى مخبراً عن المشركين فيما افتروا وكذبوه في جعلهم بعض الأنعام لطوا غيبتهم وبعضهم الله تعالى كاذراً لله عز وجل عنهم في سورة الأنعام في قوله تبارك وتعالى وجعلوا لله مما ذرأ من الحنث والأنعام نصيباً فقالوا هذا لله ربهم وهذا الشرك كأنما كان لشركائهم فلا يضل إلى الله وما كان لله فهو يضل إلى شركائهم ساء (١٣٣) ما يحكمون وكذلك جعلوا له من قسمي النبات والبنين

أخسهما وأردأهما وهو النبات كما قال تعالى لكم الذي كرهه الآية تلك إذا قسمه ضيزى وقال جل وعلا ههنا وجعلوا له من عباد خزان الإنسان لكفور مبين ثم قال جل وعلا أم اتخذ مما يخلق نباتاً وأصفاً كم بالبنين وهذا انكار عليهم غاية الإنكار ثم ذكر تمام الإنكار فقال جات عظمته وإذا بشر أحدهم بما ضرب للرجن مثلاً ظل وجهه مسوداً وهو كظيم أي إذا بشر أحد هؤلاء عباد الله من النبات يأنف من ذلك غاية الأنفة وتعالى كانه من سوء ما بشره ويتوازي من القوم من خجله من ذلك يقول تبارك وتعالى فكيف تأنفون أنتم من ذلك وتنسبون إلى الله عز وجل ثم قال سبحانه وتعالى أو من ينشأ في الخلية وهو في الخصام غير مبين أي المرأة ناقصة يكمل نقصها بلبس الخلي منذ تكون طفلة وإذا خاصمت فلا عبارة لها بل هي عاجرة عيبة أو من يكون هكذا ينسب إلى جناب الله العظيم فالآية ناقصة الظاهر والباطن في الصورة والمعنى فيكمل نقص ظاهرها وصورتها بلبس الخلي

وبالهاء قال في الصحاح ومائة اسم صنم كان بين مكة والمدينة والهاء للتأنيث ويسكت عليه بالياء وهي لغة والثالثة الأخرى وصف لمائة وصفها بانها بالثاء وبانها أخرى والثالثة لا تكون الأخرى قال أبو البقاء فالوصف بالأخرى للتأنيث وقد استشكل وصف الثالثة بالأخرى والعرب إنما تصف به الثانية فيقال الخليل إنما قال ذلك لوفاء رؤوس الآي تقول ما رب أخرى وقال الحسين بن الفضل فيه تقديم وتأخير والتقدير أفرأيت اللات والعزى الأخرى ومائة الثالثة وقيل إن وصفها بالأخرى لقصد التعظيم لأنها كانت عند المشركين عظيمة وقيل إن ذلك للتحقير والذم وإن المراد المتأخرة الوضعية المقدار كما في قوله وقالت آخراهم لا ولا هم أي وضعاً وهم رؤوسائهم وهذا الزمخشري وقال ابن عادل وفيه نظر لأن الأخرى إنما تدل على الغيرية وليس فيها تعرض لمدح ولا ذم فإن جاء شيء من ذلك فلقرينة خارجية ثم كرر سبحانه وتعالى فيهم وتقريرهم بمقالة شمعاء قالوا فقال (الكم الذي كرهه الآية) أي كيف تجعلون الله ما تكرهون من الأنث وتجعلون لأنفسكم ما تحبون من الذكور وقيل وذلك قولهم إن الملائكة بنات الله وقيل المراد كيف يجعلون اللات والعزى ومائة وهي أنثى في زكركم شركاء الله ومن شأنهم أن يحتقروا والأنثى ثم ذكر سبحانه إن هذه التسمية والقسم المفهومة من الاستفهام قسمه جائزة فقال (تلك إذا قسمه ضيزى) قرئ بياء ساكنة بغير همزة وبهمزة ساكنة والمعنى أنها قسمه خارجة عن الصواب جائزة عن العدل ماثلة عن الحق قال الأخفش يقال ضار في الحكم أي جار وضار حقه بغير ضير أي نقصه وبجسه قال وقديمه وقال الكسائي ضار بغير ضير وضار يضوز ضوزاً إذا تعدى وظلم وبجس واتقص قال القراء وبعض العرب يقول ضراً بالهمزة وعن أبي زيد أنه سمع العرب تهمز ضيزى قال البغوي ليس في كلام العرب فعلى بكسر الفاء في النعوت إنما تكون في الأسماء مثل ذكرى وشعري قال المؤرج كرها ضم الصاد في ضيزى وخافوا انقلاب الياء وأوا وهي من بنات الواو فكسر والصاد لهذه العلة كما قالوا في جمع الأبيض بيض وكذا قال الزجاج وقيل هي مصدر كذكرى فيكون المعنى قسمه ذات جور وظلم قال ابن عباس ضيزى جائزة لاحق فيها وقيل عوجاء غير معتدلة ثم رد سبحانه عليهم بقوله (إن هي إلا أسماء) أي ما الاوثان أو الأصنام باعتبار ما تدعونه من كونها آلهة الأسماء المحضة ليس فيها شيء من معنى الألوهية التي تدعونها إلا أنها لا تبصر

وما في معناه ليحبر ما فيهم من نقص كما قال بعض شعراء العرب * وما الخلي الأزينة من نقيصة * يتم من حسن إذا الخلس قصرها وأما إذا كان الجمل موفراً * كحسنك لم ينجح إلى أن يزورا * وأما نقص معناه فإنها ضعيفة عاجزة عن الانتصار عند الانتصار لا عبارة لها ولا مهمة كما قال بعض العرب وقد بشرت ما هي بشم الولد نصرها بكاء وبرها سرقه وقوله تبارك وتعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن آتاءً أشهدوا وفيهم ذلك فأنكر عليهم تعالى قولهم ذلك فقال أشهدوا خلقهم أي شاهدوه وقد خلقهم الله أنا أناس كتب شهادتهم أي بذلك ويسئلون عن ذلك يوم القيامة وهذا حديث شديد ووعيداً أكد وقال الوشاء الرحمن ما عبدناهم أي لو أراد الله الخلق

بيننا وبين عبادة هذه الاصنام التي هي على صور الملائكة التي هي نبات الله فانه عالم بذلك وهو يقررنا عليه فجمعوا بين النوعين كثير من الخطا اخذوا جعلهم لله تعالى وادنا تعالى وتقدس وتنزه عن ذلك علوا كبيرا الثاني دعواهم انه اصطفى النبات على البهائم فجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انا انما الثالث عبادتهم لهم مع ذلك كله بلا دليل ولا برهان ولا اذن من الله عز وجل بل بمجرد الاراء والاهواء والتقليد للاسلاف والكبراء والاباء والخطب في الجاهلية ألجأهم الى الرابع احتجاجهم بتقدير علي ذلك قدرا وقد جعلوا في هذا الاحتجاج جهلا كبيرا فانه تعالى (١٣٤) قد انكر ذلك عليهم اشدا لانكار فانه من دعت الرسل وانزل الكتب بامر

عبادته وحده لا شريك له وينهى عن عبادة ما سواه قال تعالى ولقد بعثنا في كل امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين وقال عز وجل واسأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا اجمعنا من دون الرحمن آلهة يعبدون وقال جل وعلا في هذه الآية بعد ان ذكر حججهم هذه مالهم بذلك من علم اى بصحة ما قالوه واحتجوا به انهم الايخرونون أى يكذبون ويتقولون وقال مجاهد في قوله تعالى مالهم بذلك من علم انهم الايخرونون يعنى ما يعلمون قدرة الله تبارك وتعالى على ذلك (أم آتيناهم كتابا من قبله فهم به مستمسكون بل قالوا ابنا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مهتدون وكذلك ما ارسلنا من قبلك في قرية من نذير الا قال مترفوها انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون قال اولو جئناكم باهدى مما وجدتم عليه آباءكم قالوا انا بما آرسلتم به كافرون

ولا تسمع ولا تعقل ولا تفهم ولا تضرو ولا تنفع فليست الا مجرد أسماء وقيل ان قوله هي راجع الى الاسماء الثلاثة المذكورة والاول اولى (سميتوها أمم وآباءكم) قلديها الاخر الاول وتبع في ذلك الابناء الآباء وفي هذا من التحقير لسانهم اما لا يخفى كما تقول في تحقير رجل ما هو الاسم اذ لم يكن شتما على صفة معتبرة ومثل هذه الآية قوله تعالى ما تعبدون من دونه الا أسماء سميتموها أمم وآباءكم يقال سميت به زيدا وسميته بزيد فقوله سميتموها صفة لاسماء والضمير يرجع الى الاسماء لا الى الاصنام أى جعلتموها أسماء لا جعلتم لها أسماء ليسير الكلام ان هنالك أسماء مجردة لأمسيات لها قطعاً (ما أنزل الله بها من سلطان) أى من حجة ولا برهان قال مقاتل لم ينزل لنا كتابا لكم فيه حجة كما تقولون انها آلهة ثم أخبر عنهم بقوله (ان يتبعون) بالتحية وقرئ بالفوقية أى ما تتبعون فيما ذكر من التسمية والعمل بموجبها ونحوه التفات الى الغيبة للايدان بان تعداد قبائلهم اقتضى الاعراض عنهم وحكاية جنائياتهم الى غيرهم (الا الظن الذى) لا يغنى من الحق شيئا وهو ظن انها تستحق العبادة وبها ذاتين ان العطف في قوله (وما تروى الانفس) للمغايرة أى ما تميل اليه وتستشبهه من غير التفات الى ما هو الحق الذى يجب اتباعه ومن اتبع ظنه وما تشبهه نفسه بعد ما جاء الهدى والبيان الشافى لا يعد انسانا ولا يعتد به (ولقد جاءهم من ربهم الهدى) أى البيان الواضح الظاهر بالكتاب المنزل والنبي المرسل بأنها ليست بآلهة وان العبادة لا تصلح للاله الواحد القهار والجله اعتراض أو حال من فاعل يتبعون وأيا ما كان ففهم اننا كيد لبطلان اتباع الظن وهوى النفس وزيادة تصحيح لحالهم فان اتباعهم من أى شخص كان قبيح ومن هذا ما بالرسالة والرسول وانزال الكتب أقبح (أم للانسان مآتي) أم هي المنقطة المقدرة بيل والهمزة التى لانكار فاضرب عن اتباعهم الظن الذى هو مجرد التوهم وعن اتباعهم هوى النفس وما تميل اليه وانتقل الى انكار أن يكون لهم ما يتمنون من كون الاصنام تنفعهم وتشفع لهم وقيل هو متنى بعضهم أن يكون هو النبي وقيل قوله ولترجع الى ربى ان لى عنده للحسنى ثم علل ابتغاء أن يكون للانسان مآتي بقوله (فقله الاخرة والاولى) أى ان أمور الاخرة والدين باسرها لله عز وجل فليس لهم معه أمر من الأمور ومن جملة ذلك أمانياتهم الباطلة واطماعتهم

فاسقمنا منهم فانتظر كيف كان عاقبة المكذبين يقول تعالى منكر على المشركين في عبادتهم غير الله بالبرهان ولا دليل ولا حجة أم آتيناهم كتابا من قبله أى من قبل شرهم فهم به مستمسكون أى فيما هم فيه أى ليس الامر كذلك كقوله عز وجل ام انزلنا عليهم سلطانا فنفو تسلكهم عما كانوا به يشركون أى لم يكن ذلك ثم قال تعالى بل قالوا انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مهتدون أى ليس لهم مستند فيما هم فيه من الشرك سوى تقليد الآباء والاجداد ابائهم كانوا على امة والمراد بها الدين ههنا وفى قوله تبارك وتعالى وان هذه أمتكم امة واحدة وقولهم وانا على آثارهم أى ورأيتهم مهتدون دعوى منهم بلا دليل

ثم بين جل وعلا ان مقالة هؤلاء قد سبقهم اليها شبهاتهم ونظر اؤهم من الامم السالفة المكذبة للرسول تشابهت قلوبهم فقالوا مثل مقالتهم كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحر أو مجنون أو اوصوا به بل هم قوم طاعون وهكذا قال ههنا وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير الا قال مترفوها انا انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون ثم قال عز وجل قل اي ايمانكم لهؤلاء المشركين أولو جنتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم قالوا انا بعبادتنا رسلكم به كافرين اي ولوعوا وابتغوا صحة ما جئتم به بل ما انفادوا بذلك لسوق قصدهم ومكابرتهم للحق وأهله قال الله تعالى فاتقوا الله فانه من الغذاب

الفارغة ثم أكد ذلك وزاد في ابطال ما يتمونه فقال (وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا) كم ههنا هي الخبرة المفيدة للتكثير ولهذا جاع الضمير في شفاعتهم مع افراد الملائكة فلفظها مفرد ومعناها جمع والمعنى الاقاط معاً لبقوا به والتوابع لهم بما يتمونه ويعلمون فيه من شفاعاة الاصنام مع كون الملائكة مع كثرة عبادتها وكرامتها على الله لا تشفع الا لمن اذن ان يشفع له فكيف بهذه الجادات الفاقدة للعقل والفهم وهو معنى قوله (الامن بعد أن يأذن الله) لهم بالشفاعة (لمن يشاء) أن يشفعوا له (ويرضى) بالشفاعة لكونه من أهل التوحيد وليس للمشركين في ذلك حظ ولا يأذن الله بالشفاعة لهم ولا يرضاهم لكونهم ليسوا من المستحقين لها (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة) أي هؤلاء الذين لا يؤمنون بالبعث وما بعدهم من الدار الآخرة على الوجه الذي ينشئه الرسل وهم الكفار يضمنون الى كفرهم مقالة شنعاء وجهالة جهلاء وهي انهم (ليسمون الملائكة) المتزهين عن كل نقص (تسمية الآتي) وذلك انهم رأوا في الملائكة تارة التأنيث وضح عندهم ان يقال سجدت الملائكة فزعوا انها بنات الله فجعلوهم اناثا وسموهم بنات (وما لهم به من علم) أي والحال انهم غير عالين بما يقولون فانهم لم يعرفوهم ولا شاهدوهم ولا بلغ اليهم ذلك من طريق من الطرق التي يخبرون عنها بل قالوا ذلك جهلا ووضلالا وجرأة وقرئ وما لهم بها أي بالملائكة أو التسمية ومن زائدة في المبتدا المؤخر (ان يتبعون الا الظن) أي ما يتبعون في هذه المقالة الا مجرد الظن والتوهم وقال النسفي هو تقليد الآباء ثم أخبر سبحانه عن الظن وحكمه فقال (وان الظن لا يبغي من الحق شيئا) أي ان جنس الظن لا يبغي عن العلم شيئا من الاغناء ومن عني عن الحق هنا العلم وفيه دليل على ان مجرد الظن لا يقوم مقام العلم وان الظان غير عالم وهذا في الامور التي يحتاج فيها الى العلم وهي المسائل العلمية لا فيما يكتفي فيه بالظن وهي المسائل العملية وقد قدمنا تحقيق هذا ولا بد من هذا التخصيص فان دلالة العموم والقياس وخبر الواحد ونحو ذلك ظنية فالعمل به اعلم بالظن وقد وجب علينا العمل في هذه الامور فكانت أدلة وجوب العمل به فيها مخصوصة لهذا العموم وما ورد في معناه من الذم لمن عمل بالظن والنهي عن اتباعه وفي الذكرى الظن لا اعتبار له في المعارف الحقيقية وانما

كما قص له تبارك وتعالى في قصصهم فانظر كيف كان عاقبة المكذبين اي كيف بادوا وهلكوا وكيف نجى الله المؤمنين (واذ قال ابراهيم لآله وقومه اني براهم ما تعبدون الا الذي فطرني فانه سميع عليم وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون بل تمتعت هؤلاء وآباءهم حتى جاءهم الحق قالوا هذا سحر وانا به كافرون وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظم أهم يسمون رجلة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليعلموا انهم بعضنا بعضا سخرنا ورجة ربك خيرا مما يحمكون ولولا أن يكون الناس امة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقنا من فضة ومغارج عليهم نظهرون ولبسوتهم اوابا وسرا عليهم يسكون وزخرفا وان كل ذلك امامتاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين) يقول تعالى مخبرا عن عبده ورسوله وخليفته امام الحنفاء ووالذين بعث بعده من الانبياء الذي تنتسب اليه قريش

في نسبها وذهبها انه تبرأ من آبيه وقومه في عبادتهم الاوثان فقال اني براهم ما تعبدون الا الذي فطرني فانه سميع عليم وجعلها كلمة باقية في عقبه اي هذه الكلمة وهي عبادة الله وحده لا شريك له وخلع ماسواهم الاوثان وهي لاله الا الله أي جعلها دائمة في ذريته يقتدى فيها من هداه الله تعالى من ذرية ابراهيم عليه الصلاة والسلام لعلهم يرجعون أي اليها قال عكرمة ومجاهد والضحالك وقادة والسدي وغيرهم في قوله عز وجل ولجعلها كلمة باقية في عقبه يعني لاله الا الله لا يزال في ذريته من يقولها وروى نحوه عن ابن عباس رضي الله عنهما وقال ابن زيد كلمة الاسلام وهو يرجع الى ما قاله الجماعة ثم قال جمل وعلا بل تمتعت هؤلاء يعني

المشركين وآباءهم أي فتطاول عليهم العمر في ضلالهم حتى جاءهم الحق ورسول مبين أي بين الرسالة والندارة ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وأبناؤه كافرين أي كباروه وعاندوه ودفعوا بالصدور والواج كفروا وحسدوا وبغوا وقالوا أي كالمعتزين على الذي أنزله تعالى وتقدس لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم أي هلاك كان انزال هذا القرآن على رجل عظيم كبير في أعينهم من القريتين يعنون مكة والطائف قاله ابن عباس رضي الله عنهما وعكرمة ومحمد بن كعب القرظي وقتادة والسدي وابن زيد وقد ذكر غير واحد منهم قتادة أنهم أرادوا بذلك الوليد بن المغيرة (١٣٦) وعروة بن مسعود والثقفى وقال مالك عن زيد بن أسلم والضحاك

والسدي يعنون الوليد بن المغيرة ومسعود بن عمرو والثقفى وعن مجاهد يعنون عمار بن عمرو بن مسعود الثقفى وعنه أيضا أنهم يعنون عتبة ابن ربيعة وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما جارا من جبارة قرشي وعنه رضي الله عنهما ما أنهم يعنون الوليد بن المغيرة وحبيب بن عمرو بن عمار الثقفى وعن مجاهد يعنون عتبة بن ربيعة بمكة وابن عبد الله بن أبي العتاف وقال السدي عنوا بذلك الوليد بن المغيرة وكانه بن عبد عمرو بن عمار الثقفى والظاهر أن مرادهم رجل كبير من أي البلدين كان قال الله تبارك وتعالى راداعليهم في هذا الاعتراض أنهم يقسمون رحمة ربك أي ليس الأمر من دودا إليهم بل إلى الله عز وجل والله أعلم حيث يجعل رسالته فإنه لا ينزلها إلا على أزكى الخلق قلبا ونفسا وأشرفهم يتأوا وأظهرهم أصلا ثم قال عز وجل ميمنا أنه قد فارت بين خلقه فيما أعطاهم من الأموال والأرزاق والعقول والفهوم وغير ذلك من القسوى الظاهرة والباطنة فقال نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة

العبرة في العمليات وما يكون وصله إليها كسائل علم الفقه وقال ابن الخطيب المراد منه ابن الظن لا يعني في الاعتقادات شيئا وأما في الأفعال العرفية أو الشرعية فان الظن فيها يتبع عند عدم الوصول إلى اليقين (فأعرض عن قول) أي أعرض (عن ذكرنا) المراد بالذكر هنا القرآن أو ذكر الآخرة أو ذكر الله على العموم وقيل المراد به هنا الإيمان والمعنى أترك مجادلتهم فقد بلغت إليهم ما أمرت به وليس عليك إلا البلاغ وهذا منسوخ بآية السيف قال الرازي وأكثر المفسرين يقولون إن كل ما في القرآن من قوله فأعرض منسوخ بآية القتال وهو باطل لأن الأمر بالأعراض موافق لآية القتال فكيف ينسخها والأعراض عن المناظرة شرط لجواز المقاتلة (ولم يرد إلا الحياة الدنيا) أي لم يرد سواها ولا طلب غيرها بل قصر نظره عليها فإياه غير متأهل للخير ولا مستحق للاعتناء بشأنه ثم صغر سبحانه شأنهم وحقق أمرهم فقال (ذلك) أي التولى وقصر الإرادة على الحياة الدنيا (هو مبلغهم من العلم) ليس لهم علم غيره ولا يمتنعون إلى سواه من أمر الدين قال القراء أي ذلك قدر عقولهم ونهاية علمهم أن أتروا الدنيا على الآخرة وقيل الإشارة بقوله ذلك إلى جعلهم الملائكة بنات الله وتسميتهن لهم تسمية الأنثى والاول أولى والمراد بالعلم هنا مطلق الادراك الذي يندرج تحته الظن الفاسد والجملة مستأنفة لتقرير جهلهم واتباعهم مجرد الظن وقيل معترضة بين المعلن والعلة وهي قوله (إن ربك هو أعلم من ضل عن سبيله وهو أعلم مما تهدي) فإن هذا تعليل للأعراض والمعنى أنه سبحانه وتعالى أعلم بمن حاد عن الحق وأعرض عنه ولم تهتد إليه وأعلم بمن اهتدى فقبل الحق وأقبل إليه وعمل به فهو مجاز كل عامل بعمله إن خيرا أو خيرا وإن شرا أو شرا وفيه تسليية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وإرشاده بأنه لا يتعب نفسه في دعوة من أصر على الضلالة وسبق له الشقاوة فإن الله قد علم حال هذا الفريق الضال كما علم حال الفريق الراسد وتكرير قوله هو أعلم لزيادة التقرير وللإيدان بكمال تباين المعلومين ثم أخبر سبحانه عن سعة قدرته وعظيم ملكه فقال (ولله ما في السموات وما في الأرض) أي هو المالك لذلك والمتصرف فيه لا يشاركه فيه أحد (ليجزى الذين أساءوا جزاءهم) من الشرك وغيره اللام متعلقة بما دل عليه الكلام كأنه قال هو مالك ذلك فيضل من يشاء ويهدي من يشاء ليجزى المسمى بأسأته والمحسن بإحسانه وقيل إن قوله ولله ما في السموات الخ جملة معترضة والمعنى هو

الدنيا الآية وقوله جلت عظمته ليتخذ بعضهم بعضا سخريا قيل معناه ليسخروا بعضهم بعضا في الأعمال لا احتياج أعلم هذا إلى هذا وهذا إلى هذا قاله السدي وغيره وقال قتادة والضحاك لعل بعضهم بعضا وهو راجع إلى الأول ثم قال عز وجل ورحمة ربك خير مما يحكمون أي رحمة الله بخلقه خير لهم مما يأيدهم من الأموال ومتاع الحياة الدنيا ثم قال سبحانه وتعالى ولولا أن يكون الناس أمة واحدة أي لولا أن يعتقد كثير من الناس الجهلاء أن إعطائنا المال دليل على محبتنا لمن أعطيناه فحشتموه على الكفر لأجل المال هذا معنى قول ابن عباس والحسن وقتادة والسدي وغيرهم بلغة الماني يكفر بالرجح ليسوهم سقفا

من فضة ومغارج أي سلاله ودرجانه من فضة قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي وابن زيد وغيرهم عليهم انظروا أي
يصعدون وليسوتهم أي يعلوا أي أعلا فاعلى أي أبواهم وسرا عليها يتكئون أي جميع ذلك يكون فضة وزخرفا أي وذهباً قاله ابن عباس
وقتادة والسدي وابن زيد ثم قال تبارك وتعالى وإن كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا أي ابتداء ذلك من الدنيا الفانية الزائلة الحقةرة
عند الله تعالى أي يجعل لهم بحسب ثباتهم التي تعجزون في الدنيا ما كل ويشارب ليوافوا الآخرة وليس لهم عند الله تبارك وتعالى
حسنة يجزيهم بها كما ورد به الحديث الصحيح وورد في حديث آخر (١٢٧) لو أن الدنيا زن عند الله جناح بعوضة ما سقى منها

كافرا شربة ماء أسنده البغوي من
رواية ذكرها ابن منظور عن أبي حازم
عن سهل بن سعد رضى الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم قد كره
ورواه الطبراني من طريق زعمه بن
صالح عن أبي حازم عن سهل بن سعد
عن النبي صلى الله عليه وسلم لو عدلت
الدنيا عند الله جناح بعوضة ما أعطى
كافرا منها شيئا ثم قال سبحانه وتعالى
والآخرة عند ربك للمتقين أي هي
لهم خاصة لا يشاركهم فيها أحد
غيرهم ولهذا لما قال عمر بن الخطاب
رضي الله عنه (رسول الله صلى الله
عليه وسلم حين صعد اليه في تلك
المشربة لما أتى صلى الله عليه وسلم
من نسائه فراه على رمال خضير قد
أثر يجنبه فابتدرت عيناه باليكاء
وقال يا رسول الله هذا كسرى
وقبصر فيما هم فيه وأنت صفوة
الله من خلقه وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم متبكيا جالس
وقال أوفى شك أنت يا ابن الخطاب
ثم قال صلى الله عليه وسلم أولئك
قوم مجلت لهم طبائهم في حياتهم
الدنيا وفي رواية أما ترضى أن تكون
لهم الدنيا ولنا الآخرة وفي الصحيحين
أيضا وغيرهما أن رسول الله صلى الله

أعلم عن ضل وهو أعلم من اهتدى ليجزى وقيل هي لام العاقبة لا التعليل أي وعاقبة أمر
الخلق الذين فيهم المحسن والسبي أن يجزى الله كل منهم بما عمله وبه صرح الواحد سدي
والرخشري وقال مكي أن اللام متعلقة بقوله لا تغنى شفاعتهم وهو بعيد من حيث اللفظ
ومن حيث المعنى قرئ ليجزى بالتحسية وبالنون (ويجزى الذين أحسنوا) بالتوحيد وغيره
من الطاعات (بالحسن) أي بالثبوتية الحسنى وهي الجنة أو بسبب أعمالهم الحسنى
وتذكر الفعل لا يراز كمال الاعتناء بأمر الجزء وللتبسية على تباين الجزئين ثم وصف
هؤلاء المحسنين فقال (الذين) أي هم الذين (يحتسبون كاترا لاثم) قرأ الكاتر على الجمع
وكبير على الأفراد والكاتر كل ذنب توعد الله عليه بالنار أو ماعين له حدا أو ذم فاعله ذما
شديدا أو لاهل العلم في تحقيق الكاتر كلام طويل وكما اختلفوا في تحقيق معناها وما هيتم
اختلفوا في عددها (والقوا حش) جمع فاحشة وهي ما فحش من كاتر الذنوب كالزنا ونحوه
وهو من عطف الخاص على العام قال مقاتل كاترا لاثم كل ذنب ختم بالنار والقوا حش
كل ذنب فيه الحد وقيل الكاتر الشرك والقوا حش الزنا وقد قدمنا في سورة النساء ما هو
أبسط من هذا أو أكثر فائدة وقال ابن عباس الكاتر ما سعى الله فيه النار والقوا حش
ما كان فيه حد الدنيا (الالهم) أي الاماقل وصغر من الذنوب والاستثناء منقطع لانه
ليس من الكاتر والقوا حش قال السمين وهذا هو المشهور ويجوز أن يكون متصلا عند
من يفسر الالهم بغير الضمائر وأصل الالهم في اللغة ما قل وصغر ومنه ألم بالمكان قل لبسه فيه
وأل بالاطعام قل أكله منه قال المبرد أصل الالهم أن يل بالشئ من غير أن يرتكبه يقال ألم
بكذا إذا قاربته ولم يحاط به قال الأزهرى العرب تستعمل الالمام في معنى الدنو والقرب قال
الزجاج أصل الالهم والالمام ما يعمله الإنسان المرة بعد المرة ولا يتعمق فيه ولا يقيم عليه
يقال ألمت به إذا زرتة وانصرفت عنه ويقال ما فعلته الالماما والماما أي الحين بعد الحين
ومنه الالمام الخيال قال في الصحاح ألم الرجل من الالهم وهو صغار الذنوب ويقال هو مقاربة
المعصية من غير موافقة وقد اختلف أقوال أهل العلم في تفسير هذا المذكور في الآية
فالجهور على أنه صغار الذنوب وقيل هو ما كان دون الزمان القبلة والعمرة والنظرة
وكان الكذب الذي لا حذفيه ولا ضرر ولا إشراف على سيوت الناس وهجر المسلم فوق ثلاث
والخلف في الصلاة المفروضة والنياحة وشق الجيب في المصيبة والتجسب في المشي

(١٨ فتح البيان تاسع) عليه وسلم قال لا تنسروا في آية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافها فانهم في الدنيا ولنا في الآخرة
وانما خولهم الله تعالى في الدنيا لحقارتها كما روى الترمذي وابن ماجه من طريق أبي حازم عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لو كانت الدنيا وزن عند الله جناح بعوضة ما سقى منها كافرا شربة ماء أبدا قال الترمذي حسن صحيح (ومن يعش عن ذكر الرحمن
نقيض له شطأنا فوله قرن وانهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون انهم مهتدون حتى اذا جاءنا قال يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين
فئس القرن ولن يفسدكم اليوم انظلمت انكم في العذاب مشبهون كون أفانت تسمع الصم أو تهدي العمى ومن كان في ضلال

ثُمَّ قَامَ نَذِيرُكَ فَأَنَامَهُمْ مُسْتَقِيمُونَ أَوْزُرَ سَيْدُكَ الَّذِي وَعَدْنَا لَهُمْ فَأَنَاعِلُهُمْ مُقْتَدِرُونَ فَاسْتَسْبَحَ بِالدُّعَاءِ أَوْحَى إِلَيْكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ وَأَنَّهُ لَكَرَّكَ وَأَقْرَمَكَ وَسَوْفَ تَسْأَلُونَ وَاسْأَلْ مِنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجْعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ يَقُولُ تَعَالَى وَمَنْ يَعْشَى أَيْ تَعَالَى وَتَعَالَى وَيَعْرِضُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ فِي الْعَيْنِ ضَعْفَ بَصَرِهَا وَالْمَرَادُ هُنَا عَشَى الْبَصِيرَةَ نَقِيضَ لَهُ شَطَا فَهُوَ لَوْ قَرِينٌ كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى الْآيَةُ وَكَقَوْلِهِ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَكَقَوْلِهِ جَلَّ جَلَالُهُ وَقَضَى إِلَيْهِمْ قُرْآنَهُ فَرِيقًا فَرِيقًا (١٣٨) مَا يَنْتَظِرُونَ وَمَا خَلَقَهُمْ إِلَّا تَبَةً وَلِهَذَا قَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى هَهُنَا وَهَهُنَا

لِيَصُدُّوهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ حَتَّى إِذَا جَاءَنَا أَيْ هَذَا الَّذِي تَعَالَى عَنْ الْهُدَى نَقِيضَ لَهُ مِنَ الشَّيْطَانِ مِنْ يَصْلُهُ وَيَهْدِيهِ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ فَآذَاوَانِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَتَبَرَّأُ مِنَ الشَّيْطَانِ الَّذِي وَكَّلَ بِهِ قَالَ يَالَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَمَنْسُ الْقَرِينِ وَقُرْ أَرْبَعَهُمْ حَتَّى إِذَا جَاءَ تَابَعَنِي الْقَرِينُ وَالْمُقَارِنُ قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ سَعِيدِ الْجَرِيرِيِّ قَالَ بَلَغْنَا أَنَّ الْكَافِرَ إِذَا بَعَثَ مِنْ قَبْرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَفَعَ يَدُهُ شَيْطَانٌ فَلَمْ يَفَارِقْهُ حَتَّى يَصِيرَ هُمَا اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِلَى النَّارِ ذَلِكَ حِينَ يَقُولُ يَالَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَمَنْسُ الْقَرِينِ وَالْمُرَادُ بِالْمَشْرِقَيْنِ هَهُنَا هُوَ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَأَمَّا اسْتَعْمَلَ هَهُنَا تَعْلِيلًا كَمَا يَقَالُ التَّسْمُرَانُ وَالْعُمَرَانُ وَالْأَبْوَانُ قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ وَغَيْرُهُ ثُمَّ قَالَ تَعَالَى وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْكُمُ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ أَيْ لَا يَفْنَى عَنْكُمْ اجْتِمَاعُكُمْ فِي النَّارِ وَاسْتَرَأَى كَكُمُ فِي الْعَذَابِ الْإِلَهِيَّ وَقَوْلُهُ جَلَّتْ عَظَمَتُهُ أَفَأَنْتَ تَسْمَعُ الصَّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْى وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مَبِينٍ أَيْ لَيْسَ ذَلِكَ إِلَيْكَ

وَالْجُلُوسُ بَيْنَ الْقِسَاقِ أَيْ سَابِغِهِمْ وَادْخَالَ مَجَانِينَ وَصِدْيَانِ وَنَحَاسَةٍ الْمَسْجِدِ إِذَا كَانَ يَغْلِبُ تَخْيِيسُهُمْ لَهُ وَاسْتَعْمَالَ نَحَاسَةٍ فِي بَدَنِ أَوْ ثَوْبٍ لَغَيْرِ حَاجَةٍ وَنَحْوُ ذَلِكَ ذَكَرَ الْخَطِيبُ وَغَيْرُهُ وَقِيلَ هُوَ الرَّجُلُ يَلْذُوبُ ثُمَّ يَتَوَبُّ أَوْ يَقَعُ الْوَقْعَةُ ثُمَّ يَنْتَهِي وَهُوَ قَوْلُ أَبِي هُرَيْرَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَبِهِ قَالَ مُجَاهِدٌ وَالْحَسَنُ وَالزُّهْرِيُّ وَمَنْهُ

إِنْ تَغْفِرَ اللَّهُ تَغْفِرْ جَمًّا * وَأَيُّ عَبْدِكَ لَا أَلَمَّا

وَاخْتَارَ هَذَا الْقَوْلَ الرَّجَاحُ وَالنَّحَاسُ وَقِيلَ هُوَ ذَنْبُ الْجَاهِلِيَّةِ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَأْخُذُ بِهَا فِي الْإِسْلَامِ وَبِهِ قَالَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَزَيْدُ بْنُ أَسْلَمٍ وَقَالَ نَفْطَوِيَّةُ هُوَ أَنْ يَأْتِيَ بِذَنْبٍ لَمْ يَكُنْ لَهُ بِهِ عَادَةٌ قَالَ وَالْعَرَبُ تَقُولُ مَا تَأْتِيَنَا إِلَّا الْمَمَامَايُ فِي الْحَيْنِ قَالَ وَلَا يَكُونُ أَنْ يَسْمُ وَلَا يَفْعَلُ لِأَنَّ الْعَرَبَ لَا تَقُولُ أَلَمَّا إِلَّا إِذَا فَعَلَ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَنْجِعُوا الرَّاحِ الْأَوَّلُ أَخْرَجَ الْجَارِي وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا رَأَيْتُ شَيْئًا أَشْبَهَ بِاللَّهِ عَمَّا قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ حُظَّهُ مِنَ الزَّنَا أَدْرَكَ ذَلِكَ لِاحْتِمَالِ زَنَا الْعَيْنِ النَّظَرُ وَزَنَا اللِّسَانِ النَّطْقُ وَالنَّفْسُ تَتَنَّى وَتَشْتَهِي وَالْفَرْجُ يَصْدُقُ ذَلِكَ أَوْ يَكْذِبُ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ فِي قَوْلِهِ إِلَّا اللَّهُ قَالَ زَنَا الْعَيْنِ النَّظَرُ وَزَنَا الشَّفَقَيْنِ التَّقْبِيلُ وَزَنَا الْيَدَيْنِ الْبُطْشُ وَزَنَا الرَّجْلَيْنِ الْمَشْيُ وَيَصْدُقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ أَوْ يَكْذِبُ فَإِنْ تَقَدَّمَ بِفَرْجِهِ كَانَ زَانِيًا وَإِلَّا فَهُوَ اللَّهُمَّ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ قَوْلِهِ إِلَّا اللَّهُ قَالَ هِيَ النَّظَرَةُ وَالْغَمَزَةُ وَالْقَبْلَةُ وَالْمُبَاشَرَةُ فَإِذَا مَسَّ الْخِتَانُ الْخِتَانُ فَقَدْ دُوبِجَ الْغَسْلُ وَهُوَ الزَّنَا وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ مَسْعُودٍ وَمُسْرُوقٍ وَالشَّعْبِيُّ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِيهِ قَالَ إِلَّا اللَّهُ مَا قَدْ سَلَفَ وَعَنْهُ قَالَ هُوَ الرَّجُلُ يَلْمُ بِالْفَاحِشَةِ ثُمَّ يَتَوَبُّ مِنْهَا وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ الْأَمَّةُ مِنَ الزَّنَا ثُمَّ يَتَوَبُّ وَلَا يَعُودُ وَالْأَمَّةُ مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ ثُمَّ يَتَوَبُّ وَلَا يَعُودُ فَذَلِكَ الْأَمَامُ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا قَالَ اللَّهُمَّ كُلُّ شَيْءٍ بَيْنَ الْحَدِيدِ حَدِّ الدُّنْيَا وَحَدِّ الْآخِرَةِ تَكْفِيرُهُ الصَّلَاةُ وَهُوَ دُونَ كُلِّ مُوجِبٍ فَأَمَّا حَدُّ الدُّنْيَا فَكُلُّ حَدِّ فَرَضَ اللَّهُ عَقُوبَتَهُ فِي الدُّنْيَا وَأَمَّا حَدُّ الْآخِرَةِ فَكُلُّ شَيْءٍ خَفَعَهُ اللَّهُ بِالنَّارِ وَأَخْرَعَهُ عَقُوبَتَهُ إِلَى الْآخِرَةِ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو ابْنُ الْعَاصِ اللَّهُمَّ دُونَ الشَّرْكِ (إِنْ رُبَّكَ وَاسِعَ الْمَغْفِرَةِ) حَيْثُ يَغْفِرُ الصَّغَائِرَ بِاجْتِنَابِ الْكِبَارِ قَالَ الْكُرْخِيُّ عَقِبَ بِهِ مَا سَبَقَ لِثَلَاثِ يَأْسٍ صَاحِبِ الْكِبَرَةِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِثَلَاثِ نَوْهٍ مِنْ وَجُوبِ الْعِقَابِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَقَالَ غَيْرُهُ الْجَمْلَةُ تَعْلِيلٌ لِمَا تَضَمَّنَتْهُ مِنَ الْإِسْتِثْنَاءِ أَيْ أَنَّ ذَلِكَ وَإِنْ خَرَجَ عَنْ حُكْمِ الْمَوَاضِعِ فَلَيْسَ خَلْقُهُ عَنْ كَوْنِهِ ذَنْبًا يَفْتَقِرُ إِلَى مَغْفِرَةِ اللَّهِ وَيَحْتَاجُ إِلَى

إِعْمَالِكَ الْبَلَاغِ وَلَيْسَ عَلَيْكَ هُدَايُهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَيُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَادِلُ فِي ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ تَعَالَى رَحْمَةً فَأَمَّا نَذِيرُكَ فَأَنَامَهُمْ مُسْتَقِيمُونَ أَيْ لَا يَدْرَأُ أَنْ تَنْتَقِمَ مِنْهُمْ وَنَعَاقِبُهُمْ وَلَوْ ذَهَبَتْ أَنْتَ أَوْزُرَ سَيْدُكَ الَّذِي وَعَدْنَا لَهُمْ فَأَنَاعِلُهُمْ مُقْتَدِرُونَ أَيْ نَحْنُ قَادِرُونَ عَلَى هَذَا وَعَلَى هَذَا أَوْلَمُ نَقِيضَ اللَّهُ تَعَالَى رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أَقْرَعْنَاهُ مِنْ أَعْدَائِهِ وَحُكْمِهِ فِي نَوَاصِيهِمْ وَمَا كُنْهُمَا تَضَمَّنَتْهُ صِيَاصِيهِمْ هَذَا مَعْنَى قَوْلِ السُّدِّيِّ وَاخْتَارَهُ ابْنُ جَرِيرٍ وَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا أَبُو ثَوْرٍ عَنْ مَعْمَرٍ قَالَ تَلَا قِتَادَةَ فَأَمَّا نَذِيرُكَ فَأَنَامَهُمْ مُسْتَقِيمُونَ فَقَالَ ذَهَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَقِيَتِ النِّقْمَةُ وَلَمْ يَرِ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى نَبِيَّهُ صَلَّى

الله عليه وسلم في أمته شيئاً يكرهه حتى مضى ولم يكن نبي قط الا وقد رأى العقوبة في أمته الا نبيكم صلى الله عليه وسلم قال وذكرونا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرى ما يصيب أمته من بعده فارتى ضاحكاً منبس طاً حتى قبضه الله عز وجل وذكرونا ان سعد بن أبي عروب عن قتادة نحوه ثم روى ابن جرير عن الحسن بن مجاهد في الحديث النجوم أمته للسماء فاذا ذهبت النجوم أتى السماء ما توعدوا وأما أمته لاصحابي فاذا ذهبت أتى أصحابي ما وعدون ثم قال عز وجل فاستمسك بالذي أوحى إليك على صراط مستقيم أي خذ بالقرآن المنزل على قلبك فإنه هو الحق وما (١٣٩) يهدي اليه هو الحق المفضي الى صراط الله

المستقيم الموصل الى جنات النعيم والخير الدائم المقيم ثم قال جل جلاله وأنه لا ذكركم ولقومك قبل معناه لشرفك ولقومك قاله ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ما وبجاءه وقتادة والسدي وابن زيد واختاره ابن جرير ولم يحكم سواه وأورد الترمذي ههنا حديث الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن معاوية رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان هذا الامر في قريش لا ينافرهم فيه أحد الا أكره الله تعالى على وجهه ما أقاموا الدين رواه البخاري ومعناه انه شرف لهم من حيث انه أنزل بلغتهم فهم أفهم الناس له فينبغي ان يكونوا أقوم الناس به وأعلمهم بمقتضاه وهكذا كان خيارهم وصفوتهم من الخلف من المهاجرين السابقين الاولين ومن شابههم وتابعهم وقيل معناه وأنه لا ذكركم ولقومك أي لتذكركم ولقومك وتخصيصهم بالذكركم لا ينبغي من سواهم كقوله تعالى لقد أنزلنا اليكم كتاباً فيه ذكركم أفلا تعقلون وكقوله تبارك وتعالى وأنذر عشيرتكم الاقربين وسوف تسألون أي عن

رحمته بل لسعة المغفرة الربانية وقيل انه سبحانه يغفر لمن تاب عن ذنبه وأتاب وعن عمر وابن عباس قال الا كبرية في الاسلام يعني مع التوبة ولا صغيرة مع الاصر اقلت وفي كون الاصر اعلی الصغيرة كبيرة اختلاف بين أهل العلم قال النووي في المنهاج وشرط العدالة اجتناب الكبر والاصرار على صغيرة قال في تحفة المحتاج قبل عطف الاصرار من عطف الخاص على العام وفيه نظر لان الاصرار لا يصير الصغيرة كبيرة حقيقة وانما يلحقها في الحكم ولا ينافي هذا قول كثيرين كابن عباس ونسب للمحققين كالاشعري وابن فورك والاستاذ أي اسحق انتهى وفي الزواجر عن اقتراح الحكام نقل عن الرافي أما الصغائر فلا يشترط تجنبها بالكيفية لكن الشرط ان لا يصير عليها فان أصر كان الاصرار كارتكاب الكبيرة انتهى والحاصل ان المعتد وفاقال كثير من المتأخرين كالاذري والبقيني والزرکشي وابن العماد وغيرهم انهم لا تضمر المداومة على نوع من الصغائر ولا على أنواع سواء كان مقيماً على الصغيرة أو الصغائر أو أكثر من فعل ذلك حيث غلب الطاعات المعاصي والاصر ثم رأيت ابن العماد قال ما نقله الاسنوي عن الرافي من ان الاصرار على الصغيرة يصيرها كبيرة ليس كذلك ولم يذكر الرافي هذه العبارة قال البلقيني المراد عدم غلبة الصغائر على الطاعة وفسر القاضيان الماوردي والطبري الاصرار في قوله تعالى ولم يصروا بان لم يعزموا على ان لا يعودوا اليه وقضيته حصول الاصرار بالعزم على العود وترك العزم على عدم العود ووافق قول ابن الصلاح الاصرار بالنسب بضد التوبة باعتبار العزم على المعاودة واستدامة الفعل بحيث يدخل به في حيز ما يطلق عليه الوصف بصيرورته كبيرة وليس لمن ذلك وعدده حصر وقال ابن عبد السلام الاصرار ان تكرر منه الصغيرة تكراراً يشعر بقلة مبالاة به يندب اشعار ارتكاب الكبيرة بذلك وكذلك اذا جمعت صغائر مختلفة الأنواع بحيث يشعر بمجموعها بما يشعر به أصغر الكبائر انتهى والصواب في هذا الباب ما ذكره القاضي محمد بن علي الشوكاني رحمه الله في ارشاد الفحول الى تحقيق الحق من علم الاصول ونصه قد قيل ان الاصرار على الصغيرة حكمه حكم مرتكب الكبيرة وليس على هذا دليل يصلح للتمسك به وانما هي مقالة لبعض الصوفية فإنه قال لا صغيرة مع الاصرار وقد روى بعض من لا يعرف علم الرواية هذا اللفظ وجعله حديثاً ولا يصح ذلك بل الحق ان الاصرار حكمه حكم ما أصر عليه والاصرار على الصغيرة

هذا القرآن وكيف كنتم في العمل به والاستجابة له وقوله سبحانه وتعالى واسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أن جعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون أي جميع الرسل دعوا الى ماعود الناس اليه من عبادة الله وحده لا شريك له ونهوا عن عبادة الاصنام والانداد كقوله جل جلالته ولقد بدعنا في كل أمة رسلاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت قال مجاهد في قراءة عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه واسئل الذين أرسلنا اليهم قبلك رسلنا وهكذا حكمه قتادة والضحاك والسدي عن ابن مسعود رضي الله عنه وهذا كانه تفسير لا تلاوة والله أعلم وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم واسئلهم ليلة الاسراء فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام

جبهوا له واختار ابن جرير الاول والله اعلم (واقعد أرسنا موسى بآياتنا إلى فرعون وملئه فقال اني رسول رب العالمين فلما جاءهم
بآياتنا اذا هم منها يضحكون وما نريهم من آية الا هي أكبر من أختها وأخذناهم بالعذاب لعلهم يرجعون وقالوا يا أيها الساحر
ادع لنا ربك بما عهد عندك اننا لمهندون فلما كشفنا عنهم العذاب اذا هم يشكثون) يقول تعالى مخبرا عن عبده ورسوله موسى
عليه الصلاة والسلام انه ابتعثه إلى فرعون وملئه من الأمراء والوزراء والقادة والاتباع والراعيان القبط وفي اسرائيل يدعوهم
إلى عبادة الله وحده لا شريك له وفيها هم (١٤٠) عن عبادة ما سواه وأنه بعث معه آيات عظيمة وعصاه وما أرسل

معه من الطوفان والجراد
والقمل والضفادع والدم ومن نقص
الزروع والانفس والثرات ومع
هذا كله استكبروا عن اتباعها
والانقياد لها وكذبوها وسحروا منها
وضحكوا من جاءهم بها وماتناهم
من آية الا هي أكبر من أختها ومع
هذا ما رجعوا عن غيرهم وضللهم
وجهاهم وخبا بهم وكلما جاءتهم آية
من هذه الآيات يضرعون إلى موسى
عليه الصلاة والسلام ويلطفون له
في العبارة بقولهم يا أيها الساحر أرى
العالم قاله ابن جرير وكان علماء
زمانهم هم السحرة ولم يكن السحر
في زمانهم مذموما عندهم فليس
هذا منهم على سبيل الاتقاص منهم
لان الخلال حال ضرورة منهم اليه
لأناسب ذلك وانما هو تعظيم في
زعمهم ففي كل مرة يغدون موسى
عليه السلام ان كشف عنهم هذا
ان يؤمنوا ورسول الله صلى الله عليه وآله
وفي كل مرة يشكثون ما عهدوا
عليه وهذا كقوله تبارك وتعالى
فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد
والقمل والضفادع والدم آيات
مفصلات فاستكبروا وكانوا قوما
مجرمين ولما رقع عليهم الرج قالوا

صغيرة والاصرار على الكبيرة كبيرة انتهى ويقعهم من ذلك أيضا ان الاصرار على
الكبيرة ايس كفرا ثم التوبة عن الكبيرة وان كانت واجبة عينا فورا بنصوص الكتاب
والسنة واجتماع الامة لكن قد يغفرها الله تعالى من غير توبة أيضا كما دلت عليه السنة
المطهرة واختاره محققو أهل الحديث ثم ذكر سبحانه احاطة علمه باحوال عباد فقال
(هو أعلم بكم) أي باحوالكم وتفصيل أموركم (اذ) حين (أنشأكم من الارض) أي
خلقكم منها في ضمن خلق أيكم آدم وحين ما صوركم في الارحام وقيل المراد آدم فانه خلقه
من طين (واذا أنتم أجنة) أي هو أعلم باحوالكم وقت كونكم أجنة وهي جمع جنين
وهو الولد مادام في البطن سمي بذلك لاجتنانه أي لاستنانه في بطن أمه ولهذا قال (في بطون
أمهاتكم) فلا يسمي من خرج عن البطن جنينا والجملة مسأفة لتقرر ما قبلها عن
ثابت بن الحرث الانصاري قال كانت اليهود اذ هلك لهم صبي صغير قالوا هو صديق فبلغ
ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال كذبت يهود ما من نسمة يخلقها في بطن أمها الا الله
شيئ أو سعيد فانزل الله عند ذلك هذه الآية أخرجه الطبراني وغيره (فلا تركوا أنفُسكم)
أي لا تدحوها ولا تنسوا علمهم اخيرا ولا تنسبوها إلى زكاه العمل وزيادة الخير والطاعات
وحسن الاعمال واهضوها فان تركت كنية النفس أبعد من الرياء وأقرب إلى الخشوع
قال ابن عباس لا تدحوها وقال الحسن علم الله من كل نفس ما هي صانعة وإلى ما هي
صائرة فلا تبروها من الاثم ولا تدحوها بحسن الاعمال وقيل لا تركوها رياء وخيلاء
ولا تقولوا المن لم تعرفوا حقيقة ما أخبر منكم وأنا أرى منكم أوثق منكم فان العلم عند الله
وفيه اشارة إلى وجوب خوف العاقبة فان الله يعلم عاقبة من هو على التقوى أخرجه أحمد
ومسلم وأبو داود وعن زينب بنت أبي سلمة انها سميت برة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تركوا أنفُسكم الله أعلم باهل البز منكم سمعوا هازينب وقال الحلي في الآية وهذا النهي
على سبيل الاحباب واما على سبيل الاعتراف بالنعمة فحسن ولذا قيل المستر بالطاعة
طاعة وذكرها شكرا لقوله تعالى وأما نعمة ربك فحدث (هو أعلم بكم اني) مسأفة
مقررة للنهي أي قاله يعلم المتقي منكم وغيره قبل ان يخرجكم من صلب أيكم آدم فمن
جاهد نفسه وخلصت منه التقوى فهو يوصله فوق ما يؤمل من الثواب في الدارين
فكيف بمن صارت له التقوى وصفا تابنا وهو الذي ينتفع بها ويثاب عليها وقيل نزلت

يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك انك تشكثون (ونادى فرعون في قومه قال يا قوم اليس لي ملك مصر وهذه الأنهار تجري من تحتي أفلا تبصرون
أم أنا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين فلو ألقى عليه أسورة من ذهب أو جاء معه الملائكة مقترنين فاستخف قومه فاطاعوه
انهم كانوا قوما فاسقين فلما أسقوا انقمنا منهم فاعرقناهم أجمعين فجعلناهم سلفا ومثالا لآخرين) يقول تعالى مخبرا عن فرعون
وترده وعقوبته وكفره وعناده ان جمع قومه فنادى فيهم متجما مفتخرا بملك مصر وتصرفه فيها أليس لي ملك مصر وهذه الأنهار تجري

من يحيى قال قتادة قد كانت لهم حبات وأنهار ماء أفلا تبصرون أي أفلا ترون ما أنافد من العظمة والملك يعني وموسى وأتباعه فقراضعفاء وهذا كقوله تعالى فحشر قنادى فقال أنار بكم الأعلى فأخذ الله تكال الآخرة والاولى وقوله أم أناخير من هذا الذى هو مهين قال السدى يقول بل أناخير من هذا الذى هو مهين وهكذا قال بعض نحاة البصرة أن أم هانئ معنى بل ويؤيد هذا ما حكاه الفراء عن بعض القراء أنه قرأها أم أناخير من هذا الذى هو مهين قال ابن جرير ولو وصحت هذه القراءة لكان معناها صحيحا واضحا ولكنها خلاف قراءة الامصار فانهم قرؤا أم أناخير من هذا الذى (١٤١) هو مهين على الاستفهام قلت وعلى كل تقدير

فانما يعنى فرعون لعنه الله بذلك انه خير من موسى عليه الصلاة والسلام وقد كذب في قوله هذا كذبا بينا واحشا فعليه لعائن الله التابعة الى يوم القيامة ويعنى بقوله مهين كما قال سفيان حقيق وقال قتادة والسدى يعنى ضعيف وقال ابن جرير يعنى لاملأ له ولاسلطان ولا مال ولا يكاديين يعنى لا يكاد يضح عن كلامه فهو غنى حصر قال السدى لا يكاديين أى لا يكاد يفهم وقال قتادة والسدى وابن جرير يعنى عى اللسان وقال سفيان يعنى في لسانه شيء من الجورة حين وضعها في فيه وهو صغير وهذا الذى قاله فرعون لعنه الله كذب واختلاق وانما حمله على هذا الكفر والعناد وهو ينظر الى موسى عليه الصلاة والسلام بعين كافر مشقة وقد كان موسى عليه السلام من الخلالة والعظمة والبناء في صورة يهبر أيضا زوى الالباب وقوله مهين كذب بل هو المتهين الحقير خلقته وخلقناوديناوموسى هو الشريف الرئيس الصادق النيار الراشد وقوله ولا يكاديين اقراء أيضا فانه وان كان قد اصاب لسانه في حال صغره شيء من جهة تلك الجورة فقد

في ناس كانوا يعملون أعمالا حسنة ثم يقولون صلاتنا وصيامنا وحننا وجهادنا ثم لما بين الله سبحانه وتعالى جهالة المشركين على العموم خص بالذم بعضهم فقال (أفرأيت الذى تولى) عن الخير وأعرض عن اتباع الحق (وأعطى قليلا) أى أعطى عطاء قليلا أو شيئا قليلا من المال المسمى (وأكدى) منع الباقي وقطع ذلك وأمسك عنه ما خوذ من الكدية وهي الصلابة يقال لمن حفر بئر ثم بلغ فيها الى حجر لا يتيماله فيه حفر قد أكدى ثم استعملته العرب لمن أعطى فلم يتم ولمن طاب شيئا فلم يبلغ آخره قال الكسائى وأبو زيد ويقال كديت أصابعه اذا محلت من الحفر وكدت يده اذا كات ولم تعمل شيئا وكدت الارض اذا قل نباتها وكديت الرجل عن الشيء رددته وأكدى الرجل اذا قل خيره قال الفراء معنى الآية أمسك عن العطية وقطع وقال المبرد منع منعاشيدا وقال مجاهد وابن زيد ومقاتل نزلت في الوليد بن المغيرة وكان قد اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم على دينه فغيره بعض المشركين فترك ورجع الى شركه قال مقاتل كان الوليد يمدح القرآن ثم أمسك عنه فاعطى قليلا من لسانه من الخير ثم قطعه وقال الضحاك نزلت في النضر بن الحرث وقال محمد بن كعب القرظى نزلت في أبي جهل قال ابن عباس أكدى قطع نزلت في العاص بن وائل وعنه قال أطاع قليلا ثم انقطع (أعنده علم الغيب فهو يرى) الاستفهام لا تقرع والتوبيخ والمعنى أعنده هذا المكدى علم ما غاب عنه من أمر العذاب فهو يعلم ذلك قال مقاتل وهو الوليد بن المغيرة وعليه الاكثر وقال السدى انه العاص ابن وائل السهمى أو أبو جهل كما قاله محمد بن كعب وهذا الخلاف فيمن تولى وأعطى وأكدى وأما الذى عيره وضمن له ان يحمل عنه العذاب فلم يذكر واهنا تعيينه (أم لم ينبا) أى لم يجبر ولم يحدث (بما في صحف موسى) يعنى أسفاره وهي التوراة ووصف قبلها (و) بما في صحف (ابراهيم الذى وفى) أى تم واكمل ما امر به قال المفسرون أى بلغ قومه ما أمر به وأداء وقيل بالغ في الوفاء بما عاهد الله عليه عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اندرون ما قوله و ابراهيم الذى وفى قالوا الله ورسوله اعلم قال وفى عمل يومه بأربع ركعات كان يصلين وزعم انها صلاة الضحى أخرجه سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وغيرهم قال السيوطى ضعيف وفي اسناد جعفر بن الزبير وهو ضعيف وعن سهل بن معاذ ابن أنس عن ابيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أخبركم لم سعى الله خليفه الذى

سأل الله عز وجل أن يحمل عبدة من لسانه ليعنفهم ا قوله وقد استجاب الله تبارك وتعالى له ذلك في قوله قد أوتيت سؤالى يا موسى وبقدر أن يكون قد بقي شيء لم يسأل ازاله كما قاله الحسن البصرى وانما سأل زوال ما يحصل معه الابلاغ والافهام فالاشياء الخلقية التى ليست من فعل العبد لا يعاب بها ولا يذم عليها وفرعون وان كان يفهم وله عقل فهو يدري هذا وانما أراد التزييج على رعيته فانهم كانوا جهلة أغبياء وهكذا قوله فلولا ألقى عليه اسورة من ذهب وهى ما يجعل في الايدي من الخلق قاله ابن عباس رضى الله عنهم ما وقتادة وغير واحد أو جاء معه الملائكة مقستين أى يكتفونه خدمة له ويشهدون بتدبيره نظر الى الشكل

الظاهر ولم يفهم السر المعنوي الذي هو اظهر مما ينظر اليه لو كان يفهم ولهذا قال تعالى فاستخف قومك فاطاعوه أي استخف عقولهم فدعاهم الى الضلالة فاستجابوا لله انهم كانوا اقوما فاسقين قال الله تعالى فلما آسفونا انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما آسفونا أسخطونا وقال الضحاك عنه أغضبونا وهكذا قال ابن عباس أيضا ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة ومحمد بن كعب القرظي وقائدة والسدي وغيرهم من المفسرين وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن أخي ابن وهب حدثنا عبيد الله بن أبي ربيعة (١٤٢) عن عقبة بن مسلم التميمي عن عقبة بن عامر رضي الله عنه ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال اذا رأيت الله تبارك وتعالى يعطى العبد ما يشاء وهو مقيم على معاصيه فاعلم ذلك استدرأج منه له ثم تلا صلى الله عليه وسلم فلما آسفونا انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين وحدثنا أبي حدثنا يحيى بن عبد الحميد الحماني حدثنا قيس بن الربيع عن قيس ابن مسلم عن طارق بن شهاب قال كنت عند عبد الله رضي الله عنه فذكر عنده موت الفجاءة فقال تخفيف على المؤمن وحسرة على الكافر ثم قرأ رضي الله عنه فلما آسفونا انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين وقال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه وجدت النعمة مع الغفلة يعني قوله تبارك وتعالى فلما آسفونا انتقمنا منهم فأغرقناهم أجمعين وقوله سبحانه وتعالى فجعلناهم سلفا ومثلا للآخرين قال أبو مجاز سلفا مثل من عمل بعملهم وقال هو ومجاهد ومثلا أي عبرة لمن بعدهم والله سبحانه وتعالى الموفق للصواب واليه المرجع والمآب (ولما ضرب ابن مريم

مثلا اذا قومك منه يصدون وقالوا ألهنا خير أم هو ما ضربوه لك الا

وفي انه كان يقول كلما أصبح وأمسى فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون الى آخر الآية أخرجه ابن أبي حاتم وفي اسناده ابن لهيعة وهو ضعيف وعن ابن عباس قال سبهم الاسلام ثلاثون سبها لم يتمها أحد قبل ابراهيم قال الله وابراهيم الذي وفى وعنه قال يقول ابراهيم الذي استكمل الطاعة فيما فعل بآبائه حين رأى الرؤيا وانما خض هذين النبيين بالذكر لانه كان قبل ابراهيم وموسى يؤخذ الرجل بحجرة غيره فأول من خالفهم ابراهيم ثم بين سبحانه ما في صحفهم فقال (الآن زوروا زورا أخرى) أي لا تحمل نفس حاملة جمل نفس أخرى ومعناه لا تؤخذ نفس بذنب غيرها قال ابن عباس كانوا قبل ابراهيم يأخذون الرجل بذنب غيره كان الرجل يقتل بقتل أبيه وابنه وأخيه وأمه أنه وعبدته حتى كان ابراهيم فنهاهم عن ذلك وبلغهم عن الله تعالى ألا تزالنج وقد مضى تفسير هذه الآية في سورة الانعام (وان ليس للانسان الاماسي) وهذا أيضا من جملة ما في صحف موسى وابراهيم والمعنى ليس له الا أجر سعيه وخراجه ولا يتفجع أحدا عمل أحد وهذا العموم مخصوص بمثل قوله سبحانه والحقناهم ذريتهم ومثل ما ورد في شفاععة الانبياء والملائكة للعباد ومشرعية دعاء الاحياء للاموات ونحو ذلك ولم يصب من قال ان هذه الآية منسوخة بمثل هذه الامور فان الخاص لا ينسخ العام بل يخصه فكما قام الدليل على ان الانسان يتففع به وهو من غير سعيه كان محصا لما في هذه الآية من العموم وتعقب أيضا بانها خبر ولا نسخ في الاخبار وبأنها على ظاهرها والدعاء من الودعاء من الودع حيث اكسبها للولد وبأنها مخصوصة بقوم ابراهيم وموسى لأنها حكاية لما في صحفهم وأما هذه الامة فلها ما سعت هي وما سعى لها غيرهما الماصح ان لكل نبي وصالح شفاععة وهوا انتفاع بعمل الغير وغير ذلك ومن تأمل النصوص وجد من انتفاع الانسان بمالم يعمل له الا يكاد يحصى فلا يجوز ان تؤول الآية على خلاف الكتاب والسنة واجماع الامة وحينئذ فالظاهر ما قلنا ان الآية عامة قد خصت بامور كثيرة قال ابن عباس في الآية فانزل الله بعد ذلك والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم الآية فادخل الله الالباء الجنة بصلاح الالباء وكان ابن عباس اذا قرأ هذه الآية استرجع واستسكان وقيل أراد بالانسان الكافر والمعنى ليس له من الخير الا ما عمل هو فثبت عليه في الدنيا بان يوسع عليه في رزقه ويعانى في بدنه حتى لا يبقى له في الآخرة خير وقيل هو من باب العدل وامان باب الفضل

جد لا لهم قوم خصمون ان هو الا عبد انعمنا عليه وجعلناه مثلا لبني اسرائيل ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة في الارض يخلفون وانه لغم الساعة فلا تترن بها واتبعوني هذا صراط مستقيم ولا يصدنكم الشيطان انه لكم عدو مبين ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئتكم بالحكمة ولا بين لكم بعض الذي يختلفون فيه فاتقوا الله وأطيعون ان الله هو ربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم فاختلف الاخبار من بينهم فويل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم يقول تعالى نخبر عن تعنت قريش في كفرهم وتعمدهم العناد والجدل ولما ضرب ابن مريم مثلا اذا قومك منه يصدون قال غير واحد عن ابن عباس رضي الله عنهما ومجاهد

وعكرمة والضحاك والسدي يضحكون أي أعجبوا بذلك وقال قتادة يمزحون ويضحكون وقال ابراهيم الخنفي يعرضون وكان
السبب في ذلك ما ذكره محمد بن اسحق في السيرة حيث قال وحين رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغني يوم امع الوليد بن الغيرة في
المسجد فجاء النضر بن الحرث حتى جلس معهم وفي المجلس غير واحد من رجال قريش فتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرض
لله النضر بن الحرث فكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحقه ثم تلا عليه وعلمهم انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم
انتم لها واردون الايات ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقبل عبد الله بن (١٤٣) الزبيري القيمي حتى جلس فقال الوليد

ابن الغيرة له والله ما قام النضر بن
الحرث لابن عبد المطلب وما قد
وقد زعم محمدانا وما نعبد من آلهتنا
هذه حصب جهنم فقال عبد الله
ابن الزبيري أنا والله لو وجدنا
لخصمته سلاوا محمداً كل ما يعبد من
دون الله في جهنم مع من عبده
فنحن نعبد الملائكة واليهود تعبد
عزيراً والنصارى تعبد المسيح
وعيسى بن مريم فجب الوليد ومن
كان معه في المجلس من قول عبد الله
ابن الزبيري ورأى أنه قد احتج وخاصم
فذكر ذلك لرسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال كل من أحب ان
يعبد من دون الله فهو مع من عبده
فانهم انما يعبدون الشيطان ومن
أمرهم بعبادته فإنزل الله عز وجل
ان الذين سبقوا لهم منا الحسنى
أولئك عنهم ما بعدون أي عيسى
وعزير ومن عبد معهم من الاحبار
والرهبان الذين مضوا على طاعة الله
عز وجل فاتخذهم من بعدهم من
أهل الضلالة أرباباً من دون الله
ونزل فيما يذكر انهم يعبدون
الملائكة وانهم بنات الله وقالوا
اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد
مكرمون الايات ونزل فيما يذكر
أمر عيسى عليه الصلاة والسلام

فيما أن يريده الله ما يشاء من فضله وكرمه وقيل هذا نسخ الحكم في هذه الشريعة
وانما هو في صحف موسى وابراهيم قال شيخ الاسلام تقي الدين أبو العباس أحمد بن تيمية
رحمه الله من اعتقد ان الانسان لا ينتفع بالعبادة فقد خرق الاجماع وذلك باطل من وجوه
كثيرة أحدها ان الانسان ينتفع بدعا غيره وهو انتفاع بعمل الغير ثانياً ان النبي
صلى الله عليه وسلم يشفع لاهل الموقف في الحساب ثم لاهل الجنة في دخولها ثالثاً لاهل
الجنة في الخروج من النار وهذا انتفاع بسعي الغير رابعاً ان الملائكة يدعون
ويستغفرون لمن في الارض وذلك منفعة بعمل الغير خامساً ان الله تعالى يخرج من
النار من لم يعمل خيراً قط بحض رحمة وهذا انتفاع بغير عملهم سادساً ان أولاد المؤمنين
يدخلون الجنة بعمل آبائهم وذلك انتفاع بحض عمل الغير سابعاً قال تعالى في قصة
الغلامين اليتمين وكان ابوهما صالحاً فانتفع باصلاح أبيهما وليس من سعيهما ثامناً
ان الميت ينتفع بالصدقة عنه وبالعق بنص السنة والاجماع وهو من عمل الغير تاسعاً
ان الحج المفروض يسقط عن الميت بحج وليه بنص السنة وهو انتفاع بعمل الغير عاشرها
ان الحج المنذور او الصوم المنذور يسقط عن الميت بعمل غيره بنص السنة وهو انتفاع
بعمل الغير حادى عشرها المدين قد امتنع صلى الله عليه وسلم من الصلاة عليه حتى قضى
دينه ابو قتادة وقضى دين الآخر على بن ابي طالب وانتفع بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم
وهو من عمل الغير ثاني عشرها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لمن صلى وحده لأرجل
يتصدق على هذا فيصلي معه فقد حصل له فضل الجماعة بفعل الغير ثالث عشرها ان
الانسان تبرأ ذمته من ديون الخلق اذا قضاها فاض عنه وذلك انتفاع بعمل الغير رابع
عشرها ان من عليه تبعات ومظالم اذا حل منها سقطت عنه وهذا انتفاع بعمل الغير
خامس عشرها ان الجار الصالح ينتفع في الحي والممات كما جاء في الاثر وهذا انتفاع بعمل
الغير سادس عشرها ان جلس أهل الذكر يحرمهم وهو لم يكن منهم ولم يجلس لذلك
لما جئ عرضت له والاعمال بالنيات فقد انتفع بعمل غيره سابع عشرها الصلاة على الميت
والدعاء في الصلاة انتفاع للميت بصلاة الحي عليه وهو عمل غيره ثامن عشرها ان الجماعة
تحصل باجتماع العدد وكذلك الجماعة بكثرة العدد وهو انتفاع ببعض البعض تاسع
عشرها ان الله تعالى قال لنبية صلى الله عليه وسلم وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وقال

وانه يعبد من دون الله وعجب الوليد ومن حضره من حجة وخصومته ولما ضرب ابن مريم مثلاً اذا قومك منه يصدون أي يصدون
عن أمر الله بذلك من قولك ثم ذكر عيسى عليه الصلاة والسلام فقال ان هو الا عبداً نعمنا عليه وجعلناه مثلاً لبي اسراييل ولولنا
لجعلنا منكم ملائكة في الارض يخلفون وانه لعلم الساعة أي ما وضع على يديه من الايات من احياء الموتى وبراء الاسقام فكفى
به دليلاً على علم الساعة يقول فلا تمترن بها واتبعوا هذا صراط مستقيم وذكر ابن جرير من رواية العوفي عن ابن عباس رضي الله
عنهما قوله ولما ضرب ابن مريم مثلاً اذا قومك منه يصدون قال يعني قريشاً لما قيل لهم انكم وما تعبدون من دون الله حصب

لجدهم أنتم لها واردون إلى آخر الآيات فقالت له قريش فباين مريم قال ذاك عبد الله ورسوله فقالوا والله ما يريد هذا إلا أن يتخذ منها
كما اتخذ النصارى عيسى بن مريم ربا فقال الله عز وجل لما ضربوه لآن أجدل لآلهم قوم خصمون وقال الامام أحمد حدثنا
هشام بن القاسم حدثنا شيبان عن عاصم بن أبي النجود عن أبي رزين عن أبي يحيى مولى بن عيسى النصارى قال قال ابن عباس
رضي الله عنهم لقد علمت آية من القرآن ما سألتني عنها رجل قط ولا أدري أعلمها الناس فلم يسألوا عنها أم لم يفتنوا بها فبأسألوا عنها
قال ثم طلقني يحدثا فلما قام تلاونا من أن لا نكون سائلا (١٤٤) عنها فقلت أنا لها إذا راح غدا فلما راح الغد قلت يا ابن عباس ذكرت

تعالى ولو لأرجال مؤمنون ونساء مؤمنات الخ وقال تعالى ولو لأدفع الله الناس بعضهم
ببعض الخ فقد دفع الله تعالى العذاب عن بعض الناس بسبب بعض وذلك انتفاع بعمل
الغير عسروها إن صدقة الفطر تجب على الصغير وغيره ممن عونه الرجل فإنه ينتفع بذلك
من يخرج عنه ولا سعي له فيها حادى عشرهما إن الزكاة تجب في مال الصبي والمجنون
ويناب على ذلك ولا سعي له ومن تأمل العلم وجد من انتفاع الإنسان بما لم يعمل به ولا يكاد
يحصي فكيف يجوز أن تأول الآية الكريمة على خلاف صريح الكتاب والسنة والجماع
الامة انتهت كلامه رحمه الله (وأن سعيه سوف يرى) أى يعرض عليه ويكشف له
يوم القيامة ويصره في الآخرة في ميزانه من غير شك (ثم يجزاه) أى يجزي الإنسان سعيه
يقال جزاه الله بعمله وجزاه على عمله فالصغير المرفوع عائد على الإنسان والمنصوب على
سعيه وقبل على الجزاء المتأخر وهو قوله (الجزاء الاوفى) فيكون هو مفسر الله ويجوز
أن يرجع إلى الجزاء الذى هو مصدر يجزاه وقواه السفاقيس ويجعل الجزاء الاوفى بنفسه
الجزاء المدلول عليه بالفعل كما في قوله اعدوا هو أقرب للتقوى قال الاخفش يقال جزته
الجزاء وجزته بالجزاء سواء لافرق بينهما (وأن إلى ربك المنتهى) أى المرجع والمصير إليه
سبحانه لا إلى غيره فيجازيهم بما عملوا من هذا كله في الصحف الاولى والمخاطب عام وأبو النبي
صلى الله عليه وسلم خاصة عن أبي بن كعب في هذه الآية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
لا فكرة في الرب (وأنه هو أضحك وأبكى) أى هو الخالق لذلك والقاضى بسببه قال الحسن
والكلبي أضحك أهل الجنة في الجنة وأبكى أهل النار في النار وقال الضحاك أضحك
الارض بالنبات وأبكى السماء بالمطر وقيل أضحك من شاء في الدنيا بان سره وأبكى من شاء
بان غمه وهذا على أن كلاما من الفعلين حذف مفعوله وقال سهل بن عبد الله أضحك المطيعين
بالرحمة وأبكى العاصين بالسخط وقيل أضحك المؤمنين في العقبى بالمواهب وأبكاهم
في الدنيا بالنوائب وقيل خلق القرح والحزن وقيل إن الله تعالى من الأفعال اللازمة
كقوله والله يحيي ويميت وهذا يدل على أن ما يعمل الإنسان في قضاءه وخلقه حتى الضحك
والبكاء (وأنه هو أمات وأحيى) أى قضى أسباب الموت والحياة ولا يقدر على ذلك غيره
وقيل خلق نفس الموت والحياة كما في قوله خلق الموت والحياة وقيل أمات الآباء وأحيى
الابناء وقيل أمات في الدنيا وأحيى للبعث وقيل المراد بهما النوم واليقظة وقال عطاء

أما إن آية من القرآن لم يسأل
عنها رجل قط فلا تدري أعلمها
الناس أم لم يفتنوا بها فقلت
أخبرني عنها وعن اللاتي قرأت قلها
قال رضي الله عنه نعم إن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لقريش
يا معشر قريش إنه ليس أحد بعد
من دون الله فيه خير وقد علمت
قريش أن النصارى تعبد عيسى بن
مريم عليهم الصلاة والسلام وما
تقول في محمد صلى الله عليه وسلم
فقالوا يا محمد أأنت تزعم أن عيسى
عليه الصلاة والسلام كان نبيا
وعبد من عباد الله صالحا فلان كنت
صادقا كان آلهتهم كما يقولون قال
فأنزل الله عز وجل ولما ضرب ابن
مريم مثلا إذا قومك منه يصدون
قلت ما يصدون قال يضحكون وأنه
لعلم للساعة قال هو خروج عيسى بن
مريم عليه الصلاة والسلام قبل يوم
القيامة وقال ابن أبي حاتم حدثنا
محمد بن يعقوب الدمشقي حدثنا آدم
حدثنا شيبان عن عاصم بن أبي
النجود عن أبي أحمد مولى الانصار
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا معشر قريش إنه ليس أحد بعد
من دون الله فيه خير فقالوا أأنت

تزعم أن عيسى كان نبيا وعبد من عباد الله صالحا فقد كان يعبد من دون الله فأنزل الله عز وجل ولما ضرب ابن مريم
مثلا إذا قومك منه يصدون وقال مجاهد في قوله تعالى ولما ضرب ابن مريم مثلا إذا قومك منه يصدون قالت قريش إنما يريد محمد
أن نعبد كما عبد قوم عيسى عليه السلام ونحو هذا قال قتادة وقوله وقالوا آللهت أخيرا أم هو قال قتادة يقولون آللهت أخيرا
منه وقال قتادة قرأ ابن مسعود رضي الله عنه وقالوا آللهت أخيرا أم هذا يعنون محمد صلى الله عليه وسلم وقوله تبارك وتعالى
لما ضرب لآلهم قوم خصمون وهو لم يعلون أنه ليس بوارد على الآية لأنها لما لا يعقل وهي قوله تعالى إنكم وما تعبدون من

أُتِرَ عَنْ أَبِي إِمَامَةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
بِزِيَادَةٍ فَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ حَدَّثَنَا
جَمْعٌ مِنْ عِيَّاشِ الرُّمَلِيِّ حَدَّثَنَا
مُؤْمِلٌ حَدَّثَنَا جَمَادٌ أَخْبَرَنَا ابْنُ
خُزُومٍ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ
السَّامِيِّ عَنْ أَبِي إِمَامَةٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ قَالَ جَمَادٌ لَا أَدْرِي رَفَعَهُ أَمْ لَا
قَالَ مَا ضَلَّتْ أُمَّةٌ بَعْدَ نَبِيِّهَا إِلَّا كَانَتْ
أَوَّلَ ضَلَالِهَا التَّكْذِيبُ بِالْقَدَرِ وَمَا
ضَلَّتْ أُمَّةٌ بَعْدَ نَبِيِّهَا إِلَّا عَطَوْا
الْجِدَلَ ثُمَّ قَرَأَ مَا ضَرَبَ بِهِ لَكَ الْإِجْدَلُ
بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ وَقَالَ ابْنُ
جَرِيرٍ أَيْضًا حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا
أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عِبَادَةَ بْنِ
عَبَادٍ عَنْ جَعْفَرٍ عَنْ الْقَاسِمِ عَنْ
أَبِي إِمَامَةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ
عَنِ النَّاسِ وَهُمْ يَتَنَازَعُونَ فِي الْقُرْآنِ
فَنَضِبَ غَضِبًا شَدِيدًا حَتَّى كَانَتْ مِصْبَ
عَلَى وَجْهِهِ انْخَلَّ ثُمَّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَضْرِبُوا كِتَابَ اللَّهِ بَعْضُهُ
بِغَضٍّ فَإِنَّهُ مَا ضَلَّ قَوْمٌ قَطُّ إِلَّا أَوْتُوا
الْجِدَلَ ثُمَّ تَلَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا ضَرَبَ بِهِ لَكَ الْإِجْدَلُ بَلْ هُمْ قَوْمٌ
خَصِمُونَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى إِنْ هُوَ
إِلَّا عِبَادُ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ يَعْنِي عَسَى

(١٩ - فتح البيان تاسع) عليه الصلاة والسلام ما هو الا عبد من عباد الله عز وجل أم
مثلا بنى اسرائيل أى دلالة وحجة وبرهان على قدرتنا على ما نشاء وقوله عز وجل ولولئلا لجعلنا
يخلفون قال السدى يخلفونكم فيها وقال ابن عباس رضى الله عنهما وقتادة يخلف بعضهم
القول يستلزم الاول وقال مجاهد يعمر من الارض بذلك وقوله سبحانه وتعالى وانه لعلم للساعة
ذلك ما يعث به عيسى عليه الصلاة والسلام من انجاء الموقين وابراء الائمة والارض وغ

(١٩ - فتح البيان تاسع) عليه الصلاة والسلام ما هو الا عبد من عباد الله عز وجل أنعم الله عليه بالنبوة والرسالة وجعلناه مثلاً لآبى اسرائيل أى دلالة وحجة وبرهان على قدرتنا على ما نشاء وقوله عز وجل ولونشاء لجعلنا منكم أى بديلكم ملائكة فى الارض يخلفون قال السدى يخلفونكم فيه او قال ابن عباس رضى الله عنه ما وقتادة يخلف بعضهم بعضاً كما يخلف بعضكم بعضاً وهذا القول يستلزم الاول وقال مجاهد يعمرون الارض بديلكم وقوله سبحانه وتعالى وانه لعلم الساعة تقدم نفسه بين ابيحقى ان المراد من ذلك ما يعنى به عيسى عليه الصلاة والسلام من احياء الموتى وبراء الاكهم والارض وغير ذلك من الاستقام وفى هذا نظر

وأبعد منه ما حكاه قتادة عن الحسن البصري وسعيد بن جبيرة أن الضمير في وانه عائد على القرآن بل الصحيح انه عائد على عيسى عليه الصلاة والسلام فان السياق في ذكره ثم المراد بذلك نزوله قبل يوم القيامة كما قال تبارك وتعالى وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته أي قبل موت عيسى عليه الصلاة والسلام ثم يوم القيامة يكون عليهم شهيد او يؤيد هذا المعنى القرآن الاخرى وانه لعلم الساعة أي اماره ودليل على وقوع الساعة قال مجاهد وانه لعلم الساعة أي آية الساعة خروج عيسى بن مريم عليه السلام قبل يوم القيامة وهكذا (١٤٦) روى عن أبي هريرة وابن عباس وأبي العباس وأبي مالك وعكرمة

ذكر سبحانه انه رب هو الشعرى مع كونه رب الكل الاشياء الرد على من كان يعبدوا أول من عبدوا أول من عبادتها اوسن عبادتها ابوكبشة وكان من أشرف العرب وذلك لان النجوم تقطع السماء عرضا والشعرى تقطعها طولاً فهي مخالفة لها فعبدوا وعبدتها خراعة وجبر وكانت قريش تقول لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ابن ابى كبشة تشبهها له به خالفه دينهم كما خالفهم أبو كبشة وكان من أجناد النبي صلى الله عليه وآله وسلم من قبل أمه ومن ذلك قول أنى سفیان عند دخوله على عرق لقد أصرأ ابن أنى كبشة قال ابن عباس في الآية هو الكوكب الذي يدعى الشعرى وعنه قال نزلت هذه الآية في خراعة وكانوا يعبدون الشعرى وهو الكوكب الذي يتبع الجوزاء ويسمى كلب الجبار ايضا (وانه اهلك عاد الأولى) وصف عاد ابى الأولى لكونهم كانوا من قبل نوح قال ابن زيد قبل ليعاداد الأولى لانهم اول امة اهلكت بعد نوح وقال ابن اسحق حماء اعدان فالأولى اهلكت بالصرصر والاخرى بالصيحة وقيل عاد الأولى قوم عود اهلكوا بريح صرصر وعاد الاخرى اربم بن عوص بن سام بن نوح (و اهلك نوح) كما اهلك عاداً (فما أتى) أحد من القرى يقين ونوحود هم قوم صالح عليه السلام اهلكوا بالصيحة وقد تقدم الكلام على عاد ونوح في غير موضع (و اهلك قوم نوح) بالغرق (من قبل) أي من قبل اهلاك عاد ونوح (انهم كانوا هم اظلم) من عاد ونوح (وأظلم) منهم (وأظلم واظلم) من جميع الفرق الكفرية (وأظلم واظلم) من مشركى العرب وانما كانوا كذلك لانهم عتوا على الله بالمعاصى مع طول مدد دعوة نوح لهم كما في قوله قلبت فيهم ألف سنة الا خمسين عاما وقيل لانهم كانوا يضربونه حتى لا يكون به حر والوبغى عليه فاذا افاق قال رب اغفر لقومى فانهم لا يعلمون وينفرون عنه حتى كانوا يحذرون صبيانهم أن يسمعوامته (والمؤتفكة) الاتفكالة الانقلاب والمؤتفكة مدائن قوم لوط عليه السلام وسميت المؤتفكة لانها انقلبت بهم وصار عليها سافلها تقول أفكته اذا قلبته ومعنى (أهوى) أي أسقط أي أهواها جبريل الى الارض بعد أن رفعها الى السماء مقلوبة الى الارض قال المبرد جعلها تهوى (فغشاها ما غشى) أي ألبسها ما ألبسها من الحجارة المنصودة المسومة التي وقعت عليها كما في قوله فجعلنا عليها سافلها وأمطرنا عليهم سحابة من سجيل وفي حيزه العبارة تهويل للامر الذي غشاها به وتعظيم له وقيل ان الضمير راجع الى جميع الامم المذكورة أي غشاها من العذاب ما غشى

والحسن وقادة وأنضال وغيرهم وقد تواترت الاحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أخبر بنزول عيسى عليه السلام قبل يوم القيامة اماما عادلا وحكما مقسطا وقوله تعالى فلا تترن بها أي لا تسكوا فيها انها واقعة وكانت له لحوالة وتبعوني أي فيما أخبركم به هذا صراط مستقيم ولا يصدنكم الشيطان أي عن اتباع الحق انه لكم عدو مبين ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئتكم بالحكمة اى بالنبوة ولا بين لكم بعض الذي تختلفون فيه قال ابن جرير يعنى من الامور الدينية لا الدنيوية وهذا الذي قاله حسن جيد ثم رد قول من زعم أن بعض ههنا يعنى كل واستشهد بقول لبيد الشاعر حيث قال

تزال أمكنة اذا لم أرضها

أو يعتلق بعض النفوس جامها وأولوه على انه أراد جميع النفوس قال ابن جرير وانما أراد نفسه فقط وعبر بالبعض عنها وعاد الذي قاله محتمل وقوله عز وجل فاتقوا الله أي فيما أمركم به وأطيعوني

فما جئتكم به ان الله هو ربى وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم أي أنا وأنتم عبيد له فقراء اليه مشتركون على عبادته وحده لا شريك له هذا صراط مستقيم أي هذا الذى جئتكم به هو الصراط المستقيم وهو عبادة الرب جل وعلا وحده وقوله سبحانه وتعالى فاختلف الأحزاب من بينهم أي اختلفت الفرق وصاروا شيعا فيه منهم من يقر بانه عبد الله ورسوله وهو الحق ومنهم من يدعى أنه واد الله ومنهم من يقول انه الله تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا ولهذا قال تعالى فويل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم (هل ينظرون الا الساعة أن تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون) الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوا الا المتقين يا عباد لا خوف

عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون الذين آمنوا وآتوا كافوا مسلمين ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم تحبرون يطاف عليهم بخلاف
من ذهب وأكواب وفيها ما تشتهيه الأنفس وتلذ الأعين وأنتم فيها خالدون وذلك الجنة التي أوردنا بها كنزنا فعملون لكم
فيها ما كنتم تطلبون منها (كون) يقول تعالى هل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة وهم
لا يشعرون أي فإنها كاتبة لا محالة وواقعهم وهو لا يغفلون عنها غير مستعدين فإذا جاءت انما تجي وهم لا يشعرون بها فينشد
يندمون كل الندم حيث لا ينفعهم ولا يدفع عنهم وقوله تعالى الاخلاء يومئذ (١٤٧) بعضهم لبعض عدوا إلا المتقين أي كل

صداقة وصحابة لغير الله فانها تنقلب
يوم القيامة عدوة إلا ما كان لله عز
وجل فانه دائم بدوامه وهذا كما
قال ابراهيم عليه الصلاة والسلام
لقومه انما اتخذتم من دون الله
أوثاناً مودة بينكم في الحياة الدنيا
ثم يوم القيامة يكره بعضكم لبعض
ويلعن بعضكم بعضاً ومأواكم
النار وما لكم من ناصرين وقال
عبد الرزاق أخبرنا اسرائيل عن
أبي اسحق عن الحارث عن علي
رضي الله عنه الاخلاء يومئذ
بعضهم لبعض عدوا إلا المتقين قال
خيلان مؤمنان وخيلان كافرين
فتوفي أحد المؤمنين وبشر بالجنة
فذكر خليفه فقال اللهم ان فلانا
خيلي كان يأمرني بطاعة وطاعة
رسولك ويأمرني بالخير وينهاني
عن الشر وينبئني اني ملائكة
اللهم فلا تصله بعدى حتى ترضيه مثل
ما أريتنى وترضى عنه كما رضيت
عني فيقال له اذهب فلو تعلم ما له
عندى لضحك كثير وبكى
قليل قال ثم يموت الآخر فتجتمع
أرواحهم فيقال لئن أحدكما على
صاحبه فيقول كل واحد منهما ما

على اختلاف أنواعه (فبأي آلاء ربك تمارى) هذا خطاب للانسان المكذب أي فبأي
نعم ربك الدالة على وحدانيته وقدرته أيها الانسان المكذب تشكك وتعتري وقيل
الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم تعرض للغيرة فهو من باب الالهاب والتهيج
والتعريض بالغيرة عن ابن عباس انه للوليد بن المغيرة وقيل لكل من يصلح له قال ابن عادل
الصحيح العموم لقوله تعالى يا أيها الانسان ما غر لك ربك الكريم وقوله وكان الانسان
أكثر شئ جدلاً قلت ولقوله فبأي آلاء ربك تكذبان قيل اسناد فعل التمارى الى الواحد
باعتبار تعدده بحسب تعدد متعلقه وهو الآلاء المتمازى فيها قلت لاحاجة الى هذا
التكلف لان التفاعل مجرد عن التعدد فى الفاعل والفعل للمبالغة فى الفعل وسمى هذه
الامور المذكورة آلاء أي نعمامع كون بعضها نعمالانعمالمنه على العبر والمواعظ
ويكون فيها التتمام من العصاة وفى ذلك نصرة للانبيا واصالحين قرئ تمارى من غير
انعام وبانعام احدى التاءين فى الاخرى (هذا نذير من النذر الاولى) أي هذا محمد رسول
اليكم من الرسل المتقدمين قبله فانه أنذركم كما أنذروا قومهم كذا قال ابن جرير ومحمد بن
كعب وغيرهما وقال قتادة يد القرآن وانه أنذركم بما أنذرت به الكتب الاولى وقيل هذا
الذى أخبرنا به عن أخبار الامم تخويف لهذه الاممة من أن ينزل بهم ما نزل بالاولى كذا قال
أبو مالك وقال أبو صالح ان الإشارة بقوله هذا الى ما فى صحف موسى و ابراهيم والاولى
قال ابن عباس هذا نذير أي محمد صلى الله عليه وآله وسلم والاولى على تأويل الجماعة
لمراعاة الفواصل والتنوين للتفخيم على جميع التقادير المتقدمة (أزفت الآزفة) أي
قربت الساعة وذنبت سمها آزفة لقرب قيامها وقيل لدنوها من الناس كفى قوله اقتربت
الساعة أخبرهم بذلك ليستعدوا لها قال فى الصحاح أزفت الآزفة يعنى القيامة وأزف
الرجل عجل قال ابن عباس الآزفة من أسماء القيامة واللام فيه للعهد والجنس الملائكة
الكلام عن الفائدة اذا لمعنى لوصف القريب بالقرب كما قيل ولذا قيل ان الآزفة علم
بالغلبة للساعة هنا وفيه نظيران وصف القريب بالقرب يفيد المبالغة فى قربها كما يدل عليه
الافعال فى اقتربت الساعة فتأمل (ليس لها من دون الله كاشفة) أي ليس لها نفس
أحوال قادرة على كشفها عند وقوعها الا الله سبحانه وقيل كاشفة بمعنى انكشاف والهاء
فيها كالهاء فى العاقبة والداخية وقيل كاشفة بمعنى كاشف والهاء للمبالغة كراوية وعلامة

اصاحبه نعم الاخ ونعم الصاحب ونعم الخليل واذا مات أحد الكافرين وبشر بالنار
كان يأمرني بمعصيتك ومعصية رسولك ويأمرني بالشر وينهاني عن الخير ويخبرني اني غير ملائكة
اللهم فلا تصله بعدى حتى ترضيه مثل
ما أريتنى وترضى عنه كما رضيت
عني فيقال له اذهب فلو تعلم ما له
عندى لضحك كثير وبكى
قليل قال ثم يموت الآخر فتجتمع
أرواحهم فيقال لئن أحدكما على
صاحبه فيقول كل واحد منهما ما
اصاحبه نعم الاخ ونعم الصاحب ونعم الخليل رواه ابن أبي حاتم وقال ابن عباس رضي الله
عنهما ما وجدوا قدادة صارت كل خلة عدوة يوم القيامة إلا المتقين وروى الحافظ ابن عساكر فى ترجمة هشام بن اجد عن هشام

ابن عبد الله بن كثير حدثنا أبو جعفر محمد بن الخضر بالرقعة عن معاذ بن حذيث عن الحكم بن نافع عن الأعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن رجلين تحابيا في الله أحدهما بالمشرك والآخر بالمعرب لجمع الله تعالى بينهما يوم القيامة يقول هذا الذي أحبيته في وقوله تبارك وتعالى يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون ثم بشرهم فقال الذين آمنوا يا آياتنا وكانوا مسلمين أي آمنت قلوبهم وبواطنهم وانقادوا لشرع الله جوارحهم وظواهرهم قال المعتمر بن سليمان عن أبيه إذا كان يوم القيامة فإن الناس (١٤٨) حين يبعثون لا يبقى أحد منهم إلا فرغ فينادي مناد يا عبادي لا خوف عليكم

اليوم ولا أنتم تحزنون فيرجوها الناس كلهم قال فيمتبعها الذين آمنوا يا آياتنا وكانوا مسلمين قال فيأس الناس منها غير المؤمنين ادخلوا الجنة أي يقال لهم ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم أي نظراءكم تحيرون أي تتعمدون وتسدون وقد تقدم تفسيرها في سورة الروم يطاف عليهم بصحاف من ذهب أي زيادي آية الطعام واكواب هي آية الشراب أي من ذهب لا خراгим لها ولا عرى وفيها ما تشتهي النفس وقرأ بعضهم تشبهه النفس وتلد الأعين أي طيب الطعم والريح حسن المنظر قال عبد الرزاق أخبرنا معمر أخبرني اسمعيل بن أبي سعيد قال أن عكرمة مولى ابن عباس رضي الله عنهما أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أرادني أهل الجنة منزلة وأسئلهم درجة رجل لا يدخل الجنة بعده أحد يفسح له في بصره مسيرة مائة عام في قصور من ذهب وخيام لؤلؤ ليس فيها موضع شبر إلا معمور يغدى عليه ويراح بسبعين ألف صحفة من ذهب ليس فيها صحفة إلا فيون

ونسابة والاول أول والمعنى انه لا يقدر على كشفها اذا غشت الحلق بشدائها وأهلها أحد غير الله كذا قال عطاء والضحاك وقادة وغيرهم وقيل ليس لها نفس مبنية متى تقوم كقوله لا يجلب الوقت الا هو ثم وبختم سبحانه فقال (أفمن هذا الحديث تعجبون) المراد بالحديث القرآن أي كيف تعجبون منه تكذبا (وتضحكون) منه استهزاء مع كونه غير محل للتكذيب ولا موضع للاستهزاء (ولا تبكون) خوفا وانزجارا لما فيه من الوعيد الشديد عن صالح أبي الخليل قال لما رأت هذه الآية فاضحك النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك الا أن يتبسّم وفي لفظ غارقي النبي صلى الله عليه وسلم ضاحكا ولا متبسما حتى ذهب من الدنيا وأنتم سامدون) لاهون غافلون عما يطلب منكم مستأنفة لتقرر ما قبلها وأحالية والسمود الغفلة السهو عن الشيء والاعراض واللهم وقيل الجود وقيل الاستكبار وقان في الصحاح مدمود ارفع رأسه تكبراه وسماد وقال ابن الأعرابي السمود اللهم والسماد اللاهي يقال للقينة سمدي شأى الهينا بالغناء وقال المبرد سامدون خادمون وقال مجاهد غضاب مبرطمون والبرطمة الاعراض وقيل اشرون بطرون وقيل ساهون لاهون غافلون لا عبون وقال ابن عباس لاهون معرضون عنه وعنه قال هو الغناء بالمائة وكانوا اذا سمعوا القرآن تغنوا ولعبوا وقال أبو عبيدة السمود الغناء بلغة حميرية ولون يا جارية اسمدي لنا أي غنى وقال كانوا يمدون على النبي صلى الله عليه وسلم شاخصين ألم ترالى البعير كيف يخطر شامحا وعن أبي خالد الوالي قال خرج علي بن أبي طالب عليه السلام وقد أقيت الصلاة ونحن قيام فظردية تقدم فقال مالككم سامدون لأنتم في صلاة ولا أنتم في جوارح تنظرون (فاسجدوا لله) لما وضح سبحانه المشركين على الاستهزاء بالقرآن والضحك منه والسخرية وعدم الاتقاع بمواعظه وزواجه أمر عباده المؤمنين بالسجود لله والعبادة له أي اذا كان الامر كذلك فاسجدوا لله (واعبدوا) فانه المستحق لذلك منكم وهو من عطف العام على الخاص أي ولا تسجدوا للاصنام ولا تعبدوها وهذا مأخوذ من لام الاختصاص ومن السياق وقد تقدم في فاتحة السورة أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد عند تلاوة هذه الآية وسجد معه الكفار فيكون المراد بها سجد التلاوة وقيل سجد الفرض

ليس في الاخرى مثله شهوته في آخرها كشهوته في أولها لنزل به جميع أهل الارض لوسع لهم مما أعطى لا ينقص ذلك مما أوتي شيئا وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين بن الجنيد حدثنا عمار بن سواد السرحي حدثني عبد الله بن وهب عن ابن أبي عمير عن عقیل بن خالد عن الحسن بن عیسی عن أبي هريرة رضي الله عنه حدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثهم وذكر الجنة فقال والذي نفسي بيده لا أخذن أحدكم القعدة فيجعلها في فيه ثم يخطر على باله طعام آخر فيتحول الطعام الذي في فيه على الذي استهوى ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيها ما تشتهي النفس وتلد الأعين وأنتم فيها

ليس في الاخرى مثله شهوته في آخرها كشهوته في أولها لنزل به جميع أهل الارض لوسع لهم مما أعطى (سورة) لا ينقص ذلك مما أوتي شيئا وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين بن الجنيد حدثنا عمار بن سواد السرحي حدثني عبد الله بن وهب عن ابن أبي عمير عن عقیل بن خالد عن الحسن بن عیسی عن أبي هريرة رضي الله عنه حدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثهم وذكر الجنة فقال والذي نفسي بيده لا أخذن أحدكم القعدة فيجعلها في فيه ثم يخطر على باله طعام آخر فيتحول الطعام الذي في فيه على الذي استهوى ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيها ما تشتهي النفس وتلد الأعين وأنتم فيها

خالدون وقال الامام أحمد حدثنا حسن هو ابن موسى حدثنا مسكين بن عبيد العزيز ثنا أبو الاشعث الضري عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أدنى أهل الجنة منزلة من له سبع درجات وهو على السادسة رفوفة السابعة وان له ثلثمائة خادم ويعدي عليه ويراح كل يوم بثلاثمائة حشفة ولا أعلم الا قال من ذهب في كل حشفة لون ليس في الاخرى وانه ليس بأوله كما يلد آخره وعن الأشربة ثلثمائة أناء في كل أناء لون ليس في الاخرى وانه ليس بأوله كما يلد آخره وانه ليقول رب لو أدنت لي لأطعمت أهل الجنة وسقيتهم لم ينقص مما عندى شيء وان له (١٤٩) من الخور العين لاثنتين وسبعين زوجة سوى أزواجه من الدنيا وان الواحد منهن لياخذ مقعدها

* (سورة القمر ويقال سورة اقتربت) *

وقد تقدم أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ بقاف واقتربت الساعة في الاضحية والقطر وقال ابن عباس اقتربت تدعى في التوراة المبيضة تبيض وجهه صاحبها يوم تبيض الوجوه قال البيهقي منكر وعن اسحق بن عبيد الله بن أبي فروة رفعه من قرأ اقتربت الساعة في كل ليلة بعثه الله يوم القيامة ووجهه كالقمر ليله البدر أخرجه ابن الضريس وهي خمس وخمسون آية وهي مكية كلها في قول الجوهري وقال مقاتل الا ثلاث آيات من قوله أم يقولون نحن جميع منتصر الى قوله والساعة أدهى وأمر قال القرطبي ولا يصح وقيل الاسمين زعم الجمع الآية وعن ابن عباس انه انزلت بمكة وعن ابن الزبير مثله وجميع آيات السورة فواصلها على الراء الساكنة

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(اقتربت الساعة) أي قربت (١) ولا شك أنها قد صارت باعتبار نسبة ما بقي بعد قيام النبوة الحمديّة الى ماضى من الدنيا قريية ويمكن أن يقال انها لما كانت متحققة الوقوع لا محالة كانت قريية فكل أت قريب (وانشق القمر) أي وقد انشق القمر وانطلق وكذا قرأ حديثه بزيادة قد والمراد الانشقاق الواقع في أيام النبوة معجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وإلى هذا ذهب الجوهري ومن السلف والخلف قال الواحدى وجماعة المفسرين على هذا الامام زوى عثمان بن عطاء عن أبيه أنه قال المعنى سينشق القمر والعلماء كلهم على خلافه قال واغاذل كراقتاب الساعة مع انشقاق القمر لان انشقاقه من علامات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ونبوة وزمانه من اشراط اقتراب الساعة قال ابن كيسان في الكلام تقديم وتأخير أي انشق القمر واقتربت الساعة وحكى القرطبي عن الحسن مثل قول عطاء أنه الانشقاق الكائن يوم القيامة وهذا قول باطل لا يصح وشاذ لا يثبت لاجماع المفسرين على خلافه ولان الله سبحانه ذكره بلفظ الماضي وحمل الماضي على المستقبل بعيد يقتضيه قرينة تقيده بأدليل يدل عليه وأنى ذلك قال الرازى قال بعض المفسرين المراد سينشق وهو بعيد لا معنى له لان من منع ذلك وهو التلصق بخذله الله بمنعه في الماضي والمستقبل ومن يجوز لا يحتاج الى التأويل ثم رد على المانع وقال والقرآن أدل دليل

سوى أزواجه من الدنيا وان الواحد منهن لياخذ مقعدها قدر ميل من الارض وقوله تعالى وأنتم فيها أى في الجنة خالدون أى لا يخرجون منها ولا يبعثون عنها حولاً ثم قيل لهم على وجه التفضل والامتنان وتلك الجنة التي أوتيتوها بما كنتم تعملون أى اعمالكم الصالحة كانت سبباً لشغل راحة الله اياكم فانه لا يدخل أحدا عمله الجنة ولكن برحمة الله وفضله وانما الدرجات ينال تنافوتها بحسب الاعمال الصالحات قال ابن أبي حاتم ثنا الفضل بن شاذان المتري ثنا يوسف بن يعقوب يعنى الصفار حدثنا أبو بكر بن عباس عن الاعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل أهل النار يرى منزله من الجنة حسرة فيقول لو أن الله هدانا لكنتم من المتقين وكل أهل الجنة يرى منزله من النار فيقول وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله فيكون له شكر قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أحد

الاول منزل في الجنة ومنزل في النار قال الكافر يرث المؤمن منزله من النار والمؤمن يرث الكافر منزله من الجنة وذلك قوله تعالى وذلك الجنة التي أوتيتوها بما كنتم تعملون وقوله تعالى لكم فيها كافة كثيرة أى من جميع الانواع منها ما يكون أى مما اخترتم وأردتم وما ذكر الطعام والشراب وذكر بعد الشا كافة لتم النعمة والغبطة والله تعالى أعلم (ان الجزئين في عذاب جهنم خالدون لا يفتقر عنهم وهم فيه ملبسون وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين ونادوا يا مالك ليقتض علينا ربك قال انكم ما كنون اقد جئناكم بالخلق ولكن اكثركم للحق كارهون أم أبرموا أمراً فانا ما نبرمون أم يحسبون اننا لنسمع سرهم ونجواهم بلى ورسولنا لديهم يكتبون) (١) اشارة الى ان افعل المشتق على الزوائد بمعنى فعل المجرد رأى بالزبد المبالغة لان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى اه منه

لما ذكر تعالى حال السعداء ثني بذكر الاشقياء فقال ان اجرهم في عذاب جهنم لا يدرون لا يفتر عنهم أي ساعة واحدة وهم فيه مسلمون أي آيسون من كل خير وما ظنناهم ولكن كانوا هم الظالمين أي باعمالهم السيئة بعد قيام الحجة عليهم وارسال الرسل اليهم فكذبوا وعصوا وخوزوا بذلك جزاء وفاؤا وما ريك بظلام للعبيد ونادوا يا مالك وهو خازن النار قال البخاري حدثنا احماد بن منهل قال حدثنا اسفان بن عيينة عن عمرو بن عطاء عن صفوان بن يعلى عن أبيه رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أي يقبض ارواحنا فيرجعنا الى الله فانه قال تعالى لا يقضى

(١٥٠)

عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها وقال عز وجل ويحبها الاشقي الذي يصلي النار الكبرى ثم لا يموت فيها ولا يحيى فلما سألوا أن يموتوا أجابهم مالك قال انكم ما تكون قال ابن عباس مكث ألف سنة ثم قال انكم ما تكون رواه ابن أبي حاتم أي لا خير ولا رحمة لكم منها ولا يجيد لكم عنها ثم ذكر سبب شقوتهم وعو محالفتهم الحق ومعاندتهم له فقال اعدجئناكم بالحق أي بيناه لكم ووضحناه وفسرناه ولكن أكثركم للحق كارهون أي ولكن كانت سجاياكم لا تقبله ولا تقبل عليه وانما تنقاد للباطل وتعظمه وتصدع الحق وتبادو تبغض أهل الحق فعدوا على أنفسكم بالملامة واندموا حيث لا تنفعكم الندامة ثم قال تبارك وتعالى أم أبرمو أم افانامبرمون قال مجاهد أرادوا كيد شر فكذبناهم وهذا الذي قاله مجاهد كما قال تعالى ومكروا مكرا ومكرنا مكرا وهم لا يشعرون وذلك لان المشركين كانوا يتحيلون في رد الحق بالباطل بجميل ومكر بلسكونه فكادهم الله تعالى ورد وبال ذلك

وأقوى مثبت له وامكانه لا يشك فيه وقد أخبر عنه الصادق فيجب اعتقاده وقوعه وحديث امتناع الحرق والالتهام حديث اللثام وقد ثبت جواز الحرق والتخريب على السموات وذكرنا مرارا وقيل معنى انشق وضع الامر وظهور والعرب تضرب بالقمر المثل فيما وضع وقيل انشقاق القمر هو انشقاق الظلمة عنه وظلوعه في انائها كما يسمى الصبح قلعا لانفلاق الظلمة عنه قال ابن كثير قد كان الانشقاق في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ثبت ذلك في الاحاديث المتواترة بالاسانيد الصحيحة قال وهذا أمر متفق عليه بين العلماء أن انشقاق القمر قد وقع في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وأنه كان إحدى المعجزات الباعرات قال الزجاج زعم قوم عندو عن القصد وما عليه أهل العلم ان تأويله ان القمر ينشق يوم القيامة والامرين في اللنظ واجاع أهل العلم لان قوله الآتي وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر يدل على ان هذا كان في الدنيا لا في القيامة انتهى ولم يأت من خالف الجيود وقال ان الانشقاق سيكون يوم القيامة لا بمجرد استبعاد فقال انه لو انشق في زمن النبوة لم يبق أحد الا رآه لانه آية والناس في الآيات سواء ويحب ان يات به ليرى ان يراه كل أحد لا عقلا ولا شرعا ولا عادة وان هذا الانشقاق حصل في الليل ومعظم الناس نيام غافلون والابواب مغلقة وهم مغطون بشياهم فقل من يتفكر في السماء أو ينظر اليها ونما هو مشاهد معتاد أن كسوف القمر وغيره مما يحدث في السماء في الليل من المجائبات والانوار الطوالع والشهب العظام ونحو ذلك يقع ولا يتحدث به الا آحاد الناس ولا علم عند غيرهم بذلك لما ذكرنا من غفلة الناس عنه وكان هذا الانشقاق آية عظيمة حصلت في الليل اقوم سألوها واقترحوا رؤيتها فلم يتأعب غيرهم لها قال بعض أهل العلم وقد يكون القمر حينئذ في بعض المجاري والمنازل التي تظهر لبعض أهل الآفاق دون بعض كما يكون ظاهر القوم غائبا عن قوم وكما يجد الكسوف أهل بلد دون بلد والله أعلم ومع هذا فقد نقل السناطرين التواتر وهذا مجرد مدفع الاستبعاد ويضرب به في وجه قائله والحاصل انا اذا نظرنا الى كتاب الله فقد أخبرنا به انشق ولم يتغيرنا به سينشق وان نظرنا الى سنة رسوله صلى الله عليه وسلم فقد ثبت في الصحيح وغيره من طرق متواترة انه قد كان ذلك في أيام النبوة وان نظرنا الى أقوال أهل العلم فقد اتفقوا على هذا ولا يلتفت الى شذوذه من شذو استبعاد من استبعد وفي الباب رسائل شتى للشيخ رفيع الدين الدهلوي رحمه

عليهم ولله اقال أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم أي سرهم وعلا نيتهم لي ورسلا اليهم يكتبون أي نحن الله نعلم ما هم عليه والملائكة ايضا يكتبون أعمالهم صغیرها وكبرها (قل ان كان للرحمن ولد فانا أول العابدين سبحانه رب السموات والارض رب العرش عما يصفون فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون وهو الذي في السماء اله في الارض اله وهو الحكيم العليم وتبارك الذي له ملك السموات والارض وهما بينهما وعند علم الساعة واليه ترجعون ولا يهلك الذين يذعون من دونه الشفاعة الا من شهد بالحق وهم يعلمون ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فالى يوفقون وقيل له يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون

فأصبح عنهم وقل سلام فسوف يعلمون) يقول تعالى قل يا محمد ان كان للرحمن ولد فان أول العابدين أي لو فرض هذا العبدية على ذلك
لا في عبد من عبده يستطيع الجميع ما أمرني به ليس عندي استعجاب ولا إباء عن عبادته فلو فرض هذا الكان هذا أول كن هذا امتنع في
حقه تعالى والشرط لا يلزم منه الوقوع ولا الجواز أيضا كما قال عز وجل لو أراد الله أن يتخذ ولد الاصطفي مما يخلق ما يشاء سبحانه هو
الله الواحد القهار وقال بعض المفسرين في قوله تعالى فانا أول العابدين أي الاتنين ومنهم سفيان الثوري والبخاري حكاه فقال
ويقال أول العابدين الجاحدين من عبد يعبد وذكر ابن جرير هذا القول من (١٥١) الشواهد ما رواه عن يونس بن عبد الأعلى

عن ابن وهب حدثني ابن أبي ذئب
عن قسطنط عن نجيبة بن بدر الجهمي
ان امرأته منهم دخلت على زوجها
وهو رجل منهم أيضا فولدت له في
سنة أشهر فذكر ذلك زوجها
لعثمان بن عفان رضى الله عنه
فأمر بها ان ترجع فدخل عليه
على بن أبي طالب رضى الله عنه
فقال ان الله تعالى يقول في كتابه
وجله وفصالة ثلاثون شهرا وقال
عز وجل وفصالة في عامين قال
فوالله ما عبد عثمان رضى الله عنه
ان بعث اليه اترد قال يونس قال
ابن وهب عبد استسكف وقال
الشاعر

متى ما يشأ ذو الود يصرم خلائله

ويعبد عليه لا بحالة تطالما
وهذا القول فيه نظرا لانه كيف
يلتم مع الشرط فيكون تقديره
ان كان هذا فانا امتنع منه هذا فيه

نظر فليتأمل اللهم الا ان يقال ان ان

ليست شرطا وانما هي نافية كما قال
على بن أبي طلحة عن ابن عباس
رضي الله عنه ما في قوله تعالى قل
ان كان للرحمن ولدي يقول لم يكن
للرحمن ولدا فانا أول الشاهدين وقال
قاعدة هي كلمة من كلام العرب ان

الله وغيره وقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس ان أهل مكة سألو رسول الله صلى
الله عليه وسلم أن يرهم آية فازاهم التمر شقمتين حتى رأوا حرايينهما وروى عنه من طرق
أخرى عن مسلم والترمذي وغيرهما وقال قنبر ان اقتربت الساعة وانشق القمر وأخرج
البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا
وعنه قال رأيت القمر من شققتين مرتين مرة بمكة قبل ان يخرج النبي صلى الله عليه
وسلم شقة على أبي قبيس وشقة على السويد اودكر أن هذا سبب نزول الآية أخرجه
عبد بن حميد والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الدلائل وعنه أيضا قال رأيت القمر
وقد انشق وابتصر الجبل بين فرقتي القمر أخرجه أحمد وأبو نعيم وابن جرير وغيرهم وله
طرق عنه وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عباس قال انشق القمر في زمن النبي
صلى الله عليه وسلم وله طرق عنه وأخرج مسلم والترمذي وغيرهما عن ابن عمر في الآية
قال كان ذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم انشق القمر فرقتين فرقة من دون
الجبل وفرقة خلفه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اشهدوا عن جبرين مطعم عن أبيه في
الآية قال انشق القمر ونحن بمكة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صار فرقة
على هذا الجبل وفرقة على هذا الجبل فقال الناس سحرنا محمد فقال رجل ان كان سحركم
فانه لا يستطيع ان يسحر الناس كلها أخرجه أحمد والترمذي والحاكم وصححه وعبد بن
حميد وغيرهم وعن عبد الرحمن السلمي قال خطبنا خديفة بن اليان بالمداين فحمد الله
وأثنى عليه ثم قال اقتربت الساعة وانشق القمر ألا وان الساعة قد اقتربت ألا وان القمر
قد انشق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا وان الدنيا قد آذنت بفرق اليوم
المضمار وعدا السباق أخرجه ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد
وابن جرير وابن مردويه وأبو نعيم ونقل في المواهب عن الحافظ ابن جرير ان الانشقاق لم يقع
الامرة واحدة وان رواية مرتين مؤولة بمصر وفة عن ظاهرها وكان أي الانشقاق قبل
الهجرة بخمسة سنين (وان يروا) أي كفار قريش (آية) تدل على صدق الرسول والمراد
بها هنا انشقاق القمر (يعرضوا) عن تأملها والايان بها (ويقولوا) هذا (سحر مستمر)
أي دائم مطرد قوي وكل شيء دائم حاله قيل فيه مستمر وذلك لما رأوا اتباع المعجزات

كان للرحمن ولدا فانا أول العابدين أي ان ذلك لم يكن فلا ينبغي وقال أبو حنيفة قل ان كان للرحمن
عبد يان لا ولده وأول من وحده وكذا قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وقال مجاهد فانا أول العابدين أي أول من عبده ووحده
وكذبكم وقال البخاري فانا أول العابدين الاتنين وهما الغنم رجل عابد وعبد الأول اقرب على انه شرط وبحرا ولكن هو امتنع
وقال السدي قل ان كان للرحمن ولدا فانا أول العابدين يقول لو كان له ولد كنت أول من عبده يان له ولد ولكن لا ولده وهو اختيار ابن
جرير وقد قول من زعم أن نافية ولهذا قال تعالى سبحان رب السموات والارض رب العرش عما يصفون أي تعالى وتقدس وقنبر

خالق الاشياء من ان يكون له ولد فانه قد ادعى حده لا نظيره ولا كف له ولا ولده وقوله تعالى فذرهم يخوضوا في باطنهم
 رضا لهم ويلعبوا في دنياهم حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون وهو يوم القيامة أي فسوف يعملون كيف يكون صيرهم بما لهم
 رحالهم في ذلك اليوم وقوله تبارك وتعالى وهو الذي في السماء الله وفي الارض اله أي هو الله من في السماء والله من في الارض يعبد
 أشلهما وكلهم خاضعون له اذ لا عين يديده وهو الحكيم العليم وهذه الآية كقول سبجانه وتعالى وهو الله في السموات وفي الارض يعلم
 سرهم وجههم ويعلم ما تكسبون أي (١٥٢) هو المدعو الله في السموات والارض وتبارك الذي له ملك السموات والارض وما

بينهما أي هو خالقهما ومالكهما
 والمتصرف فيهما بلا مدافعة
 ولا مناعة فسخانه وتعالى عن
 الزاد وتبارك أي استقر له السلامة
 من العيوب والنقائص لانه الرب
 العلي العظيم المالك للاشياء الذي
 بيده أزمنة الاسور وقضاوا براما
 وعنده علم الساعة أي لا يعلمها
 لوقتها الا هو والله ترجعون أي
 فيجازي كلاب عمله ان خير ان خير
 وان شر افش شره قال تعالى ولا يملك
 الذي يدعون من دونه أي من
 الاصنام والاثوان الشفاعة أي
 لا يقدرون على الشفاعة لهم الا
 من شهد بالحق وهم يعملون هذا
 استثناء منقطع أي لكن من شهد
 بالحق على بصيرة وعلم فانه تنفع
 شفاعته عنده باذنه ثم قال عز
 وجل ولئن سألتهم من خلقهم
 اية ان الله فاني يؤفكون أي
 ولئن سألت هؤلاء المشركين بالله
 العابدين معه غيره من خلقهم
 ليقولن الله أي هم يعترفون انه
 الخالق للاشياء جميعها وحده لا شريك
 له في ذلك ومع هذا يعبدون معه غيره
 من الاشياء ولا يقدر على شيء فهم
 في ذلك في غاية الجهل والسفاهة
 وسفاهة العقل ولهذا قال تعالى

وترادف الايات أعرضوا عن التصديق بها وقالوا هذا سحر مستقر قال الراحمي قال
 المفسرون لما انشق القمر قال المشركون سحرنا محمد فقال الله وان يروا آية يعنى انشقاق
 القمر يعرضوا عن التصديق بها والايان بها ويقولوا سحر قوى شديد بل هو كل سحر من
 قولهم استقر الشيء اذا قوى واستحكم وقد قال بان معنى مستقر قوى شديد جماعة من أهل
 العلم قال الاخفش هو مأخوذ من امر ارا الحبل وهو شدة قتله وبه قال أبو العباس
 والضحاك واختاره الخاس وقال الفراء والسكاني وأبو عبيدة سحر مستقر أي ذاهب
 ما سوف يذهب ولا يبقى من قولهم مر الشيء واستقر أي ذهب وبطل وبه قال قتادة
 ومجاهد وغيرهما واختاره الخاس وقيل يشبهه بعضه بعضا وقيل قدم من الارض الى
 السماء وقيل هو من المارة يقال مر الشيء عاصره أي مستبشع عندهم مر على اهوائهم
 لا يقدر ان يسبغوه كما لا يساغ المربوبه قال الزمخشري وفي هذه الآية أعظم دليل على ان
 الانشقاق قد كان في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قررناه سابقا وفي التفهيمات
 للشيخ ولي الله المحدث الدهلوي رحمه الله وأما شق القمر فعندنا ليس من المعجزات انما هو
 من آيات القيامة كما قال تعالى اقربت الساعة وانشق القمر ولكنه صلى الله عليه وسلم
 أخبر عنه قبل وجوده فكان معجزة من هذا السبيل انتهى واعترضه بعض من لا يسمي
 قوله ولا يغنى من جوع ودفعه جماعة من علماء الهند وغيرهم وليس في هذه العبارة انكار
 تلك المعجزة كما فهمه بعض القاصرين عن بلوغ رتبة الكمال بل هي أدل دليل على اثباتها
 عند من يفهم كلام العلماء بالله تعالى تأمل ثم ذكر سبحانه تكذيبهم فقال (وكذبوا) رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وما عاينوا من قدرة الله (واتبعوا أهواءهم) ما زينه لهم الشيطان
 الرحيم من دفع الحق بعد ظهوره ذكره هذين بصيغة الماضي للاشعار بانهم ما من عادتهم
 القديمة مع ان الظاهر المضارع لكونهم ما معطوفين على يعرضوا (وكل أمر مستقر)
 مستأنف لتقرير بطلان ما قالوه من التكذيب واتباع الهوى ولا قنطاطهم مما علقوا به
 أمانتهم الفارغة من عدم استقرار أمره صلى الله عليه وسلم حيث قالوا سحر مستقر بيان
 ثباته ورسوخه أي وكل أمر من الامور منته الى غاية يستقر عليه الاحالة فان خير يستقر
 باهل الخير والشر يستقر باهل الشر قال الفراء تقول يستقر قرار تكذيبهم وقرار قول
 المصدقين حتى يعرفوا حقيقة به بالثواب والعقاب وقيل كل ما قدر فهو كائن للاحالة

فاني يؤفكون وقوله جل وعلا وقيله يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون أي وقال محمد صلى الله عليه وسلم قيله أي وقال
 شكي الى ربه شكوا من قومه الذين كذبوه فقال يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون كما أخبر تعالى في الآية الاخرى وقال الرسول يارب
 ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا وهذا الذي قلناه هو قول ابن مسعود رضي الله عنه ومجاهد وقتادة وعليه فسر ابن جرير قال
 البخاري وقرأ عبد الله يعني ابن مسعود رضي الله عنه وقال الرسول يارب وقال مجاهد في قوله وقيله يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون
 قال يوثر الله عز وجل قول محمد صلى الله عليه وسلم وقال قتادة هو قول نبيكم صلى الله عليه وسلم يشكرو قومه الى ربه عز وجل

ثم حكى ابن جرير في قوله تعالى وقيله يا رب قراءتين احدهما النصب ولهاتين جيهان احدهما انه معطوف على قوله تبارك وتعالى
 نسمع سرهم ونجواهم والناية الخفض وقيله عطف على قوله وعنده علم الساعة تقديره وعلم قيله
 وقوله تعالى فاصنع عنهم اي المشركين وقيل سلام أي لا تجاوبهم بعمل ما يخاطبونك به من الكلام السيئ ولكن تألفهم واصنع عنهم
 فعلا وقولاهم في يعلمون هذا تمديد من الله تعالى لهم ولهذا احل بهم بأسه الذي لا يردوا على دينه وكتبه وشرع بعد ذلك الجهاد
 والجلاد حتى دخل الناس في دين الله افواجا وانتشر الاسلام في المشارق (١٤٢) والمغرب والله اعلم آخر تفسير سورة الزخرف

(تفسير سورة الدخان وهي مكية) قال الترمذي حدثنا سفيان بن
 وكيع حدثنا يزيد بن الخباب عن
 عمرو بن أبي خنيم عن يحيى بن أبي
 كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة
 رضى الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من قرأ حم
 الدخان في ليلة أصبح يستغفر له
 سبعون ألف ملك ثم قال غريب
 لا نعرفه الا من هذا الوجه وعمر
 ابن ابي خنيم يضعف قال البخاري
 منكر الحديث ثم قال حدثنا
 نصر بن عبد الرحمن الكوفي
 حدثنا يزيد بن الخباب عن هشام
 ابى المقدم عن الحسن عن ابى
 هريرة رضى الله عنه قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من قرأ حم
 الدخان في ليلة الجمعة غفر له ثم قال
 غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه
 وهشام ابو المقدم يضعف والحسن
 لم يسمع من ابى هريرة رضى الله عنه
 كذا قال ايوب ويونس بن عبيد
 وعلى بن زيد رضى الله عنهم اجمعين
 وفي مسند السبزار من رواية ابى
 الطنيل عامر بن واثله عن زيد بن
 حارثة ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال لا ينصيا داني قد خبأت خبا

وقال الكافي المعنى لكل أمر حقيقة ما كان منه في الدنيا ففسد يظهر وما كان منه في
 الآخرة ففسد يعرف وقيل هو جواب قولهم يصبر مستقر أي ليس أمره بذهاب كما زعم
 بل أمر محمد صلى الله عليه وسلم سيظهر الى غاية يتبين فيها انه حق وقيل كل أمر من
 أمرهم وأمره صلى الله عليه وسلم مستقر على حاله خذلان أو نصرته في الدنيا أو شقاوة
 أو سعادة في الآخرة ذكره أبو السعود والظاهر هو الاول واهم المستقر
 عليه للتنبيه على كمال ظهور الحال وعدم الحاجة الى التصريح به قرأ الجهور مستقر
 بكسر القاف وهو مرتفع على أنه خبر المبتدا وهو كل قرئ بالجر على انه صفة لا امر وقرئ
 بفتح القاف قال أبو حاتم ولا وجه لها وقيل وجهه كل أمر ذو استقرار أو زمان استقرار
 أو مكانه على انه مصدر أو ظرف زمان أو ظرف مكان (ولقد جاءهم) أي كفار مكة
 أو الكفار على العموم (من الانباء) أي من بعض اخبار الامم المكذبة المقصودة
 عينا في القرآن (ما فيه من دجر) أي ازدجار عن الكفر على انه مصدر ميمي يقال
 ازجرت به وزجرته اذا نهته عن سوءه وعظته بغلظة أو اسم مكان والمعنى جاءهم ما فيه
 موضع ازدجار أي انه في نفسه موضع لذلك وأصله من تجروا بالافتعال تقلب دالا بعد
 الزاي والدال والذال كما تقرر في موضعه وهذا في آخر كتاب سيبويه وقرئ من جر
 بأبدال التاء زايادادغامها وقرئ من جراسم فاعل من ازجر أي صار ذا جر وما موصولة
 أو موصوفة (حكمة) خبر مبتدأ محذوف أو بدل من ما بدل كل من كل أو بدل اشغال
 أو من من دجر (بالغة) تامة أي ان القرآن حكمة قد بلغت الغاية ليس فيها نقص ولا
 خلل وقرئ حكمة بالنصب على انها حال من ما أي حال كون ما فيه من دجر حكمة بالغة
 نهاية الصواب (فما تغن النذر) ما استقها مية أي أي شئ أو أي اغنا تغنى النذر
 وتحصله وتكسبه أو نافية أي لم تغن النذر شيئا ولم تنفع فيهم والفاء ترتيب عدم الاغناء
 على مجيء الحكمة البالغة ولا ترسم الياء هنا بعد النون اتباعا لرسم المصحف والنذر جمع
 نذر بمعنى المنذر أي الامور المندرة لهم كاحوال الامم السابقة وما بلغ اليهم من العذاب
 الذي بلغ قريشا وتسامعوا به أو بمعنى الانذار على انه مصدر ثم أمره الله سبحانه بالاعراض
 عنهم فقال (فتول عنهم) أي أعرض عنهم حيث لم يؤثر فيهم الانذار وهي منسوخة
 بآية السيف قاله أكثر المفسرين وقال الرازي ان قولهم بالنسخ ليس بشئ بل المراد منها

(٢٠ فتح البيان تاسع) فها هو وخبا له رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة الدخان فقال هو الدخ فمال احسا ما شاء الله كان
 ثم انصرف (بسم الله الرحمن الرحيم حم والكاتب المبين انا أنزلناه في ليلة مباركة) انا كما نذكر في فيها يفرق كل أمر
 حكيم أمرا من عندنا انا كما مرسلين راحة من ربك انه هو السميع العليم رب السموات والارض وما بينهما ما كنتم موقنين لاله
 الا هو يحيي ويميت ربكم ورب آبائكم الاولين) يقول تعالى مخبرا عن القرآن العظيم انه أنزله في ليلة مباركة وهي ليلة القدر كما
 قال عز وجل انا أنزلناه في ليلة القدر وكان ذلك في شهر رمضان كما قال تبارك وتعالى شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن وقد ذكرنا

الاحاديث الواردة في ذلك في سورة البقرة بما أغنى عن إعادته ومن قال أنها ليست من النص من شعبان كما روى عن عكرمة فقد أبعد
الجمعة فان نص القرآن انه في رمضان والحديث الذي رواه عبد الله بن صالح عن الليث عن عقيل عن الزهري أخبرني عثمان بن محمد
ابن المغيرة بن الاخنس قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تقطع الآجال من شعبان الى شعبان حتى ان الرجل ليسبح
ويؤذنه وقد أخرج اسمه في الموقى فهو حديث مرسل ومثله لا يعارض به النصوص وقوله عز وجل انا كنا منذرين أى معطين الناس
ما ينفعهم ويضرهم شرعنا لثبوت حجة الله (١٥٤) على عباده وقوله فيها يفرق كل أمر حكيم أى في ليلة القدر يفرق كل أمر
المحفوظ الى الكتب أخر السنة

لا تناظرهم بالكلام ذكره الخطيب (م) أى اذ كروم (يدع الداع) والله ذبح
الرماني والرخشري وفيه وجوه هذا أقربها وسقطت الواو من يدع اتباعا للفظ وقد
وقعت في الرسم هكذا وحذفت الياء من الداع مبالغة في التخفيف واكتفاء للكسرة
والداعي هو اسرافيل وقيل جبريل والاول اولى (الى شئ تنكر) أى أمر قطيع ينكرونه
استعظاما له لعدم تقدم العوالم بهنله وهو هول يوم القيامة وقيل هو الحساب قرأ الجهور
نكر بضم الكاف وقرئ بسكونه اختيافا وقرئ بكسر الكاف وفتح الراء على صيغة
الفعل المجهول (خشعا أبصارهم) قرأ الجهور خشعا جاع خاشع وقرئ خشعا على
الانفراد وقرأ ابن مسعود خاشعة قال التراء الصفة اذا تقدمت على الجماعة جازفيا
التذكير والتأنيث والجمع يعنى جمع التكسير لاجتماع السلامة لانه يكون من الجمع بين
الساكنين والخشوع في البصر الخشوع والذلة وأضاف الخشوع الى الابصار لان العز
والذل يتبين فيها ويظهرا أكثر من ظهوره على بقية البدن (يخرجون) أى الناس
مطلقا مؤمنهم وكافرهم (من الاجداث) واحدها جثث وهو القبر (كانهم)
لكثرتهم وتوجههم واختلاط بعضهم ببعض (جراد تنثر) أى منبت في الاقطار
مختلط بعضها ببعض فى الاماكن لا يدرون أين يذهبون من الخوف والحيرة (مهطعين الى
الداع) الاطاع الاسراع فى المشى أى حال كونهم مسرعين الى الداع وهو اسرافيل
وقال الضحاك مقبلين وقال قتادة عامدين وقال عكرمة فالتحن آذانهم الى الصوت والاول
أولى وبه قال أبو عبيدة وغيره وقال ابن عباس ناظرين اليه بإبصارهم لا يقلعون وقيل
مادى أعناقهم اليه (يقول الكافرون هذا يوم عسر) أى صعب شديد على الكافرين
كما فى المدثر يوم عسير على الكافرين غير يسير وفى اسناد هذا القول الى الكشاف دليل على ان
اليوم ليس بشديد على المؤمنين ثم ذكر سبحانه تفصيل بعض ما تقدم من الانباء المجمل
فقال (كذب قبلهم) أى قبل قريش (قوم نوح) أى كذبوا نبيهم وفى هذا التلميح
لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (فكذبوا عبدا) تفصيل بعد اجمال وتفسير لما
قبله من التكذيب المبهم وفيه مزيد تقرروا كيد أى فكذبوا نوحا والقام على هذا
تفصيلا فان التفصيل يكون عقب الاجال وعمل معناه كذبوه تكذبا بعد تكذيب
كلما مضى منهم قرن مكذب تبعه قرن مكذب وانما حشد للتعقيب والمكذب الثاني غير

وما يكون فيها من الآجال والارزاق
وما يكون فيها الى آخرها وهكذا
روى عن ابن عمر ومجاهد وأبي مالك
والضحاك وغير واحد من السلف
وقوله جل وعلا حكيم أى محكم
لا يدل ولا يغير ولهذا قال جل جلاله
أمر من عندنا أى جميع ما يكون
ويقدره الله تعالى وما يوحىه فبأمره
واذنه وعلمه انا كنا مرسلين أى الى
الناس رسولا يتلو عليهم آيات الله
منينات فان الحاجة كانت ماسة اليه
ولهذا قال تعالى رحمة من ربك انه
هو السميع العليم رب السموات
والارض وما بينهما أى الذى أنزل
القرآن هو رب السموات والارض
وخالقهما وما بينهما وما فيهما
ان كنتم موقنين أى ان كنتم متحققين
ثم قال تعالى لا اله الا هو يحيى
 ويميت ربكم ورب آبائكم الاولين
وهذه الآية كقوله تعالى قل يا أيها
الناس انى رسول الله اليكم جميعا
الذى له ملك السموات والارض
لا اله الا هو يحيى ويميت الآية
(بل هم فى شك يلعبون فارتقب يوم
تأتى السماء بدخان مبين يغشى
الناس هذا عذاب آلهم ربنا اكثف

عنا العذاب انا مؤمنون انى لهم الذرى وقد جاءهم رسول مبين ثم كذبوه وقالوا لعلم نجون انا كاشفوا العذاب الاول
قل لانا كنتم عائدون يوم نبطش البطشة الكبرى انا مستقيمون) يقول تعالى بل هؤلاء المشركون فى شك يلعبون أى قد جاءهم الحق
البين وهم يشكون فيه ويعترون ولا يصدقون به ثم قال عز وجل مترعدا لهم وهم عائدون فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين قال
سليمان بن مهران الاعمش عن أبى الصخري مسلم بن صبيح عن مسروق قال دخلنا المسجد يعنى مسجد الكوفة عذرا أبواب كندة فاذا
رجل يقص على أصحابه يوم تأتى السماء بدخان مبين تذكرون ما ذلك الدخان ذلك دخان يأتى يوم القيامة فياخذ به سماع المنافقين

بدخان ممين يغشى الناس هذا
 عذاب أليم فأتى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقبل له يارسول الله استسقى
 الله لمضر فانهم اقد هلك فاستسقى
 صلى الله عليه وسلم لهم فسقوا
 فنزل انا كاشفوا العذاب قليلا
 انكم عائدون قال ابن مسعود
 رضى الله عنه اقمكشف عنهم
 العذاب يوم القيامة فلما اصابهم
 الرقاهية عادوا الى حالهم فانزل
 الله عز وجل يوم نبطش البطحه
 الكبرى انا منة قمون قال يعنى يوم
 بدر قال ابن مسعود رضى الله عنه
 فقد مضى خمسة الدخان والروم
 والقمر والبطشه والزام وهذا
 الحديث يخرج فى الصحيحين ورواه
 الامام أحمد فى مسنده وهو عند
 الترمذى والنسائى فى تفسيرهما
 وعند ابن جرير وابن أبى حاتم من
 طرق متعددة عن الاعشى به وقد
 وافق ابن مسعود رضى الله عنه
 على تفسير الآية بهذا وأن الدخان
 مضى جماعة من السلف يكجاهد
 وأبى العباسه وابراهيم النخعي
 والضحاك وعطيه العوفي وهو
 اختيار ابن جرير وقال ابن أبى حاتم
 حدثنا أنى حديثنا جعفر بن

مسافر حدثنا يحيى بن حسان حدثنا ابن لهيعة حدثنا عبد الرحمن الاعرج في قوله عز وجل يوم تأتي السماء مدخانا منيين قال كان يوم فتح مكة وهذا القول غريب جدا بل منكر وقال آخرون لم يعض الدخان بعد بل هو من أمارات الساعة كما تقدم من حديث أبي سريجة حذيفة بن أسيد الغفاري رضي الله عنه قال أشرف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة ونحن ننذاكر الساعة فقال صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تروا عشر آيات طالع الشمس من مغربها والدخان والدابة وخروج يأجوج ومأجوج وخروج عيسى بن مريم والدجال وثلاثة خسوف خسوف بالمشرق وخسوف بالمغرب وخسوف بجزيرة العرب وبأرض تخرج

من قعر عدن تسوق الناس أو يتحشرون الناس تبيت معهم حيث باتوا. وتقبل معهم حيث قالوا. فربما خسر الله في صحبه وفي الصحبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لابن صياد اني خبات لك خبأ قال هو الدخ فقال صلى الله عليه وسلم له اخسأ فلن تعدو قدرك قال وخبأ له رسول الله صلى الله عليه وسلم فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين وهذا فيه اشعار بأنه من المنتظر المرتقب وابن صياد كاشف على طريقة الكهان بلسان الجان وهم يقرظون العبارة ولهذا قال هو الدخ يعنى الدخان فعند ما عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم مادته وأنها شيطانية (١٥٦) فقال صلى الله عليه وسلم له اخسأ فلن تعدو قدرك ثم قال ابن جرير وحدثني

عصام بن رواد بن الجراح حدثنا
أبي حدثنا سفيان بن سعيد الثوري
حدثنا منصور بن المعقر عن ربي بن
حراش قال سمعت حديثه بن الهان
رضي الله عنه يقول قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان أول الآيات
الدجال ونزول عيسى بن مريم عليهم
الصلوة والسلام ونار يخرج من قعر
عدن تسوق الناس الى المحشر
تقبل معهم اذا قالوا والدخان قال
حديثه رضي الله عنه يا رسول الله
وما الدخان فتلا رسول الله صلى الله
عليه وسلم هذه الآية فارتقب يوم
تأتي السماء بدخان مبين يغشى
الناس هذا عذاب أليم علامين
المشرق والمغرب يمشك أربعين يوما
وليلة أما المؤمن فيصيبه منه كهيشة
الزكمة وأما الكافر كمنزلة السكران
يخرج من منزله وأذنيه ودره قال
ابن جرير لوصح هذا الحديث لكان
فاصلا وانما لم أشهده به بالحكمة لان
محمد بن خلف العسقلاني حدثني انه
سأل روادا عن هذا الحديث هل
سمعه من سفيان فقال له لا قال
فقلت أقرأه عليه قال لا قال فقلت
له أقرأ عليه وأنت حاضر فقال
لا فقلت له فسن أين جئت به فقال

السماء أكثر وقيل بالعكس وحكي ابن قتيبة أن المعنى على مقدار لم يزد أحدهما على
الآخر بل كان ماء السماء وماء الأرض على سواء قال قتادة قدر لهم اذ كفروا ان يغرقوا
قال ابن عباس لم تمطر السماء قبل ذلك اليوم ولا بعده الا من السحاب وفتحت أبواب
السماء بالماء من غير سحاب ذلك اليوم فالتقى الماء ان (وجلناه) اي نوحا (على) سفينته (ذات
الواح) وهي الاخشاب العريضة (ودسر) قال الزجاج هي المسامير التي تشد بها الألواح
واحد هادسار وكل شئ أدخل في شئ يشده فهو دسر وكذا قال قتادة ومحمد بن كعب وابن
زيد وسعيد بن جبير وغيرهم وقال الحسن وشهر بن حوشب وعكرمة الدسر ظهر السفينة
التي يضربها الموج سميت بذلك لانها تدرس الماء أي تدفعه والدرس الدفع وقال الليث
الدرس خيط يشده ألواح السفينة قال في الصحاح الدسار واحد الدسروهي خيوط تشد
بها ألواح السفينة ويقال هي المسامير وقيل صدر السفينة وقيل عوارضها واضلاعها
وقيل الألواح جانبها السفينة والدرس أصلها وقيل أصلها وطرفها قال ابن عباس الألواح
الواح السفينة والدرس معاريضها التي تشد بها السفينة وقال أيضا المسامير وقال أيضا
الدرس لكل السفينة وقال مجاهد نطق السفينة وعنه أيضا اضلاع السفينة (تجري
بأعيننا) أي بمنظورهم أي منا وحفظ منالها كما في قوله واصنع القلب بأعيننا وقيل باهرنا
وقيل بوحينا وقيل بالعين النابعة من الأرض وقيل بأعين أوليائنا من الملائكة الموكلين
بحفظها والاول أولى (جزاء) قال القراء فعلنا به وبهم ما فعلنا من انجائه واغراقهم
نوابا فالنصب على العلة وقيل أي اغرقوا انتصارا وهو تفسير للمعنى وقيل جازيهاهم جزاء
(لمن كان كفر) بهو جحد أمره وهو نوح عليه السلام فانه كان لهم نعمة كفر وهاذا كل بني
نعمة على أمته قرأ الجمهور كفر مبني للمفعول والمراد به نوح وقيل هو الله سبحانه فأنهم
كفروا بهو جحد وانعمته وقرئ كفر بفتح الكاف والقاء مبني للفاعل أي جزاء وعقابا لمن
كفر بالله (ولقد تركناها) أي السفينة (آية) عبرة للمعتبرين قال قتادة أبقاها الله
بارض الجزيرة وقيل على الجودي زمانا مديد اودها طويلا حتى نظرت اليها ورأها وأائل
هذه الامة أو أبقينا خيرها أو أبقينا جنس السمن أو تركنا بعضي جعلنا وقيل المعنى تركنا
هذه الفعلة التي فعلناها بهم عبرة وموعظة لمن يعتبر ويتعظ بها (فهل من مدكر) أصله

جاءني به قوم فعرضوه على وقالوا الى اسمعه منافقوه على ثم ذهبوا فخذوا به عنى أو كما قال وقد أجاد ابن جرير في هذا
الحديث ههنا فانه موضوع بهذا السند وقد أكثر ابن جرير من سياقه في أماكن من هذا التفسير وفيه منكرات كثيرة جدا الاسماء
في أول سورة بني اسرائيل في ذكر المسجد الأقصى والله أعلم وقال ابن جرير أيضا حدثني محمد بن عوف حدثنا محمد بن اسمعيل بن عيسى
حدثني ابي حدثني ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن أبي مالك الأشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان ربكم أنذركم ثلاثا بالادخان يأخذ المؤمن كاز كمة ويأخذ الكافر فينتفخ حتى يخرج من كل مسمع منه والثانية الدابة والثالثة

الرجال ورواه الطبراني عن هاشم بن زيد عن محمد بن اسمعيل بن عياش به وهذا اسناد جيد وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا
صندوان حدثنا الوليد حدثنا خليل عن الحسن عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
يخرج الدخان بالناس فاما المؤمن فيأخذه كالركبة واما الكافر فينفخه حتى يخرج من كل مسامع منه ورواه سعيد بن أبي عروبة
عن قتادة عن الحسن عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه موقوفاً وروى سعيد بن عوف عن الحسن قوله وقال ابن أبي حاتم
حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن صالح بن مسلم حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن الحارث عن علي رضي الله عنه قال لم تضأية الدخان
بعديأخذ المؤمن كهيئة الزكام وتنفخ الكافر حتى تنفذ وروى ابن جرير (١٥٧) من حديث الوليد بن جميع عن عبد الملك بن

المغيرة عن عبد الرحمن بن السلمي
عن ابن عمر رضي الله عنهما قال
يخرج الدخان فيأخذ المؤمن كهيئة
الزكام ويدخل في مسامع الكافر
والمنافق حتى يكون كالرأس الحنيد
أي المشوي على الرضف ثم قال ابن
جرير حدثني يعقوب بن حنبل
عليه عن ابن جرير عن عبد الله بن
أبي مليكة قال غدت على ابن
عباس رضي الله عنهما اذ ان يوم
فقال مائت اليلة حتى أصبحت
قلت لم قال قالوا طلع الكوكب
ذوالذنب فخشيت ان يكون الدخان
قد طرق فماتت حتى أصبحت
وهكذا رواه ابن أبي حاتم عن أبيه
عن ابن عمر عن سفيان عن عبد الله
ابن أبي يزيد عن عبد الله بن أبي
مليكة عن ابن عباس رضي الله عنهما
فذكره وهذا اسناد صحيح الى ابن
عباس رضي الله عنهما خبر الامة
وترجمان القرآن وهكذا قول من
وافقه من الصحابة والتابعين رضي
الله عنهم أجعين مع الاحاديث
المرفوعة الصحاح والحسان وغيرهما
التي اوردوها بما فيه متنوع ودلالة
ظاهرة على ان الدخان من الآيات

مذكور فأبدلت الناء الاثم أبدلت المعجمة مهملة لتقاربهما وأدغمت الدال في الدال
والمعنى هل من متعظ ومعتبر يتعظ بهذه الآية ويعتبر بها فيترك المعصية ويختار الطاعة
ثم انه تعالى لما أجاب دعوة نوح بان أغرقهم أجعين قال استعظا ما لذلك العقاب وابعادا
لمشركي مكة (فكيف كان عذابي) الذي عذبتم به (و) كيف كان عاقبة (نذر) أي
انذاري قال الفراء الانذار والندرم صدران والاستفهام للتوبيخ والتحجب أي كانا على
كيفية هاتله بحسبة لا يحيط بها الوصف وقيل نذر جمع نذير ونذير بمعنى الانذار كـ كبير بمعنى
الانكار (ولقد يسرنا القرآن للذكر) أي سهلناه للادراك والاعتناء بان وشحناه
بأنواع المواعظ والعبارة الشافية وصرفنا فيه من الوعد والوعيد يحفظه الصغير والكبير
والعربي والعجمي وغيرهم قال ابن عباس لولا ان الله يسره على لسان الاكمنين ما استطاع
أحد من الخلق ان يتكلموا بكلام الله وأخرج الديلمي عن أنس مرفوعاً عنه وقال سعيد
ابن جبيرة يسرناه للحفظ والقراءة وليس شيء من كتب الله يقرأ كله ظاهراً الا القرآن
والجمله قسمية وردت في آخر القصص الاربعة تقرير المضمون ما سبق وتنبهوا على ان كل
قصة منها مستقلة بآياتها في الادكار فيها كافية في الازدجار ومع ذلك لم تقع واحدة في حين
الاعتبار أي وتالله لقد سهلنا القرآن لقومك بان أتزلناهم على لغتهم (فهل من مذكر) أي
متعظ بمواعظه ومعتبر لعبه وطالب لحفظه فبهان علمه وقارئ بقرأه وطالب علم وخير
وقال ابن عباس هل من مذكر كرهذا في هذه السورة للتنبه والافهام وقيل ان الله تعالى
اقتص في هذه السورة على هذه الامة أنباء الامم وقصص المرسلين وما عاملتهم به الامم وما
كان من عقي أمورهم وأموالهم المرسلين فكان في كل قصة ونبأ ذكر للمستمع ان لو تذكر وانما
كرهذه الآية عند كل قصة بقوله فهل من مذكر لان هل كلمة استفهام تستدعي
افهامهم التي ركبت في أجوافهم وجعلها حجة عليهم فاللام من هل للاستعراض والهاء
للاستخراج وفي الآية الحث على درس القرآن والاستكثار من تلاوته والمسايرة في تعلمه
(كذبت عاد) هم قوم هود ولم يتعرض لكيفية تكذيبهم له مسايرة الى بيان ما نزل بهم
من العذاب ولم يقل فكذبوا هوداً كما قال في قصة نوح فكذبوا عبدنا لان تكذيب قوم
نوح بلغ اطول مقامه فيهم وكثرة عنادهم واما لان قصة عاد ذكرت مختصرة (فكيف
كان عذابي ونذر) أي فهل سمعتم أو فاسمعوا كيف كان عذابي لهم وانذاري اياهم ونذر

المنظرة مع انه ظاهر القرآن قال الله تبارك وتعالى فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين أي بين واضح يراه كل أحد وعلى ما فسر به
ابن مسعود رضي الله عنه انما هو دخان رأوه في أعينهم من شدة الجوع والجهد وهكذا قوله تعالى يغشى الناس أي يتغشاهاهم
ويعمهم ولو كان أمر اخيايا يخص أهل مكة المشركين لما قيل فيه يغشى الناس وقوله تعالى هذا عذاب أليم أي يقال لهم ذلك
تقرعوا نوباً يخافون عز وجل يوم يدعون الى نار جهنم دعاها هذه النار التي كنتم بها تكذبون أو يقول بعضهم لبعض ذلك وقوله
سبحانه وتعالى ربنا اكشف عنا العذاب اننا مؤمنون أي يقول الكافرون اذا دعوا لعذاب الله وعقابه سائلين رفعه وكشف عنهم

مكان قريب وقالوا آمنا به وأنى
لهم التناوش من مكان بعيد إلى
آخر السورة وقوله تعالى انا كاشفوا
العذاب قليلا انكم عائدون يحتمل
سبعين أحدهما انه يقول تعالى
ولو كشفنا عنكم العذاب
ورجعناكم الى الدار الدنيا لعدتم الى
ما كنتم فيه من الكفر والتكذيب
كقوله تعالى ولو رجعناهم وكشفنا
ما بهم من ضر ليوافى طغيانهم
بمهمون وكقوله جلالت عظمتة ولو
ردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم
سكاذبون والنانى ان يكون المراد
انا مؤخرو العذاب عنكم قليلا
بعد ان عقاد أسبابه ووصوله اليكم
وانتم مسمرون فيما أنتم فيه من
الطغيان والضلال ولا يلزم من
الكشف عنهم ان يكون بأمرهم
كقوله تعالى الا قوم نونس لما آمنوا
كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة
الدنيا ومعتناهم الى حين ولم يكن
العذاب بأمرهم واتصل بهم بل كان
قد انقضى عليه ولا يلزم أيضا
ان يكونوا قد أفلحوا عن كفرهم
ثم عادوا اليه قال الله تعالى اخبارا
عن شعيب عليه السلام انه قال

لَقَوْمِهِ خِينٍ قَالُوا انْخِرْ جَنْدًا يَا شُعَيْبُ
اِفْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا اِنْ عَدْنَا فِي مِلَّتِكَ
عَامِدُونَ اِلَى عَذَابِ اللَّهِ وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَدَ
قَوْلُ جَمَاعَةٍ مِنْ وَاُقِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ
اَللَّهُ عَنْهُ وَعَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ رَضِيَ اَللَّهُ

لقومه حين قالوا انحر جنتك يا شعيب والذين آمنوا معك من فرئتنا اولتعودن في ملبنا قال اولو كما كازهين قد
اقتربنا على الله كذبان عندنا في ملتكم بعد اذ نبأنا الله منها وشعيب عليه السلام لم يكن قط على ملاتهم وطربقتهم وقال قتادة انكم
عائدون الى عذاب الله وقوله عز وجل يوم نبطش البطشة الكبرى انا مستقيمون فسر ذلك ابن مسعود رضي الله عنه يوم بدر وهذا
قول جماعة ممن وافق ابن مسعود رضي الله عنه على تفسيره الدخان بما تقدم وروى ايضا عن ابن عباس رضي الله عنهما من روايه
المعروف عنه وعن أبي بن كعب رضي الله عنه وجماعة عنه وهو محفل والظاهر ان ذلك يوم القيامة وان كان يوم بدر بطشة ايضا قال

ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن عليه حدثنا خالد الحذاء عن عكرمة قال قال ابن عباس رضي الله عنهما قال ابن مسعود رضي الله عنه المظنة الكبرى يوم يدروا بأقول هي يوم القيامة وهذا الاسناد صحيح عنه وبه يقول الحسن البصري وعكرمة في أصح الروايتين عنه والله أعلم (واقعد فساق لهم قوم فرعون وجاءهم رسول كريم أن أدوا إلى عباد الله أني لكم رسول مبين وإن لا تعملوا على الله إلى آتيكم سلطان مبين وإني عذبت بربي وربكم إن ترجون وإن لم تؤمنوا لي فاعتزلون فعدا به ان هؤلاء قوم مجرمون فأسر بعبادي لئلا انكم تتبعون واترك البحر رهوا انهم جند مغرقون (١٥٩) كم تركوا من جنات وعمور وزروع ومقام كريم

ونعمة كانوا فيها كاهنين كذلك وأورثناها قوما آخرين فما بكت عليهم السماء والارض وما كانوا منظرين ولقد نجينا بني اسرائيل من العذاب المهيمن من فرعون انه كان عالما من السرفسين ولقد اخترناهم على علم على العالمين وآتيناهم من الآيات ما فيه بلاء مبين) يقول تعالى ولقد اخترنا قبل هؤلاء المشركين قوم فرعون وهم قبط مصر وجاءهم رسول كريم يعني موسى كليمه عليه الصلاة والسلام ان أدوا إلى عباد الله كقوله عز وجل ان ارسل مغنا بني اسرائيل ولا تعذبهم قد جئناك بآية من ربك والسلام على من اتبع الهدى وقوله جل وعلا اني لكم رسول أمين اي مأمون على ما أبلغكموه وقوله تعالى وان لا تعملوا على الله اي لا تستكبروا عن اتباع آياته والافتقاد للجنة والايان براهيمه كقوله عز وجل ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين اني آتيكم سلطان مبين اي بجملة ظاهرة واضحة وهي ما أرسله الله تعالى به من الآيات والنبات والادلة

موتى (كانهم) وحالهم ماذكر (أعجاز فخل منقعر) الأعجاز جمع عجز وهو مؤخر كل شيء وعن ابن عباس قال أصول النخل وعنه أعجاز سود النخل والمنقعر المنقطع المنقطع من أصله يقال قعرت النخلة اذا قطعت من أصلها حتى تسقط شبههم في طول قاماتهم حين صرعتهم الريح وطرحتهم على وجوههم بالنخل الساقط على الارض التي ليس لها رؤس وذلك ان الريح قلعت رؤسهم اولاً ثم كسرتهم على وجوههم وهذا ما جرى عليه الزجاج وغيره وفيه إشارة إلى قوتهم وثباتهم في الارض باجسامهم فكانهم أعظم أجسامهم وكان قوتهم يقصدون مقاومة الريح لما صرعتهم وألقته على الارض فكانها أفلتت أعجاز فخل منقعر وتذكر منقعر مع انه صفة لأعجاز فخل وهي مؤنثة اعتباراً باللفظ ويجوز تأنيده اعتباراً بالمعنى كما قال أعجاز فخل حاوية قال المبرد كل ما ورد عليك من هذا الباب ان شئت رددته إلى اللفظ تذكر أو إلى المعنى تأنيثاً وقيل ان النخل والنخيل يذكرون يوث (فكيف كان عذابي ونذر) أي انذاري لهم بالعذاب قبل نزوله أو انذاري في تعذيبهم لمن بعدهم كرر التثويل وقال ابو السعدي تهويل لهم ما وتجب من امرهما بعد بيان ما فليس فيه شائبة تكرار كما قيل وما قيل من ان الاول لما حاق بهم في الدنيا والثاني لما يحقق بهم في الآخرة يرده ترتيب الثاني على العذاب الديني (ولقد يسرنا القرآن للذكركم فلهن من مذكر) انكار ونفي للمنعط على أبلغ وجه وأكده حيث يدل على انه لا يقدر احداً من المستفهم بغير علمه كسجانه تكذيب عاداً تبعه ببيان تكذيب ثمود فقال (كذبت ثمود بالنذر) جمع نذر اي كذبت بالرسول المرسلين او مصدر عن الانذار اي كذبت بالانذار الذي انذروا به وانما كان تكذيبهم لرسولهم وهو صالح تكذيباً للرسول لان من كذب واحداً من الانبياء فقد كذب سائرهم لاتفاقهم في الدعوة إلى كليات الشرائع (فقالوا أبشر امنا واحداً اتبعه) الاستفهام لانكار اي كيف نتبع بشراً كائننا من جنسنا من فرد واحد لا متابع له على ما يدعو اليه قرأ الجمهور نصب بشراً على الاشتغال اي اتبع بشراً واحداً امنا وهو الراجح لتقديم أداهي بالنفع أولى وقرئ بالرفع على الابتداء وواحد صفته وتبعه خبره وقرئ برفع بشر ونصب واحد على الحال (انا اذلقى ضلال) اي انا اذا اتبعناه اني خطا وذهاب عن الحق والصواب (وسعر) اي عذاب وعناء وشدة كذا قال

الفاظعات وإن عذبت بربي وربكم ان ترجون قال ابن عباس رضي الله عنهما وأبو صالح هو الرجم باللسان وهو الشتم وقال قتادة الرجم بالحجارة أي أعوذ بالله الذي خلقني وخلقكم من ان تصلوا إلى يسوع من قول أو فعل وإن لم تؤمنوا لي فاعتزلون أي فلا تمعرضوا لدعوا الامر بيني وبينكم مسالمة إلى ان يقضى الله بيننا فلما طال مقامه صلى الله عليه وسلم بين أظهرهم وأقام حجج الله تعالى عليهم كل ذلك وما زادهم ذلك الا كفراً وعناداً دعا به عليهم دعوة تنبت فيهم كما قال تبارك وتعالى وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملائكته وأموالاً في الحياة الدنيا ربنا املأناهم من أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى

بروا العذاب الا لم قال قد احييت دعوتكم فاستقيما وهكذا قال دهنافله عاربه ان هؤلاء يقوم بحجرون فنعند ذلك امره الله تعالى ان يخرج بني اسرائيل من بين أظهرهم من غير أمر فرعون ومشاورته واستئذانه ولهذا قال جل جلاله فامر بعبادى الان انكم متبعون كما قال تعالى ولقد اوحينا الى موسى ان امر بعبادى فاضرب لهم طرقا فى البحر بسا لا تخاف دركار لا تخشى وقوله عز وجل دهنافله واترك البحر وهو انهم جند مغرقون وذلك ان موسى عليه الصلوة والسلام لما جاوز خور وبنا اسرائيل البحر اراد موسى ان يضرب له صاه حتى يعود كما كان يصير (١٦٠) حالايهم وبين فرعون فلا يصل اليهم فامر الله تعالى ان يتركهم على

الذرا وغيره وقال ابو عبيدة شوبع سعيرو هو لوب النار والى البحر الجنون يذهب كذا وكذا لما تلب به من الخدمة وقال مجاهد سعيرو بعد عن الحق وقال السدى فى احتراق وقيل المراد به هنا الجنون من قولهم ناقة مسعورة اى كانت من شدة نشاطها المجنونة وقال ابن عباس فى شقاء ثم كرروا الانكار والاستبعاد فقالوا (أأنت الذى ذكر عليه من بيننا) اى كذب خاص من بيننا بالوحى والنسوة وفيما من هو احق بذلك منه ثم اضربوا عن الانكار واتقوا الى الجزم بكونه كذبا باشراف قالوا (بل هو كذاب انشر) الاشر المرح والنشاط أو الطسر والتكبر وتفسيره بالبطر والتكبر انساب بالمقام قرأ الجمهور انشر كفسر صفة مشبهة وزعموا على انه افعال التفضيل وقرئ بضم الشين وفتح الهاء ثم اجاب سبحانه عليهم بقوله (سيعلمون غدا) السين لتقرب مضمون الجملة وقا كيد والمرا ديقوله غدا وقت نزول العذاب الذى حل بهم فى الدنيا اوفى يوم القيامة جريا على عادة الناس فى التعبير بالغد عن المستقبل من الامر وان بعد كفى قولهم ان مع اليوم غدا والاول اولى قرأ الجوه وبالنسبة على انه اخبار من الله سبحانه له الح عن وقوع العذاب عليهم بعد مدة على سبيل الالتفات وقرئ بالثاء على انه خطاب من صالح اقومه (من الكذاب الانشر) من استغفامية اى اى قريب هو الكذاب الانشر المتكبر بالبطر اهو هم أم صالح عليه السلام (ان امر سوا الناقة) من سافه لبيان ما تقدم اجماله من الوعيد ومبادئ الموعد به حقا اى انما يخرجوهم من الصخرة على حسب ما اقترحوه وموجودها لهم (فتنة لهم) اى ابتلاء وامتحانا واختبارا (فارتقهم) اى انتظر ما يصنعون وما يصنع بهم (واصطبر) اى اصبر على ما يصيبك من الاذى منهم ولا تعجل حتى يأتيك امرنا (وبنهم) اى اخبرهم اخبارا عظيما عن امر عظيم وهو ان الماء قسمة بينهم) اى بين عودو بين الناقة اى اليوم لا تدع فى البرقرة يأخذوا اخدم منهم ولهم يوم لا تشاركهم فيه كفى قوله له انشر ولكم شرب يوم معلوم وقال بينهم بضمير العقلا تغلبا قرأ الجوهور قسمة بكسر القاف بمعنى مقسوم وقرئ بفقهها (كل شرب) هو بكسر الشين الحظ من الماء والنصيب (محتضر) اى انه يحضر من دوله فالناقة تحضر يوما وهم يحضرون يوما قال مجاهد ان غود يحضرون الماء يوم نوبتهم فيشربون ويحضرون يوم نوبتها فيحلبون (فنادوا صاحبهم) اى فنادوا على ذلك اوفقوا على ذلك مدة ثم ملوا من ضيق الماء والمرعى عليهم وعلى مواشيهم فأجمعوا على قتليها والقها فصيحة تنصع

حاله سا كما وبشره بانهم جند مغرقون فيه وانه لا يخاف دركار ولا يخشى قال ابن عباس رضى الله عنهم ما ترك البحر هو الصخرة واما منه وقال مجاهد هو اطرينا بسا كهيته يقول لا تأمره يرجع اتركه حتى يرجع آخرهم وكذا قال عكرمة والربيع بن أنس والضحاك وقتادة وابن زيد وكعب الاحبار وسماك بن حرب وغير واحد ثم قال تعالى كم تركوا من جنات وشى البساتين وعميون والمراد بهم الانهار والابار ومقام كريم وهى المساكن الانيقة والاماكن الحسنة وقال مجاهد وسعيد بن جبير ومقام كريم المنابر وقال ابن الهيثبة عن وهب بن عبد الله المغافرى عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنه ما قال نيل مصر سيد الانهار سخر الله تعالى له كل نهر بين المشرق والمغرب وذلك له فاذا اراد الله عز وجل ان يجرى نيل مصر امر كل نهر ان يمد فامدته الانهار بجماعتها وفسر الله تبارك وتعالى له الارض عيون فاذا انتهى جريته الى ما اراد الله جل وعلا اوحى الله تعالى الى كل ماء ان يرجع

الى عنصره وقال فى قول الله تعالى فاخرجناهم من جنات وعيون وزروع ومقام كريم ونعمة كانوا فيها فاكهين ان قال كانت الجنان بحافى نهر النيل من اوله الى آخره فى الشقين جميعا ما بين اسوان الى رشيد وكان له تسع (٢) خلیج الاكندرية وخليج دسباط وخليج سردوس وخليج منف وخليج الفيوم وخليج المنى متصلة لا ينقطع منها شئ عن شئ وزرع ما بين الجبلين كما من اول مصر الى آخر ما يبلغه الماء وكانت جميع ارض مصر تروى من ستة عشر ذراعا لم قدر واودبروا من قناترها وجسورها وخليجها ونعمة كانوا فيها فاكهين اى عيشة كانوا يتكفون فيها فاكها كاون ماشاوا وابساون ما أحبوا مع

(٣) هكذا فى الاصول التى بايدى سحر العدد ٥٥ صححه

مع الاموال والجاهات والحكم في البلاد فسلموا ذلك جميعه في صبيحة واحدة وفارقوا الدنيا وصاروا الى جهنم وبئس المصير واستولى على البلاد المصرية وتلك الحواصل الفرعونية والامالك القبطية بنو اسرائيل كما قال تبارك وتعالى كذلك وأورثناها بني اسرائيل وقال في الآية الاخرى وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التي باركنا فيها وبنت كلمة ربك الحسن على بني اسرائيل بمصير واودعهم ناما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون وقال عز وجل ههنا كذلك وأورثناها قوما آخرين وهم بنو اسرائيل كما تقدم وقوله سبحانه وتعالى في (١٦١) بكت عليهم السماء والارض أي لم تكن لهم

أعمال صالحة تصعد في أبواب السماء فتبكي على فقدهم ولا لهم في الارض بقاع عبد الله تعالى فيها فقدتهم فلم هذا السحق وأن لا ينظروا ولا يؤخروا لكفرهم وأجرهم وعقوبتهم وعنادهم قال الحافظ أبو يعلى الموصلي في مسنده حدثنا أحمد بن اسحق المصري حدثنا يحيى بن ابراهيم حدثنا موسى ابن عبيدة حدثني زيد الرقاشي حدثني أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من عبد الا وله في السماء بابان باب يخرج منه رزقه وباب يدخل منه عمله وكلامه فاذا مات فقداه وبكا عليه ولا هذه الآية فما بكت عليهم السماء والارض وذلك لانهم لم يكونوا يعملوا على الارض عملا صالحا يبكي عليهم ولم يصعد لهم الى السماء من كلامهم ولا من عملهم كلام طيب ولا عمل صالح فتقدم فبكي عليهم ورواه ابن أبي حاتم من حديث موسى بن عبيدة وهو الرقاشي وقال ابن جرير حدثني يحيى بن طلحة حدثنا عيسى ابن يونس عن صفوان بن عمرو عن شريح بن عبيد الحضرمي قال قال

ان في الكلام محذوفا وهو ما تقدم والمعنى نادى غود صاحبهم وهو قد اربى سالى عاقر الة قد يحضونه على عقربا (فتعاطى) التعاطى تناول الشئ بتكافى اى تناول الناقه بسيفه (فمقر) او اجترأ على تعاطى اسباب العقر فمقرها غير مكترث قال محمد بن اسحق كنى لها في اصل شجرة على طريقها فرماها بنهم فانتظم به عضله ساقها ثم شد عليها بالسيف فبكر عرقوبها ثم فخرها موافقة لهم (فبكيف كان عذابى ونذر) أى انذارى لهم بالعذاب قبل نزوله اى وقع موقعه وبينه بقوله (انا أرسلنا عليهم صيحة واحدة) قال عطاء يرب صيحة جبريل صاح بهم في اليوم الرابع من عقر الناقه لانه كان في يوم الثلاثاء ونزل العذاب بهم كان في يوم السبت وقد مضى بيان هذا في سورة هود والاعراف (فكانوا كهشيم المحتظر) قرأ الجهور بكسر الظاء والهشيم حطام الشجر وباسمه والمحتظر صاحب الخطيرة وهو الذى يتخذ ذلغته خطيرة تمنعها عن برد الريح يقال احتظر على غنمه اذا جمع الشجر ووضع بعضه فوق بعض قال في الصحاح المحتظر الذى يعمل الخطيرة أى من يابس الشجر والشوك يحفظ الغنم من السباع والذئاب والخطيرة زريبة الغنم وشجوها قاله الشهاب وقرئ بفتح الظاء أى كهشيم الخطيرة فن قرأ بالكسر اراد الفاعل للاحتظار ومن قرأ بالفتح اراد الخطيرة وهى فعياله بمعنى مفعولة ومعنى الآية أنهم صاروا كالشجر اذا يبس في الخطيرة وداسته الغنم بعد سقوطه وقال قتادة هو الغنم النخرة المحترقة وقال سعيد بن جبير هو التراب المتناثر من الحيطن في يوم ريح وقال سفيان الثوري هو ما يتناثر من الخطيرة اذا ضرب بها بالعصى قال ابن زيد العرب تسمى كل شئ كان رطبا فيبس هشيمًا والمهشم المتكسر والمحتظر الذى يعمل الخطيرة وما يحترقه بييس بطول الزمان وتتوطؤه البهائم فيحطيم ويتشم وقال ابن عباس كخطائر من الشجر محترقة وكالغنم المحترقة وكالحشيش تأكله الغنم (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) فائدة تكرير هذه الآية ان يجددوا عند سماع كل نبأ من الانبياء الاولين اذ كانوا اوعاظا وان يستأنفوا فيمقتطوا انتباهها اذا سمعوا والح على ذلك والبعث اليه وكذلك تكرير الانبياء والقصص في أنسها لتكون تلك العبرة حاضرة للقلوب مصورة للاذهان مذكرة غير منسية في كل أوان ثم أخبر سبحانه عن قوم لوط بانهم كذبوا رسل الله كما كذبهم غيرهم فقال (كذبت قوم لوط بالنذر) أى بالامور المندرة لهم على لسانه ثم

(٢١ - فتح البيان تاسع) رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الاسلام بداعرياسيوعودغرياسي كبداء الا لا غربة على مؤمن مامات مؤمن في غربة ثابت عنه فيها ابوا كيه الا بكت عليه السماء والارض ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فبايكت عليهم السماء والارض ثم قال انهما لا يبيكان على الكافر وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن عصام حدثنا أبو أحمد يعنى الزبيرى حدثنا العلامة صالح عن المنهال بن عمرو عن عباد بن عبد الله قال سأل رجل عليا رضى الله عنه هل تبكي السماء والارض على أحد فقال له لقد سألتني عن شئ ما سألتني عنه أحد قبل ان الله ليس عبد الا له مصلى في الارض ومصدق عمله من السماء وان آل فرعون لم يكن

لهم عمل صالح في الارض ولا عمل يصعد في السماء ثم قرأ على رضى الله عنه فابكت عليهم السماء والارض وما كانوا متظرين وقال ابن جرير حدثنا أبو بكر بن حديد ثنا أبو بكر بن غنم عن زائدة عن منصور عن منهل عن سعيد بن جبيرة قال أتى ابن عباس رضى الله عنهم جرجل فقال يا أبا العباس أ رأيت قول الله تعالى فابكت عليهم السماء والارض وما كانوا متظرين فهل تبكي السماء والارض على أحد قال رضى الله عنه نعم انه ليس أحد من الخلائق الا وله باب في السماء منه ينزل رزقه وفيه يصعد عمله فاذا مات المؤمن فاعلق بابا من السماء الذي كان يصعد فيه (١٦٢) عمله وينزل منه رزقه ففقدته بكى عليه واذا فقدته مصلاه من الارض الذي كان

يصلى فيها وبذلك رآه عز وجل فيها بكت عليه وان قوم فرعون لم تكن لهم في الارض آثار صالحة ولم يكن يصعد الى الله عز وجل منهم خير فلم تبك عليهم السماء والارض وروى العوفي عن ابن عباس رضى الله عنهما نحوه هذا وقال سفيان الثوري عن أبي يحيى القتات عن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كان يقال تبكي الارض على المؤمن أربعين صباحا وكذا قال مجاهد وسعيد بن جبيرة وغير واحد وقال مجاهد أيضا مات مؤمن الا بكت عليه السماء والارض أربعين صباحا قال فقلت له أتبكي الارض فقال أتجب وما للارض لا تبكي على عبد كان يعملها بالركوع والسجود وما للسماء لا تبكي على عبد كان لتكبيره وتسبيحه فيها دوى كدوى النخل وقال قتادة كانوا أهون على الله عز وجل من ان تبكي عليهم السماء والارض وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا عبد السلام ابن عاصم حدثنا اسحق بن اسماعيل حدثنا المستورد بن سابق عن عبيد المكتب عن ابراهيم قال ما بكت

بين سبحانه ما عذبهم به فقال (انا أرسلنا عليهم حاصبا) أي ريحاً ترميهم بالحصاب المسمى وهي الحاصو منه الحصب وهو موضع بالجواز قال أبو عبيدة والنضر بن شميل الحاصب الخجارة في الريح قال في الصحاح الحاصب الريح الشديدة التي تثير الحصاب والحصب بفتحين ما تحصب به النار أي ترمي وكل ما ألقبته في النار فقد حصبته به وبابه ضرب وتذكيره مع كونه مسنداً الى ضمير الريح وهي مؤنثة سميت لكونها في تأويل العذاب وقوله تعالى وامطرنا عليهم نجارة وكذا قوله لنرسل عليهم نجارة يدلان على ان الذي أرسل عليهم نفس النجارة لا الريح التي تحصبها الا انه قيل ههنا أرسلنا عليهم حاصباً للدلالة على ان امطار النجارة وارسلها عليهم كان بواسطة ارسال الريح لها (الآل لوط) يعني لوطا وابنتيه ومن تبعه وفي الاستثناء وجهان أحدهما انه متصل أي أرسل الحاصب على الجميع الآلهة فانه لم يرسل عليهم والثاني انه منقطع وبه قال أبو البقاء ولا أدري ما وجهه فان الانقطاع وعدمه عبارة عن عدم دخول المستثنى في المستثنى منه ودخوله فيه وهذا داخل ليس الا وهو كلام مشكل (نجيناهم بسحر) أي آخر الليل وهو في كلام العرب اختلاط سواد الليل ببياض أول النهار فيكون فيه مخائل الليل ومخائل النهار وقيل هما سحران الا على قبل انصداع الفجر والآخر عند انصداعه وانصرف سحر لانه نكرو لم يقصده سحر ليله معينة ويوم معين ولو قصد معينا لا يمنع كذا قال الزجاج والاختش وغيرهما والباء بمعنى في أو هي للملابسة أي حال كونهم متلبسين بسحر (نعمة من عندنا) النصب على العلة أو على المصدرة أي انعاما من الله على لوط ومن تبعه (كذلك) أي مثل ذلك الجزء (نجزي من شكر) نعمتنا ولم يكفرها مع أصل الايمان أو من ضم الى الايمان عمل الطاعات (ولقد آتيناهم بطسنتنا) أي أنزلنا لوط وقومه بطشة الله بهم وهي عذابه الشديدة وعقوبته البالغة (فتماروا بالنذر) أي شكوا في الانذار ولم يصدقوه وهو تفاعلوا من المربة وهي الشك أو تجادلوا وكذبوا بانذاره (ولقد راودوه عن ضيفه) أي أرادوا منه تمكينهم عن آثامهم الملائكة ليفجروا بهم كما هو دأبهم يقال راودته عن كذا مرادوه وراود أي أردته وراد الكلام يروده وراود أي طلبه المرة بعد المرة فالعنى طلبوه المرة بعد المرة ان يحل بينهم وبينهم وقد تقدم تفسير المرادوة في سورة هود

السماء منذ كانت الدنيا الاعلى اثنين قلت اعبيد أليس السماء والارض تبكي على المؤمن قال ذاك المقامه (قطعه) حيث يصعد عمله قال وتدرى ما بكاء السماء قلت لا قال تحمر وتصير وردة كالدخان ان يحيى بن زكريا عليه الصلاة والسلام لما قتل اجرت السماء وقطرت دما وان الحسين بن علي رضى الله عنهما لما قتل اجرت السماء وحدثنا علي بن الحسين حدثنا أبو غسان محمد ابن عمرو بن زياد حدثنا جرير عن يزيد بن أبي زياد قال لما قتل الحسين بن علي رضى الله عنهما اجرت آفاق السماء أربعة أشهر قال يزيد واجرارها بكوا وكذا قال السدي الكبير وقال عطاء الخراساني بكوا وها ان تحمر اطرافها وذكروا أيضا في مقتل الحسين رضى

الله عنه انه ما قلب حجر يومئذ الا وجد حته دم عبط وانه كسفت الشمس واحمر الافق وسقطت تجارة وفي كل ذلك نظرو الظاهر انه من خشف الشيعة وكذبهم لم يعظموا الامر ولا شك انه عظيم ولكن لم يقع هذا الذي اختلقوه وكذبوه وقد وقع ما هو اعظم من قتل الحسين رضي الله عنه ولم يقع شيء مما ذكره فانه قد قتل أبوه علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهو افضل منه بالاجماع ولم يقع شيء من ذلك وعثمان بن عفان رضي الله عنه قتل محصورا مظلوما ولم يكن شيء من ذلك وعمر بن الخطاب رضي الله عنه قتل في المحراب في صلاة الصبح وكان المسلمين لم تطرقهم مصيبة قبل ذلك ولم يكن شيء من ذلك (١٦٣) وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو سيد

البشر في الدنيا والآخرة يوم مات لم يكن شيء مما ذكره ويوم مات ابراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم خشف الشمس فقال الناس خشف الموت ابراهيم فصلى بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الكسوف وخطبهم وبين لهم ان الشمس والقمر لا ينخسفان لموت أحد ولا خيمانه وقوله تبارك وتعالى ولقد نجينا بني اسرائيل من العذاب المهين من فرعون انه كان عاليا من المسرفين يمتن تعالى عليهم بذلك حيث أنقذهم مما كانوا فيه من آهانه فرعون واذلاله لهم وتسخيره اياهم في الاعمال المهينة الشاقة وقوله تعالى من فرعون انه كان عاليا أي مستكبرا اجبارا عنيدا كقوله عز وجل ان فرعون علا في الارض وقوله جلت عظمته فاستكبر واوكلوا قوما عالين من المسرفين أي مسرف في أمره خشف الرأي على نفسه وقوله جل جلاله ولقد اخترناهم على علم على العالمين قال مجاهد اخترناهم على علم على العالمين على من هم بين ظهريه وقال قتادة اختيروا على أهل زمانهم ذلك وكان يقال ان لكل زمان عالما وهذه كقوله تعالى قال يا موسى اني

(فطمسنا أعينهم) الطموس البرس والانحاء قاله في المختار أي صيرناها مسحورة لا يرى لها شق كما تطمس الريح الاعلام بما تنفي عليها من التراب وقيل اذهب الله نور أبصارهم مع بقاء الاعين على صورتها قال الضحاك طمس الله على أبصارهم فلم يروا الرسل فرجعوا (فذوقوا) أي فقلنا لهم ذوقوا على السنة الملائكة أو ظاهر الحال والمراد بهذا الامر الخبر أي أدققتهم (عذابي ونذر) يعني ما أنذرهم به لو طم من العذاب (ولقد صبحهم بكثرة) أي أنهم صباحا من يوم غير معين (عذاب) نازل عليهم (مستقر) دائم لا يفارقهم ولا ينقل عنهم الى ان يفرضي بهم الى عذاب الآخرة (فذوقوا عذابي ونذر) ولقد يسرنا القرآن للذكرة فهل من مدكر) واعل وجهه تكرير تيسيرا لقرآن بالذكرة في هذه السورة اشعارا بانه ممة عظيمة لا ينبغي لاحد ان يغفل عن شكرها ولان في كل قصة اشعارا بان تكذيب كل رسول مقتض لنزول العذاب واستماع كل قصة مستدع للاذكار والاعتاظ وهذا حكم التكرير في قوله فباي الامر بك تكذبان عند كل نعمة عدها وقوله ويل يومئذ للمكذبين عند كل آية أو ردها وكذلك تكرير الانباء والقصص في أنفسها لتكون تلك العبرة حاضرة للقلوب مصورة للادها من ذكورة غير منسية في كل أو ان (ولقد جاء آل فرعون النذر) جع نذير او مصدر بمعنى الانذار كما تقدم وهي الآيات التسع التي أنذرهم بها موسى وهذا أولى لقوله (كذبوا باياتنا كلها) فانه بيان لذلك والمراد بها الآيات التسع التي تقدم ذكرها وقيل النذر موسى وهرون وغيرهما من الانبياء (فاخذناهم) بالعذاب (أخذ عزير مقتدر) أي أخذ غالب في انتقامه قادر على اهلا كهمل لا يعجزه شيء ثم خوف سبحانه كنار مكة فقال (أ كفاركم خير من أولئكم) الاستفهام لانكار والمعنى النبي أي ليس كفاركم بأهل مكة أو يامعشر العرب خير من كفار من تقدمكم من الامم الذين أهل كذب بسبب الكفر فكيف تطمعون في السلامة من العذاب وأنتم شتمتمهم قال ابن عباس يقول ليس كفاركم خيرا من قوم نوح وقوم لوط وقيل من قوم عاد وثمود وفرعون وقومه ثم أضرب سبحانه عن ذلك وانتقل الى تبكيهم بوجه آخر هو أشد من التبكيت بالوجه الاول فقال (أم لكم براعة في الزبر) هي الكتب المنزل على الانبياء والمعنى انكار ان تكون لهم براعة من عذاب الله في شيء من كتب

اصطفيت على الناس أي أهل زمانه ذلك كقوله عز وجل لمريم عليها السلام واصطفاك على نساء العالمين أي في زمانها فان خديجة رضي الله عنها اما أفضل منها أو منسوبة لها في الفضل وكذا آسية بنت مزاحم امرأة فرعون وفضل عائشة رضي الله عنها على النساء كفضل التريد على سائر الطعام وقوله جل جلاله وأتيناهم من الآيات أي الحجج والبراهين وخوارق العادات ما فيه بلا مبين أي اختبار ظاهر جلي لمن اهتدى به (ان هؤلاء ليقولون ان هي الامم وقتنا الاولى وما نحن بمبعثين فأتونا باياتنا ان كتم صادقين أنهم خير أم قوم تبع والذين من قبلهم أهل كتابهم انهم كانوا مجرمين) يقول تعالى منكر على المشركين في انكارهم البعث

والمعاد واليه ما من الاخذة الحياة الدنيا ولا حياة بعد الممات ولا بعث ولا نشور ويحجبون بآياتهم الماضين الذين ذهبوا قبلهم رجوعوا فان كان البعث حقا فأتوا بآيات ان كنتم صادقين وهذه حجة باطلة وشبهة فاسدة فان المعاد انما هو يوم القيامة لا في الدار الدنيا بل بعد انقضاءها وذهابها وافتراقها بعد الله تعالى العالمين خلقا جديدا ويجعل الظالمين لئارا جحيم وقودا يوم تكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا ثم قال تعالى متهددا اليهم ومتوعدا ومنذر اليهم بأسه الذي لا يرد كما حل بأسها عليهم ونظر اليهم من المشركين المنكرين للبعث كقوم تبع وحم (١٦٤) سبحانه أهلكهم الله عز وجل وخرب بلادهم وشردهم في البلاد

وفرقتهم شذرا منذر كما تقدم ذلك في سورة سبأ وهي مصدرة باتكار المشركين المعاد وكذلك ههنا شبههم بالوثئ وقد كانوا عربا من قحطان كما ان هؤلاء عرب من عدنان وقد كانت جبر وحم سبأ كملامك فيهم رجل سمود تبعا كما يقال كسرى لمن ملك الفرس وقصر لمن ملك الروم وفرعون لمن ملك مصر كافرا والنجاشي لمن ملك الحبشة وغير ذلك من اعلام الاجناس ولكن اتفق ان بعض تباعبتهم خرج من اليمن وسار في البلاد حتى وصل الى سمرقند واشتد ملكه وعظم سلطانه وجيشه واتسعت مملكته وبلادها وكثرت رعاياه وهو الذي مصر الحيرة فانفق انه مصر بالمدينة النبوية وذلك في أيام الجاهلية فاراد قتال أهلها فماتوه وقتلوه بالنهار وجعلوا يقرؤنه بالليل فاستحبه امنهم وكف عنهم واستحب معه جبر بن من أخبار يهود كانوا قد نصحوه واخبراه انه لا سبيل له على هذه البلدة فانها مهاجرة نبي يكون في آخر الزمان فرجع عنها وأخذها معه الى بلاد اليمن فلما اجتاز بمكة أراد هدم الكعبة فنهىها عن ذلك أيضا

الانبياء ثم أضر ب عن هذا التبكيت وانتقل الى التبكيت لهم بوجه آخر فقال (أم يقولون نحن جميع منتصر) أي جماعة لانطاق لكثرة عدونا وقوتنا أو امرنا مجتمع لانقلب وافرد منتصرا اعتبارا بلفظ جميع وموافق لرؤس الآي أو المعنى نحن كل واحد منا منتصر قال الكلبي المعنى نحن جميع أمرنا منتصر من أعدائنا ولا نراهم ولا نضام فرد الله سبحانه عليهم بقوله (سيهزم الجمع) أي جمع كفار مكة أو كفار العرب على العموم قرأ الجهور بالتخفيف مبنيا للمفعول وقرئ بالون وكسر الزاي ونصب الجمع وقرئ بالتخفيف مبنيا للفاعل وبالنون على الخطاب مبنيا للفاعل (ويولون الدبر) قرأ الجهور بالتخفيف وترئ بالنون على الخطاب والمراد بالدبر الجنس وهو في معنى الادبار وقيل وحدا لاجل رؤس الآي وقيل في الافراد اشارة الى انهم في التولية والهزيمة كنفس واحدة فلا يختلف أحد عن الهزيمة ولا يثبت أحد للزحف فهم في ذلك كرجل واحد وقد هزمهم الله بدم يدر وولوا الادبار وقيل رؤساء الشرك وأساطين الكفر فله الحمد وهذه من علامات النبوة قال ابن عباس كان ذلك يوم بدر قالوا نحن جميع منتصر فنزلت هذه الآية (بل الساعة موعدهم) أي موعد عذابهم الاخرى بعد بدر وليس هذا العذاب الكائن في الدنيا بالقل والاسر والقهر هو تمام ما وعدوا به من العذاب وانما هو مقدمة من مقدماته وطليعة من طلائعه ولهذا قال (والساعة أدهى) أي وعذاب الساعة أعظم في الضر وأقطع وأشدهم موقف بدر يقال دهاه أمر كذا أي أصابه دهوا ودهيا والداخية الامر المنكر الذي لا يهتدى ادواته مأخوذة من الدهاء وهو السكر والفضاعة واطهار الساعة في مقام اضمار حال زيادة تمويلها (وأمر) أي أشد مرارة من عذاب الدنيا في البخاري وغيره عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال وهو في قبة له يوم بدر أنشدك عيذك ووعدك اللهم ان شئت لم تعبد بعد اليوم أبدا فأخذ أبو بكر بيده وقال حسبك يا رسول الله ألححت على ربك فخرج وهو ينب في الدرع ويقول سيهزم الى قوله أدهى وأمر (ان الجرمين) أي المشركين (في ضلال وسعر) أي في ذهاب عن الحق وبعد عنه وفي نار تسعر عليهم وقيل في ضلال في الدنيا وفي نار مسعرة في الآخرة وقيل في ضلال عن طريق الجنة وسعرا في عذاب الآخرة أو في ضلال ونيران في الآخرة وقد تقدم في هذه السورة تفسير سعر فلا نعيده (يوم يسحبون في النار على وجوههم) أي كائنون في ضلال وسعر يوم يسحبون أو يوم يسحبون

ياخذها بعظمة هذا البيت وانه من بناء ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام وانما سيكون له شأن عظيم على يد ذلك النبي المبعوث في آخر الزمان فعظمها وطاق بها وكساها الملا والوصائل والخبر ثم كر راجعا الى اليمن ودعا أهلها الى التهود معه وكان اذذاك دين موسى عليه الصلاة والسلام فيه من يكون على الهداية قبل بعثة المسيح عليه الصلاة والسلام فتم ودمعه عامة أهل اليمن وقد ذكرنا قصة بطولها الامام محمد بن اسحق في كتابه السيرة وقد ترجمه الحافظ ابن عساكر في تاريخه ترجمة حافلة وأورد فيها أشياء كثيرة مما ذكرنا وما لم نذكره من ذلك ما كان اذا استعرض الخليل صفت له من دمشق الى اليمن ثم ساق من

طريق عبد الرزاق عن معمر بن ابن أبي ذئب عن المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما درى الحد ودطهارة لاهلها أم لا ولا أدري تسع لعينا كان أم لا ولا أدري ذوالقرنين نبياً كان أم ملكاً وقال غيره عزيراً كان نبياً أم لا كذا رواه ابن أبي حاتم عن محمد بن حماد الظهري عن عبد الرزاق قال الدارقطني تفرد به عبد الرزاق ثم روى ابن عساكر من طريق محمد بن كريب عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً عزيراً لا أدري أنبياء كان أم لا ولا أدري ألين تبعاً أم لا ثم أورد ما جاء في النهي عن سبه ولعنته كما سيأتي إن شاء الله تعالى وكأنه والله أعلم كان (١٦٥) كافر ثم أسلم وتابع دين الكليم على يدي من

كان من أجبارة اليهود في ذلك الزمان على الحق قبل بعثة المسيح عليه السلام وحج البيت في زمن الجرحمين وكساه الملا والوصائل من الحرير والحرير ونحوه عنده ستة آلاف بدنة وعظمه وأكرمه ثم عاد إلى اليمن وقد ساق قصته بطولها الحافظ ابن عساكر من طرق متعددة مطولة مبسطة عن أبي ابن كعب وعبد الله بن سلام وعبد الله بن عباس رضي الله عنهم وكعب الأحبار وإلى المرجع في ذلك كله وإلى عبد الله بن سلام أيضاً وهو أثبت وأكبر وأعلم وكذا روى قصته وهب بن منبه ومحمد بن اسحق في السيرة كما هو مشهور فيها وقد اختلط على الحافظ ابن عساكر في بعض السياقات ترجمة تبع هذا بترجمة آخر متأخر عنه بدهر طويل فان تبعاً هذا المشار إليه في القرآن أسلم قومه على يديه ثم لما توفي عادوا بعده إلى عبادة النيران والأصنام فعاقبهم الله تعالى كما ذكره في سورة سبأ وقد بسطنا قصتهم هنالك والله الجود والمنة وقال سعيد بن جبيرة كسابع الكعبة وكان سعيد

يقال لهم (ذوقوا مس سقر) أي قاسوا حراً وشدة عذابها كقولهم وجد مس الحى وذاق طعم الضرب قال الكرخي ان مس سقر مجاز عن اصابتها بعلاقة السبية والظاهر من تقرير الكشف انه من الاستعارة بالكناية وسقر علم لجهنم غير منصرف للتأنيث والتعريف من سقرته النار اذا لوحته اخرج احمد وعبد بن جيد ومسلم والترمذي وابن ماجه وغيرهم عن أبي هريرة قال جاء مشرك كوفريش إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم يخاصمه في القدر فنزلت يوم يسحبون الخ (انا كل شيء خلقناه بقدر) أي كل شيء من الاشياء خلقه الله سبحانه متلبساً بقدر قدره وقضاء قضاه سبق في علمه مكتوب في اللوح المحفوظ قبل وقوعه والقدر التقدير والعامية على نصب كل بالاشتغال وقرئ بالرفع وقد رجع الناس النصب بل اوجبه بعضهم قال لان الرفع يوهم ما لا يجوز على قواعد اهل السنة (١) وقال ابو البقاء وانما كان النصب اولى لدلالته على عموم الخلق والرفع لا يدل على عموم بل يفيد ان كل شيء مخلوق فهو بقدر وانما دل نصب كل على العموم لان التقدير انا خلقنا كل شيء بقدر خلقناه تأكيد وتفسير لخلقنا المظهر للنصب لكل شيء فهذا النظم عام يعم جميع المخلوقات والسمين هنا كلام مبسوط لان طول ذكره اخرج مسلم عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كل شيء بقدر حتى العجز والكيس وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول كتب الله مقادير الخلائق كلها قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة اخرج مسلم وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يؤمن أحدكم حتى يؤمن بالقدر اخرج الترمذي واستغربه وفي الباب احاديث بين صحيح منها وضعيف قال الخطابي وقد يحسب كثير من الناس ان معنى القضاء والقدر اجبار الله العبد وقهره على ما قدره وقضاه وليس الامر كما يتوهمونه وانما معناه الاخبار عن تقدم علم الله تعالى بما يكون من اكساب العباد وصدورها عن تقدير منه وخلق لها خيرها وشرها والقدر اسم لما صدر مقدراً عن فعل القادر يقال قدرت الشيء وقدرته بالتخفيف والتثقيب بمعنى واحد والقضاء في هذا معناه الخلق كقوله فقضاهن سبع سموات أي خلقهن قال النووي ان مذهب أهل الحق اثبات القدر ومعناه ان الله تعالى قدر الاشياء في القدم وعلم سبحانه انها ستقع في أوقات معلومة عنده سبحانه على صفات مخصوصة فهي تقع على حسب

ينهي عن سبه وتبع هذا وتبع الاوسط واسمه أسعد أبو كريب بن ملك كريب البجلي ذكره وانه ملك على قومه ثلاثمائة سنة وستة وعشرين سنة ولم يكن في حير أطول مدته وتوفي قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو من سبع مائة سنة وذكره انه لما ذكر له الخبر ان من يهود المدينة ان هذه البلدة مهاجرة في آخر الزمان اسمه أجد قال في ذلك شعراً واستودعه عند أهل المدينة فكانوا يتوارثونه ويروونه خلفاء عن سلف وكان من يحفظه أبو أيوب خالد بن زيد الذي نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم في (١) قوله على قواعد أهل السنة وذلك انه اذا رفع كل شيء كان مبتدأ وخلقناه صفة لسلك أول شيء وبقدر خبره وحينئذ يكون له مفهوم لا يخفى على متأمل في أن يكون هذا الشيء ليس مخلوقاً لله تعالى وليس بقدر كذا قدره بعضهم اهبطوا الفقار أجد

داروهو شهدت على أجداته * رسول من الله باري التسم فلو دعى إلى عمره * لكنت وزيراً له وابن عم
 وجاهدت بالسيف أعداءه * وقرحت عن صدره كل غم وذكر ابن أبي الدنيا أنه حفر قبر بصنعاء في الإسلام فوجدوا فيه
 امرأتين فحييتين وعند رؤسهما الخ من قصة مكتوب فيه الذهب شذا قبر يحيى وليس وروى يحيى وتماضر ابنتي سبع مائتا وما
 يشهد أن لا إله إلا الله ولا بشر كنه بشياً وعلى ذلك مات الصالحون قبله ما وقد ذكرنا في سورة سبأ شعر سبأ في ذلك أيضاً قال قتادة
 ذكر لنا أن كعباً كان يقول في سبع نعت نعت (١٦٦) الرجل الصالح ذم الله تعالى قومه ولم يذمه قال وكانت عائشة رضي الله

عنها تقول لا تسبوا تبعاً فإنه قد
 كان رجلاً صالحاً وقال ابن
 أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا
 صفوان حدثنا الوليد حدثنا عبد
 الله بن أبي ربيعة عن أبي زرعة يعني
 عمرو بن جابر الحضرمي قال سمعت
 سهل بن سعد الساعدي رضي الله
 عنه يقول قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا تسبوا تبعاً فإنه قد كان
 أسلم ورواه الإمام أحمد في مسنده
 عن حسن بن موسى عن ابن أبي ربيعة
 به وقال الطبراني حدثنا أحمد بن
 علي الأبار حدثنا أحمد بن محمد بن
 أبي رزّة حدثنا مؤمل بن اسمعيل
 حدثنا صفوان عن سهل بن حرب
 عن عكرمة عن ابن عباس رضي
 الله عنهما عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال لا تسبوا تبعاً فإنه قد أسلم
 وقال عبد الرزاق أيضاً أخبرنا معمر
 عن ابن أبي ذئب عن المقبري عن
 أبي هريرة رضي الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما أدري تبسيع نبياً كن أم مشركي
 وتقدم بهذا السند من رواية ابن
 أبي حاتم كما أورده ابن عساكر
 لا أدري تبسيع كان لعينا أم لا فإنه أعلم
 ورواه ابن عساكر من طريق

ما قدرها الله وأنكرت القدرة هذا وزعمت أنه سبحانه لم يقدرها ولم يتقدم علمه بها وإنما
 مستأنفة العلم أي أنا أعلم بما سبحانه بعد وقوعها وكذا زعموا على الله سبحانه وتعالى عن
 أقوالهم الباطلة علواً كبيراً انتهى وقد تناحرت الأدلة القطعية من الكتاب والسنة
 واجماع الصحابة وأهل العقد والخل من السلف والخلف على إثبات قدر الله سبحانه
 وتعالى وقد قرر ذلك آتمة السنة أحسن تقرير بدلائله القطعية السجعية والعقلية ليس
 هذا موضع بسطه والله تعالى أعلم (وما أمرنا) لشيء نريد وجوده (الواحدة) أي
 الامرة واحدة أو فعلة واحدة وهو الإيجاد بلا معالجة ومعاذة أو كلمة واحدة وهي قوله
 كن فيكون فينبان الفرق بين الإرادة والقول فالإرادة قد قدر والقول قضاء وقيل المراد
 بالامر القيامة (كفتح بالبصر) في سرعته والسمح النظر على العجلة والسرعة وفي
 الصحاح لمح وأخذه إذا أبصر بنظر خفيف والاسم للمعة أي فكأن لم يجد أحدكم يبصره
 لا كثرة عليه فيه فكذلك الأفعال كلها عندنا بل أبصر قال الكوفي وما أمرنا بحج
 الساعة في السرعة لا كطرف البصر (ولقد أهلكنا أشياءكم) أي أشياكم ونظراً لكم
 في الكفر من الامم وقيل أشياكم وأعوانكم والقدرة عليكم كالقدرة عليهم فأحذروا
 أن يصيبكم ما أصابهم ولذلك تسبب عنه قوله (فويل من مدرك) يذكروا يعظ بالمواظفة
 ويعلم أن ذلك حق فيخاف العقوبة وأن يحمل به ما حل بالامم السالفة (وكل شيء فعلوه
 في الزبر) أي جميع ما فعلته الامم من خير أو شر مكتوب في اللوح المحفوظ وقيل في
 كتب الحفظة ودواوينهم (وكل صغير وكبير مستطر) يقال سطر سطرًا كتب
 وأسطر سطره أي كل شيء من أعمال الخلق أقوالهم وأفعالهم وما عروك من مسطور في اللوح
 المحفوظ صغيره وكبيره وجليده وحقيقه قال ابن عمر مسطور في الكتاب ثم لما فرغ سبحانه
 من ذكر حال الاشقياء ذكر حال السعداء فقال (ان المتقين في جنات ونهر) أي ريد به
 الجنس لمناسبة جمع الجنات وإنما أفرد في اللفظ لموافق رؤس الآية وبه قرأ الجمهور
 وهو يشمل أهل الجنة من الماء والنار واللبن والعسل وقرئ يسكون الياء وهما لغتان
 وقرئ يضم التون والياء على الجمع شاذ والمعنى أنهم في بساطين مختلفتين وجنات متنوعة
 وأنهم متسدفقة وقيل النهر السعة والضياء ومنه النهار والمعنى لا ليل عندهم والاول
 أولى (في مقعد صدق) من إضافة الموصوف إلى الصفة أي في مجلس حق ومكان مرضي

لا لغو
 ذكر ابن أبي المدي عن عكرمة عن ابن عباس موقوفاً وقال عبد الرزاق أخبرنا عن ابن أبي الهذيل
 أخبرني تميم بن عبد الرحمن قال قال عطاء بن أبي رباح لا تسبوا تبعاً فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن سبه وانه تعالى أعلم
 (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا عتيد ما خلقناهما الا بالحق ولكن أكثرهم لا يعلمون ان يوم الفصل ميقاتهم أجمعين يوم
 لا يغني مولى عن مولى شيئاً ولا هم ينصرون الا من رحم الله انه هو العزيز الرحيم) يقول تعالى مخبراً عن عباده وتقرهه نفسه عن
 اللعب والعبث والباطل كقوله جل وعلا وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلاً ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا

من النار وقال تعالى أحسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم ثم قال تعالى ان يوم الفصل ميقاتهم أجمعين وهو يوم القيامة يفصل الله تعالى فيه بين الخلائق فيعذب الكافرين ويثيب المؤمنين وقوله عز وجل ميقاتهم أجمعين أي يجمعهم كلهم وأولهم وآخرهم يوم لا يغني مولى عن مولى شيئا أي لا ينفع قريب قريبا كقوله سبحانه وتعالى فاذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وكقوله جل جلاله عظمت ولا يسأل انسابهم يومئذ ولا يتساءلون وكقوله جل جلاله عظمت ولا يسأل انسابهم يومئذ ولا يتساءلون (١٦٧) لا ينصر القريب قريبا ولا يأتية نصره من خارج ثم قال الامن رحم الله أي

الافغويه ولا كذب ولا تأنيب وهو الجنة وأريد به الجنس وقرئ مقاعد شاذا (عند مليك) أي عزيز الملك واسعه (مقتدر) أي قادر على ما يشاء لا يعجزه شيء وعندهما كتابة عن الكرامة وشرف المنزلة وتقريب الرتبة بحيث اجمعهم على ذوى الافهام وفائدة التذكير فيهما ان يعلم ان لشيء الا وهو تحت ملكه وقدرته وهو على كل شيء قدير

(سورة الرحمن هي ست أو ثمان وسبعون آية وهي مكية)

قال القسطلي كلها في قول الحسن وعروة بن الزبير وعكرمة وعطاء وجابر قال ابن عباس الآية منها وهي قوله يسأله من في السموات والارض الآية وصوابه الآية من كما صرح به الكازروني والياتان هما يسأله الى قوله كل يوم وفي شأن هذه واحدة فبأي آلاء ربك تكذبان هذه أخرى وقال ابن مسعود ومقاتل هي مدينة كلها والاول أصح قال ابن الزبير أنزلت بمكة وعن عائشة نزلت بمكة وعن ابن عباس مثله وعن أسماء بنت أبي بكر قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ وهو يصلي نحو الركن قبل ان يصعد بها يؤمر بالمشركون يسمعون فبأي آلاء ربك تكذبان أخرجه احمد وابن مردويه قال السيوطي بسند حسن وعن ابن عباس نزلت سورة الرحمن بالمدينة ويمكن الجمع بين القولين بأنه نزل بعضها بمكة وبعضها بالمدينة وعن جابر بن عبد الله قال خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على اصحابه فقرأ عليهم سورة الرحمن من أولها الى آخرها فسكتوا فقال مالي أراكم سكوتاً لقد قرأتم على الجن ليلة الجن فكانوا أحسن مردوداً منكم كلما أثبت على قوله فبأي آلاء ربك تكذبان قالوا لا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد رواه الترمذي وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي قال الترمذي هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث الوليد بن مسلم عن زهير بن محمد وحكى عن الامام احمد انه كان يستنكر روايته عن زهير وقال البزار لا نعرفه روى الامن هذا الوجه أخرجه البزار وابن جرير والدارقطني في الافراد وغيرهم من حديث ابن عمر وصححه السيوطي اسناده وقال البزار لا نعلمه روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم الامن هذا الوجه بهذا الاسناد وعن علي سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لكل شيء عروس وعروس القرآن الرحمن

(بسم الله الرحمن الرحيم)

مرفوعا وقوله كالمثل قالوا كعكر الزيت يغلي في البطون كغلي الخيم أي من حرارتها وادامتها وقوله خذوه أي الكافر وقدره انه تعالى اذا قال للزيانية خذوه سبعة وسبعون ألفا منهم وقوله فاعلموه أي سواهم وسجبا ودفعافي ظهروه قال مجاهد خذوه فاعلموه أي خذوه فادفعوه وقال الفرزدق ليس الكرام بنا حليك أباهم * حتى ترد الى غلبة تعمل الى سواء الخيم أي وسطها ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الخيم كقوله عز وجل صب من فوق رؤسهم الخيم يصبر به ما في بطونهم والجلود وقد تقدم ان الملك يضربه بجمعة من حديد فتفتح دماغه ثم يصب الخيم على رأسه فينزل في بدنه فيبلى ما في بطنه من امعائه حتى ترقق من كعبه أعادنا الله

لا ينفع يومئذ الارحة الله عز وجل بخلقه انه هو العزيز الرحيم أي هو عزيز ذو رحمة واسعة (ان شجرة الرقوم طعام الاثيم كالمهل يغلي في البطون كغلي الخيم خذوه فاعلموه الى سواء الخيم ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الخيم ذق انك أنت العزيز الكريم ان هذا ما كنتم به تترون) يقول تعالى مخبراعما يعذب به الكافرين الخا حدين للقائه ان شجرة الرقوم طعام الاثيم والاثيم أي في قوله وفعله وهو الكافر وذو كبر غير واحد انه أبو جهل ولا شك في دخوله في هذه الآية ولكن ليست خاصة به قال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن همام بن الحرث ان أبا الدرداء كان يقرئ رجلا ان شجرة الرقوم طعام الاثيم فقال طعام اليتيم فقال أبو الدرداء رضى الله عنه قل ان شجرة الرقوم طعام انفاجر أي ليس له طعام من غيرها قال مجاهد ولو وقعت قطرة منها في الارض لافسدت على أهل الارض معاشهم وقد تقدم مشوه

تعالى من ذلك وقوله تبارك وتعالى ذق انك انت العزيز الكريم أي قوله ذلك على وجه التهكم والتوبيخ قال الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما أي لست بعزير ولا كريم وقد قال الامري في معاريفه حدثنا أسباط بن محمد حدثنا أبو بكر الهذلي عن عكرمة قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أباجل لعنه الله فقال ان الله تعالى أمرني ان أقول لك أو لي أو لأولي ثم أو لي لك فأولي قال فترع ثوبه من يده وقال ما تستطيع لي أنت ولا صاحبك من شيء ولقد علمت اني أمتنع أهل البطء وأنا العزيز الكريم قال فقتله الله تعالى يوم بدر وانه وعير بكلمته (١٦٨) وأنزل ذق انك انت العزيز الكريم وقوله عز وجل ان هذا ما كنتم بتعترون

كقوله تعالى يوم يدعون الى نار جهنم دعا هذه النار التي كنتم بها تكذبون أقصروا هذا أم أنتم لا تبصرون ولهذا قال تعالى فينا ان هذا ما كنتم بتعترون (ان المتقين في مقام أمين في جنات وعميون ليسون من سندس واستبرق متقابلين كذلك وزوجناهم بحور عين يدعون فيها بكل فاكهة آمنين لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى ووفاهم عذاب الجحيم فضلا من ربك ذلك هو الفوز العظيم فأنما يسرناه بلسانك لعلهم يتذكرون فأرتقب انهم مرتقبون لما ذكر تعالى حال الاشقياء عطف بذكر السعداء ولهذا سمى القرآن مثاني فقال ان المتقين أي الله في الدياني مقام أمين أي في الآخرة وهو الجنة قد آمنوا فيها من الموت والخروج ومن كل هم وحرز وحرز وتعب ونصب ومن الشيطان وكيد وسائر الآفات والمصائب في جنات وعميون وهذا في مقابلة ما أولئك فيه من شجرة الزقوم وشرب الجحيم وقوله تعالى يلبسون من سندس وهو رفيع الحرير

(الرحمن) مبتدأ وما بعده من الافعال خبره ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف أي الله الرحمن أو مبتدأ أخبره محذوف أي الرحمن ربنا وهذا ان الرحمن عند من يرى ان الرحمن آية مع هذا المضمر (١) وعلى الوجه الاول ليس بآية (علم القرآن) أي يسره للذكري ليحفظ ويتلى قاله الزجاج قال الكلبي علم القرآن محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعلمه محمد صلى الله عليه وآله وسلم أمته وقيل علم جبريل القرآن وقيل علم الانسان وهذا أولى لعمومه ولان قوله خلق الانسان دال عليه وقيل جعله علامة لما عباد الناس به وآية يعتبر بها قيل نزلت هذه الآية جوابا لأهل مكة حين قالوا انما يعلم بشر وقيل جوابا لقولهم وما الرحمن ولما كانت هذه السورة لتعبد بنعمة التي انعم بها على عباده قدم النعمة التي هي اجلا قدر او اكثرها تنفعوا واعلاها رتبة واتمها فائدة واعظمها عائدة وهي نعمة تعليم القرآن العزيز فانها مدارس سعادة الدارين وقطب رحى الخيرين وعماد الامرين وسنام الكتب السماوية المنزل على افضل البرية ثم امتن بعد هذه النعمة بنعمة الخلق التي هي مناط كل الامور مرجع جميع الاشياء فقال (خلق الانسان) أي آدم فانه قادة والحسن وقال ابن كيسان المراد هنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم والاو لى جل الانسان على الجنس وقدم تعليم القرآن للانسان على خلقه وهو متأخر عنه في الوجود لان التعليم هو السبب في ايجادهم وخلقهم فآفاده السمين ثم امتن ثالثا بتعليمه البيان الذي يكون به التفاهم ويدور عليه الخطاب وتوقف عليه مصالح المعاش والمعاد لانه لا يمكن ابراز ما في الضمائر ولا اظهار ما يدور في اخلاذ الابه فقال (علمه البيان) قال قتادة والحسن المراد بالبيان أسماء كل شيء وقيل المراد به اللغات كلها فكان آدم يتكلم بسمعمائة لغة افضلها العربية وقيل الانسان اسم جنس وأراد به جميع الناس أي علمه النطق انسي بتمييزه عن سائر الحيوان وقيل أراد بالانسان محمد صلى الله عليه وآله وسلم علمه بيان ما يكون وما كان لانه صلى الله عليه وآله وسلم نبي عن خبر الاولين والاخرين وعن يوم الدين وقال ابن كيسان المراد به بيان اخلاص من الحرام والهدى من الضلال وهو بعيد وقال الضحاك البيان الخير والشر واخذود الاحكام وقال الربيع بن أنس هو ما ينفعه مما يضره وقيل البيان الكذبة بالقلم والاو لى جل البيان على تعليم كل قوم لسانهم الذي

كان قصصا وشجوا واستبرق وهو ما فيه رين ولغات ذلك كتر ياش وما يلبس على أعالي القماش متقابلين يتكلمون أي على السر ولا يجلس أحد منهم وظهروا الى غيره وقوله تعالى كذلك وزوجناهم ما نذمناهم من الزوجات الحور العين الحسن اللاتي لم يطمثنهن انس قبلهم ولا جان كآتهن الياقوت والمرج من كل جزاء الاحسان الا الاحسان قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا قح بن حبيب حدثنا نصر بن حزام العطار حدثنا عمر بن سعد عن رجل عن أنس رضي الله عنه رفعه فخرج قال لو ان حوراء برقت في بحر لحي لعذب ذلك الماء لعذوبة ريقها وقوله عز وجل يدعون فيها بكل فاكهة آمنين أي موما (١) وذلك انهم عدوا الرحمن آية ولا يتصور ذلك الا بانضمام خبر أو محذوف عنه اليه ذالا لانه لا بد ان تكون مفيدة انه سيد ذو الضفائر

وسلم يقال لأهل الجنة أن لكم
أن تصحوا فلا تنعموا أبداً وإن
لكم أن تعيشوا فلا تموتوا أبداً وإن
لكم أن تنعموا فلا تنموا أبداً
وإن لكم أن تشبوا فلا تهرموا أبداً
رواه مسلم عن إسحق بن راهويه
وعبد بن حميد كلاهما عن عبد
الرزاق به هكذا يقول أبو إسحق
وأهل العراق أبو مسلم الإغرو أهل
المدينة يقولون أبو عبد الله الأغر
وقال أبو بكر بن أبي دؤاد
السجستاني حدثنا جدين حفص
عن أبيه عن إبراهيم بن طهمان
عن الحلجاء هو ابن حجاج عن عبادة
عن عبيد الله بن عمرو عن أبي هريرة
رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من أتى الله
دخل الجنة ينعم فيها ولا يئس ويحزن
فيها فلا يموت لا تبلى ثيابه ولا يفتنى
شبابه وقال أبو القاسم الطبراني
حدثنا جدين يحيى حدثنا شعرو
ابن محمد الناقد حدثنا سليمان بن
عبد الله الرقي حدثنا مصعب بن
إبراهيم حدثنا شعروان بن الربيع
الكويني عن يحيى بن سعيد
الأنصاري عن محمد بن المنكدر عن

(٢٤ فتح البيان تاسع) جابر رضي الله عنه قال سئل نبي الله صلى الله عليه وسلم إن أياهم أهل الجنة فقال صلى الله عليه وسلم النوم أخو الموت وأهل الجنة لا ينامون وهكذا رواه أبو بكر بن مردويه في تفسيره حدثنا أحمد بن القاسم بن صدقة المصري حدثنا المقدام بن داود حدثنا عبد الله بن المغيرة حدثنا سفينان الثوري عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم النوم أخو الموت وأهل الجنة لا ينامون وقال أبو بكر البزار في مسنده حدثنا الفضل بن يعقوب حدثنا محمد بن يوسف الفزاري عن سفينان عن محمد بن المنكدر عن جابر رضي الله عنه قال قيل يا رسول الله هل ينام أهل الجنة قال صلى الله

عليه وسلم لا أخو الموت ثم قال لا تعلم أحد أسند عن ابن المنكدر عن جابر رضي الله عنه إلا النوري ولا عن النوري إلا
 القرياني هكذا قال وقد تقدم خلاف ذلك والله أعلم وقوله تعالى ورفاههم عذاب الجحيم أي مع هذا النعيم العظيم المقيم قد ورفاههم
 وسماهم ونجاههم وزحزحهم من العذاب الاليم في درجات الجحيم فقبل لهم المطالب ونجاههم من المزهوب ولهذا قال عز وجل فضلا
 من ربك ذلك هو الفوز العظيم أي إنما كان هذا فضلا عليهم وحسانه إليهم كما ثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال
 اعلموا وسددوا وقاربوا واعلموا أن أحد الن (١٧٠) يدخله الجنة قالوا ولا أنت يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم ولا أنا

إلا أن يتعمدني الله برحمة منه وفضل
 وقوله تبارك وتعالى فأنا بآسرها
 بلسانك أعلمهم يتذكرون أي إنما
 يسرنا هذا القرآن الذي أنزلناه سهلا
 واختارنا جلا بلسانك الذي هو
 أفصح اللغات وأجلاها وأحلاها
 وأعلاها لعلهم يتذكرون أي
 يتفهمون ويعملون ثم لما كان مع
 هذا الوضوح والبيان من الناس
 من كفر وخالف وعاند قال الله تعالى
 لرسوله صلى الله عليه وسلم مسامحة
 وواعدة بالنصر ومتوعة بالامن
 كذبه بالعطب والهلال فارتقب
 أي انتظر أنهم مرتقبون أي
 قسيعملون لمن تكون النصرة
 والظفر وعملوا الكلمة في الدنيا
 والآخرة فأنه لا يا محمد ولاخوانك
 من النعمين والمرسلين ومن اتبعكم
 من المؤمنين كما قال تعالى كتب الله
 لأنبيائنا نوري الآية وقال تعالى
 أنا لننصر رسلا الذين آمنوا في
 الحياة الدنيا ول يوم يقوم الأشهاد
 يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم
 اللعنة ولهم سوء الدار آخر تفسير
 سورة الدخان ولله الحمد والممنة وبه
 التوفيق والعصمة

* (تفسير سورة الجاثية وهي مكية)

مقاديرها من ميزان وقرسطون وميكال ومقياس أي خلقه موضوعا على الأرض حيث
 علق به أحكام عباد من التسوية والتعديل في أخذهم وإعطائهم وقيل المعنى أنه وضع
 الميزان في الآخرة لوزن الأعمال ثم أمر سبحانه بأقامة العدل بعد أخباره للعباد بأنه وضعه
 لهم فقال (وأقيموا الوزن بالقسط) أي قوموا وزنكم بالعدل وقيل المعنى أقيموا لسان
 الميزان بالعدل وقيل الأقامة باليد والقسط بالقلب وقال مجاهد القسط العدل بال رمية
 قلت ومنه القسطاس بمعنى الميزان وقيل معناه لا تدعوا التعامل بالوزن بالعدل
 (ولا تخسر والميزان) أي لا تتقصوه ولا تبخسوا الكيل والوزن وهذا كقوله ولا تتقصوا
 المكيال والميزان وقيل معناه لا تخسر واديزان حسنا تكتم يوم القيامة فيكون ذلك
 حشرة عليكم والاول أولى وقال قتادة في هذه الآية اعدل إن آدم كما يحب أن يعادل لك
 وأوف كما يحب أن يوف لك فإن العدل صلاح الناس أمر سبحانه ألا بالتسوية ثم نهى عن
 الطغيان الذي هو المجاوزة للحد بالزيادة ثم نهى عن الخسران الذي هو النقص والخس
 وكرر لفظ الميزان تشديدا للتوصية به وتقوية للأمر باستعماله والحث عليه قرأ الجمهور
 تخسروا من أخسر وقرئ بفتح التاء والسين من خسروهما الغتان ويقال أخسرت الميزان
 وخسرتة ثم لما ذكر سبحانه أنه رفع السماء ذكره أنه وضع الأرض فقال (والأرض وضعها
 للأنام) أي خفضها مدحوة وبسطها على الماء لجميع الخلق مما له روح وحياة ولا وجه
 لتخصيص الأنام بالانس والجن قال ابن عباس للأنام للنامس أي لأجل انتفاعهم بها
 وعنه قال كل شيء فيه روح (فيها فاكهة) أي كل ما يفسد كبد الإنسان من أنواع الثمار
 والجملة حال مقدرة والإحسن أن يكون الجار والمجرور هو الحال وفاكهة زفت
 بالقاعلية ونكرت لأن الانتفاع به بدون الانتفاع بما ذكر بعده فهو من باب الترقى من
 الأدنى إلى الأعلى ثم أفرد النخل بالذ كر لشرفه ومن يدا فائدة على سائر الفواكه فقال
 (والنخل المعهود ذات الأكمام) جمع كم بالكسر وهو وعاء الخمر قال الجوهري والكم
 بالكسر والكماء وعاء الطلع وغطاء النور والجمع كمام وأكمام وأكمام وأكمام والكم
 ماستر شيا ومنه كم القمص بالضم والجمع كمام وكمة والكماء القلنسوة المدورة لأنهم انغطى
 الرأس قال الحسن ذات الأكمام أي ذات الليف فإن النخله تكتم بالليف وكمامها ليفها
 الذي في أعناقها وسعفها وكفرها وكله منتفع به كما ينتفع بالمكسوم من ثمره وجناره

(بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ان في السموات والأرض لايات للمؤمنين وفي
 خلقكم ومايث من دابة آيات لقوم يوقنون واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق فأجيبه الأرض بعد موتها
 وتصريف الرياح آيات لقوم يعقلون) يرشد تعالى خلقه إلى التفكير في الآيات ونعمه وقدرته العظيمة التي خلق بها السموات والأرض
 وما فيه ما من المخلوقات المختلفة الاجناس والانواع من الملائكة والجن والانس والدياب والطيور والوحوش والسماع والخشرات
 وما في البحر من الاصناف المتنوعة واختلاف الليل والنهار في تعاقب مباديها لا يفتقران هذا انظارا له وهذا ايضا به وما أنزل الله تبارك

وتعالى من السحاب من المطر في وقت الحاجة اليه وسماه رزقا لان به يحصل الرزق فاحياه الارض بعد موتها أي بعد ما كانت هامدة لا نبات فيها ولا شيء وقوله عز وجل وتصريف الرياح أي جنوبا وشمالا ودورا وصبا بترية وبحرية ليلية ونهارية ومنها ما هو للمطر ومنها ما هو للقاح ومنها ما هو غذاء للارواح ومنها ما هو عقيم لا ينتج وقال سبحانه وتعالى أولا آيات للمؤمنين ثم لوقنون ثم لعقولون وهو ترق من حال شريف الى ما هو أشرف منه وأعلى وهذه الآيات شبيهة بآية البقرة وهي قوله تعالى ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما (١٧١) أنزل الله من السماء من ماء فاحياه الارض

وجذوعه وقال ابن زيد ذات الطلع قبل ان يتفتح وقال عكرمة ذات الاجال وقال ابن عباس أو عتبة الطلع (والحب ذو العصف والريحان) الحب هو جميع ما يقتات من الحبوب كالحنطة والشعير والذرة والارز والعصف قال السدي والقراء هو بقل الزرع وهو أول ما ينبت منه قال ابن كيسان يدو أو لا ردق أو هو العصف ثم يدوله ساق ثم يحدث الله فيها كلما ثم يحدث في الأكمام الحب قال القراء والعرب تقول خرجنا نعصف الزرع اذا قطعوا منه قبل ان يدرك وكذا قال في الصحاح وقال الحسن العصف التبن وقال مجاهد هو ورق الشجر والزرع وقيل هو ورق الزرع الاخضر اذا قطع رأسه ويبس ومنه قوله كعصف مأكول وقيل هو الزرع الكثير قال قدأعصف الزرع ومكان معصف أي كثير الزرع قال ابن عباس العصف التبن والريحان خضرة الزرع وقال العصف ورق الزرع اذا يبس والريحان ما أنبت الارض من الريحان الذي يشم وعنه قال العصف الزرع أو لم يخرج بقله والريحان حين يستوى على سوقه ولم يسفل والريحان الزرع في قول الاكثرو في لغة جبر وقال الحسن وقادة والنخالة وابن زيدانه الريحان الذي يشم وقال سعيدين جبر هو ما قام على ساق وقال الكلبي ان العصف هو الورق الذي لا يؤكل والريحان هو الحب المأكول وقال القراء أيضا العصف الماء كقول من الزرع والريحان ما لا يؤكل وقيل الريحان كل بقله طيبة الريح قال ابن الاعراب يقال شيء ريحاني وروحاني أي له روح وقال في الصحاح الريحان نبات معروف والريحان الزرع تقول خرجت أبتغي ريحان الله وقيل العصف رزق البهائم والريحان رزق الناس قال ابن عباس كل ريحان في القرآن فهو رزق قرأ الجمهور والحب ذو العصف والريحان برفع الثلاثة عطف على فأكهة وقرئ بالنصب عطف على الارض أو على اخضر فعمل أي وخلق الحب ذا العصف وقرئ الريحان بالجر عطفا على العصف (فبأي آلاء) أي فبأي فرد من افراد نعم (ربكم تكذبون) أتلك النعم المذكورة هنا أم بغيرها والمراد بالكذب الانكار والخطاب للجن والانس لان لفظ الانام يعهم ما وغيرهما ثم خصص هذا الخطاب من يعقل وبهذا قال الجمهور ومن المفسرين ويدل عليه قوله فيما سمأني سنفرخ لكم به الثقة لان ويدل على هذا ما قدمناه ان النبي صلى الله عليه وسلم لمقرأها على الجن والانس وقيل الخطاب للانس وشاء على قاعدة العرب في خطاب الواحد بلفظ التثنية كما قدمنا

بعلم موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لايات لقوم يعقلون وقد ورد ابن أبي حاتم ههنا عن وهب بن منبه أن ثراطيل أغريا في خلق الانسان من الاخلاط الاربعة والله أعلم (تلك آيات الله تتلوها عليكم بالحق فبأي حديث بعد الله وآياته يؤمنون ويل لكل أفاك) ثم يصير مستكبرا كأن لم يسمعهما فبشره بعذاب أليم واذا علم من آياتنا شيئا اتخذها هزوا أولئك لهم عذاب مهين من ورائهم جهنم ولا يغني عنهم ما كسبوا شيئا ولا ما اتخذوا من دون الله أولياء ولههم عذاب عظيم هدا هدى والدين كفروا بايات ربهم لهم عذاب من رجز أليم) يقول تعالى هذه آيات الله يعني القرآن بما فيه من الحجج والبيانات تتلوها عليكم بالحق أي متممة الحق من الحق فاذا كانوا لا يؤمنون بها ولا يتقادون لها فبأي حديث بعد الله وآياته يؤمنون ثم قال تعالى ويل لكل أفاك أي أفاك في قوله كذاب خلاف مهين أي لم يسمعهما أي كافر بآيات الله ولهذا قال يسمع أي سمعها فبشره بعذاب أليم أي فاحذره أن له عند الله تعالى يوم القيامة عذابا أليما موجهوا اذا علم من آياتنا شيئا اتخذها هزوا أي اذا حفظ شأمن القرآن كفر به واتخذها سخرى واهزوا أولئك لهم عذاب مهين أي في مقابلة ما استهان بالقرآن واستهزأ به ولهذا روى مسلم في صحيحه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسافر بالقرآن الى أرض العدو وخفاة أن يناله العدو ثم فسر العذاب الحاصل له يوم معاده فقال من ورائهم جهنم أي كل من اتصف بذلك سيصيرون

يذكر تعالى نعمه على عبده هـ فيما
 سخر لهم من البحر تجري الفلك
 وهي السفن فيه باهره تعالى فأنه
 هو الذي أمر البحر بحملها ولتتبعوا
 من فضله أى فى المتاجر والمكاسب
 ولعلمكم تشكرون أى على حصول
 المنافع المجلوبة اليكم من الأقاليم
 الثابتة والآفاق القاصية ثم قال
 عز وجل وسخر لكم مافى السموات
 ومافى الأرض أى من الكواكب
 والجبال والبحار والأنهار وجميع
 ما تنتفعون به أى الجميع من فضله
 واحسانه وامتنانه وإلهذا قال
 جميعا منه أى من عنده وحده
 لا شريك له فى ذلك كما قال تبارك
 وتعالى وما بكم من نعمه فئن الله
 ثم إذا منكم الضرفا ليه مجارون
 وروى ابن جرير من طريق العوفى
 عن ابن عباس رضى الله عنه مافى
 قوله تبارك وتعالى وسخر لكم مافى
 السموات ومافى الأرض جميعا منه
 كل شئ هو من الله وذلك الاسم فيه
 اسم من أسمائه فذلك جميعا منه
 ولا يشاركه فيه المنازعون واستيقن
 أنه كذلك وقال ابن أبى حاتم حدثنا
 أنى حدثنا محمد بن خلف العسقلانى

لا تقتل رجلًا إن كنت مسلمة * أياك من دمه أياك أياك

ومثل هذا الكلام شائع في كلام العرب وذلك لان الله تعالى ذكر في هذه السورة ما يدل على وحدانيته من خلق الانسان وتعليمه البيان وخلق الشمس والقمر والسماء والارض الى غير ذلك مما أنعم به على خلقه وخطب الجن والانس بالاشياء المذكورة لانها كلها منهم بهم اعلمهم قال الحسين بن الفضل التكري برطرد للعنلة وتأكيده للجمعة وذهب جماعة منهم ان قسيمة الى ان التكري لا خلاف النعم فلذلك كرر التوقيف مع كل واحدة . وقال الرازي وذكره بلفظ الخطاب على سبيل الالتفات والمراد به التقرير والزجر . وذكره بلفظ الرب لانه يشعر بالرحمة وكررت هذه اللفظة في هذه السورة املئاً كيد ولا يعقل لخصوص العدد معنى . قال الجلال المحلى والاستغناء عن التقرير لما روى الخاكم عن جابر قال قرأ علينا

حدثنا القريابي عن سفيان عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن أبي اراكة قال سأل رجل عبد الله بن عمر رضي الله رسول
عنه ما هم خلق الخلق قال من النور والنار والظلمة والبرق قال رأيت ابن عباس رضي الله عنهم ما فسأله فأناه فقال له مثل ذلك فقال
ارجع اليه فسلهم خلق ذلك كله فرجع اليه فسله فملا وحخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه هذا أثر غريب وفيه
نكارة ان في ذلك لايات اقوم يتفكرون وقوله تعالى قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله أى ليصفحوا عنهم وينفعوا
الاذى منهم وكان هذا في ابتداء الاسلام أمر وأن يصبروا على اذى المشركين وأهل الكتاب ليكون ذلك كالتأليف لهم ثم لم أقصروا

على العباد شرع الله للمؤمنين الجلال والجهاد هكذا روى عن ابن عباس رضي الله عنهما وقادة وقال مجاهد لا يرجون أيام الله لا يبالون نعم الله تعالى وقوله تبارك وتعالى ليحزى قوم بما كانوا يكسبون أى اذا صفعوا عنهم في الدنيا فان الله عز وجل مجازيهم بأعمالهم السيئة في الآخرة ولهذا قال تعالى من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها ثم إلى ربكم ترجعون أى تعودون إليه يوم القيامة فتعرضون بأعمالكم عليه فيجزىكم بأعمالكم خيرها وشرها والله سبحانه وتعالى أعلم (ولقد آتينا بني اسرائيل الكتاب والحكم والنبوة ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على العالمين وآتيناهم (١٧٣) بينات من الامر فباختلفوا الا من بعد ما جاءهم

رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة الرحمن حتى ختمها ثم قال مالى أراكم سكوتاً للجن كانوا أحسن منكم رد ما قرأت عليهم هذه الآية الا قالوا ولا بشئ من نعم ربنا نكذب فالك الحمدات ويؤخذ من هذا انه يسر لسماع التارى لهذه السورة ان يحبسها بالجواب المذكور كما قرأ الآية المذكورة كما فعلت الجن وأقرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك ولا م على الصحابة في سكوتهم وصرح بالسنية الكاذرة في تفسيره وصنع أبى السعود يقتضى ان الاسمة تهم للتوبيخ والانتكار واقضه الفاء لترتيب الانتكار والتوبيخ على مافصل من فنون العلم ومنوف الآلاء الموجبة للشكر والايان حتموا والعرض لعنوان الربوبية المبينة عن المالكية الكمية والتربية مع الاضافة الى خبرهم لتأكيد التكبر وتشديد التوبيخ وقرى آلاء على أصله بالمد والتوسط والقصر في جميع هذه السورة ولما ذكر سبحانه خلق العالم الكبير وهو السماء والارض وما فيه ما ذكر خلق العالم الصغير وقال (خلق الانسان) وهذا تعهد بالتوبيخ على اخلاصهم بواجب شكر النعم المتعلقة بآيات كل واحد من المخلوقين والمراد بالانسان هنا آدم قال القرطبي بالاتفاق من أهل التأويل ولا يعد ان يراد به الجنس لان بنى آدم مخلوقون في ضمن خلق آدم (من صلصال) أى من طين يابس يسمع له صلصلة أى صوت اذا قرأى ليخبر به فيه عيب أو لا وقيل هو طين خاط برمل وقيل هو الطين المنسحق يقال صل اللحم واصل اذا أنتن وقد تقدم بيانها في سورة الحجر (كالفخار) أى الخزف الذى يطبخ بالنار والمعنى انه خلق الانسان من طين يشبه في يسه الخزف فان قلت قد اختلفت العبارات في صفة خلق الانسان الذى هو آدم فقال تعالى فى آل عمران من تراب وقال فى الحجر من جماسنون وقال فى الصافات من طين لازب وزاد الخازن من ماء مهين وقال هنا من صلصال كالفخار قلت ليس فيها اختلاف بل المعنى متفق وذلك ان الله تعالى خلقه أولاً من تراب ثم جعل له طيناً لازباً لما اختلف بالماء ثم جعل مسنوناً وهو الطين الاسود الممتلئ فلما يابس صار صلصالاً كالفخار قال الخطيب المذكور هنا آخر تخليقه وهو أنسب بالرحمانية وفي غيرها نارية مبدؤه ونارية آؤه فالارض أمه والماء أبوه ثم زوجان بالهواء الحامل للحر الذى هو من فيج جهنم من التراب جده ونفسه ومن الماء روحه وعقله ومن النار مطلب غوايته وحدته ومن الهواء حركته وتقلبته في محامده وما هو الغالب فى جبلته التراب فلذا نسب اليه وان كان خلقه من العناصر

العلم بغيا بينهم ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ثم جعلناك على شريعة من الامر فاتبعها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون انهم ان يغفوا عنك من الله شيئاً وان الظالمين بعضهم أولياء بعض والله ولى المؤمنين هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم يوقنون) يذكر تعالى ما أنعم به على بنى اسرائيل من انزال الكتب عليهم وارسال الرسل اليهم وجعله الملائكة فيهم ولهذا قال تبارك وتعالى ولقد آتينا بنى اسرائيل الكتاب والحكم والنبوة ورزقناهم من الطيبات أى من المأكول والمشرب وفضلناهم على العالمين أى فى زمانهم وآتيناهم بينات من الامر أى حججاً وبراهين وأدلة قاطعات فقامت عليهم ثم اختلفوا بعد ذلك من بعد قيام النجاة وانما كان ذلك بغيا منهم على بعضهم بعضا ان ربك يا محمد يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون أى سيفصل بينهم بحكمه العدل وهذا فيه تحذير لهذه الامة ان تسلك مسلكهم وان تقصد

منهجهم ولهذا قال جل ولا ثم جعلناك على شريعة من الامر فاتبعها أى اتبع ما وحى اليك من ربك لا اله الا هو وأعرض عن المشركين وقال جل جلاله ههنا ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون انهم ان يغفوا عنك من الله شيئاً وان الظالمين بعضهم أولياء بعض أى وماذا انفعني عنهم ولا يهتم بعضهم بعضاً فانهم لا يريدونهم الا خساراً ودماراً وهلاكاً والله ولى المؤمنين وهو تعالى ينجيهم من الظلمات الى النور والذين كفروا أرباباً مؤهلاً الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات ثم قال عز وجل هذا بصائر للناس يعنى القرآن وهدى ورحمة لقوم يوقنون (ثم حسب الذين اجترحوا السيئات ان يحبط عملهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء

محياهم ومماتهم بما يحكمون وخلق الله السموات والارض بالحق ولتجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون أفرايت من اتخذ الهه هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فممن يدنيه من بعد الله أفلاتدكرون) يقول تعالى لا يستوى المؤمنون والكاكفرون كما قال عز وجل لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون وقال تبارك وتعالى ههنا آم حسب الذين اجترحوا السيئات اى عملوا ما كسبوا بها ان يجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم أى نساوهم بهم فى الدنيا (١٧٤) والاخرة سواء ما يحكمون أى سواء ما ظنوا باننا وبعبءنا ان نساوى بين

الارباع كان الجان من العناصر الاربع لكن الغالب فى جبابته النار فاسب اليها كما قال تعالى (وخلق الجان من مارج) يعنى خلق أباب الجن وقيل هو ابليس أو جنس الجن ومن لا تداء الغاية والمارج اللهب الصافى من النار وقيل الخالص منها وقيل لسانها الذى يكون فى طرفها اذا التهمت وقال الليث المارج الشعلة الصاعدة ذات اللهب الشديد قال المبرد المارج النار المرسله التى لا تمنع وقال أبو عباد المارج خط النار من مرج اذا اختلط واضطرب قال الجوهرى مارج من نار نار لا دخان لها خلق منها الجان وقال ابن عباس من لهب النار وخالصها وقيل هو ما اختلط بعضه ببعض من اللهب الاحمر والاصفر والاخضر الذى يعملوا النار اذا أوقدت (من نار) هو بيان للمارج أو من اللهب بعض أو أراد من نار مخصوصة كقوله فاندركم ناراً تطفى أو من صاف من نار أو مختلط من النار كما تقدم (فبأى آلاء ربك تكذبان) فانه أنعم عليكم فى تضاعيف خلقكم من ذلك نعم لا تحصى فهلا اعتبرت بهذه الاصول فصدمتم بالآخرة لعلمكم بتجربون من عذاب الله تعالى (رب المشرقين ورب المغربين) قرأ الجوهري بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف أى هوربهم ما وقيل مبتدأ وخبر مارج البحر بينهما ما اعتراض والاول أولى والمراد بالمشرقين مشرق الشتاء والصيف وبالمغربين مغربهما قال ابن عباس للشمس مطلع فى الشتاء ومغرب فى الشتاء ومطلع فى الصيف ومغرب فى الصيف غير مطلعها فى الشتاء وغير مغربها فى الشتاء وعنه قال مشرق الفجر ومشرق الشفق ومغرب الشمس ومغرب الشفق (فبأى آلاء ربك تكذبان) فان فى ذلك من انعم ما لا يحصى كاعتدال الهواء واختلاف الفصول وحدث ما يناسب كل فصل فيه أو غير ذلك ولا يتيسر لمن أنصف من نفسه تكذيب فرد من افراده (مرج البحرين يلتقيان) المرج التخليصة والارسال يقال مرجت الدابة اذا أرسلتها وأصله الاهمال كما تخرج الدابة فى المرحى قال الحسن وقتادة هما بحر افارس والروم وقال ابن جريح هما البحر المالخ والانهار العذبة وقيل بحر المشرق والمغرب وقيل بحر اللؤلؤ والمرجان وقيل بحر السماء وبحر الارض وقيل بحر الروم وبحر الهند وأنتم الخارجين بينهما والمعنى خلى وأهمل وانه أرسل كل واحد منهما يتجاوزان ويتماسكان على وجه الارض لا فصل بينهما فى مرأى العين قال سعيد بن جبير يلتقيان فى كل عام وقيل يلتقي طرفاهما ومع ذلك فلم يختلطاً فلهذا قال (بينهما برزخ)

الابرار والنجار فى الدار الآخرة وفى هذه الدار قال الحافظ أبو يعلى حدثنا مؤمل بن اهاب حدثنا بكير بن عثمان التنوخى حدثنا الوضين بن عطاء عن يزيد بن مرثد الباجى عن أبي ذر رضى الله عنه قال ان الله تعالى بنى دينه على أربعة أركان فنصر عاين ولم يعمل بهم لى الله من الناصقين قيل وما ذن يا أبا ذر قال بسلام لال الله لله وحرام الله لله وأمر الله لله ونهى الله لله لا يؤمن علمين الا الله قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم كانه لا يجتنى من الشوك العنب كذلك لا ينال الفقير منازل الابرار هذا حديث غريب من هذا الوجه وقد ذكر محمد بن اصفى فى كتاب السيرة انهم وجدوا حجراً بمكة فى أس الكعبة مكتوب عليه تعملون السيئات وترجون الحسنات أجل كما يجنى من الشوك العنب وقد دروى الطبرانى من حديث شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الضحى عن مسروق ان تميا الدارى قام ليلة حتى أصبح يردد هذه الآية آم حسب الذين

اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات ولهذا قال تعالى ساء ما يحكمون وقال اى عز وجل وخلق الله السموات والارض بالحق ولتجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون ثم قال جل وعلا أفرايت من اتخذ الهه هواه أى انما ياتمر به هواه فماراه حسناً فعلة ومهما رآه قبيحاً تركه وهذا قد يدل به على المعتزلة فى قواهم بالحسين والتعجب العقلين وعن مالك فيما روى عنه من التفسير لا يهوى شيئاً الا عبده وقوله وأضله الله على علم يحتل قولين أحدهما وأضله الله لعلمه أنه يستحق ذلك والاخر وأضله الله بعد بلوغ العلم اليه وقيام الحجة عليه والثانى يستلزم الاول ولا ينعكس

وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة أي فلا يسمع ما ينفعه ولا يرى شيئا يهدي به ولا يرى حجة يستضي بها ولهذا قال تعالى
فَنِعْمَ هِدْيُهُ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٧٥﴾ كَقَوْلِهِ تَعَالَى مَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ (وَقَالَ أَمَامُهَاي)
الاحبائنا الدنيا مغتوب ونحيا وما هي الا الدهر وماله من ذلك من علم انهم لا يظنون واذا اتى عليهم آياتنا بذات ما كان جنتهم
الا ان قالوا انتوا بائسان كنتم صادق قل الله يحبيكم ثم يبشركم ثم يجوعكم الى يوم القيامة لاريب فيه ولكن اكثر الناس
لا يعلمون يخبر تعالى عن قول الدهرية من الكفار ومن وافقهم من (١٧٥) مشركي العرب في انكار المعاد وقالوا ما هي

الاحياءاتنا الدنيا غوث ونحيي أى
ماثم الا هذه الدار عوت قوم وبعيش
آخرون وماثم معاد ولا قيامه وهذا
يقوله مشركو العرب المنكرون

المعاد وتقول الفلاسفة والاهليون
منهم وهم ينكرون البداءة والرجعة
وتقول الفلاسفة الدهرية الدورية
المنكرون للصانع المعتقدون ان

في كل ستة وثلاثين ألف سنة يعود كل شيء الى ما كان عليه وزعموا ان هذا قد تكرر مررات لا تتناهى فكابر والممقول وكذبوا الممقول

ولهذا قالوا وما بهدكنا الا الدهر
قال الله تعالى وما لهم بذلك من علم
انهم الا يظنون أى يتوهمون
ويتخيلون فأمم الحديث الذى

آخرجه صاحب الصحيح وأبو داود
والنسائي من رواية سفيان بن
عيينة عن الزهري عن سعيد بن
المسيب عن أبي هريرة رضي الله

عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر بيدى الا مضر اقلب له وجهه روفى

رواية لا تسبوا الدهر فان الله تعالى
هو الدهر وقد أورد ابن جرير بسايق
عن أبي هريرة رضي الله عنه عن
كأعبته أن يحسبنا فقال الله تعالى في

عن رجل يؤذني ابن آدم بسبب الدهر
يخبر بن النعمان عن ابن عيينة مثله ثم
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

أى حاجز يحجز بينهما وقيل البرزخ الجزائر (لا يغنيان) أى لا ينبغي أحدهما على الآخر بأن يدخل فيه ويختلط به وقيل لا يتغيران وقيل لا يطغيان على الناس بالغرق قال ابن عباس أرسل البحر ين بينهما حاجز لا يختلطان بينهما من البعد ما لا ينبغي كل واحد منهما على صاحبه وفى الخطيب لا يتجاوز كل واحد منهما ما أحده خالفه لافى الظاهر ولا فى الباطن حتى أن العذب الداخل فى الملح باق على حاله لم يمتزج بالمح ففى حفرت فى جنب الملح فى بعض الأماكن وجدت الماء العذب قال البقاعى بل كلما قربت الحفرة من الملح كان الماء الخارج منها أحلى فلاحظهما الله تعالى فى رأى العين وحجز بينهما فى غيب القدرة وهذا مما جاد أن لا نطق له - أو لا أدراك فكيف ينبغي بعضكم على بعض أيها العلاء (فبأى آلاء ربكم تكذبان) فان هذه الآية وأمثالها لا تيسر تكذيبها بحال (يخرج) قرأ الجمهور على البناء للفاعل وقرئ على البناء للمفعول وهما جمع عيتان (منهما اللؤلؤ) أى الدر (والمرجان) الخرز الأحمر المعروف وقال الفراء اللؤلؤ العظام والمرجان ما صغر قال الواحدي وهو قول جميع أهل اللغة وقال مقاتل والسدى ومجاهد اللؤلؤ صغار الدر والمرجان كباره وقال ابن عباس إذا مطرت السماء فتحت الأصداف فى البحر أفواها فإلى وقع فيها من قطر السماء فهو اللؤلؤ وعن علي قال المرجان عظام اللؤلؤ وقال ابن عباس اللؤلؤ أعظم منه والمرجان اللؤلؤ الصغار وقال ابن مسعود المرجان الخرز الأحمر وقال منهما وإنما يخرج ذلك من الماسح لأن العذب لأنه إذا خرج من أحدهما فقد خرج منه - كما قال الزجاج وغيره وقال أبو على الفارسي هو من باب حذف المضاف أى من أحدهما كقوله على رجل من القرينتين عظيم وتقول خرجت من البلد وإنما خرجت من محله من محله وقال الاخفش زعم قوم أنه يخرج اللؤلؤ من العذب وقيل هما بحران يخرج من أحدهما اللؤلؤ ومن الآخر المرجان وقيل لا يخرجان إلا من ملحة فى الملح والعذب وقيل هما بحر السماء وبحر الأرض فإذا وقع ماء السماء فى صدف البحر انعقد لؤلؤ فصاخر جاعنهما وقال بعضهم كلام الله أولى بالاعتبار من كلام بعض الناس فمن الجائز أن يسوقه ما من البحر العذب إلى الملح واتفق أنهم لم يخرجوه - ما إلا من الملح وإذا كان فى البرأشياء يتحقق على التجار المتردين القاطعين الفواز فكيف بما فى قعر البحر وأجاب عنه ابن عادل بأن الله لا يخاطب الناس ولا يمتن

غريب جدا فقال حدثنا أبو كريب حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان أهل الجاهلية يقولون انما يهلك الليل والنهار وهو الذي يهلكنا ويميتنا ويحيينا فقال الله تعالى في كتابه وفانوا ما هي الاحياء انما الدنيا غموت ونفخا وما يهلكنا الا الدهر ويسبون الدهر فقال الله عز وجل يؤذيني ابن آدم سب الدهر وانا الدهر يبدى الامر اقلب الليل والنهار وكذا رواه ابن أبي حاتم عن أحمد بن منصور عن شرحبيل النعمان عن ابن عيينة مثله ثم روى يونس عن ابن وهب عن يونس عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول قال الله تعالى يسب ابن آدم الدهر وأنا الدهر يبدى الليل والنهار وأخرجه صاحب الصحيح والنسائي من حديث يونس ابن يزيد وقال محمد بن الحنفى عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى استقرضت عبدى فلم يعطنى وسبى عبدى يقول وأدهر أدهر وأنا الدهر قال الشافعى وأبو عبيدة وغيرهما من الأئمة فى تفسير قوله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر كانت العرب فى جاهليتها إذا أصابهم شدة أو بلاء أو نكبة قالوا يا خيبة الدهر فيسندون تلك الأفعال إلى الدهر (١٧١) ويسبونونه وانما فاعله الله تعالى فكأنهم انما سبوا الله عز وجل

عليهم الامايات فانهم يشاهدون ولا يحولون هذا الجواب عن التعسف (فبأى آلاء ربكم تكذبان) فان فى ذلك الخروج من الآيات ما لا يستطیع أحد تكذيبه ولا يقدر على انكاره (وله الجوار المنشآت فى البحر كالأعلام) المراد بالجوار السفن الجارية فى البحر وسميت السفينة جارية لان شأنها ذلك وان كانت واقفة فى الساحل كما سماها فى موضع آخر بالجارية كما قال تعالى انما لماطى الماء حملناكم فى الجارية ومنها بالذئب قبل ان لم تكن كذلك فقال تعالى لنوح واصنع الثلث يا عيننا ثم بعدما عملها سماها سفينة فقال تعالى فأنجيناه وأصحاب السفينة قال الرازى الثلث أولام السفينة ثم الجارية والمرأة المملوكة تسمى أيضا جارية لان شأنها الجرى والسعى فى حوائج سيدها بخلاف الزوجة فهى من الصفات الغالبة والعامة على كسر الراء من الجوار لانه مقصود على فوائد والياء محذوفة لفظا وقرئ برفع الراء تناسبا للمعذوف وقرئ بابتداء الياء فى الوقف ولا تثبت فى الرسم لانهم من يأت الزوائد والمنشآت المرفوعات التى رفع بعض خشبها على بعض وركب حتى ارتفعت وطأت حتى صارت فى البحر كالأعلام وهى الجبال والعلم الجبل الطويل شبه السفن فى البحر بالجبل فى البر وقال قتادة المنشآت الخلوقات للجرى وقال الاخفش المنشآت الجريبات وقيل المحدثات المنحدرات وقيل الرافعات الشرع أو اللاتى ينشأن الامواج بجرى من وقدمضى الكلام على هذا فى سورة الشورى وافراد البحر وجمع الاعلام اشارة الى عظمة البحر قرأ الجمهور المنشآت بفتح الشين وقرئ بكسرها (فبأى آلاء ربكم تكذبان) فان ذلك من الواضح والظهور بحيث لا يمكن تكذيبه ولا انكاره (كل من عليها فان) أى كل من على الارض من الحيوانات هالك وعلى هذا الاحتياج لخصيص الآية بغير الجنة والنار والحوار والولدان والجب والعرش والارواح وغلب العقلاء على غيرهم فعبّر عن الجميع بلفظ من وقيل أراد من عليها من الجن والانس ولا يقال ان هذه الآية الى قوله بطوفون بينا وبين جيم أن ليست نعماف كيف قال عقب كل منهما فبأى آلاء الآية والجواب ان ما وصف من هول يوم القيامة وعقاب المجرمين فيه زجر عن المعاصى وترغيب فى الطاعات وهذا من أعظم المنن وقيل وجه النعمة فى فناء الخلق ان الموت سبب النقلة الى دار الجزاء والثواب قال يحيى بن معاذ حيد الموت فهو الذى يقرب الحبيب الى الحبيب وقيل جسر يوصل الحبيب الى الحبيب

لانه فاعل ذلك فى الحقيقة فلهذا نهى عن سب الدهر بهذا الاعتبار لان الله تعالى هو الدهر الذى يعزونه ويسندون اليه تلك الافعال هذا أحسن ما قبل فى تفسيره وهو المراد والله أعلم وقد غلط ابن حزم ومن شحا فحوه من الظاهرية فى عددهم الدهر من الاسماء الحسنى أخذوا من هذا الحديث وقوله تعالى واذا تلى عليهم آياتنا بينات أى اذا استدل عليهم وبين لهم الحق وان الله تعالى قادر على إعادة الابدان بعد فنائهم اترفعها ما كان حجتهم الا ان قالوا انتوا يا بائنا ان كنتم صادقين أى احيوهم ان كان ما تقولونه حقا قال الله تعالى قل الله يحييكم ثم يميتكم أى كما شاهدون ذلك يخرجكم من العدم الى الوجود كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم أى الذى قدر على البداة قادر على العادة بطريق الاولى والآخرى وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه ثم يجمعكم الى يوم القيامة لا ريب فيه أى انما يجمعكم

ليوم القيامة لا يعيدكم فى الدنيا حتى تقولوا انتوا يا بائنا ان كنتم صادقين يوم يجمعكم ليوم الجمع لأى يوم أجات وقال الفصل وما نوخره الا لاجل معدود وقال ههنا ثم يجمعكم الى يوم القيامة لا ريب فيه أى لا شك فيه ولكن أكثر الناس لا يعلمون أى فلهذا ينكرون المعاد ويستبعدون قيام الاجساد قال الله تعالى انهم يرونه بعيدا ويزهرون قريباً أى يرون وقوعه بعيدا والمؤمنون يرون ذلك سهلاً قريباً (ولله ملك السموات والارض ويوم تقوم الساعة يومئذ ينظر المبطلون وترى كل امة جاثية كل امة تدعى الى كتابها اليوم يحزون ما كنتم تعملون هذا كتابنا نطق عليه بالحق انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون)

يخبره تعالى انه مالک السموات والارض والخال كما فيه سما في الدنيا والآخره ولهذا قال عز وجل و يوم تقوم الساعة أي يوم القيامة
يخسر المبطون وهم الكافرون بالله الجاحدون بما أنزل الله على رساله من الآيات اليبينات والدلائل الواضحات وقال ابن أبي حاتم
قديم سفيدان الثوري المدينة فسمع المعافري يتكلم ببعض ما يضحك به الناس فقال له يا شيخ أ ما علمت ان الله تعالى يوم ما يخسر
فيه المبطون قال فما زالت تعسرف في المعافري حتى لحق بالله تعالى ذكره ابن أبي حاتم ثم قال تعالى وترى كل أمة جاثية أي
على ركبها من الشدة والعظمة ويقال ان هذا اذا جى بهمهم (١٧٧) فانهم اتفرقوا فزرة لا يبقى أحد الا جثا الركبته

حتى ابراهيم الخليل عليه الصلاة
والسلام ويقول نفسي نفسي
نفسى لا أسألك اليوم الانفسى
وحتى ان عيسى عليه الصلاة
والسلام لم يقول لا أسألك اليوم
الانفسى لا أسألك مريم التي
ولدتني قال مجاهد وكعب
الاحبار والحسن البصري كل
أمة جاثية أي على الركب وقال
عكرمة جاثية متميرة على ناحيتها
وليس على الركب والاول أولى
قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن
عبد الله بن يزيد المقبري حدثنا
سفيان بن عيينة عن عمرو عن
عبد الله بن بابان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال كأي أراكم
جائين بالكم دون جهنم وقال
اسماعيل بن رافع المديني عن محمد
ابن كعب عن أبي هريرة رضى الله
عنه مرفوعا في حديث الصور

وقال مقاتل وجهه النعمة في فناء الخلق التسوية بينهم في الموت ومع الموت تستوى
الاقدام (ويبقى وجهه ربك) الوجهه عبارة عن ذاته سبحانه ووجوده وقد تقدم في
سورة البقرة بيان معنى هذا وقيل المعنى وتبقى جثته التي يتقرب بها اليه والاول أولى
وان الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أو لكل من يصلح له وخطب الاثنين في قوله فباي
آلاء ربكم وخطب هنا الواحد لان الإشارة ههنا وقعت الى كل أحد فقال ويبقى
وجهه ربك أيها السامع لي علم كل أحد أن غيره فان فلو قال ويبقى وجهه ربك لكان كل
أحد يخرج نفسه ورفيقه للخطاب عن الذناء ولم يقل ويبقى وجهه الرب من غير خطاب مع
انه أدل على فناء الكل لان كاف الخطاب في الرب إشارة الى اللطف والبقاء إشارة الى
التهمر والموضع موضع بيان اللطف وتعدد النعم فلهذا قال بلقظ الرب وكاف الخطاب
(ذوالجلال) أي ذو العظمة والكبرياء واستحقاق صفات المدح يقال جل الشيء أي عظم
وأجلته أي أعظمته وهو اسم من جل قرأ الجهور وذو على انه صفة لوجهه وقرئ ذى على انه
صفة للرب (والاكرام) معناه انه يكرم عن كل شيء لا يليق به وقيل انه ذو الاكرام لاوليائه ففي
وصفه بذلك بعد ذكر فناء الخلق وبقائه تعالى ايدان بانه تعالى يفيض عليهم بعد فنائهم آثار
لطفه وكرمه حسب ما ينشئ عنه قوله فباي آلاء فان احياءهم بالحياة الابدية واثابهم بالنعيم
المقيم من أجل النعم وأعظم الآلاء عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أظفوا بياض الجلال والاكرام أخرجه الترمذي وقال الحاكم حديث صحيح الاسناد
ومعنى أظفوا الزوا هذه الدعوة وأكثر وامنها (فباي آلاء ربكم تكذبان) أبتلاك
النعم من بقاء الرب وفناء الكل والحياة الدائمة والنعيم المقيم أم بغيرها ومما قلت في معنى
الآية

تفنى السقاة وتفنى الكاس والنادى * ومن تلاقيه من خل ومر عادى
لاتركن الى الدنيا وزهرتها * يفنى الجميع ويبقى ربنا الهادي

(يسأله من في السموات والارض) مستأنف أحوال من وجهه والعامل فيه يبقى أي يبقى
مسؤولا من فيهما أي يسألونه جميعا لانهم محتاجون اليه قال أبو صالح يسأله أهل السموات
المغفرة ولا يسألونه الرزق وأهل الارض يسألونه الامر من جميعا وقال مقاتل يسأله أهل
الارض المغفرة والرزق وتسأل لهم الملائكة أيضا الرزق والمغفرة فكانت المسئلة

فيميز الناس وتجنوا الامم وهي
التي يقول الله تعالى وترى كل أمة
جاثية كل أمة تدعى الى كتابها
وهذا فيه جمع بين القولين ولا
منافاة والله أعلم وقوله عز وجل
كل أمة تدعى الى كتابها يعني كتاب
أعمالها كقوله جل جلاله ووضع

(٢٣ - فتح البيان ناسع) الكتاب وحي النبيين والشهداء ولهذا قال سبحانه وتعالى اليوم تجزون ما كنتم تعملون أي
تجازون بأعمالكم خيرها وشرها كقوله عز وجل ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخبر الانسان على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره
ولهذا قال جل جلالته هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق أي يستحضر جميع أعمالكم من غير زيادة ولا نقص كقوله جل جلاله
وضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها ووجدوا
ما عملوا حاضرا ولا ينظرون الا بآحادا وقوله عز وجل انا كنا ننسخ ما كنتم تعملون أي انا كنا نأمر الحفظة ان تكتب أعمالكم

عليكم قال ابن عباس رضي الله عنهما وغيره فكتب الملائكة أعمال العباد ثم نصب عيدها إلى السماء فيقابلون الملائكة الذين في ديوان الأعمال على ما بأيدي الكتيبة مما قد أبرز لهم من اللوح المحفوظ في كل ليلة قدر مما قد كتبه الله في القدم على العباد قبل أن يخلقهم فلا يزيد حرف ولا ينقص حرفاً ثم قرأنا كما نستنسخ ما كنتم تعملون (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم في رحمته ذلك هو الفوز المبين وأما الذين كفروا أفلم تكن آياتي تتلى عليكم فاستكبرتم وكنتم قومًا مجرمين وإذا قيل إن وعد الله حق والساعة لا ريب فيها قلتم ما ندري (١٧٨) ما الساعة إن نظن إلا ظناً وما نحن بمستيقنين وبدا لهم سميات ما عملوا

وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون
وقيل اليوم ننساكم كما كنتم ننسى لقاءكم
يومكم هذا وما أوتاكم النار وما لكم
من ناصرين ذلكم بأنكم اتخذتم
آيات الله هزواً وغيرتم لكم الحياة
الدنيا فالיום لا يخرجون منها ولا هم
يستغيثون فقل للجدرب السموات
ورب الأرض رب العالمين وله
الكبرياء في السموات والأرض
وهو العزيز الحكيم يخبر تعالى عن
حكمه في خلقه يوم القيامة فقال
تعالى فاما الذين آمنوا وعملوا
الصالحات أي آمنت قلوبهم
وعملت جوارحهم الأعمال
الصالحة وهي الخاصة الموافقة
للشرع فيدخلهم ربهم في رحمته
وهي الجنة كما ثبت في الصحيح ان
الله تعالى قال للجنة أنت رحتي
أرحم بك من أشاء ذلك هو الفوز
المبين أي البين الواضح ثم قال
تعالى وأما الذين كفروا أفلم تكن
آياتي تتلى عليكم فاستكبرتم أي يقال
لهم ذلك تقر يعاونو بيجا أم أقرت
عليكم آيات الله تعالى فاستكبرتم
عن اتباعها وأعرضتم عندها
وكنتم قومًا مجرمين أي في أفعالكم
مع ما اشتملت عليه قلوبكم من

جميعاً من أهل السماء وأهل الأرض لأهل الأرض وكذا قال ابن جرير وقيل يسألونه
الرحمة قال قتادة لا يستغنى عنه أهل السماء ولا أهل الأرض أي في ذواتهم وصفاتهم وسائر
ما بهم هم ويعين لهم والحاصل أنه يسأله كل مخلوق من مخلوقاته بلسان المقال أو لسان
الحال ما يطلبونه من خيرى الدارين أو من خير أحدهما وقال ابن عباس مسئلة عباده أيام
الرزق والموت والحياة (كل يوم هو في شأن) أي استقر سبحانه في شأن كل وقت من الأوقات
واليوم عبارة عن الوقت والشأن هو الأمر ومن جله شؤنه سبحانه إعطاء أهل السموات
والأرض ما يطلبونه منه على اختلاف حاجاتهم وتباين أغراضهم قال المفسرون من شأنه
أنه يحيي ويميت ويرزق وينقر ويعز ويذل ويعرض ويشفي ويعطي ويمنع ويفقر ويعاقب
ويرحم ويغضب إلى غير ذلك مما لا يحصى وقيل كل وقت وحين يحدث أموراً ويحدث
أحوالاً وقيل نزلت في اليهود حين قالوا إن الله لا يقضى يوم السبت شيئاً وشياً وقيل المراد
سوق المقادير إلى المواقيت وقال الحسين بن الفضل إنما شؤن له يديها لا شؤن يتديها
وقال أبو سليمان الداراني في كل يوم إلى العبد بر جديد وقيل يخرج في كل يوم ولاية ثلاثة
عساكر عسكر من أصلاب الآباء إلى أرحام الأمهات وعسكر من الأرحام إلى الدنيا
وعسكر من الدنيا إلى القبور ثم يتحولون جميعاً إلى الله تعالى ولا وجه لتخصيص شأن دون
شأن بل الآية تدل على أنه سبحانه كل يوم في شأن من الشؤن له أي شأن كان من غير تعيين
وشؤنه سبحانه لا تحصى ولا يعلمها إلا هو فالعموم أولى وأنسب بمقام القدرة وكالها وقيل
المراد باليوم المذكور هو يوم الدين ويوم الآخرة وشأنه في الدنيا الاختيار بالأمر والنهي
والأحياء والأمانه والإعطاء والمنع وغير ذلك وشأنه في الآخرة الجزاء والغساب والثواب
والعقاب وغير ذلك قال ابن بحر وسفيان بن عيينة الدهر كله عند الله يومان أحدهما مدة
أيام الدنيا والآخرة يوم القيامة وقيل المراد كل يوم من أيام الدنيا عن عبد الله بن منيب قال
تلا علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية فقلنا يا رسول الله وما ذلك الشأن قال
إن يغفر ذنبا ويفرج كرباً ويرفع قوماً ويضع آخرين أخرجه الحسن بن سفيان في مسنده
والبرار وابن جرير والطبراني وأبو الشيخ في العظمة وابن منده وابن مردويه وأبو نعيم
وابن عساكر وعن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم في الآية مثله أخرجه البخاري
في تاريخه وابن ماجه وابن أبي عاصم وغيرهم وزاد البزار ويحيى بن عمار وقدره البخاري

التكذيب وإذا قيل إن وعد الله حق والساعة لا ريب فيها أي إذا قال لكم المؤمنون ذلك قلتم ما ندري
ما الساعة أي لا نعرفها إن نظن إلا ظناً أي إن تنوهم وقوعها إلا توهمنا أي من جوارحها هذا قال وما نحن بمستيقنين أي بتحققين
قال الله تعالى وبدا لهم سميات ما عملوا أي وظهور عقوبة أعمالهم السيئة وحق بهم أي أحاط بهم ما كانوا به يستهزئون أي من العذاب
والنكال وقيل اليوم ننساكم أي نعاملكم معاملة الناسي لكم في نار جهنم كما ننسى لقاء يومكم هذا أي فلم تعملوا له لأنكم
لم تصدقوا به وما أوتاكم النار وما لكم من ناصرين وقد ثبت في الصحيح ان الله تعالى يقول لبعض العبيد يوم القيامة ألم أزوجك

ألم أكرمكم الم أسخر لكم الخيل والابل وأدرككم تراس وتر بع فيقول بلى يا رب فيقول أفظنت انك ملاقي فيقول لا فيقول الله تعالى
 فاليوم انسالكم كما نسيتني قال الله تعالى ذلكم بانكم اتخذتم آيات الله هزوا أي انما جازيناكم هذا الجزاء لانكم اتخذتم حجج الله عليكم
 بخبرنا السخرون ونسيتهم زؤنهم واوغرتكم الحياة الدنيا أي خدعتكم فاطمأنتم اليها فاصبحت من الخاسرين ولهذا قال عز وجل
 فاليوم لا يخرجون منها أي من النار ولا هم يستعجبون أي يطالب منهم العتي بل يعذبون بغير حساب ولا عتاب كما تدخل طائفة
 من المؤمنين الجنة بغير عذاب ولا حساب ثم لما ذكر تعالى حكمه في المؤمنين (١٧٩) والكافرين قال فله المجدرب السموات ورب

الارض أي المالك لهما وما فيهما
 ولهذا قال رب العالمين ثم قال
 جل وعلا وله الكبرياء في السموات
 والارض قال مجاهد يعني السلطان
 أي هو العظيم المجد الذي كل شيء
 خاضع لديه فقير اليه وقد ورد في
 الحديث الصحيح يقول الله تعالى
 العظمة اراي والكبرياء راي فمن
 نازعني واحدا منهما اسكتته ناري
 رواه مسلم من حديث الاعمش
 عن أبي اسحق عن الاغر بن مسلم
 عن أبي هريرة وأبي سعيد رضي
 الله عنهما عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم نحوه وقوله تعالى وهو
 العزيز أي الذي لا يغالب ولا يمانع
 الحكيم في أقواله وأفعاله وشرعه
 وقدره تعالى وتقدس لا اله الا هو
 آخر تفسير سورة الجاثية والله الحمد
 والمنة وبه التوفيق والعصمة

* (تفسير سورة الاحقاف

وهي مكية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(حم تنزيل الكتاب من الله

العزيز الحكيم ما خلقنا السموات

والارض وما بينهما الا بالحق وأجل

مسمى والذين كفروا عما آندروا

معرضون قل أرايتم ما تدعون من

دون الله أروني ماذا خلقوا من الارض ألم لهم شرك في السموات أتنوني بكتاب من قبل هذا أو آتاه من علم ان كنتم صادقين ومن أضل
 ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم
 كافرين يخبر تعالى انه أنزل الكتاب على عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم صلوات الله وسلامه عليه دائماً الى يوم الدين ووصف
 نفسه بالعزة التي لا ترام والحكمة في الأقوال والأفعال ثم قال تعالى ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق أي لا على وجه
 (١) حيث قال الفراغ الخلاص عن المهام والله عز وجل لا يشغل شأنه عن شأن وقع مستعار للاخذ في الجزاء وحده وهو المراد
 من قول صاحب الكشاف فجعل ذلك فراغاً لهم على طريق التمثيل اه سيد ذو الفقار احمد

تعلينا وجعلنا من كلام أبي الدرداء وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يغفر ذنبا
 ويفرج كرباً أخرجه البراز (فبأي آلاء ربكم تكذبان) فان اختلاف شؤنه سبحانه في
 تدبير أمر عباده نعمة لا يمكن جدها ولا يتيسر لمكذب تكذيبها (سنفرغ لكم آية
 الثقلان) هذا وعيد شديد من الله سبحانه للجن والانس قال القرطبي يقال فرغت من
 الشغل أفرغ فراغاً وفرغاً وتفرغت لكذا واستفرغت مجهودى في كذا أي بذلته قال
 الزجاج والكسائي وابن الاعرابي وأبو علي الفارسي ان الفراغ ههنا ليس هو الفراغ من
 شغل لان الله تعالى ليس له شغل بفرغ منه ولا يشغل شأنه عن شأن ولكن تأويله القصد
 أي سمة قصد حسابكم أو مجازاتكم أو محاسبتكم قال الواحدى حاكياً عن المفسرين
 ومنهم ابن عباس ان هذا تهديد من الله سبحانه لعباده ومن هذا قول القائل لمن يريد تهديده
 اذن أنفرغ لك أي أقصد قصدك وفرغ بجمعي بمعنى قصد قال الزجاج ان الفراغ في اللغة على
 ضربين أحدهما الفراغ من الشغل والآخر القصد للشيء والاقبال عليه كما هنا ويكون
 الكلام على طريق التمثيل والاستعارة وقد ألم (١) به صاحب المفتاح ونحنا اليه الزخشي
 وقيل ان الله سبحانه وعده على التقوى وأوعده على المعصية ثم قال سنفرغ لكم بما وعدناكم
 ونوصل كلال ما وعدناه وبه قال الحسن ومقاتل وابن زيد قرأ الجهور سنفرغ بالنون
 وضم الراء وقرئ بالنون مع فتح الراء قال الكسائي هي لغة تميم وقرئ بكسر النون وفتح الراء
 وقرئ بالياء التحتية مفتوحة مع ضم الراء أي سيفرغ الله وقرئ بضم الياء وفتح الراء وترسم
 آية بغير ألف وأما في النطق فقرأ أبو عمرو والكسائي أي بالالف في الوقف ووقف الباقر
 على الرسم آية بتسكين الهاء وفي الوصل قرأ ابن عامر آية بضم الهاء والباقر بفتحها وسمى
 الجن والانس الثقلين لعظم شأنهما بالنسبة الى غيرهما من حيوانات الارض وقيل سموا
 بذلك لانهم ثقل على الارض احياء وأمواتا كما في قوله وأخرجت الارض أثقالها وقال
 جعفر الصادق سميا ثقلين لانهم ماثقلان بالذنوب وقيل لانهم أثقلوا وأثعبا بالتكاليف
 وجع في قوله لكم ثم قال آية الثقلان لانهم مافريقان وكل فريق جمع (فبأي آلاء ربكم
 تكذبان) ومن جملته ما في هذا التهديد من النعم فمن ذلك انه ينزجر به المسي عن اسائه
 ويزداد به المحسن احسانا فيكون ذلك سبباً للفرح بنعيم الدار الآخرة الذي هو النعيم في
 الحقيقة (بامعشر الجن والانس) هو كالترجمة لقوله أيها الثقلان قدم الجن هنا لكون

أشراً ثم كرم بئام غوثي اقترحته
من عند أنفسكم ولهذا قال
اقتوني بكتاب من قبل هذا أي هاتوا
كتاباً من كتب الله المستزلة على
الأنبياء عليهم الصلاة والسلام
يا مكرم بعبادة هذه الاصنام أو
أثارة من علم أي دل على بين على
هذا المسلك الذي سلكتموه إن كنتم
صادقين أي لا دل على لكم لا نقلها
ولا عقلياً على ذلك ولهذا قرأ
آخرون أو أثره من علم أي أو علم
صحيح يؤثر عنه عن أحد من قبلهم
كما قال مجاهد في قوله تعالى أو أثارة
من علم أو أحد يأثر علماً وقال
العوفي عن ابن عباس رضي
الله عنهم أو بينة من الأمر وقال
الامام أحمد حدثنا يحيى عن
سفيان عن صفوان بن حكيم عن أبي
سلمة بن عبد الرحمن عن ابن عباس
رضي الله عنهم ما قال سفيان
لأعلم إلا عن النبي صلى الله عليه
وسلم أو أثره من علم قال الخط وقال
أبو بكر بن عياش أو بقية من علم
وقال الحسن البصري أو أثارة شيء
يستخرجه في خبره وقال ابن
عباس رضي الله عنهم ما ومجاهد
وأبو بكر بن عياش أيضاً أو أثارة

من علم يعني الخط وقال قيادة او اثاره من علم خاصة من علم وكل هذه الاقوال متقاربة وهي راجعة الى ما قلناه وقال
وهو اختصار ابن جرير رحمه الله وأكرمه وأحسن مثواه وقوله تبارك وتعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى
يوم القيامة وهم عن دعايهم غافلون اي اضل ممن يدعو أصناما ويطلب منها ما لا تستجيب له الى يوم القيامة وهي غافلة عما يقول
لا تسمع ولا تبصر ولا تبطش لانها جاد بجارية ضم وقوله تبارك وتعالى واد احشمر الناس كانوا لهم اعداء وكانوا يعبادتهم كافرين
كقوله عز وجل واتخذوا من دون الله آلهة ليكفروا بهم عزاء كلاس يكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا اي يستخفونهم احوج

ما يكون اليهم وقال اظليل عليه الصلاة والسلام انما اتخذتم من دون الله اوثانا مودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر
 بهضكم بعض ويلعن بعضكم بعضا واما اكرم النار وما لكم من ناصرين (واذا اتلى عليهم اياتنا بينات قال الذين كفروا للحق بما
 جاءهم هذا سحر مبين ام يقولون افتراه قل ان افتريته فلا تملكون لي من الله شيئا هو اعلم بما تفيضون فيه كفى به شهيدا بيني وبينكم
 وهو الغفور الرحيم قل ما كنت بدعاً من الرسل وما ادري ما يفعل بي ولا بكم ان اتيبع الامم او احيى الى وما انا الا نذير مبين) يقول
 عز وجل مخبر عن المشركين في كفرهم وعنادهم انهم اذا اتلى عليهم آيات الله (١٨١) بينات اى في حال يسألهما وضوحها

وقال الضحالة هو دردى الزيت المغلى وقال الكسائي هو النار التى اهلاربح شديدة وقال
 ابن عباس هو دخان النار وعنه قال الصفر يعذبون به قيل يرسل عليهم ما هذا مرة وهذا مرة
 ويجوز ان يرسل ما من غير ان يعتزج احدهما بالآخر قريئ فحس بالرفع عطفه اعلى شواظ
 وبالجر عطفه اعلى نارسه عتيان اسكن قراءة الجر لا بد فيها من كسر شين شواظ او امالة نار
 فن قرأ بالجر بدون أحد الأمرين فقد وقع في التلغيق لان هذا الوجه لم يقرأ به أحد قال
 المهدوي من قال ان الشواظ النار والدخان جميعا فالجر في فحس على هذا بين فاما الجر على
 قول من جعل الشواظ اللهب الذى لا دخان فيه فبعد لا يسوغ الاعلى تقدير حذف
 موصوف فمكانه قال يرسل عليكم شواظ من نار وشرى من فحس (فلا تنصرون) اى
 لا تقدران على الامتناع من عذاب الله بل يسوقكم الى المحشر (فبأى آلام ربكم
 تكذبان) فان من جملتها هذا الوعيد الذى يكون به الانزجار عن الشر والرغب في الخير
 (فاذا انشقت السماء) اى انصدعت بنزول الملائكة يوم القيامة او انفك بعضهم من
 بعض لقيام الساعة وقيل انفجرت فصارت ابواب النزول للملائكة لتحيط بالعالم من سائر
 جهات الارض الملائكة بعضهم من المحشر وقيل المراد منه خراب السماء وفيه تهويل
 وتعظيم للأمر (فكانت وردة) اى كوردة حمراء او حمرة مثلها قال سعيد بن جبيرة قتادة
 المعنى فكانت حمراء وقيل فكانت كلون القرس الورد قاله ابن عباس وهو الابيض الذى
 يضرب الى الحمرة والصفرة (كالدهان) قال الفراء وابو عبيدة تصير السماء كالاديم لشدة
 حر النار وقال ابن عباس كالاديم الاحمر اى على خلاف العهدها وهو الزرقه وقال الفراء
 ايضا شابه تلون السماء بتلون الورد من الخيل وشبه الورد في ألوانها بالدهن واختلاف
 ألوانه والدهان جمع دهن نحو قرط وقرط ورمح ورمح وقيل انه اسم مفرد اى اسم لما يدهن
 به كالخزام والادام قاله الزمخشري وقيل المعنى تصير السماء مثل الدهن لذوبانها وقال
 الحسن كالدهان اى كصيب الدهن فانك اذا صببته ترى فيه ألوانا وقال زيد بن اسلم انها
 تصير كعصير الزيت قال الزجاج وقتادة انها اليوم خضراء وسيكون لها لون أحمر حكا
 الثعلبي قال الماسردي زعم المتقدمون ان أصل لون السماء الحمرة وانها لكثرة الحوائل
 والحواجر وبعد المسافة واعتراض الهواء يمتاوينها ترى بهذا اللون الازرق كما يرى الدم
 في العروق أزرق ولا هواه هناك يمنع من اللون الاصلي ذكره السرخي والعمادى

وجلا ثما يقولون هذا سحر مبين
 اى سحر واضح قد كذبوا وافتروا
 وضلوا وكفروا ام يقولون افتراه
 يعنون محمد صلى الله عليه وسلم
 قال الله عز وجل قل ان افتريته
 فلا تملكون لي من الله شيئا اى
 لو كذبت عليه وزعمت انه ارسلني
 وليس كذلك لعاقبي أشد العقوبة
 ولم يقدر أحد من أهل الارض
 لا أنتم ولا غيركم ان يجيرني منه
 كقوله تبارك وتعالى قل اني
 لن يجيرني من الله أحد ولن أجد
 من دونه ملجأ الا بلاغا من الله
 ورسالته وقال تعالى ولو يقول
 عاصيا بعض الاقاويل لا خيامة
 باليمن ثم لقطعاته الوتين فما
 منكم من أحد عنه حاجز
 ولهذا قال سبحانه وتعالى ههنا
 قل ان افتريته فلا تملكون لي من
 الله شيئا هو اعلم بما تفيضون فيه
 كفى به شهيدا بيني وبينكم هذا
 تهديد لهم ووعد أريد وتهيب
 شديد وقوله جل وعلا وهو
 الغفور الرحيم ترغيب لهم الى
 التوبة والابانة اى ومع هذا كله
 ان رجعت وتوبتم تاب عليكم وعفا
 عنكم وغفر ورحم وهذا الآية
 كقوله عز وجل في سورة الفرقان وقالوا اساطير الاولين اكتبها ففى على علمه بكرة وأصيله قل انزله الذى يعلم السر فى السموات
 والارض انه كان غفورا رحيمًا وقوله تبارك وتعالى قل ما كنت بدعاً من الرسل اى است باول رسول طرق العالم بل قد جاءت
 الرسل من قبلى فما انا الا نذير مبين حتى تستنكرونى وتستبعدون بعثتى اليكم فانه قد ارسل الله جل وعلا قبلى جميع
 الانبياء الى الامم قال ابن عباس رضى الله عنهم ما مجاهد وقتادة قل ما كنت بدعاً من الرسل ما انا باول رسول ولم يجئني ابن جبريل ولا ابن
 اى حاتم غير ذلك وقوله تعالى وما ادري ما يفعل بي ولا بكم قال على بن ابي طلحة عن ابن عباس رضى الله عنهم ما فى هذه الآية نزل

العبث والباطل وأجل منسبى أى وإلى مدة معينة مضر وبه لا تزيد ولا تنقص وقوله تعالى والذين كفروا عما أنذروا معرضون
أى لا عين عمارادهم وقد أنزل الله تعالى اليهم كتاباً وأرسل اليهم رسولا وهم معرضون عن ذلك كله أى وسيعلمون غيب ذلك ثم
قال تعالى قل أى هؤلاء المشركين العابدين مع الله غيره أرايم ما تدعون من دون الله أرونى ماذا خلقوا من الأرض أى أرشدونى
الى المكان الذى استقلوا بخلقهم من الأرض أتم لهم شرك فى السموات أى ولا شرك لهم فى السموات ولا فى الأرض وما يملكون من
قطمير ان الملك والتصرف كله الا الله عز وجل (١٨٠) فكيف تعبدون معه غيره وتشركون به من أرشدكم الى هذا من دعاكم اليه

أشراً منكم به أم عوشى اقترحتوه
من عند أنفسكم ولهذا قال
اثبتونى بكتاب من قبل هذا أى هاتوا
كتاباً من كتب الله المنزلة على
الانبياء عليهم الصلوات والسلام
ياضركم بعبادة هذه الاصنام أو
أثارة من علم أى دليل بين على
هذا المسلك الذى سلكتموه ان كنتم
صادقين أى لا دليل لكم لا نقلها
ولا عقلياً على ذلك ولهذا قرأ
آخرون أو أثرة من علم أى أو علم
صحيح يؤثر عنه عن أحد من قبلهم
كما قال مجاهد فى قوله تعالى أو أثارة
من علم أو أحد يأثر علماً وقال
العوفى عن ابن عباس رضى
الله عنهم ما أوبىة من الأمر وقال
الامام أحمد حديثاً يحيى عن
سفيان عن صفوان بن حكيم عن أبي
سالم بن عبد الرحمن عن ابن عباس
رضى الله عنهم ما قال سفيان
لا أعلم الا عن النبي صلى الله عليه
وسلم أو أثرة من علم قال الخطوط
أبو بكر بن عياش أو بقية من علم
وقال الحسن البصرى أو أثرة شئ
يستخرج منه فيشير وقال ابن
عباس رضى الله عنهم ما ومجاهد
وأبو بكر بن عياش أيضاً أو أثارة

خلق أيهم متقدماً على خلق آدم ولوجود جنسهم قبل جنس الانس وهذا الخطاب يقال
لهم فى الآخرة وقيل فى الدنيا ويرجح كونه فى الآخرة قوله يرسل عليكم الخ فان هذا
الارسل انما هو فى القيامة كما سيأتى وكذا قوله فاذا انشقت السماء (ان استطعتم ان
تنفذوا من أقطار السموات والأرض) أى ان قدرتم ان تخرجوا من جوانبها ونواحيها
وأطرافها ما هربا من قضاء الله وقدره (فانفذوا) منها وخصوصاً أنفسكم واهربوا
واخرجوا خفيها كنتم يدرككم الموت يقال نفذ الشئ من الشئ اذا خلس منه كما يخلص
السهم والأمر بالنفوذ تمجيز (لا تنفذون الا بسلطان) أى لا تنفذون على النفوذ الا
بقوة وقهر ولا قهر ولا قوة لكم على ذلك ولا قدرة والسلطان القوة التى يتسلط بها صاحبها
على الأمر قال الضحاك بينا الناس فى أسواقهم اذا انفتحت السماء ونزلت الملائكة
فهرب الجن والانس فحقق بهم الملائكة فذلك قوله لا تنفذون الا بسلطان ذكره
النجاشى وعلى هذا يكون فى الدنيا قال ابن المبارك ان ذلك يكون فى الآخرة وقال الضحاك
أيضاً معنى الآية ان استطعتم ان تهربوا من الموت فاهربوا وقيل ان استطعتم ان
تعلموا ما فى السموات والأرض فاعلموه وان تعلموه الا بسلطان أى بنية من الله وقال قتادة
معناها لا تنفذون الا بملك وليس لكم ملك وقيل الباء بمعنى الى أى لا تنفذون الا الى سلطان
وقال ابن عباس لا تخرجون من سلطاني (فبأى آلاءكم يكذبون) ومن جملتها هذه
النعمة انما صلبه بالتحذير والتهديد فانهما يزيدان المحسن احساناً وتكف المسكين عن انشاء به مع
ان من حذركم وأنذركم قادر على الايقاع بكم من دون مهلة (يرسل عليكم شواظ من نار)
قرأ الجمهور يرسل بضم التحتية مبنياً للمفعول وقرئ بالنون ونصب شواظ وقرأ الجمهور
شواظ بضم الشين وقرئ بكسر ها وهما الغتان بمعنى واحد والشواظ اللهب الذى لا دخان
معه قال مجاهد الشواظ اللهب الأخضر المنقطع من النار وقال الضحاك هو الدخان
الذى يخرج من اللهب ليس بدخان الحطب وقال الاخفش وأبو عمرو هو النار والدخان
جمعاً وقال ابن عباس هو اللهب النار وقيل هو اللهب الخالص (ونحاس) قرأ الجمهور
بضم النون وقرئ بكسر ها وقرئ نحس والنحاس الصقر المذاب يصب على رؤسهم قاله
مجاهد وقتادة وغيرهما وقال سعيد بن جبير هو الدخان الذى لا لهب له وبه قال الخليل

من علم يعنى الخطوط وقال قتادة أو أثارة من علم خاصة من علم وكل هذه الاقوال متقاربة وهى راجعة الى باقلناه
وهو اختيار ابن جرير رحمه الله وأكرمواً حسن مثواه وقوله تبارك وتعالى ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى
يوم القيامة وهم عن دعائهم غافلون أى لا اضل ممن يدعو أصناماً او يطلب منها ما لا تستجيب معه الى يوم القيامة وهى غافلة عما يقول
لا تسمع ولا تبصر ولا تبطلش لانها جناد حجارة صم وقوله تبارك وتعالى واذا حشر الناس كانوا لهم اعداء وكانوا بعبادتهم كافرين
كقوله عز وجل واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا كذا سيكفرون بعبادتهم ويكون عليهم ضداً أى سيخونونهم احوج

ما يكون اليهم وقال الخليل عليه الصلاة والسلام انما اتخذتم من دون الله اوثانا مودة بينكم في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يكفر
 بعضكم ببعض ويلعن بعضهم بعضا واولاكم النار واولاكم من ناصرين (واذا تتلى عليهم اياتنا بينات قال الذين كفروا للحق لئما
 جاءهم هذا خسر مبين ام يقولون افتراه قل ان افتريته فلا تملكون لي من الله شيئا هو اعلم بما تفيضون فيه كفى به شهيدا بيني وبينكم
 وهو الغفور الرحيم قل ما كنت بدعا من الرسل وما ادري ما يفعل بي ولا بكم ان اسبح الاموات حتى الى وما انا الا بدير مبين) يقول
 عز وجل مخبر عن المشركين في كفرهم وعنادهم انهم اذا تتلى عليهم ايات الله (١٨١) بينات اى في حال يساهوا ووضوحها

وجلاها يقولون هذا سحر مبين
 اى سحر واضمحرك قد كذبوا وافتروا
 وضلوا وكفروا ام يقولون افتراه
 يعنون محمد اصلى الله عليه وسلم
 قال الله عز وجل قل ان افتريته
 فلا تملكون لي من الله شيئا اى
 لو كذبت عليه وزعمت انه ارساني
 وليس كذلك لعاقبني اشد العقوبة
 ولم يقدر احد من اهل الارض
 لانتهم ولا غيركم ان يحجروني منه
 كقوله تبارك وتعالى قل انى
 ان يحجروني من الله احدون اجد
 من دونه ملتحدا الا بلاغا من الله
 ورسالاته وقال تعالى ولو تقول
 عينا ببعض الا قاويل لاخذنا منه
 باليمين ثم لقطعنا منه الوتين فما
 منكم من احد عنه حاجز بين
 ولهذا قال سبحانه وتعالى ههنا
 قل ان افتريته فلا تملكون لي من
 الله شيئا هو اعلم بما تفيضون فيه
 كفى به شهيدا بيني وبينكم هذا
 تهديد لهم ووعد اكد وترهيب
 شديد وقوله جل وعلا وهو
 الغفور الرحيم ترغيب لهم الى
 التوبة والانا به اى ومع هذا كله
 ان رجعتهم وتبتهم تاب عليكم وعفا
 عنكم وغفر ورجم وهذه الآية

وقال الضحالة هو دردى الزيت المغلى وقال الكسائي هو النار التى امارح شديدة وقال
 ابن عباس هو دخان النار وعنه قال الصفر يعذبون به قيل يرسل عليهم ما هذا امره وهذا امره
 ويجوز ان يرسل ما من غيران يمتزج أحدهما بالآخر قرئ نحاس بالرفع علة اعلى شواظ
 وبالجر عطف اعلى نارسه جمعيتان لكن قراءة الجر لا بد فيها من كسر شين شواظ أو امالة نار
 فن قرأ بالجر بدون أحد الأمرين فقد وقع في التلغيق لان هذا الوجه لم يقرأ به أحد قال
 المهدوي من قال ان الشواظ النار والدخان جميعا فالجر في نحاس على هذا بين فاما الجر على
 قول من جعل الشواظ اللهب الذى لا دخان فيه فبعد لا يسوغ الاعلى تقدير حذف
 موصوف فمكانه قال يرسل عليهم كاشواظ من نار وشي من نحاس (فلا تنصرون) اى
 لا تقبدران على الامتناع من عذاب الله بل يسوقنكم الى المحشر (فبأى الآمر بكم
 تكذبان) فان من جملتها هذا الوعيد الذى يكون به الانزجار عن الشر والرغب في الخير
 (فاذا انشقت السماء) اى انصدمت بنزول الملائكة يوم القيامة أو انقلبت بعضها من
 بعض لقيام الساعة وقيل انفجرت فصارت أبوابا تنزل الملائكة المحيط بالعالم من سائر
 جهات الارض لئلا يهرب بعضهم من المحشر وقيل المراد منه ثراب السماء وفيه تهويل
 وتعظيم للأمر (فكانت وردة) أى كوردة جراء أو محجرة مثلها قال سعيد بن جبيرة وقتادة
 المعنى فكانت جراء وقيل فكانت كلون الفرس الورد قاله ابن عباس وهو الابيض الذى
 يضرب الى الحمرة الصفرة (كالدهان) قال الفراء أبو عبيدة تصير السماء كالاديم لشدة
 حر النار وقال ابن عباس كالاديم الاحمر أى على خلاف العهد بها وهو الزرقه وقال الفراء
 أيضا شبه تلون السماء بتلون الورد من الخيل وشبه الورد في ألوانها بالدهن واختلاف
 ألوانه والدهان جمع دهن نحو قرط وقرط ورمح ورمح وقيل انه اسم مفرد أى اسم لما يدهن
 به كالخزام والادام قاله الزمخشري وقيل المعنى تصير السماء مثل الدهن لذوبانها وقال
 الحسن كالدهان اى كصيب الدهن فانك اذا صببته ترى فيه ألوانا وقال زيد بن اسلم انها
 تصير كصير الزيت قال الزجاج وقتادة انها اليوم خضراء وسيكون لها لون أحمر حكاه
 الثعلبي قال الماوردي زعم المتقدمون ان أصل لون السماء الحمرة وانها الكثيرة الحوائث
 والحواجز وبعد المسافة واعتراض الهواء يمتناو بينها ترى بهذا اللون الازرق كما يرى الدم
 في العروق أنزرق ولا هواء هناك يمنع من اللون الاصل ذكره الكرخي والعمادى

كقوله عز وجل في سورة الشرحان وقالوا انما طيرا لاوين اكتبها فتهى على عليه بكرة وأصيلا قل انزله الذى يعلم السر فى السموات
 والارض انه كان غفورا رحيما وقوله تبارك وتعالى قل ما كنت بدعا من الرسل اى لست بأول رسول طرق العالم بل قد جاءت
 الرسل من قبلى فبأى آيات الاخر الذى لا نظير له حتى تستنكرونى وتستبعدون بعثتى اليكم فانه قد ارسل الله جل وعلا قبلى جميع
 الانبياء الى الامم قال ابن عباس رضى الله عنهم ما وجهاه وقتادة قل ما كنت بدعا من الرسل ما أنا بأول رسول ولم يحث ابن جرير ولا ابن
 أبى حاتم غير ذلك وقوله تعالى وما ادري ما يفعل بي ولا بكم قال على بن أبى طلحة عن ابن عباس رضى الله عنهم ما فى هذه الآية تنزل

بعد هذا الغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وهكذا قال عكرمة والحسن وقتادة انهم منسوخة بقوله تعالى لا يغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قالوا ولما نزلت هذه الآية قال رجل من المسلمين هذا قد بين الله تعالى ما هو فاعل بك يا رسول الله فما هو فاعل بنا فانزل الله تعالى ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار هكذا قال والذي هو ثابت في الصحيح ان المؤمنين قالوا هنيئاً لك يا رسول الله فلما نزل الله سبحانه وتعالى هذه الآية وقال الضحالك وما أدري ما يفعل بي ولا بكم اي ما ادري بماذا أومر وبماذا أنهي بي بعد هذا وقال ابو بكر الهذلي (١٨٢) عن الحسن البصري في قوله تعالى وما ادري ما يفعل بي ولا بكم قال أما في

الآخرة فعاد الله قد علم انه في الجنة ولكن قال لا ادري ما يفعل بي ولا بكم في الدنيا اخرج كما اخرجت الانبياء عليهم الصلاة والسلام من قبلي أم أقتل كما قتلت الانبياء من قبلي ولا ادري يخسف بكم او تمون بالبحار وهذا القول هو الذي عول عليه ابن جرير وأنه لا يجوز غيره ولا شك ان هذا هو اللائق به صلى الله عليه وسلم فإنه بالنسبة الى الآخرة جازم انه يصير الى الجنة هو ومن اتبعه وأما في الدنيا فلم يدر ما كان يقول اليه أمره وأمره مشركي قريش الى ماذا يؤمنون أم يكفرون فمعهذبون فيستأصلون بكفرهم فأما الحديث الذي رواه الامام احمد حديثنا يعقوب حديثنا ابى عن ابن شهاب عن خارجة بن زيد بن ثابت عن ام العلاء وهي امرأة من نسائهم اخبرته وكانت بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت طار لهم في السكبي حين اقترعت الانصار على سكتي المهاجرين عثمان بن مظعون رضي الله عنه فاشتكى عثمان رضي الله عنه عندنا فمرضنا مدتي اذا توفي أدرجناه في أتوابه

والكازروني (قبأى آلاء ربك تكذبان) فان من جلتها ما في هذا التهديد والتخويف من حسن العاقبة بالاقبال على الخير والاعراض عن الشر (فيؤخذ لا يستل عن ذنبه انس ولا جان) أي يوم تنشق السماء لا يستل أحد من الانس ولا من الجن عن ذنبه لانهم يعرفون بسيماهم عند خروجهم من قبورهم فالنور عوض عن الجله والقاء جواب الشرط وقبل هو مخذوف اي فاذا انشقت السماء رأيت أمرهم ولا والهاء في ذنبه تعود على أحد المذكورين وضمير الآخر مقدراً ولا يستل عن ذنبه جان أيضاً وانصب الطرف لا يستل ولا غير مانعة والجمع بين مثل هذه الآية وبين مثل قوله فوربك لنسألنهم أجمعين ان ما هنا يكون في موقف والسؤال في موقف آخر من مواقف القيامة وقيل قد كانت مسئلة ثم ختم على أفواه القوم وتكلمت أيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون وقيل انهم لا يستلون هنا سؤال استقهام عن ذنوبهم لان الله سبحانه قد أحصى الاعمال وحفظها على العباد ولكن يستلون سؤال توبخ وتقرير ومثل هذه الآية قوله ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون قال أبو العالية المعنى لا يستل غير المجرم عن ذنب المجرم وقيل ان عدم السؤال هو عند البعث والسؤال هو في موقف الحساب وقال ابن عباس لا يسألهم هل علمتم كذا وكذا لانه أعلم بذلك منهم ولكن يقول لهم لم علمتم كذا وكذا والجان والانس كل منهما اسم جنس يفرق بينه وبين واحد بالباء كزنج وزنجي (قبأى آلاء ربك تكذبان) فان من جلتها هذا الوعيد الشديد لكثرة ما يترتب عليه من القوائد (يعرف المجرمون بسيماهم) هذه الجله تجارية تجري التعليل لعدم السؤال والسما العلامة قال الحسن سيماهم سواد الوجوه وزرقه الاعين كما في قوله ونحشر المجرمين يومئذ زرقاً وقال يوم تبيض وجوه وتسود وجوه وقيل سيماهم ما يعلوهم من الحزن والكآبة (فيؤخذ بالنواصي والاقدام) قال أبو حبان يؤخذ من عدم ذلك تعدى بالباء لانه ضمن معنى يسحب قلت يسحب انما يتعدى بعلى قال تعالى يوم يسحبون في النار على وجوههم فكان ينبغي ان يقال ضمن معنى يدفع أي يدفعون وقال سكي انما يقال أخذت الناصية وأخذت بها ولولت أخذت الدابة بالناصية لم يجوز وحكي عن العرب أخذت الخطام وأخذت بالخطام بمعنى قاله الكرخي والنواصي شعور مقدم الرأس والمعنى انها تجعل الاقدام مضجومة الى النواصي وتلقبهم الملائكة في النار قال الضحاك يجمع بين ناصيته وقدمه في سلسلة من وراء ظهره وقيل

فدخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت رحمة الله عليك اباسائب شهادتي عليك لقد أكرمك الله عز وجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك ان الله تعالى أكرمك فقلت لا ادري بأني انت واني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هو فقد جاءه اليقين من ربه واني لأرجوه الخير والله ما ادري وانا رسول الله ما يفعل بي قالت فقلت والله لا اذكر احدا بعده ابدأوا حزني ذلك فميت فرايت عثمان رضي الله عنه عينا تجرى بفت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته بذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك عمل فقد انقربا خراج البخاري دون مسلم وفي لفظه ما ادري وانا رسول الله صلى الله عليه وسلم

ما يفعل به وهذا الشبه ان يكون هو المحفوظ بدليل قولها فاحزنى ذلك وفي هذا أو مثاله دلالة على انه لا يقطع لمعين بالجنة الا الذي نصر
الشارع على تعيينهم كالعشرة وابن سلام والعميصا وبلال وسراقة وعبد الله بن عمرو بن حرام والد جابر والقراء السبعين الذين
قتلوا بئر معونة وزيد بن حارثة وجعفر وابن زواحة وما شبه هؤلاء رضي الله عنهم وقوله ان اتبع الاما يوحى الى أى انما اتبع
ما ينزله الله على من الوحي وما انا الا نذير مبين اى بين النذارة اخرى ظاهر لكل ذى لب وعقل والله اعلم (قل أرايتم ان كان من عند
الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثلكم فنوافون ولا ينصرون) واستكبرتم ان الله (١٨٣) لا يهدي القوم الظالمين وقال الذين كفروا

للمدين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا
المه والدم به سدوا به فسيقولون
هذا افك قديم ومن قبله كتاب
موسى اماما ورجة وهذا كتاب
مصدق لسانا عرييا لينذر الذين
ظلموا ويشرى للمعصمين ان الذين
قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف

عليهم ولا هم يحزنون أولئك
أصحاب الجنة خالدون فيها جزاء بما
كانوا يعملون يقول تعالى قل
يا محمد لهؤلاء المشركين الكافرين
بالقرآن أرايتم ان كان هذا القرآن
من عند الله وكفرتم به أى ما ظنكم
ان الله صانع بكم ان كان هذا
الكتاب الذى جئتكم به قد أنزل
على لا بلغكم به وقد كفرتم به
وكذبوه وشهد شاهد من بني
اسرائيل على مثله أى وقد شهدت
بصدقه وصحته الكتب المتقدمة
المنزلة على الانبياء عليهم الصلاة
والسلام قبلى بشرت به وأخبرت
بمثل ما أخبر هذا القرآن به وقوله
عز وجل فأن أى هذا الذى شهدنا
بصدقه من بني اسرائيل لعرفته
بحقيقته واستكبرتم أنتم عن اتباعه
وقال مسروق فأن هذا الشاهد
بنبيه وكا به وكفرتم أنتم بنبيكم

تسحبهم الملائكة الى النار تارة تأخذ بنواصيرهم وتجرحهم على وجوههم وتارة تأخذ
بأقدامهم وتجرحهم على رؤسهم قال ابن عباس تأخذ الزبانية بناصيرهم وقدميه ويجمع
فيكسر كما يكسر الخطب في التنوير (فبأى آلام ربكم تكذبان) فان من جملتها هذا الترهيب
الشديد والوعيد البالغ الذى ترجف له القلوب وتضطرب لهوله الاحشاء (هذه جهنم
التي يكذب بها الجحرمون) الجلة مستأنفة جواب سؤال مقدر كانه قيل فاذ ايقال لهم عند
الاخذ بالنواصي والاقدام فقل يقال لهم تقر يعاونو بئنا هذه جهنم التي تشاهدونها
وتتظرون اليها مع انكم كنتم تكذبون بها وتقولون انما الاتكون (يطوفون) أى يترددون
ويسعون (بينها) أى بين جهنم فحرقهم (وبين جحيم أن) فيصيب وجوههم فيحرقون بها
فيسدغيمون منها فيسبحي بهم الى الجحيم والجحيم الماء الحار والآن الذى قد انتهى حره وبلغ
غايته كذا قال القراء وقال الزجاج أنى يأتى أى فهو أن اذا انتهى في الضيق والحرارة وقال
ابن عباس هو الذى انتهى حره وقيل هو واد من أودية جهنم يجمع فيه صديد أهل النار
فيغمسون فيه باغلا لهم حتى تتخلع أوصالهم قال قتادة يطوفون مرة بين الجحيم ومرة بين
الجحيم (فبأى آلام ربكم تكذبان) فان من جملتها النعمة الحاصلة بهذا التخويف وما يحصل
به من الترغيب في الخير والترهيب عن الشر ولما فرغ سبحانه من تعداد النعم الدينية
على الثقاتين ذكر نعمته الاخرى التي أنعم بها عليهم فقال (ولن خاف) أى لكل فرد من
افراد الخائفين أو لمجموعهم (١) والاول هو المعتمد (مقام ربه) مقامه سبحانه هو الموقف
الذى يقف فيه العباد للعساب كما في قوله يوم يقوم الناس لرب العالمين وقيل المعنى خاف
قيام ربه عليه وهو اشرافه على احواله واطلاعه على افعاله واقواله كما في قوله أنى هو قائم
على كل نفس بما كسبت أو قيام الخائف عند ربه للعساب ومحصله احتمالات ثلاثة في
تفسير المقام أولها انه اسم مكان والثاني انه مصدر تحتها احتمالان اما بمعنى قيام الله على
الخلائق أو بمعنى قيام الخلائق بين يديه قال مجاهد والخفي هو الرجل الذى يهيم بالمعصية
فيذكر الله فيدعهما من خوفه وفيه إشارة الى سبب استحراق الجنة في نفس الامر وهو
انه ليس بمجر الخوف بل الخوف الناشئ عنه ترك المعاصي (جنةان) اختلف فيهما فقال
مقاتل يعنى جنة عدن وجنة النعيم وقيل احدهما ما التي خلقت له والاخرى وزنها وقيل
احدهما منزله والاخرى منزل أزواجه وقيل احدهما أسافل القصور والاخرى أعاليها

وكما بكم ان الله لا يهدي القوم الظالمين وهذا الشاهد اسم جنس يعبد الله بن سلام رضى الله عنه وغيره فان هذه الآية تمكية ترأت
قبل اسلام عبد الله بن سلام رضى الله عنه وهذه كقوله تبارك وتعالى واذا يتلى عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله
مسلمين وقال ان الذين أوثوا العلم من قبله اذا يتلى عليهم يحزنون للاذقان سجدوا ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا قال
مسروق والشعبي ليس بعبد الله بن سلام هذه الآية تمكية واسلام عبد الله بن سلام رضى الله عنه كان بالمدينة رواته عنهما ابن جبر
(١) يعنى ان الكلام على سبيل التوزيع فاحدى الجنة الخائف الانسى والاخرى الخائف الجنى فكل خائف ليس له الاجنة
واحدة والاول هو المعتمد كما قاله المؤلف مد ظله اه سيد ذوالفقار أحمد

وابن ابي حاتم واختاره ابن جرير وقال مالك عن أبي النضر عن عامر بن سعد عن أبيه قال ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا حديقتي على وجه الأرض انه من اهل الجنة الا بعد الله بن سلام رضى الله عنه قال وفيه نزلات وشهد شاهد من بني اسرائيل على منبلة رواه البخاري ومسلم والنسائي من حديث مالك به وكذا قال ابن عباس رضى الله عنهما ومجاهد والبخاري وقائدة وعكرمة ويوسف بن عبد الله بن سلام وهلال بن يسار والسندي والثوري ومالك بن انس وابن زيد انهم سموا كلهم قالوا انه عبد الله بن سلام وقوله تعالى وقال الذي كفروا (١٨٤) للذي آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه أى قالوا عن المؤمنين يا قرآن لو كان

القرآن خيرا ما سبقنا هؤلاء اليه يعنون بلالا وعمارا وصهيبا وخبايا رضى الله عنهم وأشباهم وأضرابهم من المستضعفين والعبيد والاماء وما ذاك الا لانهم عند انفسهم يعتقدون ان اهلهم عند الله وجاهة وله بهم عناية وقد غلطوا في ذلك غلطا فاحشا واخطوا خطأ بينا كما قال تبارك وتعالى وكذلك فتتابع بعضهم ببعض ليقولوا هؤلاء من الله عليهم من بيننا اى يتعجبون كيف اهتدى هؤلاء دوننا ولهذا قالوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه واما اهل السنة والجماعة فيقولون في كل فعل وقول لم يثبت عن الصحابة رضى الله عنهم هو بدعة لانه لو كان خيرا ما سبقونا اليه لانهم لم يتركوا اخلافة من خصال الخير الا وقد بادروا اليها وقوله تعالى واذ لم يمتدوا به أى بالقرآن فيسبقولون هذا افك قديم أى كذب قديم أى ما ثور عن الناس الا قدمين فينتقصون القرآن وأهله وهذا هو الكبر الذي قال رسول صلى الله عليه وسلم بطر الحق وغبط الناس ثم قال تعالى ومن قبله

وقيل الجنة لنفعل الطاعة وأخرى لترك المعصية وقيل الجنة للعقيدة التى يعتقدوها وجنة للعمل الذى يعملونه وقيل الجنة بالعمل وجنة بالفضل وقيل الجنة روحانية وجنة جسمانية وقيل جنة تخوفه من ربه وجنة لترك شهوته وقال الفراء انما هى جنة واحدة والثنية لاجل موافقة رؤس الاى قال النخاس وهذا من أعظم الغلط على كتاب الله فان الله يقول جنتان وفيه منهما بقوله فيهما فيهما الخ وقيل انما كانتا اثنتين ليسا عطف السور وبالتمثيل من جهة الى جهة قال ابن عباس وعبد الله المؤمنان الذين خافوا مقامه فادوا فراضيه الجنتين وعنده أيضا يقول خاف ثم اتقى والخائف من ركب طاعة الله وترك معصيته وعن عطاء انه انزلت في أبي بكر وعن ابن شوذب مثله وقال ابن مسعود فى الآية لمن خافه فى الدنيا وعن أبى الدرداء ان النبى صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية ولمن خاف مقام ربه جنتان فقلت وان زنى وان سرق يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الثانية ولمن خاف مقام ربه جنتان فقلت وان زنى وان سرق فقال الثالثة ولمن خاف مقام ربه جنتان فقلت وان زنى وان سرق قال نعم وان رغم أى الدرداء أخرجه أحمد والترمذى والنسائي والبرار وأبو يعلى والطبرانى وغيرهما وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن خاف مقام ربه جنتان فقال أبو الدرداء وان زنى وان سرق يارسول الله قال وان زنى وان سرق وان رغم أى الدرداء أخرجه ابن جرير عنه وعن يسار مولى لآل معاوية عن أبى الدرداء فى الآية قال قيل لأبى الدرداء وان زنى وان سرق قال من خاف مقام ربه لم يزنى ولم يسرق وعن ابن شهاب قال كنت عند هشام بن عبد الملك فقال قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن خاف مقام ربه جنتان قال أبو هريرة وان زنى وان سرق فقلت انما كان ذلك قبل ان تنزل الفرائض فلما نزلت الفرائض ذهب هذا أخرجه ابن جرير عنه وعن أبى موسى الاشعرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جنتان الفردوس أربع جنتان جنتان من ذهب حلیمتا ما وآيتهما وما فيهما او جنتان من فضة حلیمتا ما وآيتهما وما فيهما ما بين القوم وبين أن ينظروا ربهم الا رداء الكبرياء على وجهه فى جنة عدن أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما وعنه فى الآية قال جنتان من ذهب للسايقين وجنتان من فضة للتابعين قال القرطبي فى هذه الآية دليل على ان من قال لزوجه ان لم أكن من اهل الجنة فانت طالق انه لا يحثان كان هم بالمعصية وتركها خوفا من الله

وحيا

كتاب موسى وهو التوراة اماما ورجة وهذا كتاب يعنى القرآن مصدق أى

لما قبله من الكتب لسانا عربيا أى فصيحيا بينا واضح الميزر الذين ظلموا بشرى للعبسنيين أى مشقلى على البذرة الكافرين والبشارة للمؤمنين وقوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تقدم تفسيرها فى سورة حم السجدة وقوله تعالى فلا خوف عليهم أى فيما يستقبلون ولا هم يحزنون على ما خلفوا أولئك أصحاب الجنة خالدون فيها جزاء بما كانوا يعملون أى الاعمال سبب لنيل الرحمة لهم وسبوغها عليهم والله أعلم (ووصينا الانسان بوالديه احسانا جلته أمه كرها ووضعته كرها وحمله وفصاله ثلاثون

شهرًا حتى اذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعني ان أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وان أعمل صالحا ترضاه
وأصلح لي في ذريتي اني قتبت اليك ولدت من المسلمين أولئك الذين تتقبل عنهم أحسن ما عملوا وتنجاوون عن سيئاتهم في أصحاب الجنة
وعدا الصدق الذي كانوا يوعدون لما ذكر تعالى في الآية الأولى التوحيد له وإخلاص العبادة والاستقامة اليه عطف بالوصية
بالوالدين كما هو متروك في غير ما آتته من القرآن كقوله عز وجل وقضى ربك الاتعبدوا الاياه وبالوالدين احسانا وقال جل جلاله
ان اشكر لي ولوالديك الى المصير الى غير ذلك من الآيات الكثيرة (١٨٥) وقال عز وجل ههنا ووصينا الانسان بوالديه

احسانا أي أمرناه بالاحسان اليهما والحنو عليهما وقال أبو داود الطيالسي حديثنا شعبة أخبرني سمك بن حرب قال سمعت مصعب بن سعد يحدث عن سعد رضي الله عنه قال قالت أم سعد أليس قد أمر الله بطاعة الوالدين فلا آكل طعاما ولا أشرب شرابا حتى تكفر بالله تعالى فامتنعت من الطعام والشراب حتى جعلوا يقفحون فاهابا بالعصا ونزلت هذه الآية ووعينا الانسان بوالديه احسانا الآية ورواه مسلم وأهل السنن الا ابن ماجه من حديث شعبة باسناد نحوه وأطول منه جملة أمه كرها أي فاست بسببه في حال جهل مسنة وتعميان وحمل وغشيان ونقل وكرب الى غير ذلك مما تنال الحوام من التعب والمشقة ووضعته كرها أي بمسقة أيضا من الطلق وشدة وجه له وفصاله ثلاثون شهرا وقد استدلل على رضي الله عنه بهذه الآية مع التي في لقمان وفصاله في عاصين وقوله تبارك وتعالى والوالدان يرضعن أولادهن حولين

وحيا منه وهو قول سفيان الثوري وبه أفتى ومذهب الشافعي أنه لا يحنث اذا كان مسلما ومات على الاسلام (فبأي آلاء ربك تكذبان) فان من جملة ما عذبه النعمة العظيمة وهي اعطاء الخائف من مقام ربه جنيتين متصفين بالصفات الجليلة العظيمة (ذواتا أفنان) أي صاحبتا أفنان هذه صفة للجنيتين وما بينهما اعتراض أو خبر مبتدأ محذوف أي هما ذواتا قال الخطيب وفي تسمية ذات لغتان الأولى الردالي الأصل فان أصلها ذوبة فالعين واو اللام ياء لانها مؤنثة وذوى والثانية التثنية على اللفظ فيقال ذاتان انتهى ومثله قال السمين وعبارة الجلال المحلى تسمية ذوات على الأصل ولا مهاباة انتهى والافنان الاغصان وهي الدقيقة التي تتفرع من فروع الشجر واحدها فن كطال وهو الغصن المستقيم طولا وبهذا قال مجاهد وعكرمة وعطية وغيرهم وخص الافنان لانها هي التي تورق وتثمر فيها تمتد الظلال ومنها تجتنى الثمار وقال الزجاج الافنان الالوان واحدها فن كدن وهو الضرب والنوع من كل شيء وبه قال عطاء وسعيد بن جبيرة وجمع عطاء بين القولين فقال في كل غصن فنون من الفا كهة وقيل معناها ذواتا افضل وسعة على ما سواها ما قاله قتادة وقيل ذواتا أنواع وأشكال من الثمار وقيل الافنان ظل الاغصان على المحيطان روى عن مجاهد وعكرمة قال ابن عباس ذواتا ألوان وقال فن غصون عايس بعضها بعضها قال الفن الغصن والمعنى ان له فيها ما تشتهى النفس وتلد الا عين قال قائلهم ومن كل أفنان اللذات والصبا لهوت به والعيش أخضر ناضر

(فبأي آلاء ربك تكذبان) فان كل واحد منهما ليس بمحل للكذب ولا بوضع للانكار (فيهما) أي في كل واحد منهما (عينان تجريان) حيث شاؤا في الاعلى والاسفل وهذا ايضا صفة أخرى للجنيتين قال الحسن احدهما السبيل والاخرى التسليم وقال عطية احدهما من ماء غير آسن والاخرى من خزانة للشاربين قيل كل واحد منهما مثل الدنيا أضغاث مضاعفة حصاهما الباقوت الاجر والبرجد الاخضر وزاها الكافور وجاءهما المسك الادفرو حاقا هما الزعفران وقال أبو بكر الوراق تجريان لمن كانت عيناه في الدنيا تجريان من مخافة الله عز وجل فتجريان في كل مكان شاء صاحبهما وان علا مكانه كما تصعد المياه في الاشجار في كل غصن منها وان زاد علوها (فبأي آلاء ربك)

(٢٤ فتح البيان تاسع) كالمين لمن أراد ان يتم الرضاعة على ان أقل مدة الحمل ستة أشهر وهو استنباط قوى صحيح ووافقه عليه عثمان وجماعة من الصحابة رضي الله عنهم قال محمد بن اسحق بن سيار عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن معمر بن عبد الله الجهني قال تزوج رجل منا امرأة من جهينة فولدت له تمام ستة أشهر فاطلق زوجها الى عثمان رضي الله عنه فذكر ذلك له فبعث اليها فلما قامت للنس ثيابها بكى اختها فالت وما يكيك فوالله ما التبس بي أحد من خلق الله تعالى غيره قط فبعت الله سبحانه وتعالى في ما شاء فلما أتى بها عثمان رضي الله عنه أمر برجها فبلغ ذلك عليا رضي الله عنه فاتاه فقال له ما تصنع قال ولدت تمام ستة أشهر

وكل يكون ذلك فقال له على رضى الله عنه أما تقرأ القرآن قال بلى قال أما سمعت الله عز وجل يقول وجعله فصلا ثلاثون شهرا وقال حولين كاملين فلم يتجدد بقى السنة أشهر قال فقال عثمان رضى الله عنه والله ما فطنت لهذا على بالمرأة فوجدوها قد فرغ منها قال فقال معمر فوالله ما الغراب بالغراب ولا البيضة بالبيضة باشبه منه بابه فلما رآه أبوه قال ابى والله لا أشك فيه قال واستلاه الله تعالى به هذه القرحة بوجهه الأيسر ما زالت تأكله حتى مات رواه ابن أبي حاتم وقد أوردناه من وجه آخر عند قوله عز وجل فانا أول العابدين وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أفرو بن أبي (١٨٦) المغراء حدثنا علي بن مهزيب عن داود بن أبي هند عن عكرمة عن

ابن عباس رضى الله عنه ما قال اذا وضعت المرأة تسعة أشهر كفاهم الرضاع أحد وعشرون شهرا واذا وضعت له سبعة أشهر كفاهم الرضاع ثلاثة وعشرون شهرا واذا وضعت له ستة أشهر فحولين كاملين لان الله تعالى يقول وجعله فصلا ثلاثون شهرا حتى اذا بلغ أشده أى قوى وشب وارتجل وبلغ أربعين سنة أى تناهى عقله وكل فهمه وحلمه ويقال انه لا يتغير غالبا عما يكون عليه ابن الاربعين قال أبو بكر بن عياش عن الأعمش عن القاسم بن عبد الرحمن قال قلت لمسروق متى يؤخذ الرجل بذنوبه قال اذا بلغت الاربعين فخذ حذرک وقال الحافظ أبو يعلى الموصلى حدثنا عبد الله القواريرى حدثنا عروة ابن قيس الأزدي وكان قد بلغ مائة سنة حدثنا أبو الحسن السلولي عمرو بن أوس قال قال محمد بن عمرو ابن عثمان عن عثمان رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال العبد المسلم اذا بلغ أربعين سنة خفف الله تعالى حسابه واذا بلغ ستين سنة رزقه الله تعالى

تكذبان) فان من جلتها هذه النعمة الكائنة في الجنة لاهل السعادة (فيهم مامن كل فاكهة زوجان) هذا صفة ثلثة الجنات والزوجان الصنفان والنوعان والمعنى ان في الجنتين من كل نوع يتفككه في الدنيا ضر بين يستلذ بكل نوع من أنواعه قيل أحد الصنفين رطب والآخريابس لا يقصر أحدهما عن الآخر في الفضل والطيب وقيل صنفان صنف معروف وصنف غريب قيل ما في الدنيا شجرة حلوة ولا مرة الا وهي في الجنة حتى الحنظل الا انه حلوا (فبأى آلاء ربك اتكذبان) فان في مجرد تعدد هذه النعم ووصفها في هذا الكتاب العزيز من التريغيب الى فعل الخير والترهيب عن فعل الشر ما لا يخفى على من ينهـم وذلك نعمة عظيمة وكبرى فكيف بالتعميم به عند الوصول اليه (متكئين) قال في القاموس نو كاً عليه تحامل واعقدوا مكاً جعل له مكاً وقوله صلى الله عليه وآله وسلم اما انافلا آكل متكئا أى جالس جالس المتكئ المتربع ونحوه من الهيئات المستدعية لكثرة الاكل بل كان جالوسه لذلك مستوفزا مقعيا غير متربع ولا متكئ واما المراد الميل على شق كما يظنه عوام الطلبة وذكر الاتكاء لانه حال الصحيح النارغ القلب المتمتع البدن بخلاف المريض والمهموم واتصابه على الجدل من فاعل قوله ولمن خاف وانما جمع جلا على معنى من وقيل منصوب على المدح وقيل عاملها محذوف والتقدير يتنعمون متكئين أى مضطجعين أو متربعين (على فرش بطائنها من استبرق) والفرش جمع فراش والبطائن هى التى تحت الظهائر وهى جمع بطانة قال الزجاج هى ما بلى الارض ولا استبرق ما غلظ من الديبايح واذا كانت البطائن من استبرق فكيف تكون الظهائر قيل لسعيد بن جبير البطائن من استبرق فى الظواهر قال خذاما قال الله فيه فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرأ عين وبه قال ابن عباس قيل انما اقتصر على ذكر البطائن لانه لم يكن أحد فى الارض يعرف ما فى الظهائر وقال الحسن بطائنها من استبرق وظواهرها من نور جامد وقال الحسن أيضا البطائن هى الظهائر وبه قال الفراء وقال قد تكون البطانة الظهارة والظهارة البطانة لان كل واحد منهما ما يكون وجهها والعرب تقول خذا ظهرا لسانا وهذا بطن السماء وظاهرها الذى نراه وأسكر ابن قتية هذا وقال لا يكون هذا الا فى الوجهين المتساويين قال ابن مسعود رضى الله عنه فى الآية أخبرتم بالباطن فكيف بالظاهر وقيل ظهرا من سندس وهو الديبايح الرقيق

الناعم الانابة اليه واذا بلغ سبعين سنة أحبه أهل السماء واذا بلغ ثمانين سنة ثبت الله تعالى حسنة له وحما سيئاته واذا بلغ تسعين سنة غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وشفعه الله تعالى فى أهل بيته وكتب فى السماء أسير الله فى أرضه وقد روى هذا من غير هذا الوجه وهو فى مسند الامام أحمد وقد قال الحاج بن عبد الله الحليمي أحد أمراء بني أمية بمشقة تركت المعاصي والذنوب أربعين سنة حيا من الناس ثم تركها حيا من الله عز وجل وما أحسن قول الشاعر ضبا ما ضبا حتى علا الشيب رأسه فلما علاه قال للباطل ابعده قال رب أوزعنى أى ألهمنى أن أشكر نعمتك التى أنعمت على

وعلى والذى وإن أعمل صالحا ترضاه أى فى المستقبل وأصلح لى فى ذرىتى أى نسل وعقبى انى ثبت اليك وانى من المسلمين وهذا فيه ارشاد لمن بلغ الأربعين ان يجدد التوبة والابابة الى الله عز وجل ويعزم عليها وقد روى أبو داود فى سننه عن ابن مسعود رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم ان يقولوا فى التشهد اللهم ألف بين قلوبنا وأصلح ذات بيننا واهدنا سبل السلام ونجنا من الظلمات الى النور وجننا الفواحش ما ظهر منها وما بطن وبارك لنا فى أسماعنا وأبصارنا وقلوبنا وأزواجنا وذرياتنا وتب علينا انك أنت التواب الرحيم واجعلنا شاكرين (١٨٧) لنعمة لك مشنين بهم عليك قابليها وأتمها علينا قال الله عز وجل أولئك الذين نتقبل

عنهم أحسن ما عملوا وتجاوز عن سيئاتهم فى أصحاب الجنة أى هؤلاء المتصفون بما ذكرنا التائبون الى الله المتنبون اليه المستدركون ما فات بالتوبة والاستغفار هم الذين تتقبل عنهم أحسن ما عملوا وتجاوز عن سيئاتهم فيغفر لهم الكثير من الزلل وتتقبل منهم اليسير من العمل فى أصحاب الجنة أى هم فى جنة أصحاب الجنة وهذا حكمهم عند الله كما وعد الله عز وجل من تاب اليه وأتاب ولهذا قال تعالى وعد الصادق الذى كانوا يوعدون قال ابن جرير حدثني يعقوب بن ابراهيم حدثنا المعتمر بن سليمان عن الحكم بن ابان عن الغطريف عن جابر بن زيد عن ابن عباس رضى الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح الامين عليه الصلاة والسلام قال يؤتى بحسنة ثمانية عشر ألف مرة فى الجنة

الناعم وهذا يدل على نهاية شرف هذه الفرش لانه ذكر ان بطائنهم الاستبرق ولا بد ان تكون الظواهر خير من البطائن فهو مما لا يعلمه البشر (وجنى الجنة دان) مبتدأ وخبر ودان أصله دانو مثل غاز فاعل اعلا له وجنى فعل بمعنى مفعول كالتقبض بمعنى المقبوض والجنى ما يجتمع من الفارقيل ان الشجرة تدنو حتى يجتمعها من يريد جناها قال ابن عباس جناها غرها والدانى القريب منك أى بناله القائم والقاعد والمتكى والنائم وهذا بخلاف غر الدنيا فانه لا تنال الا بكد وتعب وقيل لا يرد أيديهم عنها بعد ولا شوك قال الرازى جنة الآخرة محل الجنة الدنيا من ثلاثة أوجه أحدها ان الثمرة على رؤس الشجر فى الدنيا بعيدة عن الانسان المتكى وفى الجنة يتكى والثمره تتدلى اليه وثانيها ان الانسان فى الدنيا يسعى الى الثمرة ويحرك اليها وفى الآخرة تدنو منه وتدور عليه وثالثها ان الانسان فى الدنيا اذا قرب من ثمره شجرة بعدد عن غيرها وغار الجنة كلها تدنو اليه فى وقت واحد ومكان واحد (فبأى آلاء امر بكم تكذبان) فانها كلها بموضع لا يتغير لمكذب ان يكذب بشئ من الممايش قتل عليه من النوائد العاجلة والآجلة (فيهن) أى فى الجنة المذكورتين لان أقل الجمع اثنتان (١) أولاهما هما على أما كن وعلاى وقصور ومجالس قال الزجاج وانما قال فيهن لانه عنى الجنة وما أعد الله لهما من ما فيها من النعيم وفى هذه الآلاء المعدودة من الجنة والعينين والناكهة والفرش والجنى وقيل فيهن أى فى الفرش التى بطائنهم استبرق قال أبو حيان وفيه بعد لان الاستعمال ان يقال على الفراش كذا ولا يقال فى الفراش كذا الابتكاف ولذلك جمع الرازى مع الفرش غيرها حتى صح له ان يقول ذلك وقال الفراء كل موضع فى الجنة جنة ولذلك صح ان يقال فيهن (قاصرات الطرف) من اضافة اسم الفاعل لمصوبه تخفيفا اذ يقال قصر طرفه على كذا وحذف متعلق القصر للعلم به أى انهن يقصرن أبصارهن على أزواجهن المستكين من الانس والجن لا ينظرن الى غيرهم ولا يرين سواهم والآية دلت على الحياة لان الطرف حركة الجفن والحياة لا تحرك جفنها ولا ترفع رأسها وقد تقدم هذا فى سورة الصافات قال ابن عباس قاصرات الطرف عن غير أزواجهن قال الرازى وانظر الى حسن هذا الترتيب فانه بين أولا المسكن وهو الجنة ثم بين ما يترده وهو البستان والعيون الجارية ثم ذكر ما كوله من موضع الراحة بعد

من زاد فحدث بمثل هذا قال قلت فان ذهبت الجنة قال أولئك الذين تتقبل عنهم أحسن ما عملوا وتجاوز عن سيئاتهم فى أصحاب الجنة وعد الصادق الذى كانوا يوعدون وهكذا رواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن محمد بن عبد الله بن عبد الله بن الصنعاني عن المعتمر بن سليمان باسناده ماله وزاد عن الروح الامين قال قال الرب جل جلاله يؤتى بحسنة العبد وسيائة فذكره وهو حديث غريب والسناده (١) أشار به الى ان الصغير راجع الى الجنة ومنازلها أو يعود على الجنات الدال عليهم جنان لان كل فرد من الخائفين له جنان فصاح انهم ما جنات كثيرة كذا قال الكرخي اه سيدنا والفقرار أجند

جيد لا بأس به وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا سليمان بن عبد الله بن عمار بن عاصم الكلابي حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر جعفر بن أبي وحشية عن أبي وحشية عن يوسف بن سعد عن محمد بن حاطب قال وزل في دارى حيث ظهر على رضى الله عنه على أهل البصرة فقال لي يوم القدر هدت أمير المؤمنين علياً رضى الله عنه وعنده عمار وصعصة والأشتر ومحمد بن أبي بكر رضى الله عنهم فذكروا عثمان رضى الله عنه فقالوا منه فكان علي رضى الله عنه على السرير ومعه عود في يده فقال قائل منهم ان عندكم من يفصل بينكم فسألوه فقال علي رضى الله عنه (١٨٨) كان عثمان رضى الله عنه من الذين قال الله تعالى أولئك الذين تقبل

عنهم أحسن ما عملوا وتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب الجنة وعد الصدق الذي كانوا يعدون قال والله عثمان وأصحاب عثمان رضى الله عنهم قالها ثلاثاً قال يوسف نقلت لمحمد بن حاطب الله سمعت هذا من علي رضى الله عنه قال الله سمعت هذا من علي رضى الله عنه (والذي قال لو الله أف لكما أنعداني أن أخرج وقد خلت القرون من قبلي وهما يستغيثان الله وبك آمن أن وعد الله حق فيقول ما هذا إلا أساطير الأولين أولئك الذين حق عليهم القول في أم قد خلت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين وليسلك درجات مما عملوا وليوفهم أعمالهم وهم لا يظلمون ويوم يعرض الذين كفروا على النار اذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فاليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تستكبرون في الارض بغير الحق وبما كنتم تفسقون) لما ذكر تعالى حال الداعين للوالدين البارين بهما وما لهم عنده من الفوز والنجاة عطف بحال الاشقياء العاقين

الاكل وهو الفراش ثم ذكر ما يكون في الفراش معه ولما كان الاختصاص بالشئ من أعظم الملهذات قال (لم يطمئن انس قبلهم ولا جان) الضمير راجع الى الأزواج المدلول عليهم بقاصرات الطرف وقيل يعود الى المتكئين والجملة نعت لقاصرات لان اضافتها لفظية كقوله هذا عارض مطرناً أو حال لتخص النكرة بالاضافة قال الفراء الطمئ الاغتضاض وهو النكاح بالتدمية يقال طمئ الجارية اذا افترعها وقيل الطمئ المس أى لم يطمئن قاله أبو عمرو وقال المبرد أى لم يذللهن والطمئ التذليل ومن استعمال الطمئ فيما ذكره الفراء قول الفرزدق

دفعن الى ولم يطمئن قبلى * وهن أصح من بيض النعام

وفي السمين أصل الطمئ الجماع المؤدى الى خروج دم البكر ثم أطلق على كل جماع طمئ وان لم يكن معه دم وقيل الطمئ دم الحيض أو دم الجماع قال الواحدى قال المفسرون لم يطمئن ولم يغشهن ولم يجامعن قبلهم أحد ولم يتسلط عليهن قال مقاتل لانهم خلقن في الجنة وقيل انهن من نساء الدنيا انشئن خلقاً آخر أبكاراً وقيل هن الأدميات اللاتي متن أبكاراً والاول أولى قرأ الجمهور يطمئن بكسر الميم وقرئ بضمها وبفتحها وفي هذه الآية بل في كثير من آيات هذه السورة دليل على ان الجن يدخلون الجنة اذا آمنوا بالله سبحانه وعملوا بقراءته وانتمواعن مناهيه قال ابن عباس في الآية لم يطمئن لم يدن منهم أو لم يدمهن وفي الآية دليل على ان الجن يطمئون كما يطمئ الناس فان مقام الامتنان يقتضى ذلك اذ لو لم يطمئوا لم يحصل لهم الامتنان (فبأى آلاء ربك تكذبان) فان في مجرد هذا الترغيب في هذه النعمة جليلة ومنة عظيمة لان به يحصل الحرص على الاعمال الصالحة والفرار من الاعمال الطالحة فكيف بالوصول الى هذه النعم والتعتم بها في جنات النعيم بلا انقطاع ولا زوال (كأنهن الباقوت والمرجان) هذا صفة لقاصرات أو حال منهن ولم يذ كرمكى غيره والباقوت جوهر نفيس يقال ان النار لا تؤثر فيه ومن المعالوم ان الباقوت أجزال اللون فهذا التشبيه يقتضى ان لون أهل الجنة البياض المشرب بحمرة فينأى المقر المعالوم من انه البياض المشرب بصفرة فالجواب ان التشبيه بالباقوت من حيث الصفاء لا من حيث الحرة وهذا لا ينأى ان البياض مشرب بصفرة كما قال الحسن بن في صفاء الباقوت وبياض المرجان وانما خص المرجان على القول بأنه

لوالدين فقال والذى قال لو الله أف لكما وهذا عام في كل من قال هذا ومن زعم انها نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر رضى الله عنه ما فقوله ضعيف لان عبد الرحمن بن أبي بكر رضى الله عنه ما أسلم بعد ذلك وحسن اسلامه وكان من خيار أهل زمانه وروى العوفي عن ابن عباس رضى الله عنه ما انها نزلت في ابن لا بن أبي بكر الصديق رضى الله عنه ما وفي صحة هذا انظر والله تعالى أعلم وقال ابن جرير عن مجاهد نزلت في عبد الله بن أبي بكر رضى الله عنه ما قاله ابن جرير وقال آخرون عبد الرحمن بن أبي بكر رضى الله عنه ما وهذا أيضاً قول السدى وانما هذا عام في كل من عاق والديه وكذب بالحق فقال لو الله أف لكما عقيهما وقال ابن

أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا محمد بن الهلال حدثنا يحيى بن أبي راشد عن اسمعيل بن أبي خنيفة أخبرني عبد الله المديني قال أتاني
أبي محمد بن الحسين خذب مروان فقال إن الله تعالى قد أرى أمير المؤمنين في يزيد وأبا الحسنان يستقلنه فقد استقلنهما أبو بكر وعمر
رضي الله عنهما فقال عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنهما أهاجر قلبة أن أبا بكر رضي الله عنه والله ما جده علي في أحد من وأمه ولا أحد
من أهل بيته ولا جده علي في معاوية الأربعة وكرامة لولده فقال مروان أأنت الذي قال لوالديه أف لك فقال عبد الرحمن رضي الله
عنه أأنت ابن النعمان الذي لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم أبوك (١٨٩) قال وسمعت معاوية رضي الله عنه افتات يامروان

أنت القاتل لعبد الرحمن رضي الله
عنه كذا وكذا كذبت مائتين
ولكن زلات في فلان بن فلان ثم
انتهب مروان ثم نزل عن المنبر
حين أتى باب حجرها فجعل يكسوها
حتى انصرف وقدر واه البخاري
باسناد آخر وانظروا آخر فقال حدثنا
موسى بن اسمعيل حدثنا أبو عوانة
عن أبي بشر عن يوسف بن ماض
قال كان مروان على الجواز استعده
معاوية بن أبي سفيان رضي الله
عنه ما خطب وجعل يذكر يزيد بن
معاوية لكي يبايع له بعد أبيه فقل
له عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله
عنه ماشياً فقال خذوه فدخل بيت
عائشة رضي الله عنها فلم يقدروا
عليه فقال مروان إن هذا الذي
أنزل فيه والذي قال لوالديه أف لك
أتعداني إن أخرج وقد خذت
القرون من قبلي فقالت عائشة
رضي الله عنهما من وراء الحجاب ما أنزل
الله عز وجل فيما شئتم من القرآن
إلا إن الله تعالى أنزل عذري طريق
أخرى قال النسائي حدثنا علي بن
الحسين حدثنا أمية بن خالد حدثنا
شعبة عن محمد بن زياد قال لما بايع

صغار ولدان صفاها أشد من صفاها كبار ولد عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله
عليه وسلم في الآية قال ينظر إلى وجهها في خدرها أقصى من المرأة وأن أدنى لؤلؤة عليها
لتضي ما بين المشرق والمغرب وأنه يكون عليها سبعون ثوباً ينقذها بصرة حتى يرى خ
ساقها من وراء ذلك أخرجه أحمد وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقي في البعث وعن ابن
مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن المرأة من نساء الجنة ليرى بياض ساقها من
وراء سبعين حلة حتى يرى عظامها وذلك إن الله يقول كانهن الباقوت والمرجان فاما الباقوت
فخبر لولاد خات فيه سالكا ثم استعصيته رأيت من وراءه أخرجه ابن أبي شيبة وحنان بن
السري وابن أبي الدنيا وابن جرير وابن أبي حاتم وابن حبان وأبو النجاشي وغيرهم وقدر واه
الترمذي موقوفاً وقال دواصح (نباي آل امرئ بك كذبان) فان نعهه كلها لا يتيسر
تكذيب شيء منها كائنه ما كانت فكيف به هذه النعم الجليلة والمثل الجزيلة (هل جزاء
الاحسان الا الاحسان) هل ترد في الكلام على أربعة أوجه تكون بمعنى قد كذبه
هل أتى على الانسان حين من الدهر وبمعنى الاستفهام كقوله فهل وجدتم ما وعد ربكم
حقاً وبمعنى الامر كقوله فهل أنتم منتهون وبمعنى الخدعة كقوله فهل على الرسل الا البلاغ
وكافي هذه الآية والجله مقرر لمضهون ما قبلها والمعنى ما جزم من أحسن العمل في الدنيا
الا الاحسان اليه في الآخرة كذا قال ابن زيد وغيره وقال الصادق دل جزاء من أحسن
اليه في الازل لا تحفظ الاحسان عليه في الابد قال الرازي في هذه الآية وجوه كثيرة
حتى قيل ان في القرآن ثلاث آيات في كل واحدة منها مائة قول احداها قوله تعالى
فاذكروني اذ كرم وثانيها وان عدم عدنا وثالثها هل جزاء الاحسان الا الاحسان قال
شمس الدين الحنفية هي للسبر والقاجر البري في الآخرة والقاجر في الدنيا عن ابن عمر قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم في الآية ما جزم من أنعمت عليه بالتوحيد الا الجنة أخرجه
ابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي وضعفه وأخرج البغوي في تفسيره وغيره في غيره عن
أنس مرفوعاً عنه له وعن جابر مرفوعاً في الآية قال دل جزاء من أنعمنا عليه بالاسلام
الا ان أدخل الجنة وأخرج ابن النجار عن علي مرفوعاً مثل حديث ابن عمر قال ابن
عباس هل جزاء من قال لا اله الا الله في الدنيا الا الجنة في الآخرة وعنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنزل الله على هذه الآية في سورة الرحمن للكافرو والمسلم هل جزاء

معاوية رضي الله عنه لا أنه قال مروان سنة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما فقال عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنه ما سنة هرقل
وقبصر فقال مروان هذا الذي أنزل الله تعالى فيه والذي قال لوالديه أف لك الآية فبلغ ذلك عائشة رضي الله عنها فقالت كذب
مروان والله ما هو به ولو شئت أن أسمي الذي أنزلت فيه لسمة ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن أباه مروان ومروان في صلبه
فمروان فضض من لعنة الله وقوله أتعداني إن أخرج أي أبعت وقد خلت القرون من قبلي أي قدمضي الناس فلم يرجع منهم
مخبروهم يستغيثان الله أي يسألان الله فيه ان يهديه ويقولان لولدهما والى آمن ان وعد الله حق فيقول ما هذا الا أساطير

الاولين قال الله تعالى أولئك الذين حق عليهم القول في أمم قد خلت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا اخاسير اي دنسوا في زمرة أشباههم واضرابهم من الكافرين الخاسرين أنفسهم وأهلهم يوم القيامة وقوله أولئك بعد قوله والذي قال دليل على ما ذكرناه من انه جنس يعم كل من كان كذلك وقال الحسن وقتادة هو الكافر الفاجر العاقل لو اذنبه المكذب بالبعث وقد روى الحافظ ابن عساکر في ترجمة سهل بن داود من طريقهما بن عبد الرحمن حدثنا خالد الزبيري قال قال العليمي عن سليم بن حبيب المحاربي عن أبي امامة الباهلي رضى الله (١٩٠) عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أربعة لعنهم الله تعالى من فوق

عرشه وأمنت عليهم الملائكة مضل المساكين قال خالد الذي يهوى يده الى المسكين فيقول هلم أعطيك فاذا جاءه قال ليس معي شيء والذي يقول للماعون ابن (١) وبين يديه شيء والرجل يسأل عن دار القوم فيدلونه على غيرها والذي يضرب الوالدين حتى يستغيثا غريب جدا وقوله تبارك وتعالى ولا يكل درجات مما عملوا أي لكل عذاب بحسب عمله وليوفهم أعمالهم وهم لا يظلمون أي لا يظلمهم منقال ذرة فما دونها قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم درجات النار تذهب سفلا ودرجات الجنة تذهب علوا وقوله عز وجل ويوم يعرض الدين كفروا على النار اذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها أي يقال لهم ذلك تقرعها وتوبخها وقد تورع أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه عن كثير من طيبات المأكول والمشرب وتقرع عنها ويقول أخاف ان أكون كالذين قال الله لهم وبخهم وقرعهم أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها وقال أبو مجلز لقد فسدن أقوام حسنة كانت لهم في الدنيا

الاحسان الا الاحسان أخرجه ابن عدي وابو الشيخ وابن مردويه والديلمي والبيهقي وأخرجه ابن مردويه موقوفا على ابن عباس وقال ابراهيم الخواص في الآية هل جزاء الاسلام الا دار الاسلام وفي الآية اشارة الى رفع التكليف في الآخرة لان الله وعد المؤمن بالاحسان وهو الجنة فالوحي التكليف في الآخرة وتركه العبد لاستحق العقاب على ترك العمل والعقاب ترك الاحسان اليه فلا تكليف (فبأي آلاء ربكم تكذبان) فان من جلتها الاحسان اليكم في الدنيا والآخرة بالخلق والزرق والارشاد الى العمل الصالح والزجر عن العمل الذي لا يرضاه (ومن دونهما جنتان) أي من دون تلك الجنتين الموصوفتين بالصفات المتقدمة جنتان أخريان لمن دون أصحاب الجنتين السابقتين من أهل الجنة ومعنى من دونهما أي من امامهما ومن قبلهما أي هما أقرب منهما وأدنى الى العرش فهما أفضل من الاولين والى هذا ذهب الحكيم الترمذي في نوادر الاصول وقبل دونهما في الدرج وقيل بالفضل وقيل الجنتان الاوليان الجنة عدن وجنة النعيم والاخران جنة الفردوس وجنة المأوى قال ابن جرير هي أربع جنان جنتان منها للسابقين المقربين فيهما من كل فاكهة زوجان وعينان تجريان وجنتان لأصحاب اليمين فيهما فاكهة ونخل ورمان وفيهما عينان نضاختان قال ابن زيدان الاوليان من ذهب للمقربين والاخرين من ورق لأصحاب اليمين وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الآية قال جنتان من ذهب للمقربين وجنتان من ورق لأصحاب اليمين (فبأي آلاء ربكم تكذبان) فان كلها حق ونعم لا يمكن مجدها ثم وصف سبحانه هاتين الجنتين الاخرين فقال (مداهمتان) وما بينهما اعتراض قال أبو عبيد والراجح من خضرتهما ما قد اسودتا من الري وكل ما علاه السواد ريانا ومدهم عند العرب قال مجاهد مسودتان والدهمة في اللغة السوداء قال فرس أدهم وبغير أدهم اذا اشتدت ورقته حتى ذهب البياض الذي فيه وناقدهما وادهما ادهما أي اسودا وسميت قري العراق سوادا لكثرة خضرتها والاشاة الدهماء الحمراء الخاصة بالحرة ويقال للقيد أدهم وفي المختار دهمهم الامر غشيم وبابه فهم وكذا دهمهم الخليل ودهمهم بفتح الهاء لغة وقال ابن عباس هما خضراوان قد اسودتا من الخضرة من الري من الماء وعن ابن الزبير نحوهم وعن أبي أيوب الانصاري قال سألت النبي صلى

فيقال لهم أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا وقوله عز وجل فالיום تجزون عذاب الهون بما كنتم تستكبرون في الارض الله بغير الحق وبما كنتم تفسقون فجوزوا من جنس عملهم فكانهم انفسهم واستكبروا عن اتباع الحق وتعاطوا الفسق والمعاصي جازاهم الله تبارك وتعالى بعذاب الهون وهو الاهانة والخزي والآلام الموجهة والحسرات المتتابعة والمنازل في الدرجات المفضلة جازاها الله سبحانه وتعالى من ذلك كله (واذ كرأعا عادا اذا نذر قومهم بالاحقاف وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه

أَلَا تَعْبُدُوا اللَّهَ أَنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَكَ وَأَنَّا كُنْتُمْ مِنْ الْأَوَّلِينَ قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أُنْزِلَتْ بِهِ لَكُنْزِي أَرَأَيْتُمْ كَيْفَ تَقُولُونَ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مِمَّنْ يَمُوتُ هُوَ مِمَّا اسْتِجْلَيْتُمْ بِهِ رَبِّهِمْ فَبَرِّحُوا فِيهَا عَذَابَ أَلِيمٍ تَذَرُ كُلَّ شَيْءٍ بَأْمَرِ رَبِّهِمْ فَاصْبِرُوا لِمَا أَرَى الْأَمْسَاءُ كُنْتُمْ كَذَلِكَ تُجْزَى الْقَوْمُ الْجَاحِدِينَ يَقُولُ تَعَالَى مَسَامِلَ لَّهُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تَكْذِيبِهِمْ قَوْمَهُ وَادَّعَاؤَهُ وَهُوَ دَعَاؤُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِعَشَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى عَادِ الْأَوَّلَى وَكَأَنَّهُمْ لَا يَكُونُونَ إِلَّا حَقَافُ جَعَّ حَقْفٌ وَهُوَ الْجَبَلُ (١٩١) مِنَ الرَّمْلِ قَالَهُ ابْنُ زَيْدٍ وَقَالَ عِكْرِمَةُ: لَا حَقَافَى الْجَبَلِ

والغار وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: الاحقاف واد بحضرموت يدعى برهوت تلقى فيه أرواح الكفار وقال قتادة: ذكر لنا أن عادا كانوا أحبابا لآلهم أهل رمل مشرفين على البحر يارض يقال لها الشحرة قال ابن ماجه باب اذا دعا فليبدأ بنفسه حدثنا الحسين بن علي الخلال حدثنا (١)

الله عليه وسلم عن قوله مدهامتان قال خضر او ان أخرجه الطبراني وابن مردويه (فبأى آلام ربكم تكذبان) فان جميعها نعم ظاهرة واضحة لا تتجدد ولا تنكر (فيهم ما عيان فضاختان) النسخ فوران الماء من العين والمعنى ان في الجنة من المذكورين عيين فوران قال أهل اللغة والنسخ بالحاء المعجمة أكثر من النسخ بالحاء المهملة لان بالحاء الرش وبالحاء المعجمة فوران الماء قاله السمين قال الحسن ومجاهد تنسخ على أولياء الله بالمسك والعنبر والكافور في دور أهل الجنة كما ينسخ رش المطر وقال سعيد بن جبيرة انها تنسخ بأنواع القواصك والماء قال ابن عباس فائتمان تنسخان بالماء وقيل بالخير والبركة على أهل الجنة (فبأى آلام ربكم تكذبان) فانهم ليست بموضع للتكذيب ولا يمكن للبعد (فيهم ما فاكهة وتخل ورمان) هذا من صفات الجنة المذكورين قريبا والتخل والمان وان كانا من الناكهة لكنهما مخصصا بالذكر لزيد حسنهما وكثرة نفعهما بالنسبة الى سائر القواصك كالحكاة الزجاج والازهرى وغيرهما وقيل انما خصهما لكثرة ما في أرض العرب قال الخطيب كانا عندهم في ذلك الوقت بمنزلة البركة عندنا لان التخل عامة قوتهم والمان كالشراب فكان يكثر غرسهما عندهم لحاجتهم اليهما وكانت القواصك عندهم الثمار التي يعجبون بها وقيل خصهما لان التخل فاكهة وطعام والمان فاكهة ودواء وقد ذهب الى انهما من جملة الناكهة جههور أهل العلم وبه قال الشافعي فيحتمل باكل أحدهما من حلف لا يأكل فاكهة وحينئذ تعطفهما ما علم من عطف الخاص على العام تفصيلا ولم يخالف في ذلك إلا أبو حنيفة رحمه الله وقد خالفه أصحابه أبو يوسف ومحمد وهو قول خلاف قول أهل اللغة ولا جعة في الآية (فبأى آلام ربكم تكذبان) فان من جملتها هذه النعم التي في جنات النعيم ومجرد الحكاية لها تأثير في نفوس السامعين وتجذبهم الى طاعة رب العالمين (فيهم خيرات حسان) قرأ الجوهري وخيرات بالتحذيف وقرئ بالتشديد فعلى الأولى هي جمع خيرة بفتح الخاء تسكون العين يقال امرأة خيرة وأخرى شريرة وجمع خيرة مخدفة وخيرة على الثانية جمع خيرة بالتشديد قال الواحدي قال المفسرون الخيرات النماء خيرات الاخلاق حسان الوجوه قيل وهذه الصفة عائدة الى الجنان الاربع ولا وجه لهذا فانه قد وصف نساء الجنة الاوليين بانهم قاصرات الطرف كأهمن الباقوت والمرجان وبين الصفتين بون بعيد عن ابن مسعود في الآية قال

حدثنا زيد بن الخطاب حدثنا سفيان حدثنا علي بن اسحق عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرجنا الله وأخا عاد وقوله تعالى وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه يعني وقد أرسل الله تعالى الى من حول بلادهم في القرى مرسلين ومنذرين كقوله عز وجل فجعلناهم آلا مآلين يدينهم وما خلفها وكقوله جل وعلا فان أعرضوا فقل أدر تكلم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود ان جاءتهم الرسل من بين أيديهم ومن خلفهم ألا تعبدوا الا الله انى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم أى قال لهم هود ذلك فاجابه قومه قائلين أجئتنا

لنأفكنا أى لتصدنا عن آلهتنا فاتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين استجلبوا عذاب الله وعقوبته استبعاد انهم وقوعه كقوله جل وعظمه يستجلب بها الذين لا يؤمنون بها قال انما العلم عند الله أى الله أعلم بكم ان كنتم مستحقين لتعجيل العذاب فسنفعل ذلك بكم وأما أنا فنشأنى الى أبلغكم ما أرسلت به ولكنى أراكم قوما تبجلون أى لا تعقلون ولا تفقهون قال الله تعالى فلما رآوه عارضا مستقبلا أوديتهم أى لما رآوه العذاب مستقبلا هم اعتقدوا انه عارض مطر فقرحوا واستبشروا به وقد كانوا عجميين محتاجين الى المطر قال الله تعالى بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب أليم أى هو العذاب الذى قلتم فاتنا بما تعدنا ان كنت من

الصديقين تدمر أي تخرب كل شيء من بلادهم مما من شأنه الخراب بأمر ربها أي باذن الله لها في ذلك كقوله سبحانه وتعالى ما نذر من شيء أن أت عليه الا جعلته كالريم أي كالشيء البالي ولهذا قال عز وجل فاصبحوا الا يري الامم انهم أي قديما بدوا كلهم عن آخرهم ولم يبق لهم باقية كذلك تجزي القوم المجرمين أي هذا حكمنا فيمن كذب رسلمانا وخالف أمرنا وقد ورد حديث في قصتهم وهو غريب جدا من غرائب الحديث وافراة قال الامام أحمد حدثنا زيد بن الخطاب حدثني أبو المنذر سلام بن سليمان النخعي حدثنا عاصم بن أبي النجود عن أبي وائل عن (١٩٢) الحارث البكري قال خرجت أشكو العلاء بن الحضرمي الى رسول الله صلى الله

عليه وسلم فررت بالريرة فاذا بعجوز من بني تميم منقطع بها فقلت لي يا عبد الله ان لي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجة فهل أنت مبلغني اليه قال نعم ما فاتت بها المدينة فاذا المسجد غاص بأهله واذا راية سوداء تحفوق واذا بلال رضى الله عنه مقلدا السيف بين يدي رسول صلى الله عليه وسلم فقلت ما شأن الناس قالوا يريدان بيعت حمرو بن العاص رضى الله عنه وجهما قال فجلست فدخل منزله أو قال رحله فاستأذنت عليه فاذن لي فدخلت فسلمت فقال صلى الله عليه وسلم هل كان بينكم وبين تميم شيء قلت نعم وكانت لنا الدائرة عليهم وممرت بعجوز من بني تميم منقطع بها فأسألتني ان أجعلها اليك فهاهي بالباب فاذن لها فدخلت فقلت يا رسول الله ان رأيت ان تجعل بيننا وبين تميم حاجزا فاجعل الدهناء فحمت العجوز واستوفزت وقالت يا رسول الله قال أي ن يضطر مضطرك قال قلت ان مثل ما قال الاول معزى جعلت حقه حاجات هذه ولا أشعر انها كانت لي خصما أعوذ بالله ورسوله

لكل مسلم خيرة وله كل خيرة خيمة ولكل خيمة أربعة أبواب يدخل عليها من الله كل يوم تحفة وكرامة وهدي لم يكن قبل ذلك لامرأحات ولا طماحات ولا بخرات ولا دفرات حور عين كأنهن بيض مكنون وأخرجه ابن مردويه من وجه آخر عنه مرفوعا واختلف أيهما أكثر حسنا وأجيب جلالا هل الحور أو الآدميات فقيل الحور لما ذكر من وصفهن في القرآن والسنة كقوله عليه السلام في دعائه على الميت في الجنائزة وأبدله زوجها خيرا من زوجه وقيل الآدميات أفضل من الحور العين بسبعين ألف ضعف وروى مرفوعا وقيل ان الحور العين المذكورات في القرآن هن المؤمنات من أزواج الانبياء والمؤمنين يخلفن في الآخرة على أحسن صورة قاله الحسن وفيه بعد بعيد المشهور ان الحور العين لسن من نساء أهل الدنيا وانما هن مخلوقات في الجنة لان الله قال لم يطعمهن انس قبلهم ولا جان وأكثر نساء أهل الدنيا مطموثات ولان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أقل ساكني الجنة النساء فلا يصيب كل واحد منهم امرأة ووعد الحور العين لجماعتهم فثبت انهن من غير نساء الدنيا ذكره القرطبي (فبأي آلاء ربكم تكذبان) فان شيا منها كائنما كان لا يقبل التكذيب (حور مقصورات في الخيام) أي محبوسات فيها ومنه القصر لانه يجبس من فيه وقيل مخدرات مستورات لا يخرجن لكراستهن وشرفهن يقال امرأة قصيرة وقصورة ومقصورة أي مخدرة والحور جمع حوراء وهي شديدة بياض العين شديدة سوادها وقد تقدم بيان معنى الحوراء والخلاف فيه وقيل معنى مقصورات انهن قصرن على أزواجهن فلا يردن غيرهم وحكاية الواحدى عن المفسرين والاول أولى وبه قال أبو عبيدة ومقاتل وغيرهما قال في الصحاح قصرت الشيء أقصره قصر احبسته والمعنى انهن خدرن في الخيام والخيام جمع خيمة وقيل جمع خيم والخيم جمع خيمة وهي أعواد تنصب وتظل بالشباب فتكون أبر من الاخبية قيل الخيمة من خيام الجنة درة بجوفة فرسخ في فرسخ قال ابن عباس مقصورات محبوسات في الخيام قال في بيوت اللؤلؤ وقال الحور سود الحدق وعن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخيام درججوف أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أبي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخيمة درة بجوفة طوله افي السماء ستون ميلا في كل زاوية منها لأمؤمن أهل لا يراهم الا آخرون يطوف عليهم المؤمن (فبأي آلاء ربكم) الذي صوركم

ان أكون كوا قد عاد قال لي وما وافد عاد وهو أعلم بالحديث منه وان كان يستطعمه قلت ان عادا قحطا فاحسن فبعثوا وافدا لهم يقال له قبيل فريمعابيه بن بكر فاقام عنده شهر ايسقيه الخمر وتغنيه جاريات يقال لهن ما الجرادتان فلما مضى الشهر خرج الى جبال مهرة فقال اللهم انك تعلم اني مريض فادويه ولا الى أسير فاقادبه اللهم اسق عاداما كنت تسقيه فمرت به سحابت سود فنودى منها اختر فاوما الى سحابة منها سوداء فنودى منها خذها رما دوما لا تبقي من عادا احدا قال فما بلغني انه أرسل عليهم من الريح الا كقدر ما يجري في خاتمي هذا حتى هلكوا قال أبو وائل وصدق وكانت المرأة والرحل اذا بعثوا وافدا لهم

قالوا لا تسكن كواقد عاد ورواه الترمذى والنسائى وابن ماجه كما تقدم فى سورة الاعراف وقال الامام أحمد حدثنا هرون بن معروف أخبرنا ابن وهب أخبرنا عمرو بن ابى النضر حدثه عن سليمان بن يسار عن عائشة رضى الله عنها انها قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مستجيبا لصاحك حتى أرى منه لهواته انما كان يتقسم وقالت كان صلى الله عليه وسلم اذ ارأى غيما أو ريحا عرف ذلك فى وجهه قالت يا رسول الله الناس اذاروا الغيم فرحوا وارجاء أن يكون فيه المطر وأراكم اذ ارأيتهم عرفت فى وجهه الذكر اهية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة ما يؤمننى ان يكون (١٩٢) فيه عذاب قد عذب قوم بالريح وقد رأى

قوم العذاب وقالوا هذاعارض بمطرونا و اخرجه من حديث ابن وهب طريق أخرى قال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن عن سفيان عن المقدم بن شريح عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى ناسا شامى أفق من آفاق السماء ترك عمله وان كان فى صلاته ثم يقول اللهم انى أعوذ بك من شرمافيه فان كشفه الله تعالى جد الله عز وجل وان أمطر قال اللهم صيبا ناعما طريق أخرى قال مسلم فى صحيحه حدثنا أبو الطاهر أخبرنا ابن وهب قال سمعت ابن جريج يحدثنا عن عطاء بن أى رباح عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عصفت الريح قال اللهم انى أسألك خيرا خيرا خيرا ما فيها وخيرا ما أرسلت به وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به قالت واذا تخيلت السماء تغير لونه وخرج ودخل وأقبل وأدبر فاذا أمطر سرى عنه فعرفت ذلك عائشة رضى الله عنها فأسأله فقال

فاحسن صوركم وجعل لكم فى الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (تكذيبان) أبهم هذه النعم أم بغيرها (لم يطمئن من انس قبلهم) أى قبل أصحاب الجنتين ودل عليهم ذكر الجنتين (ولا جان) وقد تقدم تفسيره فى صفة الجنتين الاولين (فماى آلاء ربكم تكذيبان) فانها كاهن انعم لا تكفروا ومن لا يحمد (متكئين على رفرف خضر) قرأ الجمهور رفرف على الافراد وقرئ رفارف على الجمع وقرئ خضر بضم الخاء وسكون الضاد المججمة وبضمها وهى لغة قديمة قال أبو عبيدة الرفارف البسط وبه قال الحسن ومقاتل والضحاك وغيرهم وقال ابن عينة هى الزرابى وقال ابن كيسان هى المرافق وروى عن أبى عبيدة انه قال هى حاشية الثوب وقال الليث ضرب من الثياب الخضرة وقيل الفرش المرتفعة وقيل كل ثوب عريض قال فى الصحاح والرفرف ثياب خضر يتخذ منها المحابس الواحدة رفرفة اسم جمع أو اسم جنس جمعى نقله ما دكى وقال الزجاج قالوا الرفرف هب ارياض الجنة وقالوا الرفرف الوسائد وقيل المحابس انتهى وقيل الطنافس ومن القائلين بانها ارياض الجنة خضر مخصصة سعيد بن جبيرة واشتقاق الرفرف من رف يرف اذا ارتفع ومنه رفرفة الطائر وهى تحريك جناحيه فى الهواء وقال ابن عباس رفرف فضول المحابس والفرش والبسط وعن على قال هى فضول المحابس (وعبقرى حسان) أى الزرابى والطنافس الموشية قال ابن عباس العبقرى الزرابى والرفرف ارياض قال أبو عبيدة كل وشى من البسط عبقرى وهو منسوب الى أرض يعمل فيها الوشى قال الفراء العبقرى الطنافس الخنن وقيل الرقاق وقيل البسط وقيل الديباج قال ابن الأثير الاصل فيه ان عبقرية تسكن فيها الجن ينسب اليها كل فائق قال الخليل العبقرى عند العرب كل جليل فاضل فاخر من الرجال والنساء قال الجوهري العبقرى موضع تزعم العرب انه من أرض الجن ثم نسبوا اليه كل شئ تعجبوا من حذقه وجوده صنعته وقوته فقالوا عبقرى وهو واحد وجمع قرأ الجمهور عبقرى وقرئ عباقرى وعباقر وهم منسوبة الى عباقرا من بلد وقال قطرب ليس بمنسوب وهو مثل كرمى وكرامى ويجئى ويجئى (فماى آلاء ربكم تكذيبان) فان كل واحد منها أجل من ان يتطرق اليه التكذيب وأعظم من أن يحجده جاحدا أو ينكره منكر وقد قدمنا فى أوائل هذه السورة وجه تكرر رده الآية فلا نعيده (تبارك اسم ربك ذى الجلال والاكرام)

(٢٥ - فتح البيان تاسع) رسول الله صلى الله عليه وسلم لعليها عائشة كما قال قوم عاد فلما رآوه عارضا مستقبلا أوديتهم قالوا هذا عارض بمطرونا وقد ذكرنا قصة هلاك قوم عاد فى سورة الاعراف وهو دجى أغنى عن اعادته ههنا والله تعالى الخد والمنة وقال الطبرانى حدثنا عبدان بن أحمد حدثنا اسمعيل بن زكريا الكوفى حدثنا أبو مالك بن مسلم الملاى عن مجاهد وسعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فتح على عاد من الریح الا مثل موضع الخاتم ثم أرسلت عليهم فى البدو الى الحضرة فلما رآها أهل الحضرة قالوا هذا عارض بمطرونا مستقبلا أوديتنا وكان أهل البوادي فيها فالتى أهل البادية على أهل الحضرة حتى هلكوا قال عنت على خزائنها حتى خرجت من خلال الابواب والله سبحانه وتعالى أعلم ولقد هممنا بهم ان مكناكم فيه وجعلنا

لهم سماعوا بصارا وافئدة فاعنى عنهم سمعهم ولا ابصارهم ولا افئدتهم من شئ اذ كانوا يجحدون بآيات الله وحق بهم ما كانوا به يستزنون ولقد اهلكنا ما حولكم من القرى وصرفنا الآيات لعلهم يرجعون فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة بل ضلوا عنهم وذلك افكهم وما كانوا يفكرون) يقول تعالى ولقد مكنا الامم السالفة في الدين من الاموال والا ولادوا عطيناهم منها ما لم نهطكم مثله ولا قريامنهم وجعلنا لهم سمعا وابصارا وافئدة فاعنى عنهم سمعهم ولا ابصارهم ولا افئدتهم من شئ اذ كانوا يجحدون بآيات الله وحق بهم ما كانوا به يستزنون أى وأحاط بهم العذاب والنكال الذى كانوا يكذبون به (١٩٤)

قرأ الجمهور بالجرح على انه صفة للرب سبحانه وقرئ بالرفع على انه صفة للاسم وتبارك تفاعل من البركة قال الرازى وأصل التبارك من التبرك وهو الدوام والنبات ومنه برك البعير وبركة الماء فان الماء يكون داءعا والمعنى دام اسمه وثبت أودام الخير عند لان البركة وان كانت من الثبات لكنها تستعمل في الخير أو يكون معناه علا وارتفع شأنه وقيل معناه تزيه الله سبحانه وتقديسه واذا كان هذا التبارك منسوب الى اسمه عز وجل فما ظنك بذاته سبحانه وقيل الاسم بمعنى الصفة وقيل هو مقع عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم من الصلاة لم يقعد الا مرة دارما يقول اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والا كرام أخرجه أبو داود والنسائي وغير قوالها الامم مقدار ما يقول وعن ثوبان قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثا وقال اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والا كرام أخرجه مسلم وقد تقدم نفس يردى الجلال والا كرام في هذه السورة وذكر سليمان الجليل هنا كلاما طويلا يتعلق بشرح هذه الآيات من تذكرة القرطبي وغالبه في تفسيره لا يطول بذكرة لقلة الفائدة

(سورة الواقعة هي ست أو سبع أو تسع وتسعون آية)

وهي مكية في قول الحسن وعكرمة وجابر وعطاء وقال ابن عباس وقتادة الآية منها نزلت بالمدينة وهي قوله تعالى وتجعلون رزقكم انكم تكذبون وقال الكلبي انها مكية الأربعة آيات منها وهي أفهمنا الحديث أنتم مدهنون وتجعلون رزقكم انكم تكذبون نزلت في سفره الى مكة وقوله ثلثة من الاولين وقيل من الآخرة نزلت في سفره الى المدينة قال ابن عباس نزلت الواقعة بمكة وعن ابن الزبير مثله وعن ابن مسعود سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه الفاقة أبدا أخرجه البيهقي في الشعب والحارث بن أبي أسامة وأبو يعلى وابن مردويه وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سورة الواقعة سورة الغنى فافروها وعلماؤا ولادكم أخرجه ابن عساكر وعن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سورة الواقعة فافروها وعلماؤا ولادكم أخرجه ابن عساكر أخرجه الديلمي وقد تقدم قوله صلى الله عليه وسلم شيتنى هو ودوا الواقعة قال مسروق

ويستعدون وقوعه أى فاحذروا أيها المخاطبون ان تصيبكم مثل ما أصابهم من العذاب في الدنيا والآخرة وقول تعالى ولقد اهلكنا ما حولكم من القرى يعني أهل مكة قد اهلك الله الامم المكذبة بالرسول مما حولها كعادو كانوا بالاحقاف بحضرموت عند اليمن وغودو كانت منازلهم بينهم وبين الشام وكذلك سبأ وهم أهل اليمن ومدين وكانت في طريقهم وعمرهم الى غزوة وكذلك بحيرة قوم لوط كانوا يمر بها أيضا وقوله عز وجل وصرفنا الآيات أى بيناها وأوضحناها لعلهم يرجعون فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة أى فهل نصرهم عند احتياجهم اليهم بل ضلوا عنهم أى بل ذهبوا عنهم أحوج ما كانوا اليهم وذلك افكهم أى كذبهم وما كانوا يفكرون أى واقتروا في اتخاذهم آلهة وقد خلووا وخسروا في عبادتهم لها واعتمادهم عليها والله أعلم (واذصرنا اليك نقران من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا انصتوا فلما قضى ولوا الى قومهم

منذرين قالوا يا قومنا اناسمنا كتابا انزل من بعد موسى مصداقا لما بين يديه يهدي الى الحق والى طريق

مستقيم يا قومنا أجيبوا داعي الله وأمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويمحرمكم من عذاب أليم ومن لا يجيب داعي الله فليس عجز في الأرض وليس له من دونه أولياء أولئك في ضلال مبين) قال الامام أحمد حدثنا سفيان حدثنا عمرو سمعت عكرمة عن الزبير واذا صرفنا اليك نقران من الجن يستمعون القرآن قال بنخله ورسول الله صلى الله عليه وسلم صلى العشاء الآخرة كادوا يكونون عليه ابدا قال سفيان ألبد بعضهم على بعض كالبدبعضه على بعض نفر دبه أحمد وسفيان من رواية ابن جرير عن عكرمة عن ابن عباس انهم سبعة من جن نصيين وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا أبو عوانة ح وقال الامام الشهي الحافظ أبو بكر البيهقي في كتابه

دلائل النبوة أخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد بن عبدان أخبرنا أحمد بن عبيد الصغار حدثنا اسمعيل القاضي أخبرنا مسدد حدثنا
أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم
أنطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ وقد حبل بين الشياطين وبين خبر السماء
وأرسلت عليهم الشهب فرجعت الشياطين إلى قومهم فقالوا مالكم فقالوا حبل بيننا وبين خبر السماء وأرسلت علينا الشهب
فألوا ما حال بينكم وبين خبر السماء الا شيء حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربها وانظروا ما هذا الذي
حال بينكم وبين خبر السماء فانطلقوا

من أراد ان يعلم نبال الاولين والآخرين ونبأ أهل الجنة ونبأ أهل النار ونبأ أهل الدنيا ونبأ
أهل الآخرة فليقرأ سورة الواقعة
(بسم الله الرحمن الرحيم اذا وقعت الواقعة) أي قامت القيامة وقبل اذ انزات صيحة
القيامة قال المفسرون وهي النفخة الاخيرة الثانية وقيل هي اسم للقيامة كالأزفة
وغيرها وسميت الواقعة لانها ككائنات لا محالة أو لقرب وقوعها أو لكثرة ما يقع فيها من
الشدائد أي اذ كر وقت وقوع الواقعة أو اذا وقعت كان كيت وكيت قاله مكي وقيل غير
ذلك (ليس لوقعتها كاذبة) الكاذبة مصدر كالعاقبة أي ليس لمحيتها وظهورها كذب أصلا
والمعنى انهم اذا وقعت النفخة الآخرة عند البعث لم يكن هناك تكذيب لها أصلا ولا
تكون هناك نفس تكذب على الله وتكذب بما أخبر عنه من امور الآخرة ووقوع
القيامة لان كل نفس حينئذ مومنة صادقة مصدقة وأكثر النفوس اليوم كواذب
مكذبات واللام كقوله تعالى يا ليتني قدمت لحياتي وقال الزجاج معناه لا يرد هاشم وبه قال
الحسن وقتادة وقال الثوري ليس لوقعتها أحد يكذب بها وقال الكسائي ليس لها
تكذيب أي لا ينبغي ان يكذب بها أحد وقال ابن عباس ليس لها مرد (خافضة رافعة)
قرأ الجمهور برفعهم أي اضممار مبتدأ أي هي خافضة وقرئ بصبهم أي على الحال والجملة
تقرير اعظمته وتوحيده لا يلهيها فان الوقائع العظام شأنها كذلك أو يمان لما يكون يومئذ
من حط الاشقياء إلى الدرجات ورفع السعداء إلى الدرجات ومن زلزلة الاشياء وازالة
الاجرام عن مقارها بثر الكواكب واسقاط السماء كسفا وغير ذلك قال عكرمة والسدي
ومقاتل خفضت الصوت فاسمعت من دنا ورفعت الصوت فاسمعت من نأى وقال قتادة
خفضت أقواما في عذاب الله ورفعت أقواما إلى طاعة الله وقال محمد بن كعب خفضت
أقواما كانوا في الدنيا مرفوعين ورفعت أقواما كانوا في الدنيا مخفوضين والعرب تستعمل
الخفض والرفع في المكان والمكانة والعز والاهانة ونسبة الخفض والرفع اليها على
طريق المجاز والخفض والرفع في الحقيقة هو الله سبحانه قال ابن عباس خافضة رافعة
تخفض ناسا وترفع آخرين وعنه قال اسمعت القريب والبعيد وعن عمر بن الخطاب قال
الساعة خفضت أعداء الله إلى النار ورفعت أولياء الله إلى الجنة (اذا رجعت الارض رجا)
أي اذا حركت حركة شديدة يقال رجع رجا اذا حركه والرجة الاضطراب وارتج البحر

فيها عشر افلاك ما سمعوا حقا وما زادوا باطلا وكانت النجوم لا يرمى بها قبل ذلك فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
احدهم لا يأتي مقعده الا رمى بشهاب يحرق ما أصاب فشكوا ذلك إلى ابليس فقال ما هذا الا من أمر قد حدث فبث جنوده فاذا
بالنبي صلى الله عليه وسلم يعلو بين جبلي فجعله قاتوه فاخبروه فقال هذا الحدث الذي حدث في الارض ورواه الترمذي والنسائي
في كتابي التفسير من سننهم ما من حديث اسرائيل به وقال الترمذي حسن صحيح وهكذا رواه أيوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
رضي الله عنهم ما وكذا رواه العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما ما أيضا بمثل هذا السياق بطوله وعكذا قال الحسن البصري
انه صلى الله عليه وسلم ما نبيهم حتى أنزل الله تعالى عليه بنجرهم وذكر محمد بن اسحق عن يزيد بن رومان عن محمد بن

كعب القرظي قصة خروج النبي صلى الله عليه وسلم الى الطائف ودعائه اياهم الى الله عز وجل واياهم عليه فذكر القصة بطولها
وأورد ذلك الدعاء الحسن اللهم اليك أشكو واضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس يا أرحم الراحمين أنت أرحم الراحمين وأنت
رب المستضعفين وانت ربى الى من تكأني الى عدو بعيد يتجهمني أم الى صديق قريب ملكته أمرى ان لم يكن بك غضب على فلا أبالي
غير ان عافيتك أوسع لي أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات وصلى عليه أمر الدنيا والاخرة أن ينزل بي غضبك أو يحل لي سخطك
ولك العتبي حتى ترضى ولا حول ولا قوة (١٩٦) الا بك قال فلما انصرف عنهم بات بنخله فقرأ تلك الليلة من القرآن فاستعته الحسن

وغیره اضطرب قال المفسرون ترجيح كاي ترجيح الضبي في المهد حتى ينهدم كل ما عليها
وينكسر كل شيء من الجبال وغيرها (وبست الجبال بسا) الناس الفت يقال بس الشيء
اذا قمت حتى يصير قناتا ويقال بس السويق اذا لته بالسم أو بالزيت قال مجاهد ومقاتل
المعنى ان الجبال فتت فتا وبه قال ابن عباس وقال السدي كسرت كسرا وقال الحسن
قلعت من أصلها وقال مجاهد أيضا ببت كما ببت الدقيق بالسن أو بالزيت والمعنى انها
خلطت فصارت كالدهن المتين وقال أبو زيد البس السوق والمعنى على هذا سبقت الجبال
سوقا قال أبو عبيد بن الأبل وابتنى الغنم اذا زجرها وقال عكرمة المعنى هدت هذا
وقيل صارت كثيبا مهيبا بعد ان كانت شامخة وقال قتادة ومقاتل وابن عباس ومجاهد
معنى رجت زلزلت أى تخفض وترفع وقت رج الارض وبس الجبال لانه عند ذلك يرتفع
ما هو منخفض وينخفض ما هو مرتفع وقيل المعنى وقوع الواقعة هورج الارض
وبس الجبال (فكانت هباء منبثا) أى غبارا متفرقا منتشرا بنفسه من غير حاجة
الى هواء يفرقه وقال مجاهد الهباء الشعاع الذى يكون فى الكوة كهيئة الغبار وقيل
هو الريح الذى يسطع من حوافر الدواب ثم يذهب وقيل ما تطاير من النار اذا اضطربت
يطير منها على صورة الشرر فاذا وقع لم يكن شيئا قاله ابن عباس وعطية وقد تقدم بيانه فى
النيران عند تفسير قوله فجعلناه هباء منثورا اقرأ الجمهور منبثا بالمثلثة وقرئ بالفوقية أى
منقطعاً عن قولهم بته الله أى قطعه وقال ابن عباس شعاع الشمس وعنه الهباء ما ينثور
مع شعاع الشمس وابتنائه تفرقه وقال على الهباء المنبث رهب الدواب والهباء المنثور
غبار الشمس الذى تراه فى شعاع الكوة ثم ذكر سبحانه أحوال الناس واختلافهم فقال
(وكنتم أزواجا ثلاثة) الخطاب للامة الحاضرة والامم السالفة تغليبا وللحاضرة
فقط والمعنى وكنتم فى ذلك اليوم أصنافا ثلاثة اثنان فى الجنة وواحد فى النار كل صنف
بشا كل ما هو منه كما يشاكل الزوج الزوجة وكل صنف يكون أو يد كرمع صنف آخر فهو
زوج قال ابن عباس الأزواج الاصناف وهى التى فى سورة الملائكة ثم أورثنا الكتاب
الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات ثم فسر
سبحانه هذه الاصناف فقال (فاصحاب الجنة) وهى ناحية اليمين أى أصحاب اليمين
وهى الذين يأخذون كتبهم بيمينهم أو الذين تؤخذ منهم ذات اليمين الى الجنة وأصحاب

من أهل نصيبين وهذا صحيح ولكن
قوله ان الجن كان استماعهم تلك
الليلة فيه نظر فان الجن كان
استماعهم فى ابتداء الايام كما دل
عليه حديث ابن عباس رضى الله
عنه ما المذكور ووجهه صلى الله
عليه وسلم الى الطائف كان بعد
موت عمه وذلك قبل الهجرة بسنة
أو سنتين كما قرره ابن اسحق وغيره
والله أعلم وقال أبو بكر بن أبى
شيمة حدثنا أبو أحمد الزبيرى
حدثنا سفيان عن عاصم عن زر
عن عبد الله بن مسعود رضى الله
عنه قال هبطوا على النبي صلى الله
عليه وسلم وهو يقرأ القرآن يطن
بنخله فلما سمعوه قالوا أنصتوا قال
صه وكونوا تسعة أحدىهم زبعة
فأنزل الله عز وجل واذ صرفنا
الىكم نفران الجن يستمعون
القرآن فلما حضروه قالوا أنصتوا
فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين
الى ضلال مبين فهذا مع الاول
من رواية ابن عباس رضى الله عنه ما
يقضى ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم يشعر بحضورهم فى هذه
المرّة وانما استمعوا قرآنه ثم رجعوا

الى قومهم ثم بعد ذلك وفدوا اليه أرسلوا قوما بعد قوم وفوجا بعد فوج كما سأتى بذلك الاخبار فى موضعها والآثار المينة
مما سندها ههنا ان شاء الله تعالى وبه الثقة فاما ما رواه البخارى ومسلم جميعا عن أبى قدامة عبيد الله بن سعيد السرخسى عن أبى
اسامة جاد بن اسامة عن مسعر بن كدام عن معن بن عبد الرحمن قال سمعت أبى يقول سألت مسرورا قاضى آذن النبي صلى الله عليه
وسلم ليله استمعوا القرآن فقال حدثني أبوليعنى ابن مسعود رضى الله عنه انه آذنتهم شجرة فيحتمل ان يكون هذا فى المرة الاولى
ويكون اثباتا مقدا على نبي ابن عباس رضى الله عنهما ويحتمل ان يكون فى الاولى ولكن لم يشعر بهم حال استماعهم حتى آذنتهم
الشجرة أى أعلمتهم باجتماعهم والله أعلم ويحتمل ان يكون هذا فى بعض المرات المتأخرات والله أعلم قال الحافظ البيهقى وهذا الذى

حكاه ابن عباس رضى الله عنهما وأول ما سمعت الجن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلمت حاله وفي ذلك الوقت لم يقرأ عليهم ولم يبرهم ثم بعد ذلك أتاه داعي الجن فقرأ عليهم القرآن ودعاهم الى الله عز وجل كما رواه عبد الله بن مسعود رضى الله عنه (ذكر الرواية عنه بذلك) قال الامام أحمد حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا داود عن الشعبي وابن أبي زائدة أخبرنا داود عن الشعبي عن عائمة قال قلت لعبد الله بن مسعود رضى الله عنه هل يحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن منكم أحد فقال ما يحب منا أحد ولو لكاف قد ناد ذات ليلة بمكة فقلنا اغتيل استظير ما فعل (١٩٧) قال فبتنا بشريلة بات بهم اقوم فلما كان

في وجهه أصبح أو قال في السحر اذا نحن به ينجي من قبل حرافة فقلنا يا رسول الله فذكر والله الذي كانوا فيه فقال انه أتاني داعي الجن فأنبتهم فقرأت عليهم ثم قال فانطلق فارانا آثارهم وآثارهم ثم قال قال الشعبي سألوهم الزاد قال عامر سألوهم بمكة وكانوا من جن الجزيرة فقال كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم أو فرما يكون لحما وكل بعرة أو روثه علف لدوابكم قال فلا تستجوابهم ما فأنهم ما زادوا خوانكم من الجن وهكذا رواه مسلم في صحيحه عن علي بن حجر عن اسمعيل بن علية به نحوه وقال مسلم أيضا حدثنا محمد ابن المنفى حدثنا عبد الاعلى حدثنا داود وهو ابن أبي هند عن عامر قال سألت علقمة هل كان ابن مسعود رضى الله عنه شهيد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قال فقال علقمة أنا سألت ابن مسعود رضى الله عنه فقلت هل شهد أحد منكم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قال لا ولكن كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فنفق ناه فالتسنه في الاودية

الميمنة مبتدأ خبره (ما أصحاب الميمنة) أى أى شئ هم في حالهم وصفتهم وسعادتهم وتكرير المبتدأ هنا بلفظه مغن عن الضمير الرابط كما في قوله الحاققة ما الحاققة والقارعة ما القارعة ولا يجوز مثل هذا الا في مواضع التعظيم والتفخيم والكلام في قوله (وأصحاب المشئمة ما أصحاب المشئمة) كالكلام فيما تقدم والمراد بهم الذين يؤخذ بهم ذات الشمال الى النار ويأخذون صحائف أعمالهم بشمائلهم والمراد تعجيب السامع من حال الفريقين في الفخامة والقناعة كأنه قيل فأصحاب الميمنة في نهاية السعادة ونهاية حسن الحال وأصحاب المشئمة في نهاية الشقاوة ونهاية سوء الحال فالاستفهام في كلا الموضوعين للتعجيب وقال السدى أصحاب الميمنة هم الذين كانوا عن يمين آدم حين أخرجت الذرية من صلبه وأصحاب المشئمة هم الذين كانوا عن شماله وقال زيد بن أسلم أصحاب الميمنة هم الذين أخذوا من شق آدم اليمين وأصحاب المشئمة هم الذين أخذوا من شقه الايسر وقال ابن جرير أصحاب الميمنة هم أهل الحسنات وأصحاب المشئمة هم أهل السيئات وقال الحسن والربيع أصحاب الميمنة هم الميامين على أنفسهم بالاعمال الحسنة وأصحاب المشئمة هم المشائيم على أنفسهم بالاعمال القبيحة وقال المبرد أصحاب الميمنة أصحاب التقدم وأصحاب المشئمة أصحاب التأخر والعرب تقول اجعلني في عيشك ولا تجعلني في شمالك أى اجعلني من المتقدمين ولا تجعلني من المتأخرين وقيل المراد أصحاب المنزلة السنية الرفعة وأصحاب المنزلة الدنية الخسيسة أخذوا من يمينهم بالميامين وتشاءوا منهم بالشمال أخرج أحمد عن معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية وأصحاب اليمين وأصحاب الشمال فقبض بيديه قبضتين فقال هذه في الجنة ولا بألى وهذه في النار ولا بألى (والسابقون) مبتدأ وخبره قوله (السابقون) والتكرير فيه للتفخيم والتعظيم كما مر في القسمين الاولين كما تقول أنت أنت وزيد زيد وفيه تأويلان أحدهما بمعنى السابقون هم الذين اشتهرت حالهم بذلك وعرفت محاسنهم والثاني ان متعلق السابقين مختلف والتقدير السابقون الى الايمان السابقون الى الجنة والاول اولى لما فيه من الدلالة على التفخيم والتعظيم وقال الحسن وقتادة هم السابقون الى الايمان من كل أمة عند ظهور الحق من غير تعلم وتوان وقال محمد بن كعب انهم الانبياء وقال ابن سيرين هم الذين صلوا الى القبلة وقيل هم الذين

والشعاب فقيل استظير اغتيل قال فبتنا بشريلة بات بهم اقوم فلما أصبحنا اذا هو جاء من قبل حرافة قال فقلنا يا رسول الله فقد نالك فطلبنا فلم نجده فبتنا بشريلة بات بهم اقوم فقال أتاني داعي الجن فذهبت معهم فقرأت عليهم القرآن قال فانطلق بنا فارانا آثارهم وآثارهم وسألوهم الزاد فقال كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم أو فرما يكون لحما وكل بعرة أو روثه علف لدوابكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تستجوابهم ما فأنهم ما طعموا خوانكم طريق أخرى عن ابن مسعود رضى الله عنه قال أبو جعفر ابن جرير حدثني أحمد بن عبد الرحمن حدثني عبيد الله بن مسعود رضى الله عنه

قال تمت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولت الليلة أقرأ على الجن واقفوا بالجن طريق أخرى فيها انه كان معه ليلة الجن قال ابن جرير رحمه الله حدثني أحمد بن عبد الرحمن بن وهب حدثنا عبيد الله بن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أبي عثمان بن شبة الخزاعي وكان من أهل الشام قال ان عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صحابه وهو بمكة من أحب منكم ان يحضر أمر الجن الليلة فليعمل فلم يحضر منهم أحد غيري قال فانطلقنا حتى اذا كنا على مكة خطى لي برجله خطا ثم أمرني ان أجلس فيه ثم انطلق حتى قام (١٩٨) ففتح القرآن فغشيت به أسودة كثيرة حالت بيني وبينه حتى ما أسمع صوته ثم

طنفوا ويتقطعون مثل قطع السحاب ذاهبين حتى بقي منهم رطل ففرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الفجر فانطلق فبصر زمنا ثم أتاني فقال ما فعل الرطل قلت هم أولئك يا رسول الله فاعطاهم عظماء وثاروا ثم نهى ان يستطعموا أحد يرون أو عظم ورواه ابن جرير عن محمد بن عبد الله ابن الحارث عن أبي زرعة وهب بن راشد عن يونس بن يزيد الأيلي به ورواه البيهقي في الدلائل من حديث عبد الله بن صالح كاتب الليث عن يونس به وقد روى اسحق بن راهويه عن جرير عن قابوس بن أبي ظبيان عن أبيه عن ابن مسعود رضى الله عنه فذكر نحوه ما تقدم ورواه الحافظ أبو نعيم من طريق موسى ابن عبيدة عن سعيد بن الحرث عن أبي المعلى عن ابن مسعود رضى الله عنه فذكر نحوه أيضا طريق أخرى قال أبو نعيم حدثنا أبو بكر ابن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد ابن حنبل حدثني أبي حدثنا ابن عفان وعارم قالوا حدثنا معمر قال أبي حدثني أبو تيمية عن عمرو ولعله قد يكون قال البكالى يحدثه عمرو عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه

سبقت في حيازة الفضائل والكمالات وقيل هم السابقون الى الصلوات الخمس وقيل المسارعون في الخيرات وقال مجاهد هم الذين سبوا الى الجهاد وبه قال الضحاك وقال سعيد بن جبير هم السابقون الى التوبة وأعمال البر وقال الزجاج المعنى والسابقون الى طاعة الله هم السابقون الى رجة الله قال ابن عباس السابقون يوشع بن نون سبى الى موسى ومؤمن آل ياسين سبق الى عيسى وعلى بن أبي طالب كرم الله وجهه سبق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنه قال نرات في حرقيل مؤمن آل فرعون وحبيب النجار الذي ذكر في بس وعلى بن أبي طالب رضى الله عنه وكل رجل منهم سابق أمة وعلى أفضلهم سبقا وعن عائشة رضى الله تعالى عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال أتدرون من السابقون الى ظل الله يوم القيامة قالوا الله ورسوله أعلم قال الذين اذا أعطوا الحق قبلوه واذا سئلوا بذلوا وحكموا للناس حكمهم لانفسهم أخرجه أحمد قبل ووجه تأخير هذا الصنف الثالث مع كونه أشرف من الصنفين الاولين وأسبق الاقسام وأقدمهم في الفضل هو ان يقترب به ما بعده وهو قوله (أولئك المقربون في جنات النعيم) فالإشارة هي اليهم أى المقربون الى جزيلى ثواب الله وعظيم كرامته أو الذين قربت الى العرش العظيم درجاتهم وأعليت مراتبهم ورفعت الى حظائر القدس نفوسهم الزكية وما فى أولئك من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار اليه للايدان يبعد منزلتهم في الفضل ومجده الرفع على الابتداء وخبره ما بعده هذا أظهر ما ذكر في اعراب هذه الجمل وأشهره وهو الذى يقتضيه جزم التنزيل وحنات النعيم خبر بان أو حال من الضمير فى المقربون أو متعلق به أى قربوا الى رجة الله فيها قرأ الجهور وحنات بالجمع وقرئ جنة بالافراد واطافة الحنات الى النعيم من اضافة المكان الى ما يكون فيه كما يقال دار الضيافة ودار الدعوة ودار العدل (ثلاثة من الاولين) أى هم ثلثه وهى الجماعة التى لا يحصر عددها قال الزجاج معنى ثلثه فرقة من ثلاث الشئ اذا قطعت والمعاد بالاولين هم الامم السابقة من لدن آدم الى نبينا صلى الله عليه وآله وسلم من بينهم من الانبياء العظام (وقليل من الآخرين) أى من هذه الامة وهى اقل من بالنسبة الى من كان قبلهم وهم كثيرون لكثرة الانبياء فيهم وكثرة من أجابهم قال الحسن سابقون مضى أكثر من سابقين قال الزجاج الذين عاينوا جميع الانبياء وصدقوا بهم أكثر من عاين النبي

صلى

قال استمعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلقنا حتى أتينا سكاك كذا وكذا فخطا الى خطا فقال

كف بين ظهر هذه لا يخرج منها فانك ان خرجت منها لم تكن فذكر الحديث بطوله وفيه غرابة شديدة طريق أخرى قال ابن جرير حدثنا ابن عبد الاعلى حدثنا ابن ثور عن معمر عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن عمرو بن غيلان الثقفى انه قال لابن مسعود رضى الله عنه حدثنا ذلك كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة وفد الجن قال أجل قال فكيف كان فذكر الحديث كله وذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم خط عليه خطا وقال لا تبرح منها فذكر مشى الحاجبة السوداء فغشيت رسول الله صلى الله عليه

وسلم فذعر ثلاث مرات حتى اذ كان قريبا من الصبح اتاني النبي صلى الله عليه وسلم فقال أعت فقلت لا والله ولقد هممت مرارا
أن أستغيث بالناس حتى سمعتهم يقرعونهم بعصاك تقول اجلسوا فقال صلى الله عليه وسلم لو خرجت لم آمن أن يتخطفك بعضهم ثم
قال صلى الله عليه وسلم هل أريت شيئا قلت نعم رأيت رجلا سودا مستغفرا من ثيابا ياضا قال صلى الله عليه وسلم أولئك جن نصيبين
سألوني المتاع والمتاع الزاد فقمهم بكل عظم حائل أو بعرة أو روثه فقلت يا رسول الله وما يعني ذلك عنهم فقال صلى الله عليه وسلم
انهم لا يجدون عظم الا وجدوا عليه لحمه يوم أم كل ولا روثا الا وجدوا فيها (١٩٩) حيا يوم أكلت فلا يستنقون أحدا

منكم اذا اخرج من الخلاء بعظم ولا بعرة ولا روثه طريق أخرى قال الحافظ أبو بكر البيهقي أخبرنا
أبو عبد الرحمن السلمي وأبو نصر بن قتادة قال أخبرنا أبو محمد يحيى بن منصور القاضي حدثنا أبو عبد الله
محمد بن إبراهيم البوشنجي حدثنا روح ابن صلاح حدثنا موسى بن علي بن رباح عن أبيه عن عبد الله بن مسعود
رضي الله عنه قال استبغى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان
نذر من الجن خمسة عشر بنى اخوة وبنى عم يأتوني الليلة أقرأ عليهم
القرآن فانطلقت معه الى المكان الذي أراد فخط لي خطا وأجلسني
فيه وقال لي لا تخرج من هذا فبت فيه حتى أتاني رسول الله صلى الله
عليه وسلم مع السحر في يده عظم حائل وروثه فقلت اذا ذهبت
الى الخلاء فلا تستنج بشيء من هؤلاء قال فلما أصبحت قلت لا أعلم حيث
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذهبت فرأيت موضع مبارك
ستين بعيرا طريق أخرى قال البيهقي أخبرنا أبو عبد الله الحافظ
أخبرنا أبو العباس الأصم حدثنا

صلى الله عليه وسلم ولا يخالف هذا ما ثبت في الصحيح من قوله صلى الله عليه وآله وسلم
انني لارجو أن تكونوا ربع أهل الجنة ثم قال ثلث أهل الجنة ثم قال نصف أهل الجنة
لان قوله ثلثة من الاولين وثلثة من الآخرين انما هو تفصيل للسابقين فقط كما سيأتي في
ذكر أصحاب اليمين انهم ثلثة من الاولين وثلثة من الآخرين فلا يتبع أن يكون في
أصحاب اليمين من هذه الامة من هو أكثر من أصحاب اليمين من غيرهم فيجتمع من قليل
سابق هذه الامة ومن ثلثة أصحاب اليمين منهم ان يكون نصف أهل الجنة والمقابل بين
الثلثين في أصحاب اليمين لا تستلزم استواءهم الجواز ان يقال هذه الثلثة أكثر من
هذه الثلثة كما يقال هذه الجماعة أكثر من هذه الجماعة وهذه الفرقة أكثر من هذه الفرقة
وهذه القطعة أكثر من هذه القطعة وبهذا تعرف انه لم يصب من قال ان هذه الآية
منسوخة بالحدديث المذكور عن أبي هريرة قال لما نزلت ثلثة من الاولين وقليل من
الآخرين شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت ثلثة من الاولين
وثلثة من الآخرين فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لارجو أن تكونوا ربع أهل الجنة
ثلث أهل الجنة بل أنتم نصف أهل الجنة أو شطر أهل الجنة وتقامونهم النصف الثاني
أخرجه أحمد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه ثم ذكر سبحانه حاله أخرى للسابقين
المقربين فقال (على مر موضوعة) قرأ الجمهور بضم السين والراء الاولى وقرأ بفتح
الراء وهي لغة كما تقدم جمع سرير وهو ما يجعل للانسان من المقاعد العالية الموضوعة
للراحة والكرامة والموضوعة المنسوجة والوضن النسيج المضاعف يقال وضن الشيء
يضنه فهو موضون ووضين ثني بعضه على بعض وضاعفه والغزل نسجه والموضونة الدرع
المنسوجة والمتقاربة النسيج أو المنسوجة حلقتين أو بالجوهر كذا في القاموس
قال الواحدي قال المفسرون منسوجة بقضبان الذهب وقيل مشبكة بالدر والياقوت
والزبرجد وقيل ان الموضونة المصنوعة قاله ابن عباس وقال مجاهد هي المرمولة بالذهب
والمعنى مستقرين على سرر (متكئين عليهما) أي على السرر على الجانب أو غيره كحال
من يكون على كرسي فيوضع تحت يديه آخر للاتكاء عليه قال الكلبي طول كل سرير ثلثمائة
ذراع فاذا أراد العبد ان يجلس عليه تواضع وانخفض له فاذا جلس ارتفع (متقابلين)

العباس بن محمد المروزي حدثنا عثمان بن عمر عن الثوري عن الريان عن أبي الجوزاء عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال
انطلقت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن حتى أتى الجن فخط لي خطا ثم تقدم اليهم فاردجوا عليه فقال سيد لهم يقال
له وردان أنا أرحلهم عنك فقال اني ان يجيرني من الله أحذر طريق أخرى قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا ثناء عن أبي
فزارة العنسي حدثنا أبو زيد مولى عمرو بن حريث عن ابن مسعود رضي الله عنه قال لما كان ليلة الجن قال لي النبي صلى الله عليه وسلم
أدعك ماء قلت ليس معي ماء ولكن معي اداوة فيها نبيذ فقال النبي صلى الله عليه وسلم حمرة طيبة وماء طهور ورواه أبو داود والترمذي

وابن ماجه من حديث ابن زبده طريق اخرى قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن ابي حنيفة عن اخبرنا ابن لهيعة عن قيس بن الحجاج عن حنش الصنعاني عن ابن عباس عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنهم قال انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله اعمل ما قال معي فيبذل في اداة قال صلى الله عليه وسلم اصيب على قنوصه فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا عبد الله شراب وطهور تقرب به أحمد من هذا الوجه وقد أوردته الدارقطني من طريق آخر عن ابن مسعود رضي الله عنه به طريق اخرى قال الامام أحمد (٢٠٠) حدثنا عبد الرزاق أخبرني أبي عن ميناء عن عبد الله رضي الله عنه قال

لا ينظر بعضهم الى قبا بعض وصفوا بحسن العشرة وتهذيب الأخلاق وصفاء المودة وقال مجاهد وغيره هذا في المؤمن وزوجته وأهله (بطوق علمهم ولذات مخلصون) أي يدور حولهم الخدمة غلمان شكلهم شكل الولدان دائماً والجنلة طالية أو مستأنفة لبيان بعض ما أعد الله لهم من النعيم قال مجاهد المعنى لا يموتون وقال الحسن والكلبي لا يهرمون ولا يتغيرون ولا يفتقون من حالة الى حالة ميقون أبداً قال القراء والعرب تقول للرجل اذا كبر ولم يشمط انه يخلد وقال سعيد بن جبير يخلدون مقرطون قال القراء يقال خلد جاريته اذا احلها بالخلدة وهي القرطة وهي الحلقة تتعلق في الاذن وقال عكرمة يخلدون منعمون وقيل مستورون بالخلدة وروى نحوه عن القراء وقيل يخلدون ممتطون وقيل وهم ولدان المسلمين الذين يموتون صغاراً احسنه لهم ولا سيئة وهو ضعيف وقيل هم أطفال المشركين ما تواقبل التكليف ولا يعد أن يكونوا مخلوقين في الجنة ابتداء كالمطور العين من غير ولادة للقيام به هذه الخدمة ليسوا من أولاد الدنيا وهذا هو الصحيح وأطلق عليهم اسم الولدان لان العرب تسمى الغلام وليد ما لم يحتمل والامة وليدة وان أسنت (باكواب وباريق) الاكواب هي الاقداح المستديرة الافواه التي لا آذان لها ولا عرى وقدمضي بيان معناها في سورة الزخرف والاباريق هي ذوات العرى والخرطوم واحدتها ابريق وهو الذي يبرق لونه من صفائه ويرى باطنها كما يرى ظاهرها (وكأس) اناء (من معين) أي من خرارية أو من ماء جار والمراذبه هنا الخمر الجارية من منبج لا ينقطع أبداً وقد تقدم بيان معنى الكأس في سورة الصافات (لا يصدعون عنها) أي لا تصدع رؤسهم من شربها كما تصدع من شرب خمر الدنيا وعنهما كناية عن الكأس أي بسببها والصداع هو الداء المعروف الذي يلحق الانسان في رأسه والخرطوم ثور فريه وقيل المعنى لا يفرقون كما يفرق الشراب ويقوى هذا المعنى قراءة مجاهد يصدعون بفتح الياء وتشديد الصاد والاصل يصدعون أي يفرقون والجملة مستأنفة لبيان ما أعد الله لهم من النعيم (ولا ينزفون) أي لا يسكرون فتذهب عقولهم قرئ بكسر الزاي وفتحها وهما سبع بيتان من أنزف الشارب ونزف اذا نفذ عقله او شرابه أي لا يحضل لهم منه اذ هاب عقل بخلاف خر الدنيا (وفاكهة مما يتخيرون) أي يختارونه يقال تحيرت الشيء اذا اخذت خيره (ولحم طير

كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة وفد الجن فلما انصرف تنفس فقلت ما شأنك قال نعت الى نفسي يا ابن مسعود هكذا رأيته في المسند مختصراً وقد رواه الحافظ أبو نعيم في كتابه دلائل النبوة فقال حدثنا سليمان بن أحمد بن أيوب حدثنا اسحق بن ابراهيم وحدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله ابن أحمد بن حنبل حدثنا أبي قال حدثنا عبد الرزاق عن أبيه عن ميناء عن ابن مسعود قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة وفد الجن فتنفس فقلت مالك يا رسول الله قال نعت الى نفسي يا ابن مسعود قلت استخلف قال من قالت أبا بكر قال فسكت ثم مضى ساعة فتنفس فقلت ما شأنك بأبي أنت وأمي يا رسول الله قال نعت الى نفسي يا ابن مسعود قلت استخلف قال من قالت عمر فسكت ثم مضى ساعة ثم تنفس فقلت ما شأنك قال نعت الى نفسي قلت فاستخلف قال صلى الله عليه وسلم من قلت علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم أما والذي

نفسى بيده أن أطاعوه ليدخل الجنة أجمعين أكتعين وهو حديث غريب جداً وآخر ما به ان لا يكون مخفوطاً بتقدير صحتة فالظاهر ان هذا بعد وفودهم اليه بالدينه على ما سنورده ان شاء الله تعالى فان في ذلك الوقت كان في آخر الامر لما قحت مكة ودخل الناس والجان أيضاً في دين الله أفواجا نزلت سورة اذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسبح بحمديك واستغفره انه كان تواباً وهي السورة التي نعتت نفسها الكريمة فيها اليه كما نص على ذلك ابن عباس رضي الله عنهما ووافقه عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقد ورد في ذلك

حديث مسطور ددان شاء الله تعالى عند تفسيرها والله أعلم وقد رواه أبو نعيم أيضا عن الطبراني عن محمد بن عبد الله الحضرمي عن علي بن الحسين بن أبي بردة عن يحيى بن يعمر الأسدي عن حرب بن صبيح عن سعيد بن مسلمة عن أبي مرة الصنعاني عن أبي عبد الله الجدي عن ابن مسعود رضي الله عنه فذكره وذكره قصة الاستخلاف وهذا اسناد غريب وسيأتي عجيب طريق أخرى قال الامام أحمد حدثنا أبو سعيد حدثنا جابر بن سلمة عن علي بن زيد عن أبي رافع عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خط حوله فكان أحدهم مثل سواد النخل وقال لا تبرح مكانك فاقروهم كتاب الله (٢٠١) فلما رأى الميرى قال كأنهم هؤلاء وقال النبي صلى الله

عليه وسلم أمعك ما قالت لافال أمعك نبيذ قالت نعم فتوضأ به طريق أخرى مرسله قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو عبد الله الظهري أن أخيرا حفص بن عمر العبدى حدثنا الحكم بن أبان عن عكرمة في قوله تعالى وأذصر فنا إليك نقران الجن قال هم اثنا عشر ألفا جاؤا من جزيرة الموصل فقال النبي صلى الله عليه وسلم لابن مسعود رضي الله عنه انظرنى حتى آتيك وخط عليه خطا وقال لا تبرح حتى آتيك فلما خشيم ابن مسعود رضي الله عنه كاد أن يذهب فذكر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يبرح فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لو ذهبت ما التقينا الى يوم القيامة طريق أخرى مرسله أيضا قال سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في قوله تعالى وأذصر فنا إليك نقران الجن يستمعون القرآن قال ذكركنا انهم صرخوا اليه من نينوى وان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال اني أمرت ان أقرأ على الجن فايتكم يتبعني فأطرقوا ثم استتبعتهم فأطرقوا ثم استتبعتهم الثالثة فقال رجل يا رسول الله ان ذلك لذو ذنبه

لما يشتهون) اي ما يتمونه وتشتهيه انفسهم والمعنى يطوفون عليهم هذه الاشياء المأكول والمشروب والمثقبه فقرأ الجهور فأكهة ولحم طير بالجر وقرى بالرفع على الابتداء والخبر مقدر اى ولهم فأكهة ولحم طير وفي تخصيص الفا كهة بالخبر واللحم بالاشتهاء بلاغة لان الجائع مشته والشبعان غير مشته بل هو محتمل ولذا قدم الفا كهة على اللحم عن ابن مسعود قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم انك تستظر الى الطير في الجنة فتشتميه فيخرب بين يديك مشويا اخرجه ابن ابي الدنيا والبرار واليهقي واخرج احمد والترمذي والضاة عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان طير الجنة كأنما الخبز ترمى في شجر الجنة فقال ابو بكر يا رسول الله ان هذه الطير لناعمة قال آكلها أنتم منها واني لارجو ان تكون مني يا كل منها وفي الباب أحاديث (وحور عين) قرأ الجهور برفعهما عطف على الولدان أو على تقدير مبتدأى ونساءهم حور عين أو على تقدير خبر اى ولهم حور عين وقرى بجرحهما عطف على أكوأ قال الزجاج وجائز أن يكون معطوفا على جنات أى هم في جنات وفي حور على تقدير مضاف أى وفي معاشر حور قال قطرب هو معطوف على الاكوأ من غير حل على المعنى قال ولا ينكر ان يطاف عليهم بالحور وتكون لهم في ذلك لذة وقرى بنصهم على تقدير اضماف فعل كأنه قيل ويزوجون حورا عينا أو ويعطون والحور شديداً يباض أجسادهن قال أبو عمرو وليس في بني آدم حور وانما قيل للنساء حور العين تشبهاً بالطباء والبقر والعين شديداً سواد العين مع سعتها وقد تقدم تفسير الحور العين في سورة الطور وغيرها (كأنما اللؤلؤ المكنون) المصون في الصفاء والثقاء شبنم باللؤلؤ المكنون وهو الذي لم تمسه الايدي ولا وقع عليه الغبار والشمس والهواء فهو أشد ما يكون صفاء قال ابن عباس المكنون الخزون الذي في الصدف قال الزجاج كأنما اللؤلؤ الدر حين يخرج من صدفه لم يغيره الزمان واختلاف أحوال الاستعمال روى أن نور اسطع في الجنة فقيل ما هذا قيل نغز حورا ضحك (جزءا بما كانوا يعملون) أى يفعل بهم ذلك كله الجزاء بما عملهم أى يجوزون جزاء (لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما) اللغو الباطل من الكلام والتأثيم النسبة الى الاثم قال محمد بن كعب لا يؤثم بعضهم بعضا وقال مجاهد لا يسمعون شتما ولا ماثما والمعنى انه لا يقول بعضهم لبعض أثم لانهم لا يتكلمون بما فيه اثم قال ابن عباس لغوا باطلا ولا تأثيما كذبا (الا قلا سلا ماسلاما) القيل

(٢٦ فتح البيان تاسع) فاتبعه ابن مسعود رضي الله عنه أخوه ذيل قال فدخل النبي صلى الله عليه وسلم شعبا يقال له شعب الجن وخط عليه وخط على ابن مسعود رضي الله عنه خطا يشبه بذلك قال فجعلت أهال وأرى أمثال النسور عشي في دفوفها وسمعت لغطا شديدا حتى خفت على نبي الله صلى الله عليه وسلم ثم تلا القرآن فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يا رسول الله ما اللغظ الذي سمعت قال صلى الله عليه وسلم اختصموا في قيل فقضى بينهم بالحق رواه ابن جرير وابن أبي حاتم فهذه الطرق كلها تدل على انه صلى الله عليه وسلم ذهب الى الجن قصدا قتلنا عليهم القرآن ودعاهم الى الله عز وجل وشرع الله تعالى لهم على لسانه ما هم محتاجون اليه في ذلك الوقت وقد يحتمل ان أول مرة سمعوه يقرأ القرآن لم يشعر بهم كما قاله ابن عباس رضي الله عنهما ثم بعد

ذلك وفدوا اليه كجواهر ابن مسعود رضي الله عنه وأما ابن مسعود رضي الله عنه فإنه لم يكن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حال مخاطبته للجن ودعائه إياهم وإنما كان يعيد أمته ولم يخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم أحد سواه ومع هذا لم يشهد حال مخاطبته هذه طريقة البيهقي وقد يحتل أن يكون أول من خرج إليهم لم يكن معه صلى الله عليه وسلم ابن مسعود رضي الله عنه ولا غيره كما هو ظاهر سابق الرواية الأولى من طريق الإمام أحمد وهو غلط ثم بعد ذلك خرج معه ليلة أخرى والله أعلم كما روى ابن أبي حاتم في تفسيره قل أوحى إلى من حديث ابن جريج (٢٠٢) قال قال عبد العزيز بن عمر أما الجن الذين لقوه بخلة فجن ينمؤ وأما الجن

الذين لقوه بمكة فجن نصيبين وتأوله البيهقي على أنه يقول فقتنا بشر ليلة بات بها قوم على غير ابن مسعود رضي الله عنه ممن لم يعلم بخروجه صلى الله عليه وسلم إلى الجن وهو محتمل على بعد والله أعلم وقد قال الحافظ أبو بكر البيهقي أخبرنا أبو عمرو محمد بن عبد الله الأديب حدثنا أبو بكر بن اسمعيل أخبرنا الحسن بن سيفان حدثني سويد بن سعيد حدثنا عمرو بن يحيى عن جده سعيد بن عمرو قال كان أبو هريرة رضي الله عنه يتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم بأداة لوضوئه وحاجته فأدركه يوما فقال من هذا قال أنا أبو هريرة قال صلى الله عليه وسلم أنتي باحجار أستنجيها ولأنتي بعظم ولا روثه فأنتي باحجار في ثوبي فوضعتي إلى جنبه حتى إذا فرغ وقام اتبعته فقلت يا رسول الله ما بال العظم والروث قال صلى الله عليه وسلم أنتي وفدجن نصيبين فسألوني الزاد فدعوت الله تعالى إلههم أن لا يمر بأروثه ولا عظم الا وجدوه طعاما أخرجه البخاري في صحيحه

القول والاستثناء منقطع لان السلام لم يسدرج تحت اللغو والتأنيم أي لكن يقولون قيسلا أو يسمعون قيسلا أو الا ان يقولوا سلاما سلاما واختار هذا الزجاج أو الا قيسلا سلاما سلاما والمعنى انهم لا يسمعون الا تحية بعضهم لبعض قال عطائحي بعضهم بعضا بالسلام وقيل انهم يمشون سلاما بينهم فيسألون سلاما بعد سلام وقيل تسلم الملائكة عليهم أو يرسل الرب بالسلام إليهم وقيل ان قولهم يسلم من اللغو والاول أولى وقيل ان الاستثناء متصل وهو يعيد جدا وقرئ سلام سلام بالرفع وقيل يجوز الرفع على معنى سلام عليكم ولما فرغ سبحانه من ذكر أحوال السابقين وما أعد لهم من النعيم المقيم ذكر أحوال أصحاب اليمين فقال (وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين) قد قدمنا ما في هذه الجملة الاستفهامية من التغميم والتعظيم (في سدر مخضود) أي هم في سدر والظرفية للمبالغة في التنعيم والاتقاع به والسدر نوع من الشجر قيسل غرها أعظم من القلال وهو النبق والمخضود الذي خضد شوكه أي قطع فلا شوك فيه وقال الفخال ومجاهد ومقاتل بن حيان ان السدر المخضود الموقر حلا وقد أخرج الحاكم وصححه والبيهقي عن أبي أمامة قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون ان الله ينفعنا بالاعراب ومساائلهم أقبل أعرابي يوما فقال يا رسول الله ذكر في القرآن شجرة مؤذية وما كنت أرى في الجنة شجرة تؤذي صاحبها قال وما هي قال السدر فان لها شوكا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أليس الله يقول في سدر مخضود يخضد الله شوكه فيجعل مكان كل شوكه ثمرة فانها تنبت ثمرا يفتق الثمر منها عن اثنين وسبعين لونا من الطعام ما منها لون يشبه الآخر قال ابن عباس خضده وقره من الجل وعنه قال المخضود الذي لا شوك فيه وقال أيضا الموقر الذي لا شوك فيه (وطلح منضود) قال أكثر المفسرين ان الطلح في الآية هو شجر الموز وقال جماعة ليس هو شجر الموز ولكنه الطلح المعروف وهو أعظم أشجار العرب وقال الفراء وأبو عبيدة هو شجر عظام لها شوك وقيل هو شجر له ظل بارد طيب قال الزجاج الطلح هو أم غيلان ولها نور طيب فخطبوها ووعدها بمن لا يحبون الا ان فضله على ما في الدنيا كفضل سائر ما في الجنة على ما في الدنيا قال ويجوز أن يكون في الجنة وقد أزيل شوكه قال السدي طلح الجنة يشبه طلع الدنيا لكن له ثمرا أحلى من العسل والمنضود المتراكب الذي قد نضد أوله وآخره وأسقله وأعلاه بالجل ليس له سوق بارزة قال مسروق أشجار الجنة من عروقها إلى

عن موسى بن اسمعيل عن عمرو بن يحيى بإسناده قريبا منه فهذا يدل مع ما تقدم على انهم وفدوا عليه بعد ذلك وسند ذكر آفانها ان شاء الله تعالى ما يدل على تكرار ذلك وقد روى عن ابن عباس غير ما روى عنه أولا من وجه جيد فقال ابن جريج حدثنا أبو كريب حدثنا عبد الحميد الحناني حدثنا النضر بن عريجي عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى وأذصر فنا إليك نفران الجن الآية قال كانوا سبعة نفر من أهل نصيبين فجعلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رسلا إلى قومهم في هذا يدل على أنه قد روى القصتين وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا سويد بن عبد العزيز حدثنا رجل سمع عن ابن جريج عن مجاهد وأذصر فنا إليك نفران الجن الآية قال كانوا سبعة نفر من أهل نصيبين فجعلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة من أهل حران وأربعة من

أهل نصيبين وكانت أسماؤهم حسي وحسا ونيثي وشاضر وماضرو والاردانيان والاحقمة وذ كرا أبو جزة الثمالي ان هذا الحى من الجن كان يقال لهم بنو الشيصيان وكانوا أكثر الجن عددا وأشرفهم نسباً واهم كانوا عامة جنود ابليس وقال سفيان الثوري عن عاصم عن زر عن ابن مسعود رضى الله عنه كانوا تسعة أصد منهم زوجة أتوه من أصل فخله وتقدم عنهم أنهم كانوا خمسة عشر وفي رواية أنهم كانوا على ستين راخلة وتقدم عنه ان اسم سيدهم وردان وقيل كانوا ثلثمائة وتقدم عن عكرمة أنهم كانوا اثني عشر ألفاً ففعل هذا الاختلاف دليل على تكرار وفادتهم عليه صلى الله عليه وسلم ومعايدل (٢٠٣) على ذلك ما قاله البخارى في صحيحه حديثاً يحيى بن

سليمان حدثني ابن وهب حدثني عمرو بن محمد قال ان سالماً حدثه عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال ما سمعت عمر رضى الله عنه يقول لشيء قط انى لا ظنه هكذا الا كان كما يظن بينما عمر بن الخطاب رضى الله عنه جالس اذ مر به رجل جميل فقال لقد اخطأنى أو أن هذا على دينه في الجاهلية أو لقد كان كاهنهم على بال رجل فدعى له فقال له ذلك فقال ما رأيت كاليوم استقبل به رجل مسلم قال فاني أعزم عليك الا ما أخبرتنى قال كنت كاهنهم في الجاهلية قال فإنا أعجب ما جاءتك به جنتك قال بيده أنا يومافى السوق جاءتني أعرف فيها القزع فقالت ألم تر الجن وابلاسها

أفنانهم انصب مدغركه كلما أخذت ثمرة عاد مكانها أحسن منها وليس شيء من ثمر الجنة في غلاف كثر الدنيا مثل الباقل والجوز ونحوهما بل كلها ما كول ومشروب ومشعوم ومنظور اليه عن عتبة بن عبد السلمي قال كنت جالساً مع النبي صلى الله عليه وسلم جاءني أعرابي فقال يا رسول الله أسمعك تذكري الجنة شجرة لا أعلم شجرة أكثر منها شوكاً وكيعي الطلع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يجعل مكان كل شوك منها ثمرة مثل خصية التيس الملبود يعني الخصى منها فيا سبعة لوان من الطعام لا يشبه لوان آخر أخرجه ابن أبي داود والطبراني وأبو نعيم وابن مردويه وعن علي في قوله طلع قال هو الموز وعن ابن عباس مثله وعن أبي هريرة مثله وعن أبي سعيد الخدري مثله وقرأ علي طلع وقال ابن عباس منضود بعضه على بعض (وظل ممدود) أى دائماً باق لا يزول ولا تنسخه الشمس كظل أهل الدنيا متمد منبسط كظل ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس قال أبو عبيدة والعرب تقول لا يكمل شيء طويلاً لا ينقطع ممدود ومنه قوله ألم تر انى ربك كيف مد الظل والجنة كلها ظل لشمس معه قال الربيع بن أنس يعني ظل العرش وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها أثرها ان شتم وظل ممدود وأخرج البخارى وغيره شوه من حديث أنس وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما شوه من حديث أبي سعيد (وما مسكوب) أى منصب جار مجرى بالليل والنهاراً ينماشوا ولا ينقطع عنهم فهو مسكوب يسكب الله في مجاريه وأصل السكب الصب يقال سكب سكباً أى صب والمعنى جار بلا حد ولا حد أى في غير حدود (وفاكهة كثيرة) أى ألوان متنوعة وأجناس متكررة (لامقطوعة) في وقت من الاوقات كما تنقطع فواكه الدنيا في بعض الاوقات وهذا نعت لفاكهة ولا تنقطع كقولك مررت برجل لا طویل ولا قصير ولذلك لم تكررهما (ولامتنوعة) أى لا تمنع على من أرادها في أى وقت على أى صفة شاء بل هي معدة لمن أرادها لا يحول بينه وبينها حائل من عن أو حائط أو باب أو سلم أو بعد قال تعالى وذات قنوطها تذليل قال ابن قتيبة يعنى انها غير محظورة عليها كما يحظر على البساقين في الدنيا (وفرش مرفوعة) أى مرفوع بعضها فوق بعض أو مرفوعة على الاسرة وقيل ان الفرش هنا كناية عن النساء اللواتي في الجنة وارتفاعها كونهن على الارائك أو كونهن

ويأمنهم من بعد انكاسها ولحوقها بالقلاص واحلاسها قال عمر رضى الله عنه صدق بينما أنا نائم عند اللهتهم اذ جاء رجل بهجل فذبحه فصرخ به صارخ لم أسمع صارخاً قط أشد صوتاً منه يقول يا جليج أمر فجيح رجل فصيح يقول لا اله الا الله قال فوثب القوم فقلت لأبرح حتى أعلم ما وراء هذا ثم نادى

يا جليج أمر فجيح رجل فصيح يقول لا اله الا الله فقمت فأنشبتنا ان قيل هذا نبي هذا سياق البخارى وقد رواه البيهقي من حديث ابن وهب نحوه ثم قال وظاهر هذه الرواية يوهم ان عمر رضى الله عنه بنفسه سمع الصارخ يصرخ من الهجلى الذى ذبح وكذلك هو صريح في رواية ضعيفة عن عمر رضى الله عنه وسائر الروايات تدل على ان هذا الكاهن هو الذى أخبر بذلك عن رؤيته وسماعه والله أعلم وهذا الذى قاله البيهقي هو المتجه وهذا الرجل هو سواد بن قارب وقد ذكرت هذا مستقصى في سيرة عمر رضى الله عنه فمن أرادَه فلما أخذ من ثم والله الحمد والمئة قال البيهقي حديث سواد بن قارب ويشبهه أن يكون هذا هو الكاهن الذى لم يذكر اسمه في الحديث الصحيح أخبرنا أبو القاسم الحسن بن محمد بن حبيب المفسر من أصل سماعه أخبرنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الصفاقار الإصبهاني

قراءة عليه حدثنا أبو جعفر أحمد بن موسى الجمار الكوفي بالكوفة حدثنا زياد بن يزيد بن بادويه أبو بكر القصري حدثنا محمد بن فراس الكوفي حدثنا أبو بكر بن عمار عن أبي اسحق عن البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فلما كان في سنة الف سنة المقبلة على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قال أيها الناس أفئكم - واد بن قارب قال فلم يجبه أحد ذلك السنة فلما كانت السنة المقبلة قال أيها الناس أفئكم سواد بن قارب قال فقلت يا أمير المؤمنين وما سواد بن قارب قال فقال له عمر رضي الله عنه ان سواد بن قارب كان يدينه اسلامه شيئا عجيبا قال فينفخن كذلك (٢٠٤) اذ طلع سواد بن قارب قال فقال له عمر رضي الله عنه يا سواد حدثنا بدين

اسلامك كيف كان قال سواد رضي الله عنه فاني كنت نازلا بالهند وكان لي رثي من الحسن قال فيينا أنا ذات ليلة نائم اذ جاءني في منامي ذلك قال قم فافهم واعقل ان كنت تعلم قل قد بعث رسول من لؤي بن غالب ثم أنشأ يقول
عجبت الجن ونحسها وشدها العيس بأحلاسها
تهوى الى مكة تبغي الهدى ما خير الجن كأنفاسها
فأنهض الى الصفوة من هاشم واسم بعينك الى رأسها
قال ثم أتتهني فأنزعتني وقال يا سواد ابن قارب ان الله عز وجل بعث نبيا فأنهض اليه تهتدي وترشد فلما كان من الليلة الثانية أتاني فأنهني ثم أنشأ يقول
عجبت الجن وقطلابها وشدها العيس بأقاربها
تهوى الى مكة تبغي الهدى وليس لها ماها كذئابها
فأنهض الى الصفوة من هاشم واسم بعينك الى قابها
فلما كان في الليلة الثالثة أتاني فأنهني ثم قال

من تفعات الاقدار في الحسن والكمال قال تعالى هم وأزواجهم في ظلال على الارائك متكئون عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وفرش من فوعة قال ارتقاءها كباين السماء والارض ومسيرة ما بينهم ما خمسمائة عام أخرجه أحمد والنسائي والترمذي وحسنه وغيرهم وقال الترمذي غريب لا يعرفه الا من حديث رشدين بن سعد انتهى وهو ضعيف (انا أنشأنا حديثا) قيل هن الحور العين أنشأنا الله لم تقع عليهن الولادة ولم يسبقن بخلق وانهن لسن من نسل آدم عليه السلام بل مختبرات وهو ما جرى عليه أبو عبيدة وغيره وقيل المراد نساء بني آدم والمعنى ان الله سبحانه أعادن بعد الموت الى حال الشباب والنساء وان لم يتقدم لهن ذكر لكنهن قد دخلن في أصحاب الدين فخلص ان نساء الدنيا يخلقهن الله في القيامة خلقا جديدا من غير توسط ولادة خلقا يناسب البقاء والدوام وذلك يستلزم كمال الخلق ووفرة القوى الجسمية واستقاء سمات النقص كما انه خلق الحور العين على ذلك الوجه وأما على قول من قال ان الترش المرفوعة كناية عن النساء فرجع الضمير ظاهر عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الآية ان المنشآت التي كن في الدنيا بمائة وعشرين عاما أخرجه ابن جرير وابن المنذر والبيهقي والترمذي وعبد بن حميد قال الترمذي غريب وموسى بن يزيد ضعيفان وعن سلمة ابن مرير الجعفي قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول النيب والابكار اللاتي كن في الدنيا أخرجه الطبراني وابن قانع والبيهقي وابن أبي حاتم قال ابن عباس خلقهن غير خلقهن الاول وقيل انهن فضلن على الحور العين بصلاتهن في الدنيا (فجعلناهن أبكارا) أي لم يطمئنهن انس قبلهم ولا جن قال ابن عباس أبكارا عذاري أي كذا أنهن أزواجهن وجدوهن عذاري ولا يحصل لهن وجع في إزالة البكارة (عربا أترابا) العرب جمع عرب وهي المتحبة الى زوجها الحسنة البعل قال المبردهي العاشقة تلو زوجها وقال زيد بن أسلم هي الحسنة الكلام قرأ الجمهور بضم العين والراء وقرئ بأسكان الراء وهما الغتان في جمع فعول وقرأتان سبعيتان قال ابن عباس عربا عواشق لا زواجهن وأزواجهن لهن عاشقون أترابا في سن واحد ثلاثا وثلاثين سنة وعنه قال العرب الملقاة زوجها وقال مجاهد أترابا أمثالا واشكالا وقال السدي أترابا في الاخلاق لا تباعض بينهن ولا تحاسد وعن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يدخل أهل الجنة الجنة جردا مردها

عجبت الجن وتخبأها * وشدها العيس بأكوارها تهوى الى مكة تبغي الهدى ليس ذوو النمر كأخبارها
فأنهض الى الصفوة من هاشم * مأمونوا الجن ككفارها قال قلت فلما سمعته تكرر رايه بعد ليلة وقع في قلبي حب الاسلام من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله قال فانطقت الى رحلي فشدته على راحتي فاحللت تسعة ولا عقدت أخرى حتى أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو بامدينة يعني مكة والناس عليه كعرف النمر فلما رأني النبي صلى الله عليه وسلم قال مرحبا بك يا سواد بن قارب قد علمنا ما جاء بك قال قلت يا رسول الله قد قلت شعرا فاسمعه مني قال صلى الله عليه وسلم قل يا سواد فقلت

أثناني ربي بعد ليل وهجعة ولم يك فيما قد بلوت بكاذب ثلاث ليل قوله كل ليلة * أتاك الرسول من أوى بن غالب
فسمرت عن ساقى الأزار ووسط * بي الذعلب الوجناء بين السباب فأشهد أن الله لا رب غيره * وأنت مأمون على كل غائب
وانك أدنى المرسلين وسيلته * الى الله يا ابن الأكرمين الاطايب فرنا بما يأتيك يا خير مرسل * وان كان فيما جاء شيب الذوائب
وكن لي شفيعا يوم لا ذو شفاعة * سواك تبغ عن سواد بن قارب قال فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه وقال لي
أفلفت يا سواد فقال له عمر رضى الله عنه هل يأتيك ربك الآن (٢٠٥) فقال منذ قرأت القرآن لم يأتني ونعم العوض كتاب الله

عز وجل من الجن ثم أسنده البهيقي
من وجهين آخرين ومعايدل على
وقادتهم اليه صلى الله عليه وسلم
بعد ما هاجر الى المدينة الحديث
الذى رواه الحافظ أبو نعيم في كتاب
دلائل النبوة حديثنا سليمان بن
أحمد حديثنا محمد بن عيسى المصيصي
حديثنا أبو توبة الريح بن نافع حديثنا
معاوية بن سلام عن زيد بن أسلم انه
سمع أبا سلام يقول حديثي من
حديثه عمرو بن غيلان الثقفي قال
أثبت عبد الله بن مسعود رضى الله
عنه فقلت له حدثت أنك كنت مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة
وقد الجن قال أجل قلت حديثي
كف كان شأنه فقال ان أهل الصفة
أخذ كل رجل منهم رجل يعشيه
وتركت فلم يأخذنى أحد منهم فترى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
من هذا فقلت انا ابن مسعود فقال
صلى الله عليه وسلم ما أخذك أحد
يعشيك فقلت لا قال صلى الله عليه
وسلم فانطلق لعلى أحدك شيئا
فانطلقنا حتى أتى رسول الله صلى
الله عليه وسلم حجرة أم سلمة رضى
الله عنها فتركتنى قائما ودخل الى أهله

مكيكين أبناء ثلاثين أو قال ثلاث وثلاثين سنة أخرجه الترمذى وقال حديث حسن
غريب والأترب جمع ترب وهو المساوى لك في سنك لانه عيس جلد هما التراب في وقت
واحد وهو أكفى الالتلاف وهو من الاسماء التى لا تعرف بالاضافة لانه فى معنى الصفة
اذ معناه مساويك ومثله خذك لانه فى معنى صاحبك يقال فى النساء أتراب وفى الرجال
أقران (لأصحاب اليمين) يعنى ان الله أنشأهن لاجلهم أو خلقهن لاجلهم أو هن مساويات
لأصحاب اليمين فى السن أو هن لأصحاب اليمين أو هذا الذى ذكرنا لهم (ثله من الاولين وثله
من الآخرين) هذا راجع الى قوله وأصحاب اليمين أى هم ثله الخ وقد تقدم تفسير الثله
عند ذكر السابقين والمعنى انهم جماعة أو أمة أو فرقة أو قطعة من الاولين وهم من لدن آدم
الى نبينا صلى الله عليه وسلم وجماعة أو أمة أو فرقة أو قطعة من الآخرين وهم أمة محمد
صلى الله عليه وسلم وقال أبو العالية ومجاهد وعطاء بن أبي رباح والضحك ثله من الاولين
بمعنى من سابق هذه الامة وثله من الآخرين من هذه الامة من آخرها أخرجه مسدد
وابن المنذر والطبرانى بسند حسن عن أبي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم فى الآية قال
جميعها من هذه الامة وعنه قال هما جميعا من هذه الامة وعن ابن عباس عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال هما جميعا من أمتي أخرجه عبد بن حميد وابن عدى والقرابى
 وغيرهم قال السيوطى بسند ضعيف وعنه قال الثلثان جميعا من هذه الامة وبه قال
أبو العالية ومجاهد وعطاء بن أبي رباح والضحك وهو اختصار الزجاج فان قلت كف قال
قبل هذا أو قليل من الآخرين ثم قال هنا وثله من الآخرين قلت ذلك فى السابقين الاولين
وقليل من يلحق بهم من الآخرين وهذا فى أصحاب اليمين وانهم يتكاثرون من الاولين
والآخرين جميعا ثم لما فرغ سبحانه مما أعد لأصحاب اليمين شرع فى ذكر أصحاب الشمال
وما أعد لهم فقال (وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال) الكلام فى هذا وما فيه من التفتيم
كما سبق فى أصحاب اليمين والشمال والمشأمة واحدة (فى سموم وجيم) السموم حر النار
والجيم الماء الحار الشديد الحرارة وقيل السموم الريح الحارة التى تدخل فى مسام البدن
وقد سبق بيان معناهما (وظل من يحموم) الحموم يعول من الاحم أو الجيم وهو الاسود
تقول اسود يحموم اذا كان شديدا السواد والمعنى انهم يفرعون الى الظل فيجدونه ظلا
من دخان جهنم شديد السواد وقيل هو مأخوذ من الحم وهو الشحم المسود باحترق النار

ثم خرجت الجارية فقالت يا ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجد لائى عشاء فارجع الى مضجعتك قال فرجعت الى المسجد
فجمعت حصاء المسجد فوسدته والتفتت بشوبى فلم ألبث الا قليلا حتى جاءت الجارية فقالت أجب رسول الله فاتبعتها وأنا أترجو
العشاء حتى باغت مقامى خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى يده عسيب من نخل فعرض به على صدرى فقال صلى الله عليه وسلم
أنا نطلق انت معى حيث انطلقت قلت ماشاء الله فاعادها على ثلاث مرات كل ذلك أقول ماشاء الله فانطلقوا وانطلقت معه حتى
أتينا بقيع الغرقد فخط صلى الله عليه وسلم بعصاه خطا ثم قال اجلس فيها ولا تبرح حتى آتيك ثم انطلق يمشى وأنا انظر اليه خلال

النخل حتى اذا كان من حيث لا اراه ثارت قبله العجاجة السوداء ففرقت فقلت الحق برسول الله صلى الله عليه وسلم لم قاتني اظن ان هو اذن مكر وارسول الله صلى الله عليه وسلم ليقتلوه فاسعى الى البيوت فاستغيث الناس فذكرت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اوصاني ان لا أبرح مكاني الذي انا فيه فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اجلسوا اجلسوا حتى كاد ينشق عود الصبح ثم نار واودعها فأتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أمنت فقلت لا ولقد فرغت الفرعة الاولى حتى رأيت ان آتي البيوت فاستغيث الناس حتى سمعتك (٢٠٦) تفرعهم بعصاك وكنت أظنها وازن مكر وارسول الله صلى الله عليه وسلم

وقيل ما خوذ من الجهم وهو الفحم والرماد وقال الضحاك النار سوداء وأدلهما سود وكل ما فيها اسود قال ابن عباس يحوم دخان أسود وفي لفظ دخان جهنم وقيل واد في جهنم وقيل اسم من أسمائها والاول أظهر ثم وصف الله سبحانه هذا النخل بقوله (البارد) أي ليس كغيره من الظلال التي تكون باردة بل هو حار صار لانه من دخان نار جهنم (ولا كريم) قال سعيد بن المسيب أي ليس فيه حسن منظر وكل ما لا خير فيه فليس بكريم وقال الضحاك ولا كريم ولا عذب قال الفراء العرب تجعل الكريم تابعا لكل شيء نفعت عنه وصفات تنوي به الذم تقول ما هو بسمين ولا كريم وما هذه الدار بواسطة ولا كريمة والنعمتان المذكوران اقوال لظلال لا يحوم ومما قيل من انه يلزم على ذلك تقديم غير الصريحة على الصريحة فلا يرد لان الترتيب غير واجب نص عليه الرضي مع انه هنا ينضى الى عدم توازن الفاصلتين وحملهما نعتين ليحوم لا يلائم البلاغة القرآنية وكان من حق الظاهر أن يقال وظل حار صار فعذر الى قوله وظل من يحوم ليتبادر منه الى الذهن أولا الظل المتعارف فيطمع السامع فاذا نفي عنه ما هو المطلوب من الظل وهو البرد والاسترواح جاءت السخرية والتعريض بان الذين يستأهلون الظل الذي فيه يبردوا كرام غير هؤلاء فيكون أشجى لحوقهم وأشد احسارهم قال الرازي وفي الامور الثلاثة اشارة الى كونهم في العذاب دائما (١) ثم ذكر سبحانه أعمالهم التي استحقوا بها هذا العذاب فقال (انهم كانوا قبل ذلك) أي قبل هذا العذاب النازل بهم (مترفين) في الدنيا أي منعمين بما لا يحل لهم فنعهم ذلك من الانزجار وشغلهم عن الاعتبار وانما كان الترفه هنا دما من حيث انهم جعلوا من جلته القعود عن الطاعات وتركها فصاح ذمهم بهذا الاعتبار مع انه في الواقع ليس ذما في حد ذاته والمترف المتسهم وقال السدي مشركين وقيل متكبرين والاول أولى والجله تعليل لاستحقاقهم هذه العقوبة قال الرازي والحكمة في ذكره سبب عذابهم ولم يذكر في أصحاب اليمين سبب ثوابهم فلم يقل انهم كانوا قبل ذلك شاكرين مدعنين وذلك للتنبيه على ان الثواب منه تعالى فضل والعقاب منه عدل والفضل سواء ذكر سببه أو لم يذكر لا يوجبهم بالمتفضل نقصا ولا ظلما وأما العدل فانه ان لم يذكر سبب العقاب يظن انه ظالم ويدل على ذلك انه تعالى لم يقل في حق أصحاب اليمين جزاء بما كانوا يعملون كما قال في السابقين لان أصحاب اليمين نجوا بالفضل العظيم لا بالعمل بخلاف من كثرت حسناته

عليه وسلم ليقتلوه فقال لو أنك خرجت من هذه الحلقة ما أمنت عليك ان يحترق طفلك بعضهم فقل رأيت من شيء منهم فقلت رأيت رجلا سودا مستغفرين بثياب بيض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أولئك وفد جن نصيبين أتوني فسألوني الزاد والمتاع فقتلهم بكل عظم حائل أو وثه أو بعة فقلت فما يغني عنهم ذلك قال صلى الله عليه وسلم انهم لا يجدون عظما الا وجدوا عليه لجه الذي كان عليه يوم أكل ولا روثه الا وجدوا فيها حبها الذي كان فيها يوم أكلت فلا يستنقى أحد منكم بعظم ولا بعة وهذا اسناد غريب جدا ولكن فيه رجل مبهم لم يسم والله تعالى أعلم وقد روى الحافظ ابو نعيم من حديث بقية بن الوليد حدثني غير بن زيد القسي حدثنا أبي حدثنا خفاف بن ربيعة حدثني الزبير بن العوام رضى الله عنه قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح في مسجد المدينة فلما انصرف قال أياكم يتبعني الى وفد الجن الله الله فأسكت القوم ثلاثا ثم فرجى فأخذ

بيدي فجعلت أمشي معه حتى حبست عنا جبال المدينة كلها وافضينا الى أرض براز فاذا برجال طوال كأنهم قانه (١) لانهم ان تعرضوا لمهب الهواء أصابهم السهوم وان استكنوا كما يفعل الذي يدفع عن نفسه السهوم بالاستكنا بالكن يكونون في ظل من يحوم فلا انفكاك لهم من العذاب أو يقال ان السهوم تضربه في معش وتلمب نار السهوم في احشائه فيشرب الماء فيقطع أمعاءه فيريد الاستظلال بظل فيكون ذلك الظل الجحوم وذكر السهوم والجحوم النار تنبئ بالادنى على الاعلى كانه قال أبردا الاشياء في الدنيا عندهم حارق فكيف أحرها ذكره الخطيب سيد ذو الفقار أحمد

الرماح مستنفرين بشياهم من بين أرجلهم فلما رأيتهم غشيتني رعدة شديدة ثم ذكر نحو حديث ابن مسعود المتقدم وهذا حديث غريب والله أعلم ومما يتعلق بوفود الجن مارواه الحافظ أبو نعيم حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا أبو الطيب أحمد بن روح حدثنا يعقوب الدورقي حدثنا الوليد بن بكير التميمي حدثنا حصين بن عمر أخبرني عبيد المكتب عن إبراهيم قال خرج نفر من أصحاب عبد الله يريدون الحج حتى إذا كانوا في بعض الطريق إذاهم بحية تنتنى على الطريق أيض يتفخ منه ريح المسك فقلت لأصحابي امضوا فليست يبارح حتى أنظر إلى ما يصير إليه أمر هذه الحية قال فبالبت أن ماتت (٢٠٧) فعمدت إلى خرقة بيضاء فلنقتها فافهم انتم نحيتم

عن الطريق فدفنتها وأدركت أصحابي في المتعشى قال فوالله أنا لتعود إذا قبل أربع نسوة من قبل المغرب فقالت واحدة منهن أيكم دفن عمر أفلنا ومن عمر وقالت أيكم دفن الحية قال فقلت أنا قالت أما والله لقد دفنت صوامقأما يأمر بما أنزل الله تعالى ولقد آمن بنبيناكم وسمع صفته من السماء قبل أن يبعث بأمر بعامة عام قال الرجل فحمدنا الله تعالى ثم قضينا بحسنا ثم مررت بعمر بن الخطاب رضي الله عنه بالمدينة فأنبأته بأمر الحية فقال صدقت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لقد آمن بي قبل أن أبعث بأمر بعامة سنة وهذا حديث غريب جدا والله أعلم قال أبو نعيم

وقد روى الثوري عن أبي اسحق عن الشعبي عن رجل من ثقيف بنحوه وروى عبد الله بن أحمد والظاهراني عن صفوان بن المعطل هو الذي نزل ودفن تلك الحية من بين الصحابة وانهم قالوا إنه آخر التسعة موتا الذين أنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبعون القرآن وروى أبو نعيم من حديث

الليث بن سعد عن عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون عن عمه عن معاذ بن عبد الله بن معمر قال كنت جالسا عند عثمان بن عفان رضي الله عنه فجا رجل فقال يا أمير المؤمنين اني كنت بفلاة من الارض فذكر انه رأى ثعبانين اقتتلا ثم قتل أحدهما الآخر قال فذهبت الى المعتزلة فوجدت حيات كثيرة مقتولة واذا ينفع من بعضها ربيع المسلم فجعلت أشبهها واحدة واحدة حتى وجدت ذلك من حية صفراء رقيقة فلفقتها في عمامتي ودفنتها فبينما أنا أمشي إذ ناداني مناديا عبد الله لقد هديت هذان حيان من الجن بنو شعيبان وبنو قيس التقوا فساكن من القتل ما رأيت واستشهد الذي دفتته وكان من الذين سمعوا الوحي من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقال عثمان لذلك الرجل ان كنت صادقا فقد رأيت عجبا وان كنت كاذبا فعليك كذبك وقوله تبارك وتعالى واذا صرفنا اليك نفر من الجن أي طائفة من الجن بسبعون القرآن فلما

فانه يحسن اطلاق الجزء في حقه (وكانوا يصرون على الحنث العظيم) الحنث الذنب أي يصرون على الذنب العظيم قال الواحدى قال أهل التفسير عني به الشرك لانه نقض عهد الميثاق والحنث نقض العهد المؤكد باليمين أي كانوا لا يتوبون عن الشرك وبه قال الحسن والفخاك وابن زيد وقال قتادة ومجاهد هو الذنب العظيم الذي لا يتوبون عنه وقال الشعبي هو اليمين الغموس وذلك أنهم كانوا يحلفون أنهم لا يبعثون وكذبوا في ذلك يدل عليه قوله (وكانوا يقولون أنذامتنا وكذا ترابا وعظاما أنما لمبعوثون) الاستفهام في الموضوعين للانكار والاستبعاد وقد تقدم الكلام على هذا في الصافات وفي سورة الرعد والمعنى أنهم أنكروا واستبعدوا أن يبعثوا بعد الموت وقد صاروا عظاما وترابا والمراد انه صار لحجهم وجلودهم ترابا وصارت عظامهم نخرة بالية والعام في الظرف ما يدل عليه مبعوثون لان ما بعد الاستفهام لا يعمل فيما قبله أي أنبعث اذا متنا (أو آبائنا والاولون) معطوف على الضمير لمبعوثون لوقوع الفصل بينهما بالهزة والمعنى ان بعث آبائهم الاولين أبعدا من موتهم ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم أن يبعثهم (المجوعون) بعد الموت استبعادهم فقال (قل) لهم يا محمد صلى الله عليه وسلم رد الانكارهم وتحقيرهم للعق (ان الاولين) من الامم (والآخرين) منهم الذين أنتم من جملتهم (المجوعون) بعد الموت (الى ميقات) أي لوقت (يوم معلوم) معين عند الله وهو يوم القيامة والميقات ما وقت به الشيء أي حدد ومنه مواقيت الاحرام والاضافة بمعنى من كخاتم فضة والمعنى أنهم يحشرون الى ما وقت به الدنيا من يوم الحساب (ثم انكم أيها الضالون المكذبون) هذا وما بعده من جملة ما هو داخل تحت القول وهو معطوف على ان الاولين والمراد اهل مكة ومن في مثل حالهم ووصفهم سبحانه بوصفين فيجيب وهما الضلال عن الحق والتكذيب للبعث وثم للتراخي زمانا أو رتبة (لا تكون) في الآخرة (من شجر من رقوم) أي من شجر كركيه المنظر كركيه الطعم وهو من أخبث الشجر المترينبت في الدنيا بتهامة وفي الآخرة ينبتة الله في الجحيم وهو في غاية الكراهة وبشاعة المنظر وتنت الريح وقد تقدم نفسه في سورة الصافات ومن الاولى لا بداء الغاية والثانية بيانية الاولى مزيدة والثانية بيانية أو الثانية مزيدة والاولى لا بداء (فالثلثون منها) أي من شجر الرقوم وثانيه الضمير لكون الشجر اسم جنس واسم الجنس يجوز تذكيره وتأنينه لغتان (البطون) أي

تخبروه قالوا أنصوا أي اسمعوا وهذا أدب منهم. وقد قال الحافظ البيهقي حدثنا الامام أبو الطيب سهل بن محمد بن سليمان أخبرنا
 أبو الحسن محمد بن عبد الله الدقاق حدثنا محمد بن إبراهيم البوشجي حدثنا هشام بن عمار الدمشقي حدثنا الوليد بن مسلم عن زهير بن
 محمد عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه ما قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة الرحمن حتى ختمها ثم قال
 مالي أراكم سكوتاً للجن كانوا أحسن منكم ردأ ما قرأت عليهم هذه الآية من حر فبأي الأعراب تكذبان الا قالوا ولا بشيء من الآن
 أو نعمكم ربنا فكذب فلما الجسد ورواه (٢٠٨) الترمذي في التفسير عن أبي مسلم عبد الرحمن بن واقد عن الوليد بن مسلم به قال

خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه فقرأ عليهم سورة الرحمن فذكره ثم قال الترمذي غريب لا نعرفه الا من حديث الوليد عن زهير كذا قال وقد رواه البيهقي من حديث ضرران بن محمد الطاطري عن زهير بن محمد به مثله وقوله عز وجل فلما قضى أي فرغ كقوله تعالى فاذا قضيت الصلاة ففكوا من سبوحات في يومين فاذا قضيت مناسككم ولوا الى قومهم منذرين أي رجعوا الى قومهم فأنذروهم ما سمعوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله جل وعلا استقوهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون وقد استدلل بهذه الآية على انه في الجن نذر وليس فيهم رسول ولا شأن الجن لم يبعث الله تعالى منهم رسولا لقوله تعالى وما أرسلنا قبلك الا رجالا نوحى اليهم من أهل القرى وقال عز وجل وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق وقال عن ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب فنكل نبى بعث الله تعالى بعد ابراهيم في ذريته وسلالته

بطونكم لما يلحقكم من شدة الجوع (فشاربون عليه من الحميم) الضمير عائدا الى الرقوم الماء كقول والحميم الماء الحار الذي قد بلغ حره الى الغاية والمعنى فشاربون عقباً كل من الماء الحار أو يعود الضمير الى شجر لانه يذ كرويون أو يعود الى الأكل المدلول عليه بقوله لا تكون وقرئ من شجرة بالافراد (فشاربون شرب الهيم) قرأ الجمهور شرب الهيم بفتح الشين وقرئ بضمها وبكسر ها وهي لغات قال أبو زيد سمعت العرب تقول بضم الشين وفتحها وكسرها قال المبرد الفتح أصل المصدر والضم اسم المصدر والهيم الابل العطاش التي لا ترى لها عيصيها وهذه الجملة بيان لما قبلها أي لا يكون شربكم شرباً معتاداً بل يكون مثل شرب الهيم التي تعطش ولا تروى بشرب الماء ومفرد الهيم أهيم والاشي هيمة وقال الضحاك وابن عيينة والاقفش وابن كيسان الهيم الارض السهلة ذات الرمل والمعنى انهم يشربون كما تشرب هذه الارض الماء ولا يظهر له فيها أثر الهيم بالضم أشد العطش والهيام كالجنون من العشق والهيام داء يأخذ الابل فتهم في الارض لا ترى يقال ناقة هيام والهيام أيضاً المغارة لا ماء بها والهيام بالفتح الرمل الذي لا تماسك في اليد لينه والجمع هيم مثل قذال وقذل والهيام بالكسر الابل العطاش قال النسي وانما صاع عطف الشار بين على الشارين وهما الذوات متفقة وصفتين متفقتين لان كونهم شاربين للحميم على ما هو عليه من تناهي الحرارة وقطع الامعاء أمر عجيب وشربهم له على ذلك كما يشرب الهيم الماء أمر عجيب أيضاً فكأن صفتين مختلفتين (هذا) أي ما ذكر من الرقوم الماء كقول والحميم المشروب (نزلهم) أي رزقهم وغذاؤهم قرأ الجمهور نزل بضم نين وقرئ بضمة وسكون (يوم الدين) أي يوم الجزاء وهو يوم القيامة والمعنى ان ما ذكر من شجر الرقوم وشرب الحميم هو الذي يعد لهم يوماً كونه يوم القيامة وفي هذا تمكيمهم لان النزل هو ما بعد الاضياف تكريمة لهم ومثل هذا قوله فنبشروهم بعذاب أليم والجملة مسوقة من جهة تعالى بطريق القدس (١) مقررزة لمضنون الكلام غير داخله تحت القول ثم التفت سبحانه الى خطاب الكفرة تبكيها لهم والزما العجبة فقال (نحن خلقناكم فلولا) فهلا (تصدقون) بالخلق أو بالبعث (٢) اذا القادر على الانشاء قادر على الاعادة قاله المحلى وقال مقاتل خلقناكم ولم تكونوا شيئاً وأنتم تعلمون ذلك فهلا تصدقون

(١) فذلكم الشئ الذي كره اجمالاً في القائموس فذلك حسابه انما هو فرغ منه مخترعة من قوله اذا أجل حسابه هو بالبعث كذا وكذا انتهى كأنه قال وجملة كذا وكذا أي خاصه كيت وكيت ٥١ سيد ذو الفقار أحمد مدظله
 (٢) جواب ما يقال كيف قال ذلك مع انهم مصدقون بذلك بدليل قوله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وإيضاحه ان ذلك تخصيص على التصديق بالبعث بعد الموت بالاستدلال بالخلق الاول فكانة قال هو خلقكم أو لا باعتبار انكم فلا يمنع عليه ان يعيدكم ثانياً فهلا تصدقون بذلك أو هم وان صدقوا بالسننهم لكن لما كان مذهبهم خلاف ما يقتضيه التصديق كانوا كأنهم مكذبون به فينزل تصديقهم منزلة عدمه لفقدان ما يحققه من آثاره الدالة عليه ذكره الكرخي ٥١ سيد ذو الفقار أحمد

فاما قوله تبارك وتعالى في الانعام يا معشر الجن والاناس ألم يأتكم رسل منكم فالمراد من مجموع الحسنين فيصدق على أحدهما وهو الانس كقوله يخرج منها اللؤلؤ والمرجان اي أحدهما ثم انه تعالى فسر انذار الجن لقومهم فقال مخبر عنهم قالوا يا قومنا اناسمنا كذابا أنزل من بعد موسى ولم يذكروا عيسى لان عيسى عليه السلام أنزل عليه الانجيل فيه مواظ وترقيقات وقليل من التحليل والتحرير وهو في الحقيقة كالتمشيرة التوراة فالعمدة هو التوراة فلهذا قالوا أنزل من بعد موسى وهكذا قال ورقة ابن نوفل حين أخبره النبي صلى الله عليه وسلم بقصة نزول جبريل (٢٠٩) عليه الصلاة والسلام أول مرة فقال

يخرج بهذا الناموس الذي كان يأتي موسى باليتقى أكون فيها جذا مصدا لما بين يديه أي من الكتب المنزلة على الانبياء قبله وقولهم يهدي الى الحق أي في الاعتقاد والاخبار الى طريق مستقيم في الاعمال فان القرآن مشتمل على شيئين خبر وطلب فخير صدق وطلبه عدل كما قال تعالى وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا وقال سبحانه وتعالى هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق فالهدى هو العلم النافع ودين الحق هو العمل الصالح وهكذا قالت الجن يهدي الى الحق في الاعتقادات والى طريق مستقيم أي في العمليات يا قومنا أجبوا داعي الله فيه دلالة على انه تعالى أرسل محمدا صلى الله عليه وسلم الى الثقلين الجن والاناس حيث دعاهم الى الله تعالى وقرأ عليهم السورة التي فيها خطاب القرينين وتكليفهم ووعدهم ووعيدهم وهي سورة الرحمن ولهذا قال أجبوا داعي الله وآمنوا به وقوله تعالى يغفر لكم من ذنوبكم قيل ان من ههنا زائدة

بالبعث (أفرايتم) اي أخبروني هل رأيتم بالبصر أو البصيرة (ما تمنون) أي ما تقدفون وتصبون في أرحام النساء من النطف قرأ الجهور يمتدون بضم النوفية من أمتي يعني وقرئ بفتحها من مني يعني وهما الغتان وقيل معناه ما مختلف يقال أمتي اذا أنزل عن جماع ومنى اذا أنزل من احتلام وسمى المني مني لانه مني أي يراق (أأنتم تخلقونه) أي أنتم قدرون المني وتصورونه أنتم بشر اسوياء وهذا من باب الاشتغال أو أنتم مبتدأ والجله بعده خبره والاول أرجح لاجل أداة الاستفهام (أم نحن الخالقون) أي المقدرين المصورين له وأم هي المتصلة وقيل هي المنقطعة والاول أولى (نحن قدرنا بينكم الموت) قرأ الجهور قدرنا بالتشديد وقرئ بالتخفيف وهما الغتان وقراءتان سبعيتان يقال قدرت الشيء وقدرته أي قسمناه عليكم ووقته لكل فرد من افرادكم وقيل قضينا وقيل كتبنا وقيل أوجبنا والمعنى متقارب قال مقاتل فكم من يموت كبيراً ومنكم من يموت صغيراً وقال الضحاك معناه انه جعل أهل السماء وأهل الارض فيه سواء (وما نحن بمسبوقين) أي بمغلوبين وعاجزين بل قادرين (على ان نبذل أمثالكم) اي ناتي بخلق مثلكم قال الزجاج ان أردنا ان نخلق خلقا غيركم لم يسبقنا سابق ولا يفوتنا وقال السمين الامثال جمع مثل بكسر الميم وسكون الاء أي نحن قادرون على ان نعدكم ونخلق قوماً آخرين أمثالكم ويؤيده ان يسأله بكم ايها الناس ويأتي بآخرين أو جمع مثل بفتحين وهو الصفة أي تغير صفاتكم التي أنتم عليها خلقا وخلقنا قتل والاول أولى وقال ابن جرير المعنى نحن قدرنا بينكم الموت على أن نبذل أمثالكم بعد موتكم بآخرين من جنسكم وما نحن بمسبوقين في آجالكم أي لا يتقدم متأخر ولا يتأخر متقدم (وننشئكم فيما لا تعلمون) من الصور والهيئات قال الحسن أي نجعلكم قردة وخنازير كما فعلنا باقوام قبلكم وقيل المعنى ننشئكم في البعث على غير صوركم في الدنيا وقال سعيد بن المسيب يعني في حواصل طيور وسود تكون ببرهوت كأنها الخطاطيف وبرهوت واداب العين وقال مجاهد يعني في أي خلق شئنا ومن كان قادرا على هذا فهو قادر على البعث (ولقد علمت النساء الاولى) وهي ابتداء الخلق من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة ولم تكونوا قبل ذلك شيئا أو الترابية لا يبيكم آدم والحمية لا مكهم حواء والنطفية لكم وكل منها تحوّل من شيء الى غيره وقال قتادة والضحاك يعني خلق آدم من

(٢٧ فتح البيان تاسع) وفيه نظر لان زيادته في الاثبات قليل وقيل انها على باب التبعيض ويجزى من عذاب أليم اي ويقيمكم من عذابه الاليم وقد استدل بهذه الآية من ذهب من العلماء الى ان الجن المؤمنين لا يدخلون الجنة وانما جزاء صالحهم ان يجاروا من عذاب النار يوم القيامة ولهذا قالوا هذا في هذا المقام وهو مقام فيج ومبالغة فلو كان لهم جزاء على الايمان أعلى من هذا لا وشك ان يذكره وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي قال حدثت عن جرير عن ليث عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لا يدخل مؤمنو الجن الجنة لانهم من ذرية ابليس ولا تدخل ذرية ابليس الجنة والحق ان مؤمنهم كمؤمن الانس يدخلون الجنة كما هو مذهب جماعة

من السلف وقد استدلل بعضهم لهذا بقوله عز وجل لم يطمئن من انس قبلهم ولا جان وفي هذا الاستدلال نظر وأحسن منه قوله جل وعلا ولن خفي مقام رب جنتان فبأي آلاء ربك أن كذباً فقدمت تعالى على الثقلين بأن جعل جزاء محسنهم الجنة وقد قابلت الجن هذه الآية بالشكر القولي أبلغ من الانس فقالوا ولا بشيء من الآلاء ربنا أن كذب فلك الحمد فلم يكن تعالى ليعين عليهم بجزاء لا يحصل لهم وأيضاً فإنه إذا كان يجازى كافرهم بالنار وهو مقام عدل فلان يجازى مؤمنهم بالجنة وهو مقام فضل بطريق الأولى ولا أخرى وما يدل أيضاً على ذلك عموم قوله تعالى ان الذين (٢١٠) آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلاً وما أشبه ذلك من الآيات وقد أفردت هذه المسئلة

في جزء على حدة والله الجسد والمنة وهذه الجنة لا يزال فيها أفضل حتى ينشئ الله تعالى لها خلقاً أفضل يسكنها من آمن به وعمل صالحاً وما ذكروه ههنا من الجزاء على الايمان من تكفير الذنوب والاجارة من العذاب الاليم هو يستلزم دخول الجنة لأنه ليس في الآخرة الا الجنة أو النار فمن أجبر من النار دخل الجنة لا محالة ولم يرد معنا نص صريح ولا ظاهر عن الشارع ان مؤمن الجن لا يدخلون الجنة وان أجبروا من النار ولو صح لقلنا به والله أعلم وهذا نوح عليه الصلاة والسلام يقول لقومه يغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل مسمى ولا خلاف ان مؤمن قومه في الجنة فكذلك هؤلاء وقد حكى فيهم أقوال غريبة فعن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه انهم لا يدخلون بجهة الجنة وانما يكونون في ربضها وحولها وفي أرجائها ومن الناس من زعم انهم في الجنة يراهم بنو آدم ولا يرون بنو آدم بعكس ما كانوا عليه في

تراب (فلولا تذكرون) أي فهل اتذكرون قدرة الله سبحانه على النشأة الاخرى وتقيسونها على النشأة الاولى فان من قدر على الاولى يقدر على الثانية فانها اقل كفة من الاولى في العادة قرأ الجمهور النشأة بالقصر وقرئ بالمد وقد مضى تفسير هذا في سورة العنكبوت وفيه دلائل على صحة القياس حيث جعلهم في تركيبها النشأة الاخرى على الاولى (أفأريتم) أي أخبروني (ما تحرثون) من أرضكم وتثيرون فترحون وتلقون فيها البذر والمعنى أفأريتم البذر الذي تلقونه في الطين (أأنتم تزرعونه) أي تنبتونه وتجعلونه زرعاً فيكون فيه السنبل والحب والزرع طرح البذر والزرع أيضاً الانبات يقال زرع الله أي أنبته (أم نحن الزارعون) أي المنبتون له الجاعلون له زرعاً لأنتم قال المبرد زرع الله أي أنماها فإذا أقررتهم بهذا فكيف تنكرون البعث عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقول أحدكم زرعتم ولكن يقول حرثت قال أبو هريرة ألم تسمعوا الله يقول أفأريتم ما تحرثون الآية أخرجه البزار وابن جرير وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي في الشعب وضعفه (لو نشاء لجعلناه) أي لجعلنا ما تحرثون (حطاماً) أي متحطماً ممتناً متكسراً أي نباتاً يابساً لا حب فيه والحطام الهشيم الذي لا ينتفع به ولا يحصل منه حب ولا شيء مما يطلب من الحرث وقيل يتنالا في فيه (فظلمت تفكهمون) أي فصرتم تعجبون قاله ابن عباس قال القراء تفكهمون تعجبون فيما نزل بكم في زرعكم قال في الصحاح وتفهك تعجب ويقال تندم وقال الحسن وقتادة وغيرهما معنى الآية تعجبون من ذهابه وتندمون مما حل بكم وقال عكرمة تلاومون وتندمون على ما سلف منكم من معصية الله وقال أبو عمرو والكسائي هو التلهف على ما فات قرأ الجمهور فظلمت بنسخ الظام مع لام واحدة وقرئ بكسر هاء معها وقرئ ظللمت بلا ميم أو لا هاء مأكسورة على الاصل وورررى فتحها وهى لغة وقرأ الجمهور تفكهمون بالهاء وقرئ تفكهمون بالنون مكان الهاء أي تندمون قال ابن خالويه تفكه تعجب وتفكهم تندم وفي الصحاح التفكهم التندم والتفكه التثقل بصنوف الفاكهة وقد استعمل للتثقل في الحديث (الماغرمون) قرأ الجمهور بهمزة واحدة على الخبر وقرئ بهمزة تن على الاستفهام أي اتقولون ان المازمون غراماً داخل من زرعنا والمغرم الذي ذهب ماله بغير عوض قاله الضحاك وابن كيسان والكرخي وقال الزمخشري أي المزمون غرامة ما أنفقنا وقيل المعنى ان الماعذين قاله قتادة وغيره وقال مجاهد وعكرمة

الدار الذين من الناس من قال لا ياكون في الجنة ولا يشربون وانما يلهمون التسبيح والتحميد والتقديس عوضاً عن الطعام والشراب كالملائكة لانهم من جنسهم وكل هذه الاقوال فيها نظر ولا دليل عليها ثم قال مخبر عنهم ومن لا يجب داعي الله فليس بمعجز في الارض أي بل قدرة الله شاملة له ومحيط به وليس لهم من دونه أولياء أي لا يجيرهم منه أحد أولئك في ضلال نمين وهذا مقام تهديد وترهيب فدعوا قومهم بالترغيب والترهيب ولهذا المنهج في كثير منهم وجاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدوا قوداً كما تقدم بيانه والله المجد والمنة والله أعلم (أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والارض ولم يعي

الآخرى نخلق السموات والأرض
أكبر من خلق الناس ولكن
أكثر الناس لا يعلمون ولهذا قال
تعالى بلى إنه على كل شيء قدير ثم
قال جل جلاله متبدا ومتوعدا
لمن كفر به ويوم يعرض الذين
كفروا على النار أليس هذا بالحق
أى يقال لهم أما هذا حق أفصح
هذا أم أنتم لا تبصرون قالوا بلى
وربنا أى لا يسعهم إلا الاعتراف
قال فذوقوا العذاب بما كنتم
تكفرون ثم قال تبارك وتعالى
آمر رسوله صلى الله عليه وسلم
بالصبر على تكذيب من كذبه من
قومه فاصبر كما صبر أولوا العزم من
الرسلى أى على تكذيب قومهم لهم
وقد اختلفوا في تعداد أولى العزم
على أقوال وأشهرها أنهم
نوح وإبراهيم وموسى وعيسى
وخاتم الأنبياء كلهم محمد صلى الله
عليه وسلم قد نص الله تعالى على
أسمائهم من بين الأنبياء فى آيتين
من سورتي الأحزاب والشورى وقد
يحتمل أن يكون المراد بأولى العزم
جميع الرسل فتكون من فى قوله
من الرسل لسان الجنس والله أعلم

قد قال ابن أبي عاتم حدثنا محمد بن الجراح الحضرمي حدثنا السري بن حيان حدثنا عبد الله بن عبد الحميد بن سفيان عن الشعبي
بن مسروق قال قالت لي عائشة رضي الله عنها ظر رسول الله صلى الله عليه وسلم صائغا ثم طواه ثم ظل صائغا ثم طواه ثم ظل صائغا
قال يا عائشة ان الدنيا لا تنبغي لمحمد ولا لآل محمد يا عائشة ان الله تعالى لم يرض من أولي العزم من الرسل الا بالصبور وهما
الصابرون محبوبا ثم لم يرض مني الا ان يكلفني ما كلفهم فقال فاصبر كما صبروا واولو العزم من الرسل وانى والله لا صبرن كما صبروا
وهو سدى ولا قوة الا بالله ولا تستعجل لهم أى لا تستعجل لهم حاول العترة وبهتهم كقولته تبارك وتعالى فذرني واليكاذبين أولى

النعمة ومهلهم قليلا وكقوله تعالى فهل الكافرين أمهلهم رويدا كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار
 جل وعلا كأنهم يوم يرونهم لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها وكقوله عز وجل ويوم نحشرهم كأن لم يلبثوا إلا ساعة من النهار
 يتعارفون بينهم الآية وقوله جل وعلا بلاغ قال ابن جرير يحتمل معنيين أحدهما أن يكون تقديره وذلك لبث بلاغ والآخر أن
 يكون تقديره هذا القرآن بلاغ وقوله تعالى فهل يهلك إلا القوم الفاسقون أي لا يهلك على الله إلا هالك وهذا من عدله عز وجل
 أنه لا يعذب إلا من يستحق العذاب والله أعلم (٢١٣) * (تفسير سورة القاتل وهي مدنية) * (بسم الله الرحمن الرحيم)

ليستعظ بها المؤمن وقال ابن عباس تذكرة النار الكبرى عن أبي هريرة عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال ناركم هذه التي توقدون جزء من سبعين جزء من نار جهنم قالوا والله إن
 كانت لكافية يا رسول الله قال فانها فضلت عليها بتسعة وستين جزءا كلها مثل حرها
 أخرجه البخاري ومسلم (ومتعا للمقوين) أي للمساافرين قاله ابن عباس يعني منفعة
 للذين ينزلون بالقواء وهي الأرض القفر كالمساافرين وأهل البوادي النازلين في الأراضي
 المفقرة يقال أرض قواء بالماء والقصر أي مقفرة ويتسال أقوى إذا سافر أي زل القوى
 وخصوصا بالذكر لأن منفعتهم بها أكثر من المقيمين فانهم يوقدون بالليل لئلا يهرب السباع
 ويهتدي الضال إلى غير ذلك من المنافع وقال مجاهد المقوين المستمعين بمن الناس
 أجعين في الطبخ والخبز والاصطلاح الاستضاءة وتذكر نار جهنم وقال ابن زيد الجائع في
 اصلاح طعامهم يقال أقوى من ذلك كذا أي ما أكلت شيئا وبات فلان القوى أي
 جائعا وقال قطرب القوى من الاضداد يكون بمعنى الفقر ويكون بمعنى الغنى يقال أقوى
 الرجل إذا لم يكن معه زاد وأقوى إذا قويت دوابه وكثر ماله والمعنى جعلناها متاعا ومنفعة
 للأغنياء والفقر لا غنى لاحد عنها وقال المهدوي الآية تصلح للجميع لان النار يحتاج
 اليها المسافر والمقيم والفقير وحكى الثعلبي عن أكثر المفسرين القول الاول
 وهو الظاهر (فسبح باسم ربك العظيم) الفاء لترتيب ما بعدهما من ذكر الله سبحانه وتزجيده
 على ما قبلها مما عده من النعم التي أنعم بها على عباده وجود المشركون لها وتكذيبهم
 بها وقيل قل سبحانه ربى العظيم وجاءه فوعا أنه لما نزلت هذه الآية قال اجعلوها في
 ركوعكم وسبح بتعدي بنفسه وبحرف الجر فالباء زائدة والاسم باق على معناه أو بمعنى
 الذات أو بمعنى الذكرك قال الكرخي قالوا كما يجب تزيده وصفاة عن النقائص يجب
 تزيده الالفاظ الموضوعه لها عن سوء الادب وقيل لفظه باسم زائدة والمعنى فسبح ربك
 وهذا ما بلغ لما يلزم ذلك بالطريق الاولى على سبيل الكناية الرمزية وأثبتوا ألف الوصل هنا
 في اسم ربك لأنه لم يكثر دوره كثرة في البسملة (فلا أقسم) ذهب الجمهور إلى أن لامزة
 للتوكيد والمعنى فاقسم ويؤيد هذا قوله بعد وأنه لقسم وقال جماعة من أهل التفسير إنها
 النفي والمنفي بها محذوف وهو كلام الكفار الجاحدين قال الفراء هي نفي والمعنى ليس
 الامر كذلك ثم قال مستأنفا أقسم وضعف هذا بان حذف اسم لا وخبرها غير جائز كما قال

(الذين كفروا وصدوا عن سبيل
 الله أضل أعمالهم والذين آمنوا
 وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل
 على محمد وهو الحق من ربهم كفر
 عنهم سيئاتهم وأصلح بالهم ذلك بان
 الذين كفروا اتبعوا الباطل وان
 الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم
 كذلك يضرب الله للناس
 أمثالهم) يقول تعالى الذين
 كفروا أي بآيات الله وصدوا غيرهم
 عن سبيل الله أضل أعمالهم أي
 أبطلها وأذهبها ولم يجعل لها ثوابا
 ولا جزاء كقوله تعالى وقد مننا إلى
 ما عملوا من عمل فجعلناه هباء
 منثورا ثم قال جل وعلا والذين
 آمنوا وعملوا الصالحات أي آمنت
 قلوبهم وسرائرهم وانقاد
 لشرع الله جوارحهم وظواهرهم
 وآمنوا بما نزل على محمد عطف
 خاص على عام وهو دليل على أنه
 شرط في صحة الايمان بعد بدعيته
 صلى الله عليه وسلم وقوله تبارك
 وتعالى وهو الحق من ربهم جملة
 معترضة حسنة ولهذا قال جل
 جلاله كفر عنهم سيئاتهم وأصلح
 بالهم قال ابن عباس رضى الله

عنها أي أمرهم وقال مجاهد شأهم وقال قتادة وابن زيد حالهم والكل متقارب وقد جاء في حديث تميم
 العاطس يمد يديكم الله ويصلح بالكم ثم قال عز وجل ذلك بان الذين كفروا اتبعوا الباطل أي انما أبطلنا أعمال الكفار
 وتجاورنا عن سيئات الاررار وأصلحنا شؤونهم لان الذين كفروا اتبعوا الباطل أي اختاروا الباطل على الحق وان الذين آمنوا
 اتبعوا الحق من ربهم كذلك يضرب الله للناس امثالهم أي يبين لهم مال اعمالهم وما يصيرون اليه في معادهم والله سبحانه وتعالى
 اعلم (فأذ القيم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى إذا تخفى صهيمهم فشدوا الوثاق فاما من بعدوا فاما فدا حتى تضع الحرب أوزارها

ذلك ولو شاء الله لا تضرهم ولكن ليلو بعضهم بعض والذين قتلوا في سبيل الله فان يصل اعمالهم سيئ عليهم ويصلح بالهم ويدخلهم الجنة عرفها لهم يا ايها الذين آمنوا ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقدامكم والذين كفروا تقعس بهم واضل اعمالهم ذلك باهم كره ما نزل الله فاحبط اعمالهم يقول تعالى مرشد المؤمنين الى ما يعتمدونه في حروبهم مع المشركين فاذا لقيتم الذين كفروا فاضرب الرقاب اي اذا واجهتموهم فاحصدوهم حصدا بالسيوف حتى اذا اختتموهم اي اهلكتموهم قتلا فشدوا الوثاق الاسارى الذين يأمر ونهم ثم انتم بعد انقضاء الحرب وانقصال (٢١٣) المعركة تخيرون في امرهم ان شئتم مننتم

عليهم فاطلقتهم اسارهم جانا وان شئتم فاديتوهم بحال تأخذونه منهم وتشارطونهم عليه والظاهر ان هذه الآية نزلت بعد وقعة بدر فان الله سبحانه وتعالى عاتب المؤمنين على الاستكثار من الاسارى يومئذ لياخذوا منهم الفداء والتقليل من القتل يومئذ فقال ما كان لنبى ان يكون له أسرى حتى يتخزن في الارض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم ثم قد ادعى بعض العلماء ان هذه الآية الخيرة بين مفاداة الاسير والمن عليه منسوخة بقوله تعالى فاذا انسلك الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم الآية رواه العوفي عن ابن عباس رضى الله عنهما وقال قتادة والضحاك والسدى وابن جرير وقال آخرون وهم الاكثرون ليست بمنسوخة ثم قال بعضهم انما الامام مخير بين المن على الاسير ومفاداة فقط ولا يجوز له قتله وقال آخرون منهم بل له ان يقتله ان شاء لحديث

أبو حيان وغيره وقيل انها لام الابتداء والاصل فلا أقسم فاشبعت النكتة فتولد منها الالف وقد قرئ هكذا بدون ألف وعلى هذا التقدير فلا أنا أقسم بذلك وقيل ان لاهنا بمعنى ألا التى للتبسيه وهو بعيد وقيل ان لاهنا على ظاهرها وانها النفى القسم أى فلا أقسم على هذا لان الامر أوضح من ذلك وهذا مدفوع بقوله وانه لقسم مع تعيين المقسم والمقسم عليه (بمواقع النجوم) أى مساقطها وهى مغاربها كذا قال قتادة وغيره ولعل الله في آخر الليل اذا انطخت النجوم الى المغرب افعا لا مخصوصة عظيمة او للملائكة عبادات موصوفة أو لأنه وقت قيام المشهدين ونزول الرحمة والرضوان عليهم فلذلك أقسم بمواقعها وقال عطاب بن أبي رياح منا زلها وقال الحسن انكدارها وانتشارها يوم القيامة وقال الضحاك هى الأنواء التى كان أهل الجاهلية يقولون مطربا نبوء كذا وكذا قال الماوردى ويكون قوله فلا أقسم مستعملا في حقيقة من نفى القسم وقال القشيري هو قسم والله ان يقسم بما يريد وليس لنا أن نقسم بغير الله وصفاته القديمة وقيل المراد نزول القرآن نجوم ما من اللوح المحفوظ وبه قال السدى وغيره وحكى الفراء عن ابن مسعود ان مواقع النجوم هو محكم القرآن قال ابن عباس أنزل القرآن في ليلة القدر من السماء العليا الى السماء الدنيا جملة واحدة ثم فرق بين السنين وفي لفظ نزل من السماء الدنيا الى الارض نجوم ما ثم قرأ هذه الآية وعنه قال فنجوم القرآن حين ينزل قرأ بالجمهور وموقع على الجمع وقرئ موقع على الافراد قال المبرد موقع ههنا مصدر فهو يصلح للواحد والجمع ثم أخبر الله سبحانه عن تعظيم هذا القسم وتفخيمه فقال (وانه لقسم) هذه الجملة معترضة بين المقسم به والمقسم عليه وقوله (لو تعلمون) جملة معترضة بين جزئ الجملة المعترضة فهو واعتراض في اعتراض قال الفراء والزجاج هذا يدل على ان المراد بمواقع النجوم نزول القرآن والضمير في انه يعود على القسم الذى يدل عليه اقسام والمعنى ان القسم عواقع النجوم لقسم (عظيم) لونه ونما في المقسم به من الدلالة على عظم القدرة وكمال الحكمة وفطر الرحمة ومن مقتضيات رحمة ان لا يترك عباده سدى ثم ذكر سبحانه المقسم عليه فقال (انه لقرآن كريم) أى كرمه الله وأعزه ورفع قدره على جميع الكتب وكرمه عن أن يكون سجرا أو كهانة أو كذبا وقيل انه كريم لما فيه من كرم الاخلاق ومعالى الامور وقيل لانه بكرم حافظه ويعظم قارئه وحكى الواحدى عن أهل المعاني انه وصف القرآن بالكريم لان من شأنه ان يعطى الخير الكثير

قتل النبي صلى الله عليه وسلم النضر بن الحرث وعقبة بن أبى معيط من أسارى بدر وقال عاتمة بن أنال لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال له ما عندك يا عاتمة فقال انة تقتل تقاتل دادم وان تمن تمن على شاكر وان كنت تريد المال فاسأل تعط منه ما شئت وزاد الشافعى رحمة الله عليه فقال الامام مخير بين قتله أو المن عليه أو مفاداة أو استرقاقه أيضا وعنه المسئلة تحجزة في علم الفروع وقد دللنا على ذلك في كتابنا الاحكام والله سبحانه وتعالى الحمد والملة وقوله عز وجل حتى تضع الحرب أوزارها قال مجاهد حتى ينزل عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام وكانه أخذ من قوله صلى الله عليه وسلم لا تزال أمتى ظاهرين على الحق حتى يقاتل آخرهم

الدجال وقال الامام أحمد حدثنا الحكم بن نافع حدثنا اسمعيل بن عياش عن ابراهيم بن سليمان عن الوليد بن عبد الرحمن الجرشى عن جبير بن نفير قال ان سلمة بن نفيل اخبرهم انه اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى سمعت الخيل وألقيت السلاح ووضعت الحرب أوزارها وقالت لا قتال فقال له النبي صلى الله عليه وسلم الآن جاء القتال لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الناس يزيغ الله تعالى قلوب أقوام فيقتلونهم ويرزقهم الله منهم حتى يأتى أمر الله وهم على ذلك الا ان عقد المؤمنين بالشام والخيل معقود في نواصيخ الخير الى يوم القيامة وهكذا . (٢١٤) رواه النسائي من طريقين عن جبير بن نفير عن سلمة بن نفيل السدوسي به

وقال أبو القاسم البغوي حدثنا داود بن رشيد حدثنا الوليد بن جبير بن محمد بن مهاجر عن الوليد بن عبد الرحمن الجرشى عن جبير بن نفير عن النوايس بن معمر بن رضى الله عنه قال لما فتح على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتح فقتلوا يارسول الله سبب الخيل ووضعت السلاح ووضعت الحرب أوزارها قالوا لا قتال قال كذبوا الا ان جاء القتال لا يزال الله تعالى يزيغ قلوب قوم يقاتلونهم فيرزقهم الله منهم حتى يأتى أمر الله وهم على ذلك وعقد دار المسلمين بالشام وهكذا رواه الحافظ أبو يعلى الموصلى عن داود بن رشيد بن والمحفوظ انه من رواية سلمة بن نفيل كما تقدم وهذا يقوى القول بعدم النسخ كانه شرع هذا الحكم في الحرب الى ان لا يبقى حرب وقال قتادة حتى تضع الحرب أوزارها حتى لا يبقى شرك وهذا كقوله تعالى وقتلواهم حتى لا تكون قنصة ويكون الدين لله ثم قال بعضهم حتى تضع الحرب أوزارها الى أن يأتى أمر الله المشركون بان يتوبوا الى الله

باللائل التي تؤدي الى الحق في الدين قال الازهرى الكرىم اسم جامع لما يحمدهم والقرآن كرىم يحمدهم لافيه من الهدى والبيان والعلم والحكمة فالفقيه يستدل به ويأخذ منه والحكيم يستفيد منه ويحتج به والاديب يستفيد منه ويتقوى به فكل عالم يطلب أصل علمه منه وقيل حسن مرضى أو تناع جم المنافع أو عزيز مكرم لا يهون بكثرة الملاوة ولا يخلق بكثرة الرد ولا يله السامعون ولا يثقل على الاسنة بل غض طرى يبقى ابد الدهر (في كتاب مكنون) أى دستور مصون من التغيير والتبديل على حد قوله انا نحن نزلنا الذكروا ناله لمافظون وقيل محفوظ عن الباطل وهو اللوح المحفوظ قاله جماعة وقيل هو كتاب مصون من غير المقر بين من الملائكة لا يطلع عليه من سواهم وقال عكرمة هو التوراة والانجيل فيه ما ذكر القرآن ومن ينزل عليه وقال السدى هو الزبور وقال مجاهد وقتادة هو المصحف الذى فى أيدينا (لا يسمه الا المطهرون) من جميع الاناس قال المحلى خبر جمعى انتهى أى لا يسموه أى يحرم عليهم مسه بدون الطهارة ولم يبق صريح على خبرته لئلا يلزم الخلف فى خبره تعالى لانه كثير ما يمس بدون طهارة والخلف فى خبره تعالى محال وقيل ان لانه اية والفعل بعد ما حزم لانه لو فك عن الادغام لظهر ذلك فيه كقوله تعالى لم يمسسهم سوء ولكنه أدغم ولما أدغم حرك آخره بالضم لاجل هاء ضمير المذكر الغائب وضعف ابن عطية النهى قال الواحدى أكثر المفسرين على ان الضمير عائد الى الكتاب المكنون أى لا يمس الكتاب المكنون الا المطهرون وهم الملائكة وقيل هم الملائكة والرسول من بني آدم والمعنى لا يسمه المس الحقيقي وقيل المعنى لا ينزل به الا المطهرون وعلى كونه المراد بالكتاب المكنون هو القرآن فقل لا يسمه الا المطهرون من الاحداث والانجاس كذا قال قتادة وعنه قال الكلبي المطهرون من الشرك وقال الراسخون من الذنوب والخلفاء وقال محمد بن الفضل وغيره المعنى لا يقرؤه الا الموحدون وقال القراء لا يجد نفعه وبركته الا المؤمنون وقال الحسين بن الفضل لا يعرف نفسه بغيره وتأويله الامن طهره الله من الشرك والنفاق وقد ذهب الجمهور الى منع المحدث من مس المصحف وبه قال على وابن مسعود وسعيد بن أبى وقاص وسعيد بن زيد وعطاء الزهرى والنخعي والحكم وجماعة من الفقهاء منهم مالك والشافعى وروى عن ابن عباس والشعبي وجماعة منهم أبو حنيفة انه يجوز للمحدث مسه وقد أضح الشوكاني ما هو الحق فى هذا فى شرحه للمنتقى

عز وجل وقيل أوزار أهلها بان يذلو الوسخ فى طاعة الله تعالى وقوله عز وجل ذلك ولو يشاء الله لانتصر فليرجع منهم أى هذا ولو شاء الله لانتقم من الكافرين بعبودية ونكال من عنده ولكن ليلو بعضكم بعض أى ولكن شرع لكم الجهاد وقتال الأعداء ليختبركم ويبلوا أخباركم كما ذكر حكيمته فى شرعية الجهاد فى سورة رضى آل عمران وبراءة فى قوله تعالى أم حسبكم ان تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين وقال تبارك وتعالى فى سورة براءة قاتلوهم بعد عنهم الله يا ايديكم ويخزهم وينصرهم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين ويذهب غيظ قلوبهم ويتوب الله على من يشاء والله عليم حكيم ثم لما كان

من شأن القتال ان يقتل كثير من المؤمنين قال والذين قتلوا في سبيل الله فلن ينصّل أعمالهم أي ان يذهب ابل يكثرها ويثنيها
ويضاعفها ومنهم من يجري عليه عمله طول برزخه كما ورد بذلك الحديث الذي رواه الامام أحمد في مسنده حيث قال حدثنا زيد
بن غرالد المثنى حدثنا ابن ثوبان عن أبيه عن مسكحول عن كثير بن مرة عن قيس الخزاعي رجل كانت له صحيفة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم يعطى الشهيد ست خصال عند أول قطرة من دمه تكفر عنه كل خطيئة ويرى مقعده من الجنة ويزوج من الحور
العين ويأمن من الفرع الاكبر ومن عذاب القبر ويحلى حلة الايمان تفرد به أحمد (٢١٥) رحمه الله حديث آخر قال أحمد أيضا
حدثنا الحكم بن نافع حدثني

اسماعيل بن عياش عن يحيى بن
سعيد عن خالد بن معدان عن
المقدام بن معد يكرب الكندي
رضي الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان للشهيد عند
الله ست خصال ان يغفر له في أول
دفقة من دمه ويرى مقعده من
الجنة ويحلى حلة الايمان ويزوج
من الحور العين ويجار من
عذاب القبر ويأمن من الفرع
الاكبر ويوضع على رأسه تاج
الواقوتة من الباقوت
الباقوتة منه خير من الدنيا وما فيها
ويزوج اثنتين وسبعين زوجة من
الحور العين ويشفع في انسان سبعين
نفسا من آقاربه وقد اخرج الترمذي
وصححه وابن ماجه وفي صحيح مسلم
عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما
وعن أبي قتادة رضي الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
يغفر للشهيد كل شيء الا الدين
وروي من حديث جماعة من
الصحابه رضي الله عنهم وقال أبو
الدرداء رضي الله عنه قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم يشفع

فليرجع اليه قرأ الجهور المطهرون اسم مفعول من التطهير وقرئ بكسر الهاء على انه اسم
فاعل أي المطهرون أنفسهم وقرئ على انه اسم مفعول من أظهر وقرئ بتشديد الطاء
وكسر الهاء أصله المتطهرون قال ابن عباس في الآية الكتاب المنزل من السماء لآيسته
الا الملائكة وعن أنس قال المطهرون الملائكة وعن علقمة قال أتينا سلمان الفارسي
تخرج علينا من كنف فقلنا له لو توضأت بأبوابك الله ثم قرأت علينا سورة كذا وكذا قال
انما قال الله في كتاب مكنون لآيسته الا المطهرون وهو الذي في السماء لآيسته الا الملائكة
ثم قرأ علينا من القرآن ما شئنا أخرجه عبد الرزاق وابن المنذر وعن عبد الله بن أبي بكر بن
عمرو بن حزم عن أبيه قال في كتاب النبي صلى الله عليه وسلم لعمر بن حزم لايس القرآن
الا على طهر أخرجه مالك في الموطاع عبد الله بن أبي بكر وأخرجه أبو داود في المراسيل
من حديث الزهري قال قرأت في صحيفة عبد الله المذكور أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ولايس القرآن الا طاهر وقد أسنده الدارقطني عن عمرو بن حزم وغيره وفي أسانيد
نظر وعن ابن عمر انه كان لايس المصحف الامتوضا وعن عبد الرحمن بن زيد قال كضع
سلمان فانطلق الي حاجته فمواى عنا ثم خرج علينا فقلنا لو توضأت فسالنا عن أشياء من
القرآن فقال سلوني فاني لست أمسه انما يسه المطهرون ثم تلا هذه الآية أخرجه سعيد
ابن منصور وابن أبي شيبة في المصنف وابن المنذر وغيرهم وعن ابن عمر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لايس القرآن الا طاهر أخرجه الطبراني وابن مردويه وعن معاذ بن
جبل ان النبي صلى الله عليه وسلم لمابعثه الى اليمن كتب له في عهده ان لايس القرآن الا
طاهر أخرجه ابن مردويه (تنزيل) أي منزل وسمى المنزل تنزيلا على اتساع اللغة يقال
للمقدور وقد رول للمخلوق خلق قرأ الجهور بالرفع وقرئ بالنصب على الحال (من رب
العالمين) صفة رابعة لقرآن أو خبر مبتدأ محذوف وفيه رد على من قال ان القرآن شعر
أو سحر أو كهانة (أفهم هذا الحديث أنهم مدهنون) الاشارة الى القرآن المنعوت بالبعوث
السابقة والمدهن والمداهن المناق كذا قال الزجاج وغيره وقال عطاء وغيره هو الكذاب
وقال مقاتل بن سليمان وقتادة مدهنون كافرون كما في قوله ودوا لودهن في مدهنون وقال
ابن عباس مدهنون مكذبون وقال الضحاك مدهنون معرضون وقال مجاهد مدهنون

الشهيد في سبعين من أهل بيته ورواه أبو داود والاحاديث في فضل الشهيد كثيرة جدا وقوله تبارك وتعالى سيديهم أي الى
الجنة كقوله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم هم يجري من تحتهم الانهار في جنات النعيم وقوله
عز وجل ويصلح بالهم أي أمرهم وحالهم ويدخلهم الجنة عرفها لهم أي عرفهم بها وها هم اليها قال مجاهد يهديهم أي يهديهم الى
بيوتهم ومساكنهم وحيث قسم الله لهم منها لا يخطئون كأنهم ساكنوها منذ خلقوا لا يستدلون عليها احدا وروي مالك عن
زيد بن أسلم نحو هذا وقال محمد بن كعب يعرفون بيوتهم اذا دخلوا الجنة كما تعرفون بيوتكم اذا انصرفتم من الجمعة وقال مقاتل

ابن حيان بلغنا ان الملك الذي كان وكل بحفظ عمله في الدنيا يشي بين يديه في الجنة ويتبعه ابن آدم حتى يأتي أقصى منزل هو له فيعرفه كل شيء اعطاه الله تعالى في الجنة فاذا انتهى الى أقصى منزله في الجنة دخل الى منزله وازواجه وانصرف الملك عنه ذكرا من ابني حاتم رضى الله عنه الله وقدر الحديث الصحيح بذلك ايضا رواه البخاري من حديث قتادة عن ابني المتوكل الناجي عن ابني سعيد الخدري رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا خلع المؤمنون من النار حبسوا بقنطرة بين الجنة والنار ينافسون من ظالم كانت بينهم في الدنيا حتى اذا هذبوا (٢١٦) ونقوا آذن لهم في دخول الجنة والذي نفسي بيده ان احدهم بمنزله في الجنة اهدى منه بمنزله الذي كان

الكفار على الكفر وقال ابن كيسان المدهن الذي لا يعقل حتى الله عليه ويندفعه بالعلل والاول أولى لان أصل المدهن الذي ظاهره خلاف باطنه كانه يشبه الدهن في سهولته قال المورج المدهن المناق الذي يلين جانبه الخفي كفره والادهان والمداهنة التكذيب والكفر والنفاق وأصله اللين وأن يسر خلاف ما يظهر وقال في الكشف مدهنون متهاونون به كمن يدهن في الامر أي يلين جانبه ولا يتصلب فيه متهاون به انتهى قال الراغب والادهان في الاصل مثل التدهين لكن جعل عبارة عن المداراة والملاينة وترك الجد كما جعل التقرير وهو نزع القراد عبارة عن ذلك قلت سميت المداراة والملاينة مداهنة وهذا استعارة ومجاز معروف ولشهرته صار حقيقة عرفية فلذا تجاوز به هماغن التهاون أيضا لان المتهاون بالامر لا يتصلب فيه وقال بعض اللغويين تاركون الجزم في قبول القرآن (وتجعلون رزقكم انكم تكذبون) في الكلام مضاف محذوف كما حكاه الواحدي عن المفسرين أي يجعلون شكر رزقكم انكم تكذبون بنعمة الله فتضعون التكذيب موضع الشكر وقال الهيثم ان أزد شئوة يقولون ما رزق فلان أي ما شكر وعلى هذه اللغة لا يكون في الآية مضاف محذوف بل معنى الرزق الشكر ووجه التعبير بالرزق عن الشكر أن الشكر يقتضي زيادة الرزق فيكون الشكر رزقا تعبيرا بالسبب عن السبب وما يدخل تحت هذه الآية قول الكفار اذا سقاهاهم الله وأنزل عليهم المطر سقينا بنوء كذا ومطرنا بنوء كذا قال الازهرى معنى الآية وتجعلون بدل شكركم رزقكم الذي رزقكم الله التكذيب بانه من عند الله الرزاق قرأ على ابن عباس يجعلون شكركم وقرأ الجمهور تكذبون بالتشديد من التكذيب وقرأ بالتخفيف من الكذب أخرج مسلم وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس قال مطر الناس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أصبح من الناس شاكر ومنهم كافر قالوا هذه درجة وضعها الله وقال بعضهم لقد صدق نوء كذا وكذا فترأت هذه الآية فلا أقسم الى قوله تكذبون وأصل الحديث بدون ذكر أنه سبب نزول الآية ثابت في الصحيحين من حديث زيد بن خالد الجهني ومن حديث أبي سعيد الخدري وعن علي عنه صلى الله عليه وسلم في الآية قال شكركم تقولون مطرنا بنوء كذا وكذا ونجم كذا وكذا أخرجه أحمد والترمذي والضياع في المختارة وغيرهم وفي الباب أحاديث وعن عائشة قالت ما فسر رسول الله

الجنة اهدى منه بمنزله الذي كان في الدنيا ثم قال تعالى يا أيها الذين آمنوا ان تنصروا الله وينصركم ويثبت اقدامكم كقوله عز وجل ولن نصرن الله ممن ينصره فان الجزاء من جنس العمل ولهذا قال تعالى ويثبت اقدامكم كما جاء في الحديث من بلغ ذسا لطان حاجته من لا يستطيع ابلاغها ثبت الله تعالى قدميه على الصراط يوم القيامة ثم قال تبارك وتعالى والذين كفروا فقصا لهم عكس تثبيت الاقدام للمؤمنين الناصرين لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم وقد ثبت في الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم تعس عبد القطيفة تعس واتكس واذا شيك فلا تنقش أي فلا شفاه الله عز وجل وقوله سبحانه وتعالى وأضل اعمالهم أي أحبطها وأبطلها ولهذا قال ذلك بانهم كرهوا ما انزل الله أي لا يريدونه ولا يحبونه فاحبط اعمالهم (افل يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين

من قبلهم دمر الله عليهم وللكافرين أمثالها لان الله مولى الدين آمنوا وان الكافرين لا مولى لهم ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار والذين كفروا يمتعون وبأكلون كل الانعام والنار مشوى لهم وكافين من قريه هي اسدقوة من قريته التي أخرجتكم أهلكتهم فلا ناصر لهم) يقول تعالى أفلم يسيروا يعني المشركين بالله المنكذبين لرسوله في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم أي عاقبتهم بتكذيبهم وكفرهم أي وبخبي المؤمنين من بين أظهرهم ولهذا قال تعالى وللكافرين أمثالها ثم قال ذلك بان الله مولى الذين آمنوا وان

صلى

بإص باصه

الكافرين لا مولى لهم ولهذا ما قال أبو سفيان صخر بن حرب رئيس المشركين يوم أحد حين سأل عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أبي بكر وعمر رضي الله عنهم فلم يجب وقال أما هؤلاء فقد هلكوا وأجابته عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال كذبت يا عدو الله بل أبقى الله تعالى لك ما يسوءك وإن الذين عددت لأحياء فقال أبو سفيان يوم يوم بدر والحرب سجال أما انكم تتجدون مثله لم آمرهم ولم تسؤني ثم ذهب يرتجز ويقول * اعل هبل اعل هبل * فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تجيبوه فقالوا يا رسول الله وما تقول قال صلى الله عليه وسلم قولوا * الله أعلى وأجل * (٢١٧) ثم قال أبو سفيان لنا العزى ولا عزى لكم

فقال صلى الله عليه وسلم ألا تجيبوه قالوا وما تقول يا رسول الله قال قولوا الله مولانا ولا مولى لكم ثم قال سبحانه وتعالى إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار يوم القيامة والذين كفروا يتمتعون ويأكلون كما تأكل الأنعام أي في دنياهم يتمتعون بها ويأكلون منها كما كل الأنعام خضما وقضما ليس لهم هممة إلا في ذلك ولهذا ثبت في الصحيح المومن يأكل كل في معي واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء ثم قال تعالى والنار مشوى لهم أي يوم حرائمهم وقوله عز وجل وكأين من قرية هي أشد قوة من قريته التي آخزتها يعني مكة أهلها فلما نصر لهم وهذا تمديد شديد وعيد أكيد لأهل مكة في تكذيبهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو سيد الرسل وخاتم الأنبياء فإذا كان الله عز وجل قد أهلك الأمم الذين كذبوا الرسل قبله بسببهم وقد كانوا أشد قوة من هؤلاء فماذا ظن هؤلاء أن يفعل الله بهم في الدنيا

صلى الله عليه وسلم من القرآن الآيات يسيرة تجعلون رزقكم قال شكركم رواه ابن عساکر وعن علي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ وتجعلون شكركم أخرجه ابن مردويه (فلولا اذ بلغت الخلقوم) أي فهلا اذ بلغت الروح أو النفس الخلقوم عند الموت ولم يتقدم لها ذكر لأن المعنى مفهوم عندهم إذا جاؤا بمنزل هذه العبارة والخلقوم تمر الطعام والشراب (وأنت حينئذ) التنوين عوض من الجملة المضافة إليها أذى اذ بلغت الخلقوم خلافا للاخفش حيث زعم أن التنوين للصرف والكسر للأعراب (تنظرون) أي إلى ما هو فيه ذلك الذي بلغت نفسه أو روحه الخلقوم قال الزجاج وأنت يا أهل الميت في تلك الحال ترون الميت قد صار إلى أن يخرج نفسه والمعنى أنهم في تلك الحال لا يمكنهم الدفع عنه ولا يستطيعون شيئا ينفعه أو يضره ما هو فيه (وتحنن أقرب إليه منكم أي بالعلم والقدرة والرؤية وقيل أراد ورسلنا الذين يتولون قبضه أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون) أي لا تدركون ذلك بل لهم كما بان الله أقرب إلى عبده من جبل الوريد أو لا تبصرون ملائكة الموت الذين يحضرون الميت ويتولون قبضه أو لا تعلمون ما هو فيه من المشقة والكرب (فلولا أن كنتم غير مدينين) يقال دان السلطان رعيته إذا ساسهم واستعبدتهم قال الفراء دنته ملكته ويقال دانه إذا أذله واستعبده وقيل معنى مدينين محاسنين قاله ابن عباس وقيل مجزئين والمعنى الأول الصق بمعنى الآية أي فهلا أن كنتم غير مربوبين وعمالوكين (ترجعونها) أي النفس التي قد بلغت الخلقوم إلى مقرها الذي كانت فيه والعامل في اذ بلغت قوله ترجعونها ولولا الثانية تأكيد لفظي للأولى قال الفراء وربما أعادت العرب الحرفين ومعناها ما واحد (ان كنتم صادقين) ولن ترجعوها فبطل زعمكم أنكم غير مربوبين ولا مملوكين وقيل معناه ان صدقتم في نفي البعث فردوا روح المحتضر إلى جسده لينتفي عنه الموت فينتفي البعث ثم ذكر سبحانه طبقات الخلق عند الموت وبعده فقال (فأما إن كان) الذي بين حاله (من المقربين) أي السابقين من الثلاثة الأصناف المتقدم تفصيل حالهم (فروح وريحان) قرأ الجمهور روح بفتح الراء ومعناه الراحة من الدنيا والاستراحة من أحوالها وقال مجاهد الروح النرح وقرئ بضم الراء ومعناه الرحلة لأنها كالحياة للمرحوم وبه قال الحسن وفي

(٢٨ فتح البيان تاسع) والآخرى فان رفع عن كثير منهم العقوبة في الدنيا ببركة وجود الرسول نبي الرحمة فان العذاب يوفى على الكافرين به في معادهم يضاعف لهم العذاب ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون وقوله تعالى من قريته التي آخزتها أي الذين آخزوها من بين أظهرهم وقال ابن أبي حاتم ذكر عن أبي محمد بن عبد الأعلى عن المعتمر بن سليمان عن أبيه عن حنش عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج من مكة إلى الغار وأناه فالتفت إلى مكة وقال أنت أحب بلاد الله إلى الله وأنت أحب بلاد الله إلى ولولوا المشركين أخرجوني لم أخرج منك فأعدى الأعداء

من عدا على الله تعالى في حرمه أو قتل غير قاتله أو قتل بدخول الجاهلية فأنزل الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم وكان من قريته هي أشد قوة من قريته التي أنجرتك أهل كذبهم فلا ناصر لهم (أفمن كان على بينة من ربه كن زينا له سوء عمله واتبعوا أهواءهم مثل الجنة وعد المناقوت فيها أنهم من ماء غير آسن وأنهم من لبن لم يتغير طعمه وأنهم من خردل للشاربين وأنهم من غسل مصفى ولهم فيها من كل الثمرات ومغفرة من ربهم كن هو خال في النار وسقوا ماء حيا فقطع أمعاءهم) يقول تعالى أفمن كان على بينة من ربه أى على بصيرة ويقين في أمر الله (٢١٨) ودينه سبحانه أنزل الله في كتابه من الهدى والعلم وبما حببه الله عليه

من الفطرة المستقيمة كن زينا له سوء عمله واتبعوا أهواءهم أى ليس هذا كهذا كقوله تعالى أفمن يعلم أن ما أنزل إليك من ربك الحق كن هو أمعى وكقوله تعالى لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون ثم قال عز وجل مثل الجنة التي وعد المتقون قال عكرمة مثل الجنة أى نعمتها فيها أنهم من ماء غير آسن قال ابن عباس رضى الله عنه ما والحسن وقتادة يعنى غير متغير وقال قتادة والضمك وعطاء الخراساني غير متنت والعرب تقول آسن الماء إذا تغير ريحه وفي حديث مرفوع أورده ابن أبي حاتم غير آسن يعنى الصافي الذي لا كدر فيه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا وكيع عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق قال قال عبد الله رضى الله عنه أنها الجنة تفجر من جبل من مسك وأنهم من لبن لم يتغير طعمه أى بس في غاية البياض والحلاوة والدسومة وفي حديث مرفوع لم يخرج من ضرور

القاموس الروح بالفتح الراحة والرجة ونسيم الريح والريحان الرزق في الجنة قاله مجاهد وسعيد بن جبير ومقاتل وقال هو الرزق بلغة جبر يقال خرجت أطلب ربحان الله أى رزقه وقال قتادة أنه الجنة وقال الضمك هو الرحمة وقال الحسن هو الريحان المعروف الذي يشم قال قتادة والربيع بن خيثم هذا عند الموت والجنة مخبوءة إلى أن يبعث وكذا قال أبو الجوزاء وأبو العالية (وجنت نعيم) يعنى أنهم إذا تمتع قال ابن عباس أى مغفرة ورجة وترسم جنة هنا مجرورة التاء ووقف عليها بالهاء ابن كثير والكسائي وغيرهما والباقون بالناء على الرسم وحل الجواب لا مأ ولأن أولهم أقوال ومعنى أما عند أبى اسحق الخروج من شئ إلى شئ أى دع ما كفايه وخذ في غيره وعلى هذا الجواب لأن فقط لأن أما ليست شرطا ورجح بعضهم أن الجواب لا مأ لأن كن حذفي جوابها منفردة فادعاء ذلك مع شرط آخر أولى (وأما أن كان) ذلك المتوفى (من أصحاب اليمين) الذين يأخذون كتبهم بأيديهم وقد تقدم ذكرهم وتنصيل أحوالهم وما أعد الله لهم من الجزاء (فسلام لك من أصحاب اليمين) أى لست ترى فيهم إلا ما تحب من السلامة فلا تنهت بذلك فانهم يسلمون من عذاب الله وقيل المعنى سلام لك منهم أى أنت سالم من الاغتمام بهم وقيل المعنى أنهم يدعون لك ويسلمون عليك وقيل أنه صلى الله عليه وسلم يحيى بالسلام أكراما وقيل هو اخبار من الله سبحانه بتسليم بعضهم على بعض وقيل المعنى وسلام لك يا صاحب اليمين من اخوانك أصحاب اليمين يعنى أنه التقات بتقدير القول ومن للابتداء كما يقال سلام من فلان على فلان وفسر المحلى السلام بمعنى السلامة قال القارى وهذا تفسير غريب قال ابن عباس تأتبه الملائكة بالسلام من قبل الله يسلم عليه ويخبره أنه من أصحاب اليمين (وأما أن كان من المكذبين) بالبعث (الضالين) عن الهدى وهم أصحاب الشمال المتقدم ذكرهم وتفصيل أحوالهم وانما وصفهم بأفعالهم زجر اعنها واشعارا بما أوجب لهم هذا العذاب والافتقضى الظاهر أن يقال وأما أن كان من أصحاب الشمال لكن عدل عنه لما ذكرنا مل (قتل) أى قتل نزل بعد نزوله (من جيم) وهو الماء الذى قد تناهت حرارته وذلك بعد أن يأكل من الرقوم كما تقدم بيانه قال الربيع بن خيثم هذا عند الموت وهذا تمسكهم بهم (وتصليتهم جيم) يقال أصلاه النار وصلاته إذا جعله في النار وهو من إضافة المصدر إلى المفعول أو إلى المسكان قال الميزد وجواب الشرط

في هذه الماشية وأنهم من خردل للشاربين أى ليست كريهة الطعم والرائحة كخمر الدنيا بل حسنة المنظر والطعم والرائحة والفعل لا فيهم اغول ولا هم عناء يتزفون لا يصدعون عنها ولا ينزفون بيضاء لذة للشاربين وفي حديث مرفوع لم يعصرها الرجال باقداهم وأنهم من غسل مصفى أى وهو في غاية الصفاء وحسن اللون والطعم والريح وفي حديث مرفوع لم يخرج من بطون النخل وقال الامام أحمد حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا الجري عن حكيم بن معاوية عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الجنة بجزر اللبن وجزر الماء وجزر العسل وجزر الخمر ثم تشقى الاسم منها بعد ورواه الترمذى في صفة

الجنة عن محمد بن يسار عن يزيد بن هرون عن سعيد بن أبي الحسن الجريزي عن وقال الحسن صحيح وقال أبو بكر بن مردويه حدثنا أحمد بن محمد بن عاصم حدثنا عبد الله بن محمد بن النعمان حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا الحرث بن عبيد الله بن قدامة الأيادي حدثنا أبو عمران الجوني عن يزيد بن عبد الله بن قيس عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الأنهار تنخب من الجنة عدن في جوبة ثم تصعد بعد أنهار وفي الصحيح إذا سألت الله تعالى فاسأله الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة ومنه تفجر أنهار الجنة وفوقه عرش الرحمن وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا معمر بن إبراهيم بن (٢١٩) حرة الزبيرى وعبد الله بن الصفر السكري قال

حدثنا إبراهيم بن المذخر الخراساني حدثنا عبد الله بن الحسن بن المغيرة حدثني عبد الرحمن بن عباس عن دله بن الأسود قال دلهم وحديثه أيضا أبو الأسود عن عاصم بن لقمط قال إن لقمط بن عامر خرج وأقعدا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يا رسول الله ففعل ما يطلع من الجنة قال صلى الله عليه وسلم علي أنهار عسل مصفى وأنهار من خمر ما بها صداع ولاندامه وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وماء غير آسن وفاكهة لم يهرس الهك ما تعلمون وخير من مثله وأزواج مطهرة قلت يا رسول الله أولنا فيها أزواج مصحات قال

الصالحات للصالحين تلتذوا بهن مثل لذاتكم في الدنيا ويلذوا بكم غير أن لا توادوا قال أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا حدثنا يعقوب بن عبيد عن يزيد بن هرون أخبرني الجريزي عن معاوية بن قرة عن أبيه عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال لعلمكم تظنون أن أنهار الجنة تجري في أخذوني في الأرض والله أنهار تجري سائجة

في هذه الثلاثة المواضع محذوف والتقدير مهما يكن من شيء فروح الخ وفي هذه الآيات إشارة إلى أن الكفر كله مله واحدة وأن أصحاب الكفار من أصحاب اليمين لأنهم غير مكذبين (ان هذا) أى إن ما ذكر في هذه السورة من أولها إلى آخرها وأن المذكور قريب من أحوال المحتضرين وقصصهم (أه وحق اليقين) أى محضه وخالصه وإضافة حق إلى اليقين من باب إضافة الشيء إلى نفسه قال المبرد هو كقولك عين اليقين ومحض اليقين هذا عند الكوفيين وجوزوا ذلك أى إضافة الموصوف إلى الصفة لاختلاف اللفظ وأما البصريون فيجعلن المضاف إليه محذوفاً والتقدير حق الأمر اليقين أو الخبر اليقين قال ابن عباس أه وحق اليقين ما قصصنا عليكم في هذه السورة (فسبح باسم ربك العظيم) الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها أى نزهه عما لا يليق بشأنه فسبح باسم ربك للتبرك به وقيل المعنى فصل بذكر ربك وقيل الباء زائدة وإدعاؤها زيادة خلاف الأصل والأسم بمعنى الذات وقيل هي للتعدي لأن سبج يتعدى بنفسه تارة ويتعدى بالحرف أخرى والأول أولى عن عقبه بن عامر الجهني قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسبح باسم ربك العظيم قال اجعلوها في ركوعكم فلما نزلت سبج اسم ربك الأعلى قال اجعلوها في سجودكم أخرجه أحمد وأبو داود وابن حبان والحاكم وصححه البيهقي

(سورة الحديد هي تسع وعشرون آية وهي مدنية)

قال القرطبي في قول الجميع قال ابن عباس نزلت بالمدينة وعن ابن الزبير من روى عنه الجهورى وقال الزمخشري أنها مكية ويؤيده ما نقل في سبب إسلام عمر بن الخطاب أنه لما قرأ هذه الآيات إلى قوله إن كنتم مؤمنين وكانت مكتوبة في صحيفة عند أخمته أسلم فهذا يقتضى أن هذه الآيات مكية فعلى هذا تستثنى على القول بأن السورة مدنية تأمل وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نزلت سورة الحديد يوم الثلاثاء وخلق الحديد يوم الثلاثاء وقتل ابن آدم أخاه يوم الثلاثاء ونهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الخجامة يوم الثلاثاء أخرجه الطبراني وابن مردويه قال السيوطى بسند ضعيف وعن جابر بن فروعا لا تحتجموا يوم الثلاثاء فان سورة الحديد أنزلت على يوم الثلاثاء أخرجه الديلمي وعن العراب بن سارية أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ المسححات قبل أن يرقد وقال إن فيهن آية أفضل من ألف آية أخرجه أحمد

على وجه الأرض حافظاً قبالب اللؤلؤ ووطئها المسك الأذفر وقد رواه أبو بكر بن مردويه من حديث مهدي بن حكيم عن يزيد بن هرون بن معاوية وقوله تعالى ولهم فيها من كل الثمرات كقوله عز وجل يدعون فيها بكل فاكهة آمنين وقوله تبارك وتعالى فيهم امن كل فاكهة زوان وقوله سبحانه ومغفرة من ربهم أى مع ذلك كله وقوله سبحانه وتعالى كن هو خالد في النار أى هؤلاء الذين ذكرنا منزلهم من الجنة كن هو خالد في النار ليس هؤلاء كهؤلاء وليس من هو في الدرجات كن هو في الدرجات وسقوا ما جئناكم به شديداً حرّاً ليس استطاع فقطع أمعاءهم أى قطع ما في بطونهم من الأمعاء والأحشاء عباداً بالله تعالى من ذلك (ومنهم من يسمع

المك حتى اذا خرجوا من عندك قال الذين آمنوا العلم ماذا قال آنفا أولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم والذين
 اعتدوا زنادهم هدى وآتاهم تقواهم فهل ينظرون الا الساعة ان تأتيهم بغتة فقد جاء أشراطها فاني لهم اذا جاءتهم ذكراهم فاعلم
 أنه لا اله الا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات والله يعلم متقلبكم ومثواكم يقول تعالى مخبرا عن المنافقين في بلادهم وقلة
 فهمهم حيث كانوا يحاسون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويستعصمون كلامه فلا يفقهون منه شيئا فاذا خرجوا من عنده قالوا
 للذين آمنوا العلم من العجوبة رضى الله عنهم (٢٢٠) ماذا قال آنفا أى الساعة لا يعقلون ما يقال ولا يكثر ثبوت له قال الله تعالى

والترمذى وحسنه والنسائى وغيرهم وفى اسناده بريمة بن الوليد وفيه مقال معروف
 وآخرجه النسائى عن خالد بن معدان قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يذكر
 العرباض بن سارية فهو مرسل وآخرجه ابن الضريس عن يحيى بن أبي كثير قال كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينام حتى يقرأ المسحبات وكان يقول ان فيهن آية أفضل
 من ألف آية قال يحيى فتراها الآية التى فى آخر الحشر وقال ابن كثير فى تفسيره والآية
 المشار اليها والله أعلم هى قوله هو الاول والاخر والظاهر والباطن الآية والمسحبات
 هى الحديد والحشر والصف والجمعة والتغابن

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبح لله ما فى السموات والارض) أى نزهه ومجده قال المقاتلان يعنى كل شئ من ذى
 روح وغيره وقد تقدم الكلام فى تسبيح الجادات عند تفسير قوله وان من شئ الا يسبح
 بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم والمراد بالتسبيح المسند الى ما فى السموات والارض
 من العقلاء وغيرهم والحيوانات والجادات هو ما يعنى التسبيح بلسان المقال كتسبيح
 الملائكة والاناس والجن ولسان الحال كتسبيح غيرهم فان كل موجود يدل على
 الصانع وقد أنكر الزجاج ان يكون تسبيح غير العقلاء هو تسبيح الدلالة وقال لو كان هذا
 تسبيح الدلالة وظهوراً ثار الصنعة لكانت مفهومة فلم قال ولكن لا تفقهون تسبيحهم
 وانما هو تسبيح مقال واستدل بقوله وسخرنا مع داود الجبال يسبحن فلو كان هذا التسبيح
 من الجبال تسبيح دلالة لم تكن لتخصيص داود فائدة وفعل التسبيح قد يتعدى بنفسه
 تارة كما فى قوله وسبحوه وباللام أخرى كهذه الآية وأصله ان يكون متعدياً بنفسه لان
 معنى سجنه بعدته عن السوء فاذا استعمل باللام فهى اما زائدة لتأكيد كما فى شكرته
 وشكرت له أو هى التعليل أى افعل التسبيح لاجل الله سبحانه خالصه وجاء هذا الفعل
 فى بعض هذه الفواتح كالحشر والصف ماضياً كهذه الفتحة وفى بعضها كجمعة والتغابن
 مضارعاً وفى بعضها كالاعلى أمر وفى بنى اسرائيل بلفظ المصدر استيعاباً واستيفاء لهذه
 الكلمة من جميع جهاتها المشهورة وللإشارة الى ان هذه الاشياء مسجحة فى كل الاوقات
 لا يحتسب تسبيحها بوقت دون وقت بل هى مسجحة أبداً فى الماضى وستكون مسجحة فى
 المستقبل أبداً وبدأ بالمصدر فى الاسراء لانه الاصل وأبلغ من حيث انه مشعر باطلاقه

أولئك الذين طبع الله على قلوبهم
 واتبعوا أهواءهم أى فلا فهم
 صريح ولا قصد صحيح ثم قال عز
 وجل والذين اعتدوا زنادهم هدى
 أى والذين قصدوا الهداية وفقههم
 الله تعالى لها فهداهم اليها وثبتهم
 عليها وزادهم منها وآتاهم تقواهم
 أى ألهمهم رشدهم وقوله تعالى
 فهل ينظرون الا الساعة ان
 تأتيهم بغتة أى وهم غافلون عنها
 فقد جاء أشراطها أى امارات
 اقترابها كقوله تبارك وتعالى
 هذانذير من النذر الاولى أرقت
 الارزفة وكقوله جات عظمتة
 اقتربت الساعة وانشق القمر
 وقوله سبحانه وتعالى أتى أمر الله
 فلا تستعجلوه وقوله جل وعلا
 اقرب للناس حسابه وهم فى
 غفلة معرضون فبعثه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من أشراط
 الساعة لانه خاتم الرسل الذى أكمل
 الله تعالى به الدين وأقام به الحجّة
 على العالمين وقد أخبر صلى الله
 عليه وسلم بأمارات الساعة
 وأشرطها وابان عن ذلك وأوضحه
 بما لم يؤت به نبي قبلة كما هو مبسوط

فى موضعه وقال الحسن البصرى بعثة محمد صلى الله عليه وسلم من أشراط الساعة وهو كما قال ولهذا جاء فى اسمائه عن
 صلى الله عليه وسلم انه نبي التوبة ونبي المحبة والخاص الذى تحشر الناس على قدميه والعاقب الذى ليس بعده نبي وقال البخارى
 حدثنا أحمد بن المقدم حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا ابورجاء حدثنا سهل بن سعد رضى الله عنه قال رايت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال باصبعه هكذا بالوسطى والى تليها بعثت انا والساعة كهاتين ثم قال تعالى فاني لهم اذا جاءتهم ذكراهم أى
 فكيف للكافرين بالتذكر اذا جاءتهم هم القيامة حيث لا ينفعهم ذلك كقوله تعالى يومئذ ينادي يا ابايعاد واني له الذكري وقالوا

آسنابه وأتى لهم التناوش من مكان بعيد وقوله عز وجل فاعلم انه لا اله الا الله هذا الخبر بانه لا اله الا الله ولا يتأتى كونه أمر بعلم ذلك ولهذا عطف عليه بقوله عز وجل واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات وفي الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي واسرافي في أمري وما أنت أعلم به مني اللهم اغفر لي هزلي وجدي وخطئي وعمدي وكل ذلك عندي وفي الصحيح انه كان يقول في آخر الصلاة اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أسرفت وما أنت أعلم به مني أنت الهي لا اله الا انت وفي الصحيح انه قال يا ايها الناس توبوا الى ربكم (٢٢١) فاني استغفر الله واتوب اليه في اليوم اكثر من سبعين مرة وقال الامام احمد حدثنا

محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عاصم الاحول قال سمعت عبيد الله بن سرخس قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكات معه من طعامه فقلت غفر الله لك يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم ولكم وقرأوا واستغفروا لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ثم نظرت الى بعض كتفه الايمن أو كفه الايسر شعبة الذي شك فاذا هو كهيشة الجمع عليه الثايل ورواه مسلم والترمذي والنسائي وابن جرير وابن أبي حاتم من طريق عن عاصم الاحول به وفي الحديث الاخر الذي رواه أبو يعلى حدثنا محمد بن عون حدثنا عثمان بن مطر حدثنا عبد الغفور عن أبي بصيرة عن أبي رجا عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال عليكم بلا اله الا الله والاستغفار فاكثروا منها فان ابليس قال أهلكم بالساس بالذنوب وأهلكوني بلا اله الا الله

عن التعرض للفاعل والزمان ثم بالماضي لسبق زمنه ثم بالمضارع لشموله الحال والاستقبال ثم بالامر لخصوصه بالاستقبال مع تأخره في النطق به في قولهم فعل يفعل افعل (وهو العزيز) أي القادر الغالب الذي لا ينازعه منازع ولا يمانعه ممانع كأنما كان قرأ قالون وأبو عمرو وبسكون الهاء والباقون بضمها (الحكيم) الذي يفعل أفعال الحكمة والصواب (له ملك السموات والارض) يتصرف فيه وحده ولا يتنزه فيه ما غير تصرفه وأمره وقبل المرات ذرات المطر والنبات وسائر الارزاق ذكره مرتين وليس بتكرار لان الاول في الدنيا كما أشار له في التقرير والثاني في العقبى لقوله عقبه والى الله ترجع الامور والجللة مستأنفة لا محل لها من الاعراب (يحي ويميت) الفعلان في محل رفع على انهما ما خبران لمبتدأ محذوف أو كلام مستأنف لبيان بعض أحكام الملك أحوال من الضمير في له والعامل الاستقرار والمعنى انه يحيي بالانشاء في الدنيا ويميت بعده وقيل يحيي النطف وهي أموات ويميت الاحياء وقيل يحيي الاموات للبعث (وهو على كل شيء قدير) لا يعجزه شيء كأنما كان (هو الاول) قبل كل شيء بلا بداية أو اسابق على جميع الموجودات من حيث انه موجودها ومحدثها (والآخر) بعد كل شيء لانهاية أو الباقي بعد دفنائها ولو بالنظر الى ذاتها مع قطع النظر عن غيرها والاول خارجا والاخر ذهنا والاول الذي يتبدأ منه الاسباب وتنتهى اليه المسببات (والظاهر) العالي الغالب على كل شيء والظاهر وجوده بالدلالة الواضحة (والباطن) أي العالم بما بطن من قولهم فلان يبطن أمر فلان أي يعلم داخله أمره أو المعنى المحتجب حقيقة ذاته عن ادراك الابصار والحواس والعقول فلا تكتنفها الالباب والاحلام لا في الدنيا ولا في الآخرة فاضطلع ما في الكشاف من ان فيه حجة على من جوز ادراكه في الآخرة بالحاسة وقد فسر هذه الاسماء الاربعة رسول الله صلى الله عليه وسلم فتعين المصير الى ذلك كما أخرج ابن أبي شيبة ومسلم والترمذي والبيهقي عن أبي هريرة قال جاءت فاطمة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تسأله خادما فقال قولي اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم وربنا ورب كل شيء منزل التوراة والانجيل والفرقان قال في الحب والنوى أعوذ بك من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته أنت الاول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عنا الدين وأغننا

والاستغفار فلما رايت ذلك أهلكم بالاهواء فهم يحسبون انهم يمدون وفي الاثر المروي قال ابليس وعزتك وجلالك لا ازال أغويهم مادامت ارواحهم في اجسادهم فقال الله عز وجل وعزتي وجلالي لا ازال اغفر لهم ما استغفروني والاحاديث في فضل الاستغفار كثيرة وقوله تبارك وتعالى والله يعلم متقلبكم ومثواكم اي يعلم تصرفكم في نهاركم ومستمرة قركم في ليلكم كقوله تبارك وتعالى وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار وقوله سبحانه وتعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل في كتاب مبين وهذا القول ذهب اليه ابن جرير وهو اخيار ابن جرير عن ابن عباس رضي الله عنهما

مقلبكم في الدنيا وموتوا كم في الآخرة وقال السدي متقلبكم في الدنيا وموتوا كم في قبوركم والاول اولى وأظهر والله أعلم
(ويقول الذين آمنوا لولا نزلت سورة فاذا أنزلت سورة محكمة وذكريها القتال رأيت الذين في قلوبهم مرض ينظرون اليك
نظر المغشى عليه من الموت قالوا ليهم طاعة وقول معروف فاذا عزم الامر فلو صدقوا الله لكان خيرا لهم فهل عسيتم ان توليتم
ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم أولئك الذين لعنهم الله فاصمهم واعمى ابصارهم) يقول تعالى محجرا عن المؤمنين انهم
تمنوا شرعية الجهاد فلما فرضه الله عز وجل وأمر به نكل عنه (٢٢٢) كثير من الناس كقوله تبارك وتعالى ألم تر الى الذين قيل

لهم كفوا أيديهم وأقيموا الصلاة
وأتوا الزكاة فلما كتب عليهم
القتال اذ فريق منهم يخشون
الناس خشية الله أو أشد خشية
وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال
لولا آخرتنا الى اجل قريب قل
متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن
اتقى ولا تظلمون فسيلا وقال عز
وجل ههنا يقول الذين آمنوا
لولا نزلت سورة اى مشقة على
حكم القتال ولهذا قال فاذا انزلت
سورة محكمة وذكريها القتال
رأيت الذين في قلوبهم مرض
ينظرون اليك نظر المغشى عليه
من الموت اى من فزعهم ورعبهم
وجبنهم من لقاء الاعداء ثم قال
مشجعا لهم فاولى لهم طاعة وقول
معروف اى وكان الاولى بهم ان
يسمعوا ويطيعوا اى في الحالة
الراخنة فاذا عزم الامر اى
جسد الحال وحضر القتال فسلو
صدقوا الله اى اخلصوا له النية
لكان خيرا لهم وقوله سبحانه
وتعالى فهل عسيتم ان توليتم اى
عن الجهاد ونكلكم عنه أن تفسدوا
في الارض وتقطعوا ارحامكم اى
تعودوا الى ما كنتم فيه من الجاهلية

من الفقر وأخرج أحمد ومسلم وغيرهما من حديث أبي هريرة من وجه آخر من فروع ما مثل
هذا في الاربعة الاسماء المذكورة وتفسيرها وأخرج أبو الشيخ في العظمة عن ابن عمر وأبي
سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا يزال الناس يسألون عن كل شيء
حتى يقولوا هذا الله كان قبل كل شيء فاذا كان قبل الله فان قالوا لكم ذلك فقولوا هو
الاول قبل كل شيء والاخر فليس بعده شيء وهو الظاهر فوق كل شيء وهو الباطن دون كل
شيء وهو بكل شيء عليم وأخرج أبو داود عن أبي زميل قال سألت ابن عباس فقلت ما شيء
أجده في صدرى قال ما هو قلت والله لا أنسكلم به قال فقال لي أشي من شك قال وضحك
قال ما نمجا من ذلك أحد قال حتى أنزل الله فان كنت في شك مما أنزلنا ذلك فاسأل الذين
يقرون الكتاب من قبلك الآية قال وقال لي اذا وجدته في نفسك شيئا فقل هو الاول
والآخر والظاهر والباطن (وهو بكل شيء عليم) لا يعزب عن علمه شيء من المعلومات
عن أبي هريرة قال بينما النبي صلى الله عليه وآله وسلم جالس وأصحابه اذا أتى عليهم
سحاب فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتدرون ما هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال
هذه العنان هذه روى الارض يسوقها الله تعالى الى قوم لا يشكرونه ولا يدعونه ثم قال
هل تدرون ما فوقكم قالوا الله ورسوله أعلم قال فانها الرقيع سقف محفوظ وموج
مكفوف ثم قال هل تدرون كم بينكم وبينها قالوا الله ورسوله أعلم لم قال بينكم وبينها
خمسائة سنة ثم قال هل تدرون ما فوق ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال سماء ان بعد ما بينهما
خمسائة سنة حتى عد سبع سموات ما بين كل سماء كما بين السماء والارض ثم قال هل تدرون
ما فوق ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال فان فوق ذلك العرش وبينه وبين السماء بعد ما بين
السماءين ثم قال هل تدرون ما تحتكم قالوا الله ورسوله أعلم قال فانها الارض ثم قال
هل تدرون ما الذى تحت ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال فان تحتها أرض أخرى بينهما
مسيرة خمسائة سنة حتى عد سبع أرضين بين كل أرضين مسيرة خمسائة سنة ثم قال والذى
نفس محمد بيده لوانكم دليتم بحبل الى الارض السابعة السفلى لهبط على الله ثم قرأوا
الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم أخرجه الترمذي وقال حديث
غريب وقال بعض أهل العلم في تفسير هذا الحديث انما أرا لهبط على علم الله وقدرته
وسلطانه وعلم الله في كل مكان وهو على العرش كما وصف نفسه في كتابه والعنان اسم

الجهلاء تسفكون الدماء وتقطعون الارحام ولهذا قال تعالى أولئك الذين لعنهم الله فاصمهم واعمى ابصارهم وهذا
نهي عن الافساد في الارض عموما وعن قطع الارحام خصوصا بل قد امر الله تعالى بالاصلاح في الارض وصلة الارحام وهو
الاحسان الى الاقارب في المقال والافعال وبذل الاموال وقد وردت الاحاديث الصحاح والحسان بذلك عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم من طرق عديدة ووجوه كثيرة قال البخاري حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان حدثني معاوية بن ابي مزرع عن سعيد بن
يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خلق الله تعالى الخلق فلما فرغ منه قامت الرحم فاخذت بحقوى

الرجن عز وجل فقال له فقال هذا مقام العائذ بك من القطععة فقال تعالى ألا ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك قالت بلى قال فذلك لك قال أبو هريرة رضي الله عنه أقرؤا إن شئتم فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم ثم رواه البخاري من طريقين آخرين عن معاوية بن أبي مزرعة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرؤا إن شئتم فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم ورزاه مسلم من حديث معاوية بن أبي مزرعة به وقال الإمام أحمد حدثنا اسمعيل بن علي حدثنا عيينة بن عبد الرحمن بن جوشن عن أبيه عن أبي بكر رضي الله عنه (٢٢٢) قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من

ذنب أخرى أن يجعل الله تعالى عقوبة في الدنيا مع ما يدخر لصاحبه في الآخرة من البغي وقطيعه الرحم ورواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث اسمعيل هو ابن علي به وقال الترمذي هذا حديث صحيح وقال الإمام أحمد حدثنا محمد بن بكر حدثنا إسماعيل بن أبي حمزة عن محمد بن عبد الله الخزاز عن ثوبان رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سره النساء في الاجل والزيادة في الرزق فليصل رحمه تفرد به أحمد وله شاهد في الصحيح وقال أحمد أيضا حدثنا يزيد بن هرون حدثنا حجاج بن أرطاة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان لي ذوى أرحام أصل ويقطعون وأغفرو ويظلمون وأحسن ويسمون أفأكثرهم قال صلى الله عليه وسلم لا اذن تتركهم جميعا ولكن جدي بالفضل وصلهم فإنه لن يزال معك نفعهم من الله عز وجل ما كنت على ذلك تفرد به أحمد من هذا الوجه وله شاهد من وجه آخر وقال الإمام أحمد

للسحاب ومعنى روايا الأرض الحوافل والريق اسم لسماء الدنيا (هو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام) من أيام الدنيا ولها الاحدود آخرها الجمعة ولو أراد أن يجعلها في طرفه عين الفعل ولكن جعل الستة أصلا ليكون عليها المدار وهذا بيان لبعض ملكة السموات والأرض وقد تقدم تفسيره في سورة الاعراف وفي غيرها مستوفى (ثم استوى على العرش) أي الكرسي استواء يليق به قاله المحلى وعن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه قال كنت جالسا في البطحاء في عصابة ورسل الله صلى الله عليه وآله وسلم اذ امرت بحاجبة فنظروا اليها فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هل تدرون ما اسم هذه قلنا نعم هذا السحاب قال والمزن قالوا والمزن قال والعنان قالوا والعنان ثم قال لهم هل تدرون كم ما بين السماء والأرض قالوا والله ما ندري قال فان بعدما بينهما اما قال واحدة واما قال اثنتان واما ثلاث وسبعون سنة وبعد التي فوقها كذلك وكذلك حتى عدهن سبع سموات كذلك ثم فوق السماء السابعة بجر أعلاه وأسفله كما بين السماء الى سماء وفوق ذلك ثمانية أوعال بين اظلافهن وركبهن كما بين سماء الى سماء ثم فوق ظهورهن العرش بين أسفله وأعلاه مثل ما بين السماء الى السماء والله عز وجل فوق ذلك أخرجه الترمذي وأبو داود وزاد في رواية وليس يخفى عليه من أعمال بني آدم شيء وقد تقدم الكلام على الاستواء مرارا في غير موضع وفي هذا الباب كتب ورسائل مستقلة وهي معروفة عند أهل العلم (يعلم ما يلي في الأرض) أي يدخل فيها من المطر والقطر والبذر والكنوز والموت وغيرها (وما يخرج منها) من نبات ومعادن وغيرها (وما ينزل من السماء) من الملائكة والرحمة والعذاب والمطر وغيرها (وما يعرج فيها) أي يصعد اليها من الملائكة وأعمال العباد والدعوات وقال المحلى كالاعمال الصالحة والسبيبة واعترضه القاري بان الذي يرفع من الاعمال هو الصالح كما في قوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وقد تقدم تفسير هذا في سورة سبأ (وهو معكم أينما كنتم) بقدرته وسلطانه وعلمه عموما وبفضله ورحمته خصوصا فليس ينفك أحد من تعليق علم الله تعالى وقدرته به أينما كان من أرض أو سما برأ وبجر وقيل هو معكم بالحفظ والحراسة قال ابن عباس عالم بكم وهذا تخيل للاطاعة بما يصدر منهم أينما داروا في الأرض من بر وبجر (والله بما تعملون بصير) لا يخفى عليه من أعمالكم شيء

حدثنا علي حدثنا مطر عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهم ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرحم معلقة بالعرش وليس الواصل بالمكافي ولكن الواصل الذي اذا قطعت رحمه وصلها رواه البخاري وقال أحمد حدثنا بهز حدثنا جاد بن سلمة اخبرنا قتادة عن أبي غنمة الثقفي عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهم ما قال قال صلى الله عليه وسلم توضع الرحم يوم القيامة لها حجة كحجة المغزل تكلم بلسان طلق ذلق فتقطع من قطعها وتصل من وصلها وقال الإمام أحمد حدثنا سفيان حدثنا عمرو عن أبي قابوس عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهم ما يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال الراجون يرجهم الرحمن اهل الأرض يرجكم أهل السماء والرحم منحة من الرحمن من وصلها وصلته ومن قطعها قطعها بتمه وقد رواه أبو داود والترمذي من حديث سفيان بن عيينة عن

عمرو بن دينار به وهذا هو الذي يروي بتسلسل الاولية وقال الترمذي حسن صحيح وقال الامام أحمد حدثنا يزيد بن هرون حدثنا هشام الدستوائي عن يحيى بن أبي كثير عن ابراهيم بن عبد الله بن قارض ان ابا جهم انه دخل على عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه وهو مضطرب فقال له عبد الرحمن رضي الله عنه وصلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل انا الرحمن خلت الرحمة وشققت لها اسمي من فضلي اصلها من يقطعها اقطعها فاستأذنته وقال من ثم استأذنته فاردته اجد من هذا الوجه ورواه احمد ايضا من حديث الزهري عن ابي سارة (٢٢٤) عن المرداد او ابي المرداد عن عبد الرحمن بن عوف به ورواه ابو داود

والترمذى من رواية ابى سنان عن ابيه
والاحاديث فى هذا كثيرة وقال
الظاهر انى حدثنا على بن عبد العزيز
حدثنا محمد بن عمار الموصلى حدثنا
عيسى بن يونس عن الججاج بن يونس
الججاج بن القرافصة عن ابى عمر
البصرى عن سليمان قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم الارواح
جنود مجندة فتعارف منها اتلفت
وماتنا كرمها اختلف وبه قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا ظهر
القول وخرن العمل وائتلفت الالسة
وتباغضت القلوب وقطع كل دى
رحم رحمة فعند ذلك لعنهم الله واصمهم
واعمى ابصارهم والاحاديث فى هذا
كثيرة والله أعلم (أفلا يتدبرون
القرآن أم على قلوب أقفالها ان
الذين ارتدوا على أدبارهم من بين
بعدماتين لهم الهدى الشيطان
سول لهم وأمل لهم ذلك بأنهم قالوا
للذين كرهوا ما نزل الله سنطهكم
فى بعض الأمور والله يعلم أسرارهم
فكيف اذا توفتهم الملائكة
بضربون وجوههم وأدبارهم ذلك
بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا
رضوانه فاحبط أعمالهم) يقول
تعالى أما تدبر القرآن وتنههم

(له ملك السموات والارض) هذا التكرير للتأكيد ودفع الاعادة كما ذكر مع الابداء
لانه كالمقدمة (١) لهما (والى الله) لالى غيره (ترجع الامور) الاخوان وابن
عامر يقرؤن بفتح التاء و كسر الجيم مبنيا للفاعل والباقون مبنيا للمفعول فى جميع
القرآن ذكره السمين (يولج الليل) أى يدخله (فى النهار) بأن ينقص من الليل
ويزيد فى النهار (ويولج النهار فى الليل) بعكس ذلك وقد تقدم تفسير هذا فى سورة آل
عمران وفى مواضع (وهو علم بذات الصدور) أى بضمها ترها ومعقداتها ومكنوناتها
لا تخفى عليه من ذلك خافية (آمنوا بالله ورسوله) أى صدقوا بالتوحيد وصدقوا الرسالة
وهذا خطاب لكفار العرب أو للجميع ويكون المراد بالامر بالايان فى حق المسلمين
الاستمرار عليه أو الازيداد عليه ثم لما أمرهم بالايان أمرهم بالاتفاق فى سبيل الله فقال
(وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه) أى جعلكم خلفاء فى التصرف فيه من غير ان
تملكوه حقيقة فان المال مال الله والعباد خلفاء الله فى أمواله فعلمهم ان يصرفوا هاهنا
يرضيه وقيل جعلكم خلفاء من كان قبلكم عن ثروته وسينقل الى غيركم بمن يترككم فلا
تخلوا به كذا قال الحسن وغيره وفيه الترغيب الى الاتفاق فى سبيل الخير وتوهم له على
النفس قبل ان ينقل عنهم ويصير الى غيرهم والظاهر ان معنى الآية الترغيب فى الاتفاق
فى الخير وما يرضاه الله على العموم وقيل هو خاص بالزكاة المفروضة ولا وجه لهذا
التخصيص قال المحلى نزل فى غزوة العسرة وهى غزوة تبوك وبشكل هذا على القول بان
السورة مكية وكذا على القول بانها مدنية على استثناء هذه الآيات وكانت فى السنة
التاسعة بعد رجوعه صلى الله عليه وآله وسلم من الطائف وهى آخر غزواته ولم يقع فيها
قتال بل وقع الصلح على دفع الجزية وايضا هذه القصة مذكورة فى سورة براءة فراجعها
ان شئت ثم ذكر سبحانه ثواب من أنفق فى سبيل الله فقال (فالذين آمنوا وامنكم وأنفقوا)
أى الذين جمعوا بين الايمان بالله ورسوله وبين الاتفاق فى سبيل الله وفيه اشارة الى عثمان
رضى الله تعالى عنه فانه جهز فى غزوة العسرة ثمانمائة بعير باقتسابها وأحلاسها وأجالها
وجاء بالف دينار ووضعها بين يدى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (لهم أجر كبير)
وهو الجنة (ومالكم لا تؤمنون بالله) هذا الاستفهام للتوبيخ والتقريع والخطاب
للكفر رأى أى عذر لكم وأى مانع من الايمان وقد أريحت عنكم العليل وقيل المعنى

وناهايا عن الاعراض عنه فقال أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها أي بل على قلوب أقفالها فهي

مطابقة لا يخاص اليها شيء من معانيه قال ابن جرير حدثنا بشر حدثنا حماد بن زيد حدثنا هشام بن عروة عن أبيه رضي الله عنه قال
تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها فقال الشاب من أهل اليمن بل عليها أقفالها حتى
يكون الله تعالى يفتحها أو يفرجها فزال الشاب في نفس عمر رضي الله عنه حتى ولى فاستعان به ثم قال تعالى إن الذين ارتدوا على
(١) فإن ما قبله حيث جعل كناية عن المجازاة إشارة إلى الإعادة وكذا ما بعده كما أن قوله يحيى ويميت إشارة إلى الإبداء اه سيد
ذوالفقار أحمد

أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى فارقوا الإيمان ورجعوا إلى الكفر من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سول لهم أي زين لهم ذلك وحسنه وأتى لهم أي غرهم وخدعهم ذلك بأنهم قالوا الذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في بعض الأمور أي ما لوهم وناصحوهم في الباطن على الباطل وهذا شأن المنافقين يظهر من خلاف ما يظنون ولهذا قال الله عز وجل والله يعلم أسرهم أي ما يسرون وما يخفون الله مطلع عليهم وعالم به كقوله تبارك وتعالى والله يكتب ما يبيتون ثم قال تعالى فكيف إذا توفتهم الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم أي كيف حالهم إذا جاءتهم الملائكة لقبض أرواحهم وتعاصت الأرواح في أجسادهم واستخر جتها الملائكة بالعنف والقهر والضرب كما قال سبحانه وتعالى ولوترى أذيتوفى (٢٢٥) الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم

وأدبارهم الآية وقال تعالى ولو ترى إذا الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أي بالضرب آخر جوا أنفسهم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ولهذا قال ههنا ذلك بأنهم أتعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فاحبط أعمالهم (أم حسب الذين في قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم ولو نشاء لأريناكم فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول والله يعلم أعمالكم ولنبلونكم حتى نعلم المجاهد من منكهم والصابرين ونبلوا أخباركم) يقول تعالى أم حسب الذين في قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم أي أبعث قد المنافقون أن الله لا يكشف أمرهم لعباده المؤمنين بل سيوضح أمرهم ويحلبه حتى ينهمهم ذوو البصائر وقد أنزل الله تعالى في ذلك سورة براءة فبين فيها فضايحهم وما يعقدونه من الأفعال الدالة على نفاقهم ولهذا كانت تسمى الفاضحة

أي شئ لكم من الثواب في الآخرة إذا لم تؤمنوا (والرسول يدعوكم لتؤمنوا بكم) أي يدعوكم للإيمان والمعنى أي عذر لكم في ترك الإيمان والحال أن الرسول يدعوكم إليه وينبئكم عليه ويتلو عليكم الكتاب الناطق بالبرهان والحجج (و) الحال أن (قد أخذ) الله (ميثاقكم) حين أخرجكم من ظهراً بكم آدم في عالم الذرحين أشهدكم على أنفسكم كما في قوله تعالى ألتستبر بكم قالوا بلى أو بما نصب لكم من الأدلة الدالة على التوحيد ووجوب الإيمان وركب فيكم من العقول ومكنكم من النظر في الأدلة فإذا لم تنبئ لكم عليه بعد أدلة العقول وتبيينه الرسول فالكم لا تؤمنون وهو اختيار القاضى كالكشف والاول أولى قرأ الجهور قد أخذ ميثاقنا للاعمال وهو الله سبحانه لتقدم ذكره وقرئ على السناء للمفعول وهما سبعيتان (ان كنتم مؤمنين) بما أخذناكم من الميثاق أو بالحجج والدلائل أو ان كنتم مؤمنين بسبب من الأسباب فهذه أم أعظم أسبابه وأوضح موجباته لا مزيد عليه وقيل ان كنتم مؤمنين بعيسى وعيسى فان شريعته ما تقتضى الإيمان بحمده صلى الله عليه وآله وسلم وقيل مر يدن للإيمان به فبادروا إليه وقيل ان بمعنى اذ (هو الذي ينزل على عبده آيات بينات) أي واضحات ظاهرات وهي الآيات القرآنية وقيل المعجزات والقرآن أعظمها (يخرجكم من الظلمات إلى النور) أي ليخرجكم الله بآيات من ظلمات الشرك إلى نور الإيمان أو ليخرجكم الرسول بآيات أو بالدعوة منها إليه (وان الله بكم) في إخراجكم من الكفر إلى الإيمان (لرؤف رحيم) أي كثير الرأفة والرحمة بليغها حيث أنزل كتبه وبعث رسوله لهداية عباده ولم يقتصر على ما نصب لكم من الحجج العقلية فلا رافة ولا رحمة بأبغ من هذه (وما لكم أن لا) والاصل في ان لا (تنفقوا) فوضعه نصب أو جر وليست ان زائدة كما يرى أبو الحسن زيادته بل هي مصدرية والمعنى في عدم الانفاق (في سبيل الله) أي في طاعته وما يكون قربة إليه فسيل كل خير يوصلهم إليه فهو استعارة تصريحية والاستفهام للتوبيخ والتقريع وفي هذه الآية دليل على ان الانفاق المأمور به في قوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه هو الانفاق في سبيل الله كما بينا ذلك والمعنى أي عذر لكم وأي شئ يمنعكم من ذلك (ولله ميراث السموات والارض) أي والحال ان كل ما فيه ما راجع إلى الله

(٢٩ فتح البيان تاسع) والأضغان جمع ضغن وهو ما في النفوس من الحسد والحق للسلام وأهله والقائمين بنصره وقوله تعالى ولو نشاء لأريناكم فلعرفتهم بسيماهم يقول عز وجل ولو نشاء لأريناكم فلعرفتهم بسيماهم يعني أن الله لا يكشف أمرهم لعباده المؤمنين بل سيوضح أمرهم ويحلبه حتى ينهمهم ذوو البصائر وقد أنزل الله تعالى في ذلك سورة براءة فبين فيها فضايحهم وما يعقدونه من الأفعال الدالة على نفاقهم ولهذا كانت تسمى الفاضحة

فما سر أحد سريرة الأكسامة الله تعالى جل جلاله ان خير الخيرة وان شر الشر وقدر كراما يستبدل به على نفاق الرجل وتكلمنا على نفاق العمل والاعتقاد في أول شرح البخاري بما أغنى عن أعادته ههنا وقد ورد في الحديث تعيين جماعة من المنافقين قال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن سبعة عن عياض بن عياض عن أبيه عن أبي مسعود عقبة بن عمر رضى الله عنه قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة فحمد الله تعالى وأثنى عليه ثم قال ان منكم منافقين فمن سميت فليقم ثم قال قم يا فلان قم يا فلان قم يا فلان حتى سمى ستة وثلاثين رجلا (٢٢٦) ثم قال ان فيكم أو منكم منافقين فانقوا الله قال فرعر رضى الله عنه برجل

سبحانه بانقرض العالم كرجوع الميراث الى الوارث ولا يقي لهم منه شيء وهذا أدل في التوبيخ وأكمل في التقريع فان كون تلك الامور تخرج عن أهلها وتصل الى الله سبحانه ولا يبقى أحد من مالكم أقوى في ايجاب الانفاق عليهم من كونها لله في الحقيقة وهما خلقا وفي التصرف فيه اثم بين سبحانه فضل من سبق بالانفاق في سبيل الله وتفاوت درجات المتنفقين فقال (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل) أي فتح مكة وبه قال أكثر المفسرين قال قتادة كان قتالان أحدهما أفضل من الآخر ونفقة من أحدهما أفضل من الآخر من النفقة والقتال بعد ذلك وكذا قال مقاتل وغيره وقال الشعبي والزهرى فتح الحديبية وهو الراجح قاله الكرخي وذكر القتال للاستطراد وفي الكلام حذف والتقدير لا يستوى من أنفق من قبل الفتح وقاتل ومن أنفق من بعد الفتح وقاتل حذف لظهوره ولذالة ما سمي أي عليه فان الاستواء يكون بين الشيئين ولا يتم الا بذكر اثنين وانما كانت النفقة والقتال قبل الفتح أفضل من النفقة والقتال بعده لان حاجة الناس كانت اذ ذاك أكثر وهم أقل وأضعف وتقدم الانفاق على القتال للايدان بفضيلة الانفاق لما كانوا عليه من الحاجة فانهم كانوا يجودون بانفسهم ولا يجودون بما يجودون به من الاموال وعطف القتال على الانفاق للايدان بانه أهم مواد الانفاق مع كونه في نفسه من أفضل العبادات والجود بالنفس أقصى غاية الجود* (أولئك) اشارة الى من باعتبار مغناهم وهو مبتدأ وخبره قوله (أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا) أي أرفع منزلة وأعلى رتبة من الذين أنفقوا أموالهم في سبيل الله من بعد الفتح وقاتلوا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال عطاء درجات الجنة تتفاضل فالذين أنفقوا من قبل الفتح في أفضلها قال الزجاج لأن المتقدمين نالهم من المشقة أكثر مما نال من بعدهم وكانت بصائرهم أيضا أنفذ وقد أرشد صلى الله عليه وآله وسلم الى هذه الفضيلة بقوله فيما صح عنه لو أنفق أحدكم مثل مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه وهذا خطاب منه صلى الله عليه وآله وسلم للمتأخرين بحجة كما يرشد الى ذلك السبب الذي ورد فيه هذا الحديث وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه وأبو نعيم عن أبي سعيد الخدري قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام الحديبية حتى اذا كنا بعسفان قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم قد كان يعرفه فقال مالك فحدثه بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعد ذلك سأمر اليوم وقوله عز وجل ولنبلونكم حتى نعلم المجاهد منكم والصابر من أي واختبرناكم بالاواهي والنواهي حتى نعلم المجاهد منكم والصابر منكم ونبلوا أخباركم وليس في تقدم علم الله تعالى بما هو كائن انه سيكون شك ولا ريب فالمراد حتى نعلم وقوعه ولهم ما يقول ابن عباس رضى الله عنهما في مثل هذا الا لنعلم أي لنرى (ان الذين كفروا وضدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى لن يضروا الله شيئا وسيجزي الله بهم ما يريدون امنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تطعلوا أعمالكم ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم فلاتهنوا وتدعوا الى السلم وأنتم الاعلون والله معكم ولن يتركم أعمالكم) يخبر تعالى عن كفر وصد عن سبيل الله وخالف الرسول وشاقه وارثه عن

الايان من بعد ما تبين له الهدى انه لن يضروا الله شيئا وانما يضرونه ويخسروا يوم معادها وسيجزي الله عمله فلا ينسبه على سالف ما تقدم من عمله الذي عقبه برد من مقال بغوصة من خير بل يحبطه ويحقه بالكلية كما ان الحسنات يذهبن السيئات وقد قال الامام محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة حدثنا أبو قدامة حدثنا وكيع حدثنا أبو جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يرون انه لا يصرم مع الا الله الا الله ذنب كالا يتنعم مع الشريك عمل فترت أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تطعلوا أعمالكم خافوا ان يبطل الذنب العمل ثم روى من طريق عبد الله

ابن المبارك أخبرني بكر بن معروف عن مقاتل بن حيان عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهم قال قال كعشر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم نرى أنه ليس شيء من الحسنات إلا مقبول حتى نزلت أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم فقلنا ما هذا الذي يبطل أعمالنا فقلنا الكثر الموجبات والفواحش حتى نزل قوله تعالى إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فلما نزلت كففت عن القول في ذلك فكان الخفاف على من أصاب الكبائر والفواحش ونرجو لمن لم يصبها ثم أمر تبارك وتعالى عباده المؤمنين بطاعته وطاعة رسوله التي هي سعادتهم في الدنيا (٢٢٧) والآخرة ونهاهم عن الارتداد الذي هو مبطل للأعمال

ولهذا قال تعالى ولا تبطلوا أعمالكم أي بالردة ولهذا قال بعدها إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم كقوله سبحانه وتعالى إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء الآية ثم قال جل وعلا لعباده المؤمنين فلا تنهوا أي تضعفوا عن الاعتداء والمسالمة ووضح القتال بينكم وبين الكفار في حال قوتكم وكثرة عددكم وعددكم ولهذا قال فلا تنهوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الاعلون أي في حال علوكم على عدوكم فاما إذا كان الكفار فيهم قوة وكثرة بالنسبة إلى جميع المسلمين ورأى الامام في المهادنة والمعاهدة مصلحة فله ان يفعل ذلك كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم حين صده كفار قريش عن مكة ودعوه إلى الصلح ووضع الحرب بينهم وبينه عشرين فأجابهم صلى الله عليه وسلم إلى ذلك وقوله جل وعظمته والله معكم فيه بشارة عظيمة بالنصر والظفر على الأعداء وان

الله عليه وآله وسلم يوشك ان يأتي قوم تحقرون أعمالكم مع أعمالهم قلنا من هم يا رسول الله أقر يش قال أولئك هم أهل البين هم أرق أفئدة وألين قلوبا قلنا أنهم خير مني يا رسول الله قال لو كان لأحدهم جبل من ذهب ما أدرك مدأ أحدكم ولا نصيفه إلا ان هذا فصل ما بيننا وبين الناس لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل الآية وهذا الحديث قال ابن كثير غريب بهذا الاسناد وقدرناه ابن جرير ولم يذكر فيه الحديث وأخرج أحمد عن أنس قال كان بين خالد بن الوليد وبين عبد الرحمن بن عوف كلام فقال خالد لعبد الرحمن تستطيون علينا يا أبايأم سبعة وناها فبلغ النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال دعوا إلى أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أنفقتم مثل أحد أو مثل الجبال ذهباً ما بلغتم أعمالهم والذي في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بلفظ لا تبجوا أصحابي فوالذي نفسي محمد بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مدأ أحدكم ولا نصيفه وفي لفظ ما بلغ مدأ أحدكم ولا نصيفه وأخرج هذا الحديث البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي سعيد الخدري وعن ابن عمر قال لا تسبوا أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم فلقام أحدكم ساعة خير من عمل أحدكم عمره أخرجه ابن أبي شيبة (وكلا) أي كل واحد من الفريقين (وعدا لله) المثوبة (الحسنى) وهي الجنة مع تفاوت درجاتهم فيها قرأ الجمهور كلا على انه مفعول مقدم وقرئ بالرفع على الابتداء أو على انه خبر مبتدأ محذوف ومثل هذا قول الشاعر

قد أصبحت أم الخيار تدعى * على ذنبا كاه لم أضنع

قيل نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه لانه أول من أسلم وأول من أنفق في سبيل الله وفيه دليل على فضله وتقدمه (والله بما تعملون خبير) لا يخفى عليه ذلك شيء ثم رغب سبحانه في الصدقة فقال (من ذا الذي يقرض الله) أي ينفق ماله في سبيل الله فإنه تكن يقرضه والعرب تقول لكل من فعل فعلا حسنا قد أقرض من استغنامية مرفوعة المحل بالابتداء وذا خبره والموصول صفة له أو يدل منه ويصح أن يكون من ذامبتدأ والموصول خبره وهذا منه تعالى في غاية اللطف بنا والاحسان الينا حيث أعطانا الاموال من عنده وجعل رجوعها اليه من اقراضه ان المالك الحقيقي قال الكلبي (قرضا) أي صدقة (حسنا) أي محتسبا من قلبه بلا من ولا اذى وقال مقاتل حسنا

يركم أعمالكم أي ولن يحبطها ولا يبطلها ويسلبكم اياها بل يوفىكم ثوابها ولا ينقصكم منها شيئا والله أعلم (انما الحياة الدنيا لعب ولهو وان تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم ان يسألكموها فيحلفكم بغيرها ويخرج أضغانكم ها أنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله فممنكم من يبخل ومن يبخل فاعلموا ان الله الغني وانتم الفقراء وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم) يقول تعالى تحقير الامور الدنيا وهم ينالونها انما الحياة الدنيا لعب ولهو وأي حاصلها ذلك الا ما كان منها لله عز وجل ولهذا قال تعالى وان تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم أي هو غني عنكم لا يطلب

منكم شيئا وانما فرض عليكم الصدقات من الاموال مواساة لاختوانكم الفقراء ليعود نفع ذلك عليكم ويرجع ثوابه اليكم
ثم قال جل جلاله ان يسألكموها فيفسدكم بخلوا أي يخرجكم بخلوا ويخرج أضعافكم قال قتادة قد علم الله تعالى ان في اخراج
الاموال اخراج الاضغان وصدق قتادة فان المال محبوب ولا يصرف الا فيما شؤا حب الى الشخص منه وقوله تعالى ها أنتم
هؤلاء تدعون لمتفقوا في سبيل الله ففسدكم من بخل اي لا يجب الى ذلك ومن بخل فأنما يبخل عن نفسه اي انما نقص نفسه من
الاجر وانما يعود وبال ذلك عليه والله الغني (١٢٨) اي عن كل ما سواه وكل شيء فقير اليه دائما ولهذا قال تعالى وانتم الفقراء

طبيعة به نفسه واستعير لفظ القرض ليدل على التزام الجزاء وفيه استعارة تصريحية تبعية
حيث شبه الاتفاق بالقرض والجامع اعطاء شيء بعوض من حيث ان الله وعده الجنة
تسبيها بالقرض لان القرض اخراج المال لاسترداد البذل وقيل القرض الحسن هو
النفقة على الاهل قاله زيد بن اسلم وقال الحسن هو التطوع بالعبادات وقيل انه العمل
الخير والعرب تقول لي عند فلان قرض صدق وقرض سوء والاول اولى وقال بعض
العلماء القرض لا يكون حسنا حتى يجمع اوصاف عشرة وهي أن يكون المال من الحلال
وان يكون من اجود المال وان تنصدق به وانت محتاج اليه وان تصرف صدقتك الى
الاحوج اليها وان تسكن الصدقة ما أمكنك وان لا تتبعها باليمن والاذى وان تقصد بها
وجه الله ولا ترائي به الناس وان تستحق ما تعطى وان كان كثيرا وان يكون من احب
اموالك اليك وان لا ترى عز نفسك وذل الفقير فهذه عشر خصال اذا اجتمعت في
الصدقة كانت قرضا حسنا وقد تقدم تفسير الآية في سورة البقرة (فيضاعفه له) اي يعطيه
اجرا على انفاقه أضعافا مضاعفة من فضله قرأ اهل الكوفة والبصرة بالالف وتحذف
العين وقرئ فيضعفه وعلى كل من القراءتين فالفعل اما رفوع أو منصوب فالقراءات
اربعة وكلها ساجية قال ابن عطية الرفع هنا على العطف والاستئناف والنصب بالناء
على جواب الاستفهام (وله) مع المضاعفة (اجر كريم) وهو الجنة والمضاعفة هنا
هي كون الحسنة بعشر أمثالها الى سبع مائة ضعف على اختلاف الاحوال
والاشخاص والاقوات (يوم ترى المؤمنين والمؤمنات) اي اذكر أو يؤجرون يوم ترى
أي يسعى نور المؤمنين والمؤمنات يوم تراهم هذا أصله والعامل فيه فيضاعفه قاله أبو البقاء
والخطاب لكل من يصلح له (يسعى نورهم) اي نور التوحيد والطاعات والنور هو الضياء
الذي يرى وقيل هو القرآن (بين أيديهم) ظرف ليسعى احوال من نورهم (وبأيامهم)
وذلك على الصراط يوم القيامة وهو دليلهم الى الجنة قال قتادة ان المؤمن يضيء له
نور كما بين عددن الى صنعاء حتى ان من المؤمنين من لا يضيء له نوره الا موضع قدميه
وقال الضحاك ومقاتل وبأيامهم كتبهم التي أعطوها فكتبهم بأيامهم ونورهم بين أيديهم
وقال الضحاك ايضا نورهم حدهم وبأيامهم كتبهم واختار هذا ابن جرير الطبري اي
ليسعى إيمانهم وعملهم بين أيديهم وفي إيمانهم كتب أعمالهم قال ابن مسعود في الآية

اي بالذات الله -ه فوصفه بالغنى
وصف لازم له ووصف الخلق
بالفقر وصف لازم لهم لا ينفكون
عنه وقوله تعالى وان تتولوا اي
عن طاعته واتباع شره يستبدل
قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم
اي ولكن يكونون سامعين مطيعين
له ولله واهله وقال ابن ابي حاتم وابن
جرير حدثنا يونس بن عبد الأعلى
حدثنا ابن وهب اخبرني مسلم بن
خالد عن العلاء بن عبد الرحمن عن
ابيه عن ابي هريرة رضى الله عنه
قال ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم تلا هذه الآية وان تتولوا
يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا
أمثالكم قالوا يا رسول الله من
هؤلاء الذين ان تولينا استبدل بنا ثم
لا يكونوا أمثالنا قال فضرب يده
على كتفه ليمان القاري رضى
الله عنه ثم قال هذا وقومه ولو
كان الدين عند الثريا لتناوله رجال
من الفرس تفرد به مسلم بن خالد
الزنجي ورواه عنه غير واحد وقد
تكلم فيه بعض الأئمة رجس الله
عليهم والله اعلم آخر تفسير سورة
القتال ولله الحمد والممنة

(تفسير سورة الفتح وهي مدنية)

قال الامام احمد حدثنا وكيع حدثنا شعبه عن معاوية بن قرة قال سمعت عبد الله بن مغفل يقول قرأ رسول
الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح في مديرة سورة الفتح على راحلته فرجع فيها قال معاوية لولا اني اكره ان يجتمع الناس علينا
لحكيت قراءته أخرجاه من حديث شعبه (بسم الله الرحمن الرحيم) (انا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك
وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطا مستقيما وينصرك الله نصرا عزيزا) نزلت هذه السورة الكريمة لما رجع رسول الله
صلى الله عليه وسلم من المدينة في ذي القعدة من سنة ست من الهجرة حين صده المشركون عن الوصول الى المسجد الحرام ليقتضى

حدیثنا عبد اللہ بن موسیٰ عن

هو احب الى من الدنيا وما فيها انا

انه نزل في ليلة القدر فقال النبي صلى الله عليه وسلم نزل على المارح حقة

قال فرجعت وانا اظن انه نزل في ثني قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم نزل على البارحة سورة هي احب الى من الدنيا وما فيها انا فقبحها لك فقبحا بيننا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ورواه البخاري والترمذي والنسائي من طرق عن مالك رحمه الله وقال علي بن المديني هذا اسناد مدني تجيد لم يخجده الا عندهم وقال الامام احمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن قتادة عن انس بن مالك رضي الله عنه قال نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر من جبعه من الحديث قال النبي صلى الله عليه وسلم لقد انزلت علي آية أحب الي مما على الارض ثم قرأها عليهم النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا هنيأمر يا نبي الله بين

الله عز وجل ما يفعل بك فإذا يفعل بما فترت عليه صلى الله عليه وسلم ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار حتى بلغ فوزاً عظيماً أخرجه في الصحيحين من رواية قتادة به وقال الامام أحمد حدثنا - حق بن عيسى حدثنا مجمع بن يعقوب قال سمعت أبي يحدث عن عمه عبد الرحمن بن زيد الانصاري عن عمه مجمع بن حارثة الانصاري رضى الله عنه وكان أحد القراء الذين قرؤوا القرآن قال شهدنا الحديبية فلما انصرفنا عنها اذا الناس ينقرون الاباعر فقال الناس بعضهم لبعض ما للناس قالوا وحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخر جئنا مع الناس (٢٣٠) نرجف فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته عند كراع

عباس قال بينما الناس في ظلمة اذ بعث الله نورا فلما رأى المؤمنون النور توجهوا نحوهم وكان النور دليلهم - من الله الى الجنة فلما رأى المنافقون المؤمنين قد انطلقوا الى النور تبعوهم فاظلم الله على المنافقين فقالوا حينئذ انظرونا نتقتبس من نوركم فانا كما معكم في الدنيا قال المؤمنون ارجعوا وراكم من حيث كنتم من الظلمة فالتسوا ههنا لك النور وأخرج الطبراني وابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يدعو الناس يوم القيامة بأسمائهم - سترامنهم على عبادهم وأما عند الصراط فان الله يعطي كل مؤمن نورا وكل منافق نورا فاذا استوتوا على الصراط سلب الله نور المنافقين والمنافقات فقال المنافقون انظرونا نتقتبس من نوركم وقال المؤمنون ربنا أقم لنا نورا فلا يذكر عند ذلك أحداً في الباب أحاديث وآثار (فضرب بينهم بسور) معطوف على ما قبله متفرع عليه فان المؤمنين أو الملائكة لما منعوا المنافقين عن اللجوق بهم - والاستضاءة بأنوار معارفهم وأعمالهم بقي المنافقون في ظلمة تفاقهم - فصاروا بذلك كآبئة ضرب بينهم وبين النور الذي يؤدبهم - الى الجنة سور فعلى هذا يكون قوله فضرِب الخ من قبيل الاستعارة التمثيلية والسور هو الحاجز بين الشيئين والمراد به هنا الحاجز بين الجنة والنار وبين أهل الجنة وأهل النار وقيل هو الخاطئ بينهما وقيل هو الاعراف قال الكسائي الباء في بسور زائدة ثم وصف سبحانه السور المذكور فقال (له) اي لذلك السور (باب باطنه) اي باطن ذلك السور وهو الجانب الذي يلي أهل الجنة (فيه الرحمة) وهي الجنة أو النور (وظاهره) وهو الجانب الذي يلي أهل النار (من قبله) اي من قبل ذلك الظاهر ومن عنده ومن جهته (العذاب) اي الظلمة أو نار جهنم وقيل ان المؤمنين يسبقونهم فيدخلون الجنة والمنافقون يحصون في العذاب وبينهم السور وقيل ان الرحمة التي في باطنه نور المؤمنين والعذاب الذي في ظاهره ظلمة المنافقين عن عبادة ابن الصامت انه كان على سور بيت المقدس فبكى فقبل ما يكيك فقال ههنا أخ - برنا رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رأى جهنم وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال ان السور الذي ذكره الله في القرآن فضرِب بينهم بسور هو الذي بيت المقدس الشرقي باطنه فيه الرحمة المسجد وظاهره من قبله العذاب يعني وادى جهنم وما يابسه ولا يخفى ان تفسير السور المذكور في هذه الآية بهذا السور الكائن ببيت المقدس فيه من الاشكال

الغميم فاجتمع الناس عليه فقروا عليهم انا فتحنا لك فتحاً مبيناً قال فقال رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أي رسول الله أوفتح هو قال صلى الله عليه وسلم اي والذي نفس محمد بيده انه ابتغى قسمت خبير على أهل الحديبية لم يدخل معهم فيمأ أحد الامس شهد الحديبية فقصها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر سهماً وكان الجيش ألفاً وخمس مائة منهم ثلثمائة فارس فاعطى الفارس سهماً وأعطى الرجل سهماً ورواه أبو داود في الجهاد عن محمد ابن عيسى عن مجمع بن يعقوب به وقال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيع حدثنا أبو يحيى حدثنا شعبة - حدثنا جامع بن شداد عن عبد الرحمن بن أبي علقمة قال سمعت عبد الله بن مسعود رضى الله عنه يقول لما أقبلنا من الحديبية عرسنا فمنا فلم نبتيقظ الا بالشمس قد طلعت فاستيقظنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم نائم قال فقلنا أيقظوه فاستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال افعلا

ما كنتم تفعلون وكذلك يفعل من نام أو نسي قال وفقدنا ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فطلبنا خافو حذناها مالا قد تعلق خطامه بالشجرة فأتيتهما فركبهما فبينما نحن نريد اذا أتاه الوحي قال وكان اذا أتاه الوحي اشتد عليه فلما سرى عنه أخبرنا أنه أنزل عليه انا فتحنا لك فتحاً مبيناً وقد رواه احمد وأبو داود والنسائي من غير وجه عن جامع بن شداد به وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن زياد بن علاقة قال سمعت المغيرة بن شعبه يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي حتى ترم قدماه فقبل له أليس قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال صلى الله عليه وسلم أفلا أكون عبد اشكوراً أخرجه وبقية الجماعة

الآباد اود من حديث زياديه وقال الامام احمد حدثنا هرون بن معروف حدثنا ابن وهب حدثني أبو صخر عن ابن قسيط عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى قام حتى تنقطر رجله فقلت له عائشة رضي الله عنها يا رسول الله أتصنع هذا وقد غفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال صلى الله عليه وسلم يا عائشة أفلا أكون عبد اشكورا آخرجه مسلم في الصحيح من رواية عبد الله بن وهب به وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا عبد الله بن عون الخزاز وكان ثقة بمكة حدثنا محمد بن بشر حدثنا مسعر عن قتادة عن أنس قال قال رسول الله (ﷺ) صلى الله عليه وسلم حتى تورمت قدماؤه وقال

سأفاه فقبل له أليس قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا أكون عبد اشكورا غريب من هذا الوجه فقوله انا فتحنا لك فتحا مبينا أي بينا ظاهره والمراد به صلح الحديبية فإنه حصل بسببه خير جليل وآمن الناس واجتمع بعضهم ببعض وتكلم المؤمن مع الكافر وانتشر العلم النافع والايمن وقوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم التي لا يشارك فيها غيره وليس في حديث صحيح في ثواب الاعمال لغیره غفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر وهـ ذافيه تشریف عظیم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صلى الله عليه وسلم في جميع أموره على الطاعة والبر والاستقامة التي لم ينلها بشر سواه لامن الاولين ولا من الآخرين وهو صلى الله عليه وسلم أكمل البشر على الإطلاق وسيدهم في الدنيا والآخرة ولما كان أطوع خلق الله تعالى لله وأشدهم تعظيما لا وأمره ونواهيته قال حين بركت

ما لا يدفعه مقال ولا سيما بعد زيادة قوله باطنه فيه الرحمة المسجد فان هذا غير ما سيق له الآية وغير ما دلت عليه وأين يقع بيت المقدس أو سورته بالنسبة إلى السور الحجاز بين فريق المؤمنين والمنافقين رأى معنى ذلك من مسجد بيت المقدس ههنا فان كان المراد أن الله سبحانه ينزع سور بيت المقدس ويجعله في الدار الآخرة سور مضر وباب بين المؤمنين والمنافقين فامعنى تفسير باطن السور وما فيه من الرحمة بالمسجد وان كان المراد أن الله يسوق فريق المؤمنين والمنافقين إلى بيت المقدس فيجعل المؤمنين داخل السور في المسجد ويجعل المنافقين خارجه فهم اذ ذلك على الصراط وفي طريق الجنة وليسوا ببيت المقدس فان كان مثل هذا التفسير تابعا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلناه وآمننا به والا فلا كرامة ولا قبول ولعله أخذ ذلك من الاسرائيليات فقد قال شريح كان كعب يقول في الباب الذي يسمى باب الرحمة في بيت المقدس انه الباب الذي قال الله تعالى فضرب بينهم بسور له باب وكعب وكذا وهب كثير الرواية عن بني اسرائيل وليس عند أهل السنة إلى قبوله سبيل ولما ضرب بالسور بين المؤمنين والمنافقين أخبر الله سبحانه عما قاله المنافقون اذ ذلك فقال (ينادونهم) أي ينادى المنافقون المؤمنين من وراء ذلك السور حين حجز بينهم وبقوا في الظلمة والجله حاله من الضمير في بينهم أو استضاف وهو الظاهر (ألم يكن معكم) أي موافقين لكم في الظاهر نصلي بصلاتكم في مساجدكم ونعمل باعمال الاسلام مثلكم ثم أخبر الله سبحانه عما أجابهم به المؤمنون فقال (قلوا بلى) أي كنتم معنا في الظاهر (ولكنكم فتنتم أنفسكم) بالنفاق وابطان الكفر قال مجاهد أهلكتوها بالنفاق وقيل بالشهوات والذوات قاله ابن عباس وقيل استعملتوها في الفتنه وقيل بالمعاصي قاله أبو سنان (وتربصتم) بمحمد صلى الله عليه وسلم وعن معه من المؤمنين حوادث الدهر والدوائر وقيل تربصتم بالتوبة قاله ابن عباس والاول أولى (واربتم) أي شكركم في أمر الدين ولم تصدقوا ما أنزل الله من القرآن في التوحيد ولا بالمعجزات الظاهرة (وغرتكم الاماني) الباطلة التي من جلتها ما كنتم فيه من التبرص وقيل هي طول الامل والطمع في امتداد الاعمار وقيل ما كانوا يمتنون به من ضعف المؤمنين وقال قتادة الاماني هنا غرور الشيطان وقيل الدنيا وقيل هو طمعهم في المغفرة وكل هذه الاشياء تدخل في معنى الاماني (حتى جاء أمر الله) وهو الموت قاله ابن عباس وقيل نصره

به الناقه حبسها حبس الغيل ثم قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يسألني اليوم شيأ يعظمون به حرمة الله الا أجبتهم اليها فإطاع الله في ذلك وأجاب إلى الصلح قال الله تعالى له انا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليكم أي في الدنيا والآخرة ويهديك صراطا مستقيما أي بما يشركه الله من الشرع العظيم والدين القويم وينصرك الله نصرا عزيزا أي بسبب خضوعك لأمر الله عز وجل يرفعك الله وينصرك على أعدائك كما جاء في الحديث الصحيح وما زاد الله عبدا يعقوا الاعزاء وما تواضع أحد لله عز وجل الارفعه الله تعالى وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال ما عاقبت أحد داعي الله

تعالى فيه مثل ان تطيع الله تبارك وتعالى فيه (هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم ولله جنود السموات والأرض وكان الله عالماً حكيماً) لدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها لا يكفرون عنهم سيئاتهم وكان ذلك عند الله فوزاً عظيماً ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيراً ولله جنود السموات والأرض وكان الله عزيزاً حكيماً) يقول تعالى هو الذي أنزل السكينة أي جعل الطمأنينة (٢٣٢) قاله ابن عباس رضي الله عنهما وعنه الرحمة وقال قتادة الزفر

سبحانه عليه وسلم وقال قتادة هو القاؤهم في النار (وعر كم بالله الغرور) بفتح انغين ووصفة على فعول والمراد به الشيطان قاله ابن عباس أي خدعكم بحكم الله وإمهاله الشيطان وقرئ بضمه وهو مصدر وقيل غر كم بأن الله عفو كريم لا يعذبكم وماذا عسى أن تكون ذنوبكم عنده وهو عظيم ومحسن وحليم وغفور رحيم فلا يزال بالإنسان حتى يوقعه أو يانه لا يبعث ولا حساب قال قتادة ما زالوا على خدعة من الشيطان حتى قذفهم الله في النار (فاليوم لا يؤخذ منكم) أي المنافقون (فدية) تفقدون بها أنفسكم من النار وقيل عوض وبدل وقيل إيمان وتوبة والاول أولى (ولامن الذين كفروا) بالله ظاهراً وباطناً وانما عطف الكافر على المنافق وان كان المنافق كافراً في الحقيقة لان المنافق أبطن الكفر والكافر أظهره فصار غير المنافق بهذا الاعتبار فحسن عطفه على المنافق (مأواكم) أي منزل لكم الذي تأوون اليه (النار هي مولاكم) أي هي أولى بكم والمولى في الاصل من يتولى مصالح الانسان ثم استعمل فيمن يلازمه وقيل مولاكم مكانكم عن قرب من الولاء وهو القرب أو المعنى ذات ولايتكم وهذا على ان المولى مصدر قيل ان الله يركب في النار الحياة والعقل فهي تميز غيظاً على الكفار وقيل المعنى هي ناصركم على طريقة قول الشاعر «نحية بينهم ضرب وجيع» والمعنى لا ناصر لكم الا النار كما ان معنى البيت لا نحية لهم الا الضرب على التكم والمراد في الناصر ونفي النحية (وبش المصير) الذي تصيرون اليه النار (ألم يأن للذين آمنوا) يقال أئى لك يأنى اذا حان أى جاء اناه أى وقته قرأ الجمهور ألم يأن وقرئ ألم يأن (أن تخشع قلوبهم لذكر الله) أى ألم يحضر خشوع قلوبهم ولم يجي عوقبه هذه الآية نزلت في المؤمنين قال الحسن يستبطنهم وهم أحب خلقه اليه وقيل ان الخطاب لمن آمن بموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام دون محمد صلى الله عليه وسلم قال الزجاج نزلت في طائفة من المؤمنين خشوا على الرقة والخشوع فأما من وصفهم الله بالركة والخشوع فطبعة فوق هؤلاء وقال السدي وغيره المعنى ألم يأن للذين آمنوا في الظاهر وأسر والالكفر أن تخشع وتلين وتسكن وتخضع وتذل وتطمئن قلوبهم لذكر الله وسماي ما يقوى قول من قال انها نزلت في المسلمين والخشوع لين القلب ورقته والمعنى انه ينبغي ان يؤمنهم الذ كخشوعاً ورقة ولا يكونوا كمن لا يلين قلبه للذكر ولا يخشع له عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

في قلوب المؤمنين وهم العبادية رضى الله عنهم يوم الحديسية الذين استجابوا لله ولرسوله وانقادوا لحكم الله ورسوله فلما اطمأنت قلوبهم بذلك واستقرت زادهم إيماناً مع إيمانهم وقد استدلبها البخاري وغيره من الأئمة على تفاضل الايمان في القلوب ثم ذكر تعالى انه لو شاء لاتصر من الكافرين فقال سبحانه وتعالى ولله جنود السموات والأرض أى ولو أرسل عليهم ملكاً واحداً أباد خضراءهم ولكنه تعالى شرع لعباده المؤمنين الجهاد والقتال لما له في ذلك من الحكمة البالغة والحجة القاطعة والبراهين الدامغة ولهذا قال جلبت عظمتهم وكان الله علياً حكيماً ثم قال عز وجل لدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها قد تقدم حديث أنس رضي الله عنه حين قالوا هنالك يا رسول الله هذا الذي نالنا فنزل الله تعالى لدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أي ما كثر فيها أبداً ويكفرون عنهم

سيئاتهم أي خطاياهم وذنوبهم فلا يعاقبهم عليها بل يعفو ويصفح ويغفر ويستور ويحرم ويشكر وكان استبأ ذلك عند الله فوزاً عظيماً كقوله جل وعلا فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز الآية وقوله تعالى ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء أي يتمون الله تعالى في حكمه ويظنون بالرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله عنهم ان يقتلوا ويذهبوا بالكلمة ولهذا قال تعالى عليهم دائرة السوء وغضب الله عليهم ولعنهم أي أبعدهم من رحمته وأعد لهم جهنم وساءت مصيراً ثم قال عز وجل مؤكداً قدرته على الانتقام من الأعداء أعداء الاسلام من الكفرة

والمنافقين ولله جنود السموات والارض وكان اتخز من احكامها (انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة واصيلا ان الدين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم فمن نكث فانما ينكث على نفسه ومن اوفى بعهده عليه الله فسيؤتيه اجر اعظيما) يقول تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم انا ارسلناك شاهدا ائى على الخلق ومبشرا ائى للمؤمنين ونذيرا ائى للكافرين وقد تقدم تفسيرها في سورة الاحزاب لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وقال ابن عباس رضى الله عنهما وغير واحد تعظموه وتوقروه من التوقير وهو الاحترام (٢٣٣) والاجلال والاعظام وتسبحوه ائى تسبحون

الله بكرة واصيلا ائى اول النهار وآخره ثم قال عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم تشر يفاله وتعظيما وتكريميا ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله كقوله جل وعلا من يطع الرسول فقد اطاع الله يدا الله فوق ايديهم م ائى هو حاضر معهم يسمع اقوالهم ويرى مكانهم ويعلم ضمائرهم وطواهرهم فهو تعالى هو المبايع بواسطة رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم وأموالهم بان لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن ومن اوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذى بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم وقد قال ابن ابي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا الفضل بن يحيى الانباري حدثنا علي بن بكار عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سل سبيته في سبيل الله فقد بايع الله وحدثنا ابي حدثنا

استبطأ الله قلوب المهاجرين بعد سبع عشرة سنة من نزول القرآن فانزل الله ائى لم يأن الاية ائى أخرجه ابن مردويه وأخرج أيضا عن عائشة قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفر من أصحابه في المسجد وهم يضحكون فسمع رداه محمرا وجهه فقال أضحكون ولم يأتكم أمان من ربكم بأنه قد غفر لكم واتقد أنزل على في ضحككم آية ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله قالوا يا رسول الله فما كفارة ذلك قال تكون بقدر ما ضحكتم وأخرج مسلم والنسائي وابن ماجه وابن المنذر وغيرهم عن ابن مسعود قال ما كان بين اسلامنا وبين ان عاتبنا الله بهذه الاية ألم يأن الخ الا أربع سنين وعنه قال لما نزلت هذه الاية أقبل بعضنا على بعض ائى شئ أحدثنا ائى شئ صنعنا وعن ابن عباس قال ان الله استبطأ قلوب المهاجرين فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن ألم يأن الاية وعن عبد العزيز بن أبي دواد ان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ظهر فيهم المزاح والضحك فنزلت هذه الاية ألم يأن الخ (وما نزل من الحق) المراد به القرآن فيحمل الذكر المعطوف عليه على ما عاده مما فيه ذكر الله سبحانه باللسان أو بخلو بالقلب وقيل المراد بالذكر هو القرآن فيكون هذا العطف من باب عطف التفسير أو باعتبار تغير المفهومين قرأ الجمهور نزل مشددا مبني للفاعل وقرئ على البناء للمفعول وقرئ مخففة مبنيا للفاعل وقرئ أنزل مبني للفاعل (ولا يكونوا كالذين آوتوا الكتاب من قبل) قرأ الجمهور بالتخية على الغيبة جريا على ما تقدم وقرئ على الخطأ بالتفاتا والمعنى انتهى لهم ان يسلموا سبيل اليهود والنصارى الذين آوتوا التوراة والانجيل من قبل نزول القرآن (فطال عليهم الامد) أى طال عليهم الزمان بينهم وبين أنبيائهم قرأ الجمهور الامد بتخفيف الدال وقرئ بتشديدها أى الزمن الطويل وقيل المراد به على الاولى الاجل والغاية يقال أمدا فلان كذا أى غاية (فقت قلوبهم) بذلك السبب فلذلك حرفوا وبدلوا فتمسوا الله سبحانه أمة محمد صلى الله عليه وسلم أن يكونوا مثلهم وعن أبي بكر ان هذه الاية قرئت بين يديه وعنده قوم من أهل اليمامة فبكوا وبكاء شديدا فنظر اليهم فقال هكذا كما حتى قست القلوب (وكثير منهم فاسقون) أى خارجون عن طاعة الله لانهم تركوا العمل بما أنزل اليهم وحرفوا وبدلوا ولم يؤمنوا بما نزل على محمد صلى الله عليه وسلم وقيل هم الذين تركوا الايمان بعيسى ومحمد عليه ما الصلاة والسلام وقيل هم الذين ابتدعوا الرهبانية وهم

(٣٠ فتح البيان تاسع) يحيى بن المغيرة أخبرنا جريح عن عبد الله بن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحزب والله ليبعثه الله عز وجل يوم القيامة له عينان ينظر بهما ولسان ينطق به ويشهد على من استلمه بالحق فن استلمه فقد بايع الله تعالى ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم ولهذا قال تعالى ههنا فن نكث فانما ينكث على نفسه ائى انما يعود وبال ذلك على الناكث والله غنى عنه ومن اوفى بعهده عليه الله فسيؤتيه اجر اعظيما ائى ثوابا جزيلا وهذه البيعة هي بيعة الرضوان وكانت تحت شجرة سمرة بالحديبية وكان

الحجابه رضى الله عنهم الذين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ قيل ألفا وثلاثمائة وقيل وأربعمائة وقيل وخمسمائة
الوسط أصح ذكر الاحاديث الواردة في ذلك قال البخارى حدثنا سفيان عن عمرو بن جابر رضى الله عنه قال
وكنّا يوم الحديبية ألفا وأربعمائة ورواه مسلم من حديث سفيان بن عيينة به وأخرجه أيضا من حديث الاعشى عن سالم
ابن أبي الجعد عن جابر رضى الله عنه قال كنّا يومئذ ألفا وأربعمائة ووضع يده في ذلك الماء فجعل الماء ينبع من بين أصابعه
حتى رزوا كلهم وهذا مختصر من سياق آخر حين (٢٣٤) ذكر قصة عطشهم يوم الحديبية وان رسول الله صلى الله عليه وسلم

أصحاب الصوامع (اعلموا) خطاب للمؤمنين المذكورين وهم الحجابه الذين أكثروا المزاح
فيكون في الكلام التفات من الغيبة الى الخطاب (أن الله يحيى الارض بعد موتها)
وهذا تمثيل لحياء القلوب القاسية بالذكروا التلاوة وألحيا الاموات ترغيبا في الخشوع
وزرع اعن القساوة وهذه استعارة تمثيلية والمعنى من قدر على ذلك فهو قادر على ان يبعث
الاجسام بعد موتها ويلين القلوب بعد قسوتها وانما حمل على التمثيل لترتبط هذه الآية
بما قبلها (قد ينالكم الايات) التي من جملتها هذه الايات (لعلكم تعقلون) أى كى تعقلوا
ما تضمنته من المواعظ وتعمدوا بموجب ذلك وألحى تكمل عقولكم (ان المصدقين
والمصدقات) قرأ الجمهور بتشديد الصادق في موضعين من الصدقة والاصل المتصدقين
والمصدقات وقرئ على الاصل وقرئ بتخفيف الصادق في الموضعين من التصديق أى
صدقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما جاء به (وأقرضوا الله قرضا حسنا) معطوف على
اسم الفاعل في المصدقين والمصدقات لانه لما وقع صله للآلاف والالام الموصولة حل محل
الفعل فكأنه قال ان الذين تصدقوا وأقرضوا كذا قال أبو على الفارسي وغيره وقيل صله
لموصول محذوف أى والذين أقرضوا وقيل جملة معترضة بين اسم ان وخبرها والقرض
الحسن عبارة عن التصديق والانفاق في سبيل الله مع خلوص نية وصحة قصد واحتساب
أجر (يضاعف لهم) قرأ الجمهور بفتح العين على البناء للمفعول والقائم مقام الفاعل اما
الجار والمجرور وأوصير يرجع الى المصدقين على حذف مضاف أى ثوابهم وقرئ يضاعفه
بكسر العين وزيادة الهاء وقرئ يضعف بتشديد العين وفتحها والمضاعفة هنا ان الحسنه
بعشر أمثالها الى سبع مائة تضعف (ولهم أجر كريم) وهو الجنة (والذين آمنوا بالله ورسوله)
جميعا (أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم) قال مجاهد كل من آمن بالله ورسوله
فهو صديق قال مقاتلان هم الذين لم يشكوا في الرسل حين أخبروهم ولم يكذبوهم وقال
مجاهد هذه الآية للشهداء خاصة وهم الانبياء الذين يشهدون للامم وعليهم واختار هذا
الفراء والزجاج وقال مقاتل بن سليمان هم الذين استشهدوا في سبيل الله وكذا قال ابن جرير
وقيل هم أمم الرسل يشهدون يوم القيامة لانبيائهم بالتبليغ والظاهر أن معنى الآية
ان الذين آمنوا بالله ورسوله جميعا بمنزلة الصديقين والشهداء المشهورين بعلو الدرجة عند
الله وقيل ان الصديقين هم المبالغون في الصدق حيث آمنوا بالله وصدقوا بجميع رساله

أعطاهم سهمان كآته فوضوه
في بئر الحديبية فجاشت بالماء
حتى كفتهم فقبل الجابر
رضي الله عنه كمن كمن يومئذ
قال كنّا ألفا وأربعمائة ولو كآمانه
ألف كآنا وفي رواية في الصحاح
عن جابر رضى الله عنه انهم كانوا
خمس عشرة مائة وروى البخارى
من حديث قتادة قلت لسعيد بن
المسيب كم كان الذين شهدوا بيعة
الرضوان قال خمس عشرة مائة قلت
فان جابر بن عبد الله رضى الله عنهما
قال كانوا أربع عشرة مائة قال
رحمه الله وهم هو حدثني انهم كانوا
خمس عشرة مائة قال البيهقي هذه
الرواية تدل على انه كان في القديم
يقول خمس عشرة مائة ثم ذكر
الوهم فقال أربع عشرة مائة وروى
العوفي عن ابن عباس رضى الله
عنهم انهم كانوا ألفا وخمسمائة
وخمسة وعشرين والمشهور الذي
رواه عنه غير واحد أربع عشرة مائة
وهذا هو الذي رواه البيهقي عن
الحاكم عن الاصم عن العباس
الدوري عن يحيى بن معين عن شبابة
ابن سوار عن شعبة عن قتادة عن

سعيد بن المسيب عن أبيه قال كنّا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة ألفا وأربعمائة والقائمون
وكذلك هو الذي في رواية سلمة بن الأكوع وسعقل بن يسار والبراء بن عازب رضى الله عنهم به يقول غير واحد من أصحاب المغازي
والسير وقد أخرج صاحبنا الصحيح من حديث شعبة عن (١) عروة بن مرة قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنه يقول كان
أصحاب الشجرة ألفا وأربعمائة وكانت أسلم يومئذ من المهاجرين وروى محمد بن اسحق في السيرة عن الزهري عن عروة بن الزبير
عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم انهما جدّاه فالأخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية يريد زيارة البيت لا يريد
(١) قوله عن عروة بن مرة في نسخة عمرو بن دينار

قتلوا وساق معه الهدى سبعين بدنة وكان الناس سبعاً ثم رجل كل بدنة عن عشرة نفر وكان جابر بن عبد الله رضى الله عنهم ما فيها بلغنى عنه يقول كأصحاب الحديبية أربع عشرة مائة كذا قال ابن اسحق وهو معدود من أوهامه فان الحفوف في الصحابين انهم كانوا بضع عشرة مائة كما ساقى ان شاء الله تعالى يذ كرسب هذه البيعة العظيمة قال محمد بن اسحق بن يسار في السيرة ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب رضى الله عنه ليعبثه الى مكة ليبلغ عنه أشرف قريش ما جاءه فقال يا رسول الله انى أخاف قريشاً على نفسى وليس بمكة من بنى عدى بن كعب من يمنى وقد عرفت (٢٣٥) قريش عداؤى اياها وغلظى عليها ولكنى

أدلك على رجل أعز بها منى عثمان ابن عفان رضى الله عنه فبعثه الى ابى سفيان وأشرف قريش يخبرهم انه لم يأت الحرب وانه انما جاء زائراً لهذا البيت ومعظما لحرمته فخرج عثمان رضى الله عنه الى مكة فلقبه أبان بن سعيد بن العاص حين دخل مكة أو قبل ان يدخلها فحمله بين يديه ثم أجاره حتى بلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلق عثمان رضى الله عنه حتى أتى أبى سفيان وعظما قريش فبلغهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أرسل به فقالوا لعثمان رضى الله عنه حين فرغ من رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم ان شئت ان تطوف بالبيت فطف فقال ما كنت لأفعل حتى يطوف به رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتبسته قريش عندها فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين ان عثمان رضى الله عنه قد قتل قال ابن اسحق فحدثنى عبد الله بن أبى بكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين بلغه ان عثمان قد قتل لا نبرح حتى نناجز

والقائمون لله سبحانه بالتوحيد أخرج ابن جرير عن البراء بن عازب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مؤمنوا متى شهداء ثم تلا هذه الآية وقال ابن مسعود كل مؤمن صديق وشهيد وعنه قال ان الرجل لموت على فراشه وهو شهيد ثم تلا هذه الآية وعن أبى هريرة نحوه وقال ابن عباس فى الآية هذه مفصلة والشهداء عند ربهم أجراً هم ونورهم وأخرج ابن حبان عن عمرو بن مرة الجهنى قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أريت ان شهدت أن لا اله الا الله وأنك رسول الله وصليت الى لوات الخس وأديت الزكاة وصمت رمضان وقته فبن أنا قال من الصديقين والشهداء ثم بين سبحانه ما لهم من الخير بسبب ما اتصفوا به من الايمان بالله ورسوله فقال (لهم أجرهم ونورهم) الضمير الاول راجع الى الموصول والضمير الثانى راجع الى الصديقين والشهداء أى لهم مثل أجرهم ونورهم وأما على قول من قال ان الذين آمنوا بالله ورسوله هم نفس الصديقين والشهداء فالضمير الثلاثة كلها راجعة الى شىء واحد والمعنى لهم الاجر والنور الموعود ان لهم ثم لما ذكر حال المؤمنين وثوابهم ذكر حال الكافرين وعقابهم فقال (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) أى جمعوا بين الكفر والتكذيب (أولئك أصحاب الجحيم) يعذبون بها ولا أجر لهم ولا نور بل عذاب مقيم وظلمة دائمة ولما ذكر سبحانه حال الفريق الثانى وما وقع منهم من الكفر والتكذيب وذلك بسبب ميلهم الى الدنيا وتأثيرها بين لهم حقارتها وأنها أحقر من ان تؤثر على الدار الآخرة فقال (اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب) كلعب الصبيان (ولهو) كلهو القتيان واللعب هو الباطل واللهو كل شىء يلهى به ثم يذهب قال قتادة لعب ولهو أى كل وشرب قال مجاهد كل لعب لهو وقيل اللعب ما رغبت فى الدنيا واللهو ما ألهى عن الآخرة وشغل عنها وقيل اللعب الاقتناء واللهو النساء وقد تقدم تحقيق هذا فى سورة الانعام (وزينة) كزينة النسوان والزينة التزين بمناجى الديان من اللباس والحلى ونحوهما من دون عمل للآخرة (وتفاخر بينهم) كتفاخر الاقران قرأ الجهور بتنوين تفاخر وقرئ بالاضافة أى يفخر به بعضهم على بعض وقيل يتفاخرون بالخلقة والقوة وقيل بالانساب والاحساب كما كانت عليه العرب (وتكاثروا) تكاثروا الدهقان والتكاثر ادعاء الاستكثار (فى الاموال والاولاد) أى يتكاثرون بأموالهم واولادهم ويتناولون بذلك على الفقراء والمعنى ان التشاغل وشغل البال بالحياة

القوم ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الى البيعة فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة فكان الناس يقولون يا بيعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الموت وكان جابر بن عبد الله رضى الله عنهم يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبايعهم على الموت ولكن بايعنا على أن لا نفرق بايع الناس ولم يتخلف أحد من المسلمين حضرها الا الجند بن قيس أخو بنى سامة فكان جابر رضى الله عنه يقول والله لمكانى أنظر البسالة لا ضيقاً بابط ناقته قد صبا اليها يستتر بها من الناس ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذى كان من أمر عثمان رضى الله عنه باطل وذكر ابن لهيعة عن ابى الاسود عن عمر وعنه عن ابن الزبير رضى الله عنهما

قريباً من هذا السياق وزاد في سياقه ان قرى شابعثوا وعندهم عثمان رضى الله عنه سهل بن عمرو وحويط بن عبد العزيز ومكرز
ابن حفص الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فينضمونهم عند ذوق كلام بين بعض المسلمين وبعض المشركين وراموا بالنبل
والججارة وصاح الفريقان كلاهما وارتعن كل من الفريقين من عندهم من الرسل ونادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا وان
روح القدس قد نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بالبيعة فاخرجوا على اسم الله تعالى فبايعوا فاسار المسلمون الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو تحت الشجرة فبايعوه (٢٣٦) على ان لا يفر وأبداً فارب ذلك المشركين وأرسلوا من كان عندهم

من المسلمين ودعوا الى المودة
والصلح وقال الحافظ أبو بكر البهقي
أخبرنا علي بن أحمد بن عبدان أخبرنا
أحمد بن عبيد الصار حدثنا
حدثنا الحسن بن بشير حدثنا
الحكم بن عبد الملك عن قتادة عن
أنس بن مالك رضى الله عنه قال
لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
ببيعة الرضوان كان عثمان بن
عفان رضى الله عنه رسول رسول
الله صلى الله عليه وسلم الى أهل
مكة فبايع الناس فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اللهم ان عثمان
في حاجة الله تعالى وحاجة رسوله
فضرب باحدى يديه على الأخرى
فكانت يدر رسول الله صلى الله عليه
وسلم لعثمان رضى الله عنه خيراً
من أيديهم لأنفسهم قال ابن هشام
وحدثني من أثق به عن حديثه
باسناده عن ابن أبي مليكة عن ابن
عمر رضى الله عنهما قال بايع صلى
الله عليه وسلم لعثمان رضى الله
عنه فضرب باحدى يديه على
الأخرى وقال عبد الملك بن هشام
التخوى فذ كرو كسيع عن اسمعيل
ابن أبي خالد عن الشعبي قال ان

الديناد ثرين هذه الامور الخمسة اجتمعت أولاً قال القشيري وهذه الدنيا المذمومة هي
ما يشغل العبد عن الآخرة فكل ما يشغله عن الآخرة فهو الدنيا وأما الطاعات وما يعين
عليها فمن أمور الآخرة وقال على كرم الله وجهه لعمار بن ياسر لا تحزن على الدنيا فان الدنيا
سنة أشياء مأكول ومشروب وملبوس ومشغوم ومركوب ومنكوح فأحسن طعامها
العسل وهو بركة ذبابة وأكثر شربها الماء وهو يستوى فيه جميع الحيوان وأفضل
ملبوسها الديباج وهو نسج دودة وأفضل مشغومها المسك وهو دم فأرة وأفضل المركوب
الفرس وعليها تقتل الرجال وأما المنكوح فهو النساء وهن مبال في مبال فخيرهن سبجانه
لهذه الحياة شها وضرب لها مثلاً فقال (كمثل غيث) أى مطر (أعجب الكفار) أى
الزراع لأنهم يكفرون البذر أى يعطونه بالتراب كما يستر الكافر حقيقة أنوار الايمان بما
يحصل منه من الجود والطغيان (نباته) الحاصل به (ثم يهيج) أى يحف بعد نضارته وخضرته
قاله أبو السعود وقيل يبس وفيه تسامح فان حقيقة ان يتحرك الى أقصى ما يتأق له فالمعنى
يطول جداً (فتراد مصفراً) أى متغيراً عما كان عليه من الخضرة والرواق الى لون الصفرة
والذبول وقرئ مصفراً (ثم يكون حطاماً) أى متفتتاً هشياً متكسراً متحطماً بعد بيبسه
شبه حال الدنيا وسرعة تقضيها مع قلة جدواها نباتات أنبتة الغيث فاستوى وقوى وأعجب به
الناظرون اليه لخضرته وكثرة نضارته ثم لا يلبث ان يصير هشياً تبنياً كأن لم يكن وقيل
المعنى ان الحياة الدنيا كزرع أنبتة الغيث وأعجب به الكفار الجاحدون لنعمة الله فيما
رزقهم من الغيث والنبات فبعث الله عليه العاهة فهاج واصفر وصار حطاماً عقوبة لهم
على جحودهم كما فعل باصحاب الجنة وصاحب الجنةين وقد تقدم تفسير هذا المثل في سورة
يونس والكهف ثم لما ذكر سبحانه حقارة الدنيا وسرعة زوالها ذكر ما أعده للعصاة في الدار
الآخرة وما أعده لاهل الطاعة فقال (وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان)
أخبر بان في الآخرة عذاباً شديداً ومغفرة منه ورضواناً وهذا معنى حسن وهو أنه قابل
العذاب بشيئين بالمغفرة والرضوان فهو من باب لن يغلب عسر يسرين والتسكير فيها
للتعظيم قال قتادة عذاب شديد لاعداء الله ومغفرة من الله ورضوان لاوليائه وأهل
طاعته قال الفراء التقدير في الآية اما عذاب شديد واما مغفرة فلا يؤقف على شديد
ثم ذكر سبحانه بعد الترهيب والترغيب حقارة الدنيا فقال (وما الحياة الدنيا الا متاع

أول من بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة الرضوان أبو سنان الاسدي وقال أبو بكر عبد الله بن الزبير الجدي (الغور)
حدثنا سفيان حدثنا ابن أبي خالد عن الشعبي قال لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الى البيعة كان أول من انتهى اليه
أبو سنان الاسدي فقال ابسط يدك لأبايع فقال النبي صلى الله عليه وسلم علام تباعى فقال أبو سنان رضى الله عنه على ما في نفسك
هذا أبو سنان بن وهب الاسدي رضى الله عنه وقال البخاري حدثنا شجاع بن الوليد أنه سمع النضر بن محمد يقول حدثنا صفوان
الريبع عن نافع رضى الله عنه قال ان الناس يتحدثون ان ابن عمر رضى الله عنهما أسلم قبل عمر وليس كذلك ولكن عمر رضى الله عنه

يوم الحديبية أرسل عبد الله الى فرس له عند رجل من الانصار ان يأتي به ليقاثل عليه وترسل الله صلى الله عليه وسلم يبايع عند الشجرة وعمر رضي الله عنه لا يدري بذلك فبايعه عبد الله رضي الله عنه ثم ذهب الى الفرس فبايعه الى عمر رضي الله عنه وعمر رضي الله عنه يستلم للقتال فأخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يبايع تحت الشجرة فأنطلق فذهب معه حتى يبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي التي يتحدث الناس ان ابن عمر أسلم قبل عمر رضي الله عنهما ثم قال البخاري وقال هشام بن عمار حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا عمرو بن محمد العمري أخبرني نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما (٢٣٧) قال ان الناس كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

قد تفرقوا في طلب لال الشجر فاذا الناس يحدقون بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال يعني عمر رضي الله عنه يا عبد الله انظر ما شأن الناس قد أحدقوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدهم يبايعون فبايع ثم رجع الى عمر رضي الله عنه فخرج فبايع وقد أسنده اليه عن أبي عمرو والاديب عن أبي بكر الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن دحيم حدثني الوليد بن مسلم فذكره وقال الليث عن أبي الزبير عن جابر رضي الله عنه قال كنا يوم الحديبية ألفا وأربعمائة فبايعناه وعمر رضي الله عنه أخذ بيده تحت الشجرة وهي سرة وقال يبايعناه على أن لا نفر ولم يبايعه على الموت رواه مسلم عن قتيبة عنه وروى مسلم عن يحيى بن يحيى عن يزيد بن زريع عن خالد عن الحكم بن عبد الله الاعرج عن معقل بن يسار رضي الله عنه قال لقد رأيتني يوم الشجرة والنبي صلى الله عليه وسلم يبايع الناس وأنا أرفع غصنا من أغصانها عن رأسه ونحن أربع عشرة مائة قال ولم يبايعه

الغرور لمن اغتر بها وركن اليها واعتمد عليها وعمل لها ولم يعمل للآخرة أي هي في نفسها غرور ولا حقيقة له وهذا يقتضي ان الاضافة بيانية والمعنى وما التمتع بالدينا الامتاع أي تمتع هو الغرور أي الاعتزاز قال سعيد بن جبير تمتع الغرور لمن لم يشتغل بطلب الآخرة ومن اشتغل بطلبها فله تمتع بلاغ الى ما هو خير منه وهذه الجملة مقرر للمثل المتقدم ومؤكد له قال ذو النون يامعشر المرادين لا تطلبوا الدنيا وان طلبتموها فلا تجبوها فان الزاد منها والمقل في غيرهما ثم ندب عباده الى المسابقة الى ما يوجب المغفرة من التوبة والعمل الصالح فان ذلك سبب الى الجنة فقال (سابقوا الى مغفرة من ربكم) أي سارعوا مسارعة السابقين بالاعمال الصالحة التي توجب لكم المغفرة من ربكم وتوبوا مما وقع منكم من المعاصي وقيل المراد بالآية التكبيرة الاولى مع الامام قاله مكحول وقيل المراد بالصف الاول ولا وجه لتخصيص ما في الآية بمثل هذا بل هو من جملة ما تصدق عليه صدقاشوليا أو بدليا وحاصل المعنى لتسكن مفاتيحكم ومكائركم في غير ما أنتم عليه من أمور الدنيا بل احرصوا على ان تكون مسابقةكم في طلب الآخرة (وجنة عرضها كعرض السماء والارض) أي كعرضهما واذا كان هذا قدر عرضها فما ظنك بطولها قال الحسن يعني جميع السموات السبع والارضين السبع مبسوطات كل واحدة الى صاحبها وقيل المراد بالجنة التي عرضها هذا العرض هي الجنة كل واحد من أهل الجنة وقال ابن كيسان عني به الجنة واحدة من الجنات والعرض أقل من الطول ومن عادة العرب انهم تعبر عن الشيء بعرضه دون طوله وقيل المراد بالعرض السعة لا ضد الطول كما في قوله تعالى فذودعاهم عريض وقيل ان هذا تمثيل للعباد بما يعقلونه ويقع في نفوسهم وافكارهم والاول أولى وقدم في تفسيره هذا في سورة آل عمران ثم وصف سبحانه تلك الجنة بصفة أخرى فقال (أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله) هذه الجملة مستأنفة وفي هذا دليل على انها مخلوقة وعلى ان استحقات الجنة يكون بمجرد الايمان بالله ورسوله ولكن هذا مقيد بالدلالة الدالة على انه لا يستحقها الا من عمل بما فرض الله عليه واجتنب ما نهى الله عنه وهي أدلة كثيرة في الكتاب والسنة (ذلك) أي ما وعد به سبحانه من المغفرة والجنة (فضل الله يؤتيه) أي يعطيه (من يشاء) اعطاه اياه تفضلا واحسانا وفيه دليل على انه لا يدخل أحد الجنة الا بفضل الله لا بعمله (والله ذو الفضل العظيم) فهو يتفضل على من

على الموت ولكن يبايعناه على أن لا نفر وقال البخاري حدثنا المكي بن ابراهيم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال يبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة قال يزيد قلت يا أبا مسلم على أي شيء كنتم تبايعون يومئذ قال على الموت وقال البخاري أيضا حدثنا أبو عاصم حدثنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة رضي الله عنه قال يبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ثم تحيت فقال صلى الله عليه وسلم يا سلمة ألا تبايع قلت قد يبايعت قال صلى الله عليه وسلم أقبل فبايع فدنوت فبايعته قلت علام يبايعه يا سلمة قال على الموت وأخرجه مسلم من وجه آخر عن يزيد بن أبي عبيد وكذا روى البخاري عن عباد بن تميم

انهم يابعون على الموت وقال اليه في آخرنا أبو عبد الله الحافظ أخبرنا أبو الفضل بن ابراهيم حدثنا أحمد بن سلمة حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا أبو عامر العقدي حدثنا عبد الملك بن عمرو حدثنا عكرمة بن عمار اليماحي عن اياس بن سلمة عن ابي سلمة بن الاكو عن عيسى بن الله عنه قال قدمنا الخديجة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن أربع عشرة مائة وعليها خسون شاة لا تروى بافقه رسول الله صلى الله عليه وسلم على جباها يعني الركي تامادعا وامايص في الجاشفت فسقينا واستقينا قال ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الى البيعة في أصل الشجرة فبايعته أول الناس ثم يابيع (٢٣٨) وبابيع حتى اذا كان في وسط الناس قال صلى الله عليه وسلم يابيعي

ياسلمة قال قلت يا رسول الله قد يابيعك في أول الناس قال صلى الله عليه وسلم وأيضاً قال ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم عزلاً فأعطاني جففة أو درقة ثم يابيع حتى اذا كان في آخر الناس قال صلى الله عليه وسلم ألا يابيع ياسلمة قال قلت يا رسول الله قد يابيعك في أول الناس وأوسطهم قال صلى الله عليه وسلم وأيضاً يابيعته الثالثة فقال صلى الله عليه وسلم ياسلمة أين جففت أو درقت التي أعطيتك قال قلت يا رسول الله لقيتني عامر عزلاً فأعطيتني الماء فحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال انك كالذي قال الأول اللهم ابغني حبيباً هو أحب الي من نفسي قال ثم ان المشركين من أهل مكة راسلوا في الصلح حتى مشى بعضنا في بعض فاصطلمنا قال وكنت خادماً للطحينة بن عبيد الله رضى الله عنه أسقي فرسه وأجبهه وأكل من طعامه وتركت أهلي ومالي مهاجر الى الله ورسوله فلما اصطلمنا نحن وأهل مكة واختلط بعضنا في بعض أبيت شجرة

يشاء بما يشاء ولا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع والخير كله بيده وهو الكريم المطلق والحواد الذي لا يخل فلا يبعد منه التفضل بذلك وان عظم قدره ثم بين سبحانه ان ما أصاب به العباد من المصائب قد سبق بذلك قضاؤه وقدره وثبت في أم الكتاب فقال (ما أصاب من مصيبة في الارض) من زلزلة وقط مطر وجذب وضع نبات وقلته ونقص ثمار وعامة زرع والمصيبة غلبت في الشر وقيل المراد به جميع الخراف من خير وشر وعلى الأول انما خصت بالزكوة ان خير لانهم أهم على البشر (ولا في أنفسكم) قال قتادة بالاصاب والاسقام وقال مقاتل أقامة الحدود وقال ابن جرير ضيق المعاش وقيل موت الاولاد واللفظ أوسع من ذلك (الافى كذب) أى الاحال كونها مكتوبة في كتاب وهو اللوح المحفوظ (من قبل أن تبرأها) أى تخلقها والضمير عائدة الى المصيبة أو الى النفس أو الى الارض أو الى جميع ذلك فانه المهدوى وهو حسن قال ابن عباس في الآية هوشى قد فرغ منه قبل ان تبرأ النفس (ان ذلك) أى ان اثباتها في الكتاب على كثرتها (على الله يسير) غير عسير (لكيلا تأسوا) أى أخبرناكم بأننا قد فرغنا من التقدير لكيلا تحزنوا (على ما فاتكم) من الدنيا وسعتها أو من العاقبة وصحتها (ولا تفرحوا) أى لا تبطروا بطراً تحتال الفخور (بما آتاكم) منها أى أعطاكم قرأ الجمهور بالمدوق رى بالقصر أى جاءكم فان ذلك يزول عن قريب لا يستحق أن يفرح بحصوله ولا العزن على فوته قيل والفرح والحزن المنهى عنهما هما اللذان يتعدى فيهما الى ما لا يجوز والا فليس من أحد الا وهو يحزن ويفرح ولكن ينبغي ان يكون الفرح شكراً والحزن صبراً وانما يلزم من الحزن الجزع المنافي للصبر ومن الفرح الاشهر المظفي الملهى عن الشكر كما قال ابن عباس ليس أحد الا وهو يحزن ويفرح ولكن من أصابته مصيبة جعلها صبراً ومن أصابته خير جعلها شكراً وعنه قال يريد مصائب المعاش ولا يريد مصائب الدين أمرهم أن يأسوا على السيئة ويفرحوا بالخشنة قال جعفر بن محمد اصادق رضى الله تعالى عنه ما بين آدم ماله تأسف على مفقوده لا يردده اليك الفوت ومالك تفرح بوجوده لا يترك في يديك الموت (والله لا يحب كل مختال فخور) أى لا يحب من اتصف بهاتين الصفتين وهما الاختيال والافتخار قيل هو ذم للفخر الذي يمتثل فيه

فكشحت شوكها ثم اضطجعت في أصلها في ظله افا تاني أربعة من مشركي أهل مكة فجعلوا يلقون في رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنقضتهم وتحورات الى شجرة أخرى فعلقوا سلاحيهم واضطجعوا فبينما هم كذلك اذا نادى مناد من أسفل الوادي يا آل المهاجرين قتل دهم فاختطت سبي فشددت على أولئك الاربعة وهم رقود فأخذت سلاحهم وجعلته ضغناً في يدي ثم قالت والذي كرم وجهه محمد صلى الله عليه وسلم لا يرفع أحد منكم رأسه الا ضربت الذي فيه عينا قال ثم جئت بهم أسوقهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وجاء عني عامر بن رجل من العبلات يقال له مكر من المشركين يقوده حتى وقفنا بهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم

في تشبعتين من المشركين فنظر اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال دعوهم يكن لهم بدء الفجور وثناؤه فغفنا عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر أنزل الله عز وجل وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم بيطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم الآية وهكذا رواه مسلم عن اسحق بن ابراهيم بن راهويه بسنده نحوه أو قري يامنه وثبت في الصحيحين من حديث أبي عوانة عن طارق عن سعيد ابن المسيب قال كان أبي عن بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة قال فانطلقنا من قابل حاجين نخفي علينا مكاننا فان كان بينكم فأنتم أعلم وقال أبو بكر الجدي حدثنا سفيان (٢٣٩) حدثنا أبو الزبير حدثنا جابر رضى الله عنه قال لما

دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الى البيعة وجدنا رجلا منا يقال له الجدي بن قيس محتبنا تحت ابط بعير رواه مسلم من حديث ابن جريج عن ابن الزبير به وقال الجدي ايضا حدثنا سفيان عن عمرو انه سمع جابر رضى الله عنه قال كنا يوم الحديبية ألفا واربعما ففعل لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أنتم خير أهل الارض اليوم قال جابر رضى الله عنه لو كنت أبصر لأريتكم موضع الشجرة قال سفيان انهم اختلفوا في موضعها اخرجاه من حديث سفيان وقال الامام احمد حدثنا يونس حدثنا الليث عن ابى الزبير عن جابر رضى الله عنه انه قال لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت الشجرة وقال ابن ابي حاتم حدثنا محمد بن هرون الفلاس المخرمي حدثنا سعيد بن عمرو الاشعري حدثنا محمد بن ثابت العبدى عن خداس بن عياش عن ابى الزبير عن جابر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

صاحبه ويبطر وقيل ان من فرح بالخطوة الدنيوية وعظمت في نفسه اختال واقتربها وقيل الختال الذي ينظر الى نفسه والفجور الذي ينظر الى الناس بعين الاستحقار والاولى تفسير هاتين الصفتين بمعناه ما الشرى ثم الغوى فمن حصلتا فيه فهو الذي لا يحبه الله (الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل) قرأ الجمهور بضم الباء وسكون الخاء وقرئ بفتحتين وهى لغة الانصار وقرئ بفتح الباء واسكان الخاء وضمهما كما لهما لغات وهو كلام مستأنف لا تعلق له بما قبله والخبر مقدراى الذين يبخلون بما يجب عليهم من المال كزكاة وكفارة ومن تعليم العلم ونشره واذا عني أو صافى النبي صلى الله عليه وآله وسلم قاله غنى عنهم وقيل الموصول فى محل جر بدل من محتال وهو بعيد فان هذا البخل يعانى البدو أمر الناس بالبخل ليس هو معنى الختال الفجور لا لغة ولا شرعا وقيل نعم له وهو أيضا بعيد ويدل على الاول قوله (ومن يتول فان الله هو الغنى الحميد) أى ومن يعرض عن الاتفاق فان الله غنى عنه محمود عند خلقه لا ينزله ذلك قرأ الجمهور بانه ضمير الفصل وقرئ بجذفه قال سعيد بن جبيرة الذين يبخلون بالعلم ويأمرون الناس بالبخل لئلا يعلموا الناس شيئا وقال زيد بن أسلم انه البخل بأداء حق الله وقيل انه البخل بالصدق وقال طائوس انه البخل بما فى يديه وقيل اراد رؤساء اليهود الذين يبخلوا ببيان صفة محمد صلى الله عليه وسلم فى كتبهم لئلا يؤمن به الناس فتذهب ما كلهم قاله السدى والكلبى (لقد) لام قسم (أرسلنا رسلنا) أى الملائكة قاله الزمخشري والمحل وفيه بعد وجه المفسرين على حمل الرسل على البشر (بالبينات) أى بالمعجزات البينة والشرائع الظاهرة (وأمرنا معهم الكتاب) المراد الجنس فيدخل فيه كتاب كل رسول (والميزان ليقوم الناس بالقسط) قال قتادة ومقاتل بن حيان الميزان العدل والمعنى أمرناهم بالعدل كما فى قوله والسما فرعها ووضع الميزان وقوله الله الذى أنزل الكتاب بالحق والميزان وقال ابن زيد هو ما يوزن به ويتعامل به والمعنى ليتبعوا ما أمرناهم من العدل فيعاملوا فيما بينهم بالنصفة والقسط العدل وهو يدل على ان المراد بالميزان العدل ومعنى انزاله انزال أسبابه وموجباته وعلى القول بان المراد به الآلة التى يوزن بها فيكون انزاله بمعنى ارشاد الناس اليه والهامهم الوزن به ويكون الكلام من باب علمتها تبنوا ما باردا (وأمرنا الحديد) أى خلقناه كما فى قوله وأمرناكم من الانعام ثمانية أزواج وهذا قول الحسن والمعنى انه

يدخل من بايع تحت الشجرة كلهم الجنة الا صاحب الجبل الاخر قال فائدة القنابة تدره فاذا رجع قد أضل بعيره فقلنا تعال فبايع قال أصيب بعيرى أحب الى من ان أبايح وقال عبد الله بن أحمد حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا ابى حنيفة عن ابى الزبير عن جابر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من يصعد النخلة ثلثة المرات فانه يحط عنه ما حط عن نبي اسرائيل فكان أول من صعد جيل من الخزرج ثم يادار الناس بعد فقال النبي صلى الله عليه وسلم كلكم مغفور له الا صاحب الجبل الاخر فقلنا تعال يسـ تغفر لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والله لا أن أجد ضالتي أحب الى من ان يسـ تغفر لى صاحبكم فاذا هو

زجل يشد ضالته وادمسلم عن عبدة الله به وقال ابن جرير اخبرني أبو الزبير انه سمع جابر رضى الله عنه يقول اخبرني أم مبشر انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عند حفصة رضى الله عنها لا يدخل النار ان شاء الله تعالى من أصحاب الشجرة الذين تابعوا تحت أحد قالت بلى يا رسول الله فانتهر هافة الت حفصة رضى الله عنها وان منكم الا وادها فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد قال الله تعالى ثم نجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثثا وادهم وفيه أيضا عن قتيبة عن الليث عن أبي الزبير عن جابر رضى الله عنه قال ان عبد حاطب بن أبي بلتعة جاء يشكو (٢٤٠) حاطبا فقال يا رسول الله ليس دخلن حاطب النار فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم كذبت لا يدخلها فانه قد شهد بدرا والحديبية ولهذا قال تعالى في الثناء عليهم ان الذين يابعونك اغنايهم الله يد الله فوق أيديهم فمن نكث فانما ينكث على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتية أجرا عظيما كما قال عز وجل في الآية الأخرى لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يابعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحا قريبا (سيقول لك المخلفون من الأعراب غشنا أموالنا وأهلونا فاستغفرنا يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم قل فمن يملك لكم من الله شيئا ان أراد بكم ضرا أو أراد بكم نفعا بل كان الله بما تعملون خبيرا بل ظننتم أن لن نقرب الرسول والمؤمنون إلى أهليهم أبدا وزين ذلك في قلوبكم وظننتم ظن السوء وكنتم قوما بورا ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا أعتدنا للكافرين سعيهم ولله ملك السموات والأرض يغفر لمن يشاء ويعصب من يشاء وكان الله غفورا رحيما) يقول تعالى مخبرا رسوله صلى الله

خلقه وأخرجه من المعادن وعلم الناس صنعته وقيل انه نزل مع آدم (فيه بأس شديد) لانه يتخذ منه آلات الحرب قال الزجاج يمتنع به ويحارب والمعنى انه يتخذ منه آلة للدفع وآلة للضرب قال مجاهد فيه جنة وسلاح وقوة وشدة (ومنافع للناس) أي انهم ينتفعون به في كثير مما يحتاجون اليه مثل السكنى والفأس والابرة وآلات الزراعة والتجارة والعمارة قال البيضاوى ما من صنعة الا والحمد لله آلتها أي له دخل في آلتها وهذا الحصر كلى كما هو مشاهد (وليعلم الله من نصره ورسوله) معطوف على قوله ليقوم أي لقد أرسلنا رسلا وفعلمنا كيت وكيت ليقوم الناس وليعلم الله علم مشاهدة أو معطوف على علة مقدرة كانه قيل ليس سمعه لوه وليعلم الله والاولى أولى والمعنى ان الله أمر في الكتاب الذي أنزل بنصرة دينه ورسوله فمن نصره ورسوله ناصروا ومن عصى علمه بخلاف ذلك ومعنى (بالغيب) غائب عنهم أو غائبين عنه (ان الله قوى عزيز) أي قادر على كل شيء غالب لكل شيء وليس له حاجة في ان نصره أحد من عباده وينصره رسوله بل كافهم بذلك لينتفعوا به اذا استلوا او يحصل لهم ما وعده عباده المطيعين قال ابو نصر العبي وقد كان يحتج في صدرى معنى هذه الآية لجمعها بين الكتاب والميزان والحديد على تناقض ظاهرها في المناسبة وبعد هاقبل الروية والاستنباط وسألت عدة من أعيان العلماء المذكورين بالتفسير والمشهورين من بينهم بالتدكير فلم أحصل منهم على جواب حتى أعلمت التفكير وأمعت التدبر فوجدت الكتاب قانون الشريعة ودستور الأحكام الدينية يبين سبل المراسد ويفصل جبل القرائض فيرتن مصالح الأبدان والنفوس ويتضمن جوامع الأحكام والحدود قد حذر فيه التعادى والتظالم ويرفض التباغى والتخاصم وأمر بالتصاف والتعادل في أقسام الارزاق المخرجة لهم بين رجع السماء وصدع الأرض ليكون ما يصل منها إلى أهل الخطاب بحسب الاستحقاق بالتكسب دون التغلب والثوب واحتاجوا في استدامة حياتهم باقواتهم مع الصفة المنسوب اليها إلى استعمال آلة للعدل يقع بها التعامل ويعم معها التساوى والتعادل فألهمهم الله تعالى اتخاذ الآلة التي هي الميزان فيها يأخذونه ويعطونه لئلا يتظالموا بخالفته فيه ولا يكوأبه اذ لم يكن ينتظم لهم العيش مع سوغ ظلم البعض منهم على البعض ويدل على هذا المعنى قوله تعالى والسماء رفعها ووضع الميزان

عليه وسلم بما تدر به المخلفون من الأعراب الذين اختاروا المقام في أهليهم وشغلهم وتركوا المسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذر وبشغلهم بذلك وسألوا ان يستغفر لهم الرسول صلى الله عليه وسلم وذلك قول منهم لا على سبيل الاعتقاد بل على وجه التقية والمصانعة ولهذا قال تعالى يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم قل فمن يملك لكم من الله شيئا ان أراد بكم ضرا أو أراد بكم نفعا بل كان الله بما تعملون خبيرا ثم قال تعالى بل ظننتم أن لن نقرب الرسول والمؤمنون إلى أهليهم أبدا أي لم يكن بخلافكم بخلاف معذور ولا عاص بل بخلاف نفاق بل ظننتم أن لن نقرب الرسول والمؤمنون إلى أهليهم أبدا أي اعتقدتم انهم

يقتلون وتبطل شافتهم وتستبادخضراؤهم ولا يرجع منهم مخبر وظننتم ظن السوء وكنتم قوما بورا أي هلكى قاله ابن عباس
 رضى الله عنهم ما وجه واحد وقال قتادة فاسدين وقيل هي لغة عمان ثم قال تعالى ومن لم يؤمن بالله ورسوله أي من لم يخلص
 العمل في الظاهر والباطن لله فان الله تعالى سيعذبهم في السعير وان أظهر للناس ما يعتقون خلاف ما هو عليه في نفس الامر
 ثم بين تعالى انه الحاكم المالك المتصرف في أهل السموات والارض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وكان الله غفورا رحيما أي لمن
 تاب اليه وأبواب وخضع لديه (سيقول المخلفون اذا انطلقتم الى

(٢٤١)

أن تطغوا في الميزان وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان وذلك انه تعالى جعل
 السماء عليه للارزاق والاقوات من أنواع الحبوب والنبات فكان ما يخرج منها من أغذية
 العباد وهو اقل حياتهم مضطر الى ان يكون اقتسامه بينهم على الانصاف دون الجراف ولم
 يكن يتم ذلك الا بهذه الآلة المدكورة فنبه الله تعالى على موقع الفائدة والعائدة بها بتكرير
 ذكره فكان ما تقدم ذكره معنى الكتاب والميزان ثم انه من المعالوم ان الكتاب الجامع
 للاوامر الالهية والآلة الموضوعات للعامل بالسوية انما يحفظ على اتباعها وما يضطر
 العالم الى التزام احكامها بالسيف الذي هو حجة الله تعالى على من يخدو عند نزاع من
 صفقة الجماعة اليسد وهو بارق سطوته وشهاب نغمته وخذوة عقابه وعذبة عذابه فهذا
 السيف هو الحديد الذي وصفه الله تعالى بالباس الشديد يرفع بالقول والوجع من عافى
 كثيرة الشعوب متدانية الجنوب محكمة المطالع مقومة المبادئ والمقاطع فظهر بهذا
 التأويل معنى الآية وبان ان السلطان خليفة الله على خلقه وأمينه على رعايته فحق بما
 قلده من سيفه وممكن له في أرضه انتهى المقصود منه وما ذكر ارسال الرسل اجالا أشار
 هنا الى نوع تفصيل فد كرسلته لنوح و ابراهيم فقال (ولقد أرسلنا نوحا و ابراهيم) كرر
 القسم للتوكيد ولاظهار مراد الاعتماء بالامر ونوح هو الاب الثاني لجميع البشر
 و ابراهيم أبو العرب والروم وبني اسرائيل (وجعلنا في ذريتهما) أي نوح و ابراهيم
 (النبوة والكتاب) أي الكتب الاربعة المتزلزة على الانبياء منهم وقيل جعل بعضهم انبياء
 وبعضهم يتلون الكتاب وقيل الكتاب الخط بالقلم يقال كتب كتابا وكتابا (فمنهم مهتد) أي
 من الذرية من اهتدى بهدى نوح و ابراهيم وقيل المعنى من المرسل اليهم من قوم الانبياء
 مهتد بما جاء به الانبياء من الهدى والاولى لتقدم ذكرهم لفظا واما الثاني فللدلالة
 أرسلنا والمرسلين عليه (وكثير منهم فاسقون) أي خارجون عن الطاعة وقيل المراد
 بالفاسق هنا الذي ارتكب الكبيرة سواء كان كافرا أو لم يكن لاطلاق هذا الاسم وهو
 يشمل الكافر وغيره وقيل المراد به هذا الكافر لانه جعل الفاسق ضد المهتدين (ثم قفبما
 على آثارهم) أي أتبعنا على آثار الذرية أو على آثار نوح و ابراهيم ومن أرسلنا اليهم أو من
 عاصروهم من الرسل (برسلنا) الذين أرسلناهم الى الامم كعيسى والياس وداود وسليمان
 وغيرهم (وقفينا بعيسى بن مريم) أي أرسلنا رسولا بعد رسول حتى انتهى الى عيسى بن

ان يبدلوا كلام الله قل ان

تتبعونا كذلك قال الله من قبل

فسيقولون بل نحسدوننا بل كانوا

لا يفقهون الا قليلا يقول تعالى

مخبر عن الاعراب الذين تخلفوا

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

في غزوة الحديبية اذ ذهب النبي صلى

الله عليه وسلم واصحابه رضى الله

عنهم الى خيبر يفكحونها انهم

يسألون ان يخرجوا معهم الى المغنم

وقد تخلفوا عن وقت محاربة

الاعداء ومجادلتهم ومصابرتهم

فامر الله تعالى رسوله صلى الله

عليه وسلم أن لا يأذن لهم في ذلك

معاقبة لهم من جنس ذنبهم فان

الله تعالى وعد أهل الحديبية

بمغانم خيبر وحدثهم لا يشاركهم

فيها غيرهم من الاعراب المتخلفين

فلا يقع غير ذلك شرعا وقد راول هذا

قال تعالى يريدون ان يبدلوا كلام

الله قال مجاهد وقتادة وجوبه وهو

الوعد الذي وعده أهل الحديبية

واختاره ابن جرير وقال ابن زيد هو

قوله تعالى فان رجعت الله الى طائفة

منهم فاستأذنوك للخروج فقل

لن يخرجوا معي أبدا ولن تقاوتوا

معى عدوا انكم رضيت بالعود

(٣١ - فتح البيان تاسع)

أول مرة فاقعدوا مع الخالفين وهذا الذى قاله ابن زيد فيه نظر لان هذه الآية التى فى براءة نزلت

فى غزوة تبوك وهى متأخرة عن غزوة الحديبية وقال ابن جرير يريدون ان يبدلوا كلام الله يعنى بتبسيطهم المسلمين عن الجهاد قل

لن تتبعونا كذلك قال الله من قبل أى وعد الله أهل الحديبية قبل سؤالكم الخروج معهم فسيقولون بل نحسدوننا أى ان

ننشركم فى المغانم بل كانوا لا يفقهون الا قليلا أى ليس الامر كما زعموا ولكن لانهم لهم (قل للخالفين من الاعراب ستعدون

الى قوم أولى باس شديد تقاوتونهم أو يسلمون فان تطيعوا يؤتوكم الله أجرا حسنا وان تتولوا كما توليتم من قبل يعذبكم عذابا أليما

أول مرة فاقعدوا مع الخالفين وهذا الذى قاله ابن زيد فيه نظر لان هذه الآية التى فى براءة نزلت
 فى غزوة تبوك وهى متأخرة عن غزوة الحديبية وقال ابن جرير يريدون ان يبدلوا كلام الله يعنى بتبسيطهم المسلمين عن الجهاد قل
 لن تتبعونا كذلك قال الله من قبل أى وعد الله أهل الحديبية قبل سؤالكم الخروج معهم فسيقولون بل نحسدوننا أى ان
 ننشركم فى المغانم بل كانوا لا يفقهون الا قليلا أى ليس الامر كما زعموا ولكن لانهم لهم (قل للخالفين من الاعراب ستعدون
 الى قوم أولى باس شديد تقاوتونهم أو يسلمون فان تطيعوا يؤتوكم الله أجرا حسنا وان تتولوا كما توليتم من قبل يعذبكم عذابا أليما

ليس على الاعى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار ومن يتول بعد ذنبه عبداً آلياً) اختلف المفسرون في هؤلاء القوم الذين يدعون اليهم الذين هم أولوا بأس شديد على أقوال أحدها انهم هو ازن رواه شعبه عن أبي بشر عن سعيد بن جبير وعكرمة أو جميعاً ورواه هشيم عن أبي بشر عنهم ما به يقول قتادة في رواية عنه الثاني ثقف قاله الضحاك الثالث بنو خنيقة قاله جويرور ورواه محمد بن اسحق عن الزهري وروى مثله عن سعيد وعكرمة الرابع هم أهل فارس رواه علي بن أبي (٢٤٢) طلحة عن ابن عباس رضى الله عنهم ما به يقول عطاء ومجاهد وعكرمة في إحدى

الروايات عنه وقال كعب الاحبار هم الروم وعن ابن أبي ليلى وعطاء والحسن وقتادة هم فارس والروم وعن مجاهد هم أهل الاوثان وعنه أيضاً هم رجال أولوا بأس شديد ولم يعين فرقة وبه يقول ابن جريج وعواختيار ابن جرير وقال ابن أبي حاتم حدثنا الأشج حدثنا عبد الرحمن بن الحسن القواريري عن معمر عن الزهري في قوله تعالى استدعون الى قوم أولى بأس شديد قال لم يأت اليك بعد وحدثنا ابى حدثنا ابن أبي عمر حدثنا سفيان عن ابن أبي خالد عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه في قوله تعالى استدعون الى قوم أولى بأس شديد قال هم البارزون قال وحدثنا سفيان عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوماً مغار الا عين ذلف الانوف كأن وجوههم المحج المطرقة قال سفيان هم الترك قال ابن أبي عمر وجدت في مكان آخر حدثنا ابن أبي خالد عن أبيه قال نزل علينا أبو

هريرة وهو من ذرية ابراهيم من جهة أمه (وآتيناه الانجيل) وهو الكتاب الذي أنزل الله عليه وقد تقدم ذكر اشتقاقه في سورة آل عمران قرأ الجمهور الانجيل بكسر الهمزة وقرئ بفتحها (وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه) على دينه وهم الخواريون واتباعهم (رافة) أى مودة فكان يود بعضهم بعضاً (ورجة) يتراجون بها وقيل هذا إشارة الى أنهم أمروا في الانجيل بالصلح وترك ابداء الناس فالأن الله قلوبهم لذلك بخلاف اليهود الذين قست قلوبهم وحر فوالكلم عن مواضعه وأصل الرافة اللين والرحمة الشفقة وقيل الرافة أشد الرحمة (ورهبانية ابتدعوها) أى وابتدعوا رهبانية ابتدعوها فالنصب على الاشتغال وليس يعطوفة على ما قبلها وقيل معطوفة على ما قبلها أى وجعلنا في قلوبهم رافة ورجة ورهبانية مبتدعة من عند أنفسهم والاول أولى ورجه أبو علي الفارسي والزنجشري وأبو البقاء وجماعة الا ان هؤلاء يقولون انه اعراب المعتزلة وذلك انهم يقولون ما كان من فعل الانسان فهو مخلوق له فالرافة والرحمة ما كانتا من فعل الله نسب خلقهما اليه والرهبانية لما اتكن من فعل الله تعالى بل من فعل العبد يستقل بفعله انساب ابتداعها اليه والرهبانية بفتح الراء وضعتها وقد قرئ بها وما وهى بالفتح الخوف من الرب وبالضم منسوبة الى الرهبان وذلك لانهم غلبوا في العبادة وجلوا على أنفسهم المشقات في الامتناع من المطعم والمشرب والمنسكح والملبس وتعلقوا بالكهوف والصوامع والغيران والديرة لان ملوكهم غيروا وبدلوا وبقي منهم نفر قليل فترهبوا وتبتلوا ذكر معناه الضحاك وقتادة وغيرهما وانما خصت بذكر الابتداع لان الرافة والرحمة في القلب أمر غريزي لا تكسب للانسان فيه بخلاف الرهبانية فانها من أفعال البدن والانسان فيها تكسب (ما كتبناها عليهم) صفة ثانية لرهبانية أو مستأنفة مقرررة لكونها مبتدعة من جهة أنفسهم والمعنى ما فرضناها عليهم (الابتغاء رضوان الله) الاستئناس منقطع أى ما كتبناها نحن عليهم رأسا ولكن ابتدعوها ابتغاء رضوان الله والى هذا ذهب قتادة وجماعة وقيل متصل أى ما كتبناها عليهم لشي من الاشياء الا لا ابتغاء مرضاة الله ويكون كتب بمعنى قضى وهذا قول مجاهد وقال الزجاج معناه لم نكتب عليهم شيأ البتة قال ويكون الابتغاء رضوان الله بدلا من الهاء والالف في كتبناها والمعنى ما كتبناها عليهم الابتغاء رضوان الله (فابتدعوها حق رعايتها) أى لم يرعوا هذه الرهبانية التي ابتدعوها من جهة أنفسهم وما قاموا بها حق

هريرة رضى الله عنه ففسر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم تقاتلون قوماً ما نعالهم الشعر قال هم البارزون بمعنى الاكراد وقوله تعالى تقاتلونهم أو يسلمون يعنى شرع لكم جهادهم وقتالهم فلا يزال ذلك مستمرا عليهم ولهم النصر عليهم أو يسلمون فماتوا في دينكم بلا قتال بل باختيار ثم قال عز وجل فان تطيعوا أى تسطيعوا وتتفروا في الجهاد وتؤدوا الذى عليكم فبسه يؤتيكم الله أجرا حسنا وان تتولوا كما توليتم من قبل يعنى زمن الحديبية حيث فتنكم بعد ذلكم عن ذناب اليماء ثم ذكر تعالى الاعذار في ترك الجهاد فيها لازم كالعمى والعرج المستمر وعارض كالمرض الذى يطرأ اليما ثم يرول فهو في

خال مرضه لمحق بذوى الاعذار اللازمة حتى يبرأ ثم قال تبارك وتعالى مرغبا في الجهاد و طاعة الله ورسوله ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار ومن يتول أى شكل عن الجهاد و يقبل على المعاش بعد ذنبه عذابا أليما في الدنيا بالمذلة وفي الآخرة بالنار والله تعالى أعلم (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحا قريبا ومغانم كثيرة ياخذونها وكان الله عزيزا حكيما) يخبر تعالى عن رضاه عن المؤمنين الذين يبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة وقد تقدم ذكر عدتهم وانهم كانوا ألفا واربعمائة (٢٤٣) وان الشجرة كانت سمرة بأرض الحديبية

قال البخارى حدثنا محمد بن حاتم عن عبيد الله بن اسرائيل عن طارق بن عبد الرحمن رضى الله عنه قال انطلقت حاجلة ررت بقوم يصاون فقلت ما هذا المسجد قالوا هذه الشجرة حيث يبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة الرضوان فاقبت سعيد بن المسيب فاخبرته فقال سعيد حدثني ابي انه كان فيمن يبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة قال فلما خرجنا من العام المقبل نسيناها فلم نقدر عليها فقال سعيد ان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لم يعلموها وعلموها أنتم فأنتم أعلم وقوله تعالى فعلم ما في قلوبهم أى من الصدق والوفاء والسمع والطاعة فأنزل الله السكينة وهى الطمأنينة عليهم وأثابهم فتحا قريبا وهو ما جرى الله عز وجل على أيديهم من الصلح بينهم وبين أعدائهم وما حصل بذلك من الخير العام المستقر المتصل بفتح خيبر وفتح مكه ثم فتح سائر البلاد والاقاليم عليهم وما حصل لهم من العز والنصر والرفعة فى

القيام بل ضيعوها وكفروا بدين عيسى وضموا اليها التثليث ودخلوا فى دين الملوك الذين غيروا بدلوها وتركوا الترهيب ولم يبق على دين عيسى الا قليل منهم وهم المرادون بقوله (فأتينا الذين آمنوا منهم أجرهم) الذى يستحقونه بالايمان وذلك لانهم آمنوا بعيسى وثبتوا على دينه حتى آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم لما بعثه الله (وكثير منهم فاسقون) أى خارجون عن الايمان بما أمر وأأن يؤمنوا بدو وجه الذم لهم على تقدير أن الاستثناء منقطع انهم قد كانوا ألزموا أنفسهم الرهبانية معتقدين انها طاعة وان الله يرضاهم فكان تركها وعدم رعائها حق الرعاية يدل على عدم مبالاةهم بما يعتقدونه دينا وأما على القول بان الاستثناء متصل وان التقدير ما كتبناها عليهم شئ من الاشياء لا ليتغوا بها رضوان الله بعد أن وفقناهم لا بداعها فوجه الذم ظاهر عن ابن مسعود فى الآية قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله قلت لبيك يا رسول الله ثلاث مرات قال هل تدري أى عرى الاسلام وثق قلت الله ورسوله أعلم قال أفضل الناس أفضلهم عما اذا فقهوا فى دينهم يا عبد الله هل تدري أى الناس اعلم قلت الله ورسوله أعلم قال فان أعلم الناس أبصرهم بالحق اذا اختلف الناس وان كان مقصرا بالعمل وان كان يرحف على اسمه واختلف من كان قبلنا على ثنتين وسبعين فرقة فجامعنا ثلاثا وهلك سائر هافرة وازرت الملوك وقاتلتهم على دين الله وعيسى بن مريم وفرقة لم تكن لهم طاقة على موازنة الملوك فاقاموا بين طهرانى قومهم فدعوههم الى دين الله ودين عيسى فقتلهم الملوك ونشرتهم بالمناسير وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازنة الملوك ولا بالمقام معهم فساخا فى الجبال وترهبوا فيها وهم الذين قال الله ورهبانية ابتدعوها الى قوله فأتينا الذين آمنوا منهم أجرهم وهم الذين آمنوا بى وصدقونى وكثير منهم فاسقون هم الذين جحدونى وكفروا بى أخرجه عبد بن حميد وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب وغيرهم وعن ابن عباس قال كانت ملوك بعد عيسى بدلت التوراة والانجيل فكان منهم مؤمنون يترون التوراة والانجيل فقبل ملوكهم ما نجد شيئا أشد من شتم يشتمناه لولاء انهم يقرؤن ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون مع ما يعيبون وشابه من أفعالنا فى قراءتهم فدعوههم فليقرؤا كما تقرأ وليؤمنوا كما آتينا

الدنيا والآخرة ولهذا قال تعالى ومغانم كثيرة ياخذونها وكان الله عزيزا حكيما قال ابن أبى حاتم حدثنا أحمد بن محمد بن يحيى بن سعيد القطان حدثنا عبيد الله بن موسى أخبرنا موسى يعنى ابن عبيدة حدثنى اياس بن سلمة عن أبيه قال بينما نحن قائلون اذ نادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس البيعة البيعة تنزل روح القدس قال فقرأنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو تحت شجرة سمرة فبايعناه فذلك قول الله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فبايع صلى الله عليه وسلم لعثمان رضى الله عنه باحدى يديه على الاخرى فقال الناس هنيأ لابن عفان بطوف بالبيت ونحن ههنا فقال رسول الله صلى

الله عليه وسلم لم يمت كذا وكذا سنة ما طاف حتى أطوف (وعدكم الله مغام كثيرة تأخذون منها فمجل لكم هذه وكف أيدي
الناس عنكم ولتكون آية للمؤمنين ويهديكم صراطا مستقيما) وأخرى لم تقدر وأعليها قد أحاط الله بها وكان الله على كل شيء
قدير أولو قاتلكم الذين كفروا ولو لا الاديبار ثم لا يجردون وليا ولا نصير أسنة الله التي قد خلت من قبل وإن يجد لسنة الله تبديلا وهو
الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم وكان الله بما تعملون بصيرا) قال مجاهد في قوله تعالى
وعدكم الله مغام كثيرة تأخذون منها (٢٤٤) جميع المغام إلى اليوم فمجل لكم هذه يعني فتح خير وروى العوفي عن ابن

عباس رضي الله عنهما فمجل لكم
هذه يعني صلح الحديبية
وكف أيدي الناس عنكم أي لم
ينلكم سوء مما كان أعداؤكم
أضروه لكم من المحاربة والقتال
وكذلك كف أيدي الناس الذين
خلقوه وهم وراء ظهركم عن
عبادكم وحر يكفكم وتكون آية
للمؤمنين أي يعتبرون بذلك فإن
الله تعالى حافظهم وناصرهم على
سائر الأعداء مع قلة عددهم
وليعلموا بصدق الله هدايتهم أنه
العالم بعواقب الأمور وأن الخير
فيما يختاره لعباده المؤمنين وأن
كرهه في الظاهر كما قال عز وجل
وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير
لكم ويهديكم صراطا مستقيما
أي بسبب انقيادكم لأمره
وإتباعكم طاعته وموافقكم
رسوله صلى الله عليه وسلم وقوله
تبارك وتعالى وأخرى لم تقدر
عليها قد أحاط الله بها وكان الله
على كل شيء قديرا أي وغنيمة أخرى
وقتها آخر معي نالم تكونوا تقدر
عليها قد يسرها الله عليكم وآط
بها لكم فإنه تعالى يرزق عباده
المتقين له من حيث لا يحتسبون

فدعاهم فجمعهم وعرض عليهم القتل أول مرة كواقرأة التوراة والإنجيل الأما بدلوا منها
فقالوا ما تريدون إلى ذلك دعونا نحن نكفيكم أنفسنا فقات طائفة منهم ابنو النسا
أسطوانة ثم أرفعونا إليها ثم أعطونا شيا نرفع به طعامنا وشربا بنا ولا نرد عليكم وقالت طائفة
دعونا نسبح في الأرض ونهيم ونأكل مما تأكل الوحوش ونشرب مما تشرب مما تشرب فان قد ربح
علينا في أرضكم فاقبلونا وقات طائفة منهم ابنو النادور في الفياق ونشترق الأبار ونحرق
البقول فلان رد عليكم ولا نغربكم وليس أحد من القبائل إلا له جيم فيهم فذبحوا ذلك فأنزل
الله رهبانية استدعوا الآية وقال الآخرون من تعبد من أهل الشرك وفي من فني منهم
قالوا تعبد كما تعبد فلان ونسبح كما سح فلان وتتخذ دورا كما اتخذ فلان وهم على شركهم
لا علم لهم بإيمان الذين اقتدوا بهم فلما بعث الله النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق منهم إلا قليل
انخط صاحب الصومعة من صومعته وجاء السباح من سياحته وصاحب الدير من ديره
فآمنوا به وصدقوه فقال الله يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله الآية أخرجه الترمذي وابن
جرير وابن المنذر وابن مردويه وغيرهم وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن
لكل أمة رهبانية ورهبانية هذه الأمة الجهاد في سبيل الله أخرجه أحمد وأبو يعلى
والبيهقي في الشعب ثم أضر الله سبحانه المؤمنين بالرسول المتقدمين بالقوى والإيمان
بمحمد صلى الله عليه وسلم فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) بترك ما نهاكم عنه (وآمنوا
برسوله) محمد صلى الله عليه وسلم (يؤتكم كفلين من رحمة) أي نصيبين خضعين بسبب
إيمانكم برسوله بعد إيمانكم به قبل من الرسل قال ابن عباس أي أجبرين بإيمانهم بعيسى
عليه السلام ونصب أنفسهم والتوراة والإنجيل وبإيمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم
ونصديقهم ولا يبعد أن يثابوا على دينهم السابق وإن كان منسوخا ببركة الإسلام وقيل
الخطاب للنصارى الذين كانوا في عصره صلى الله عليه وسلم وأصل الكفل الخط والنصيب
وقد تقدم الكلام على نفسه في سورة النساء قال أبو موسى الأشعري رضي الله عنه
كفلين ضعفين وهي بلسان الحبشة وقال ابن عمر الكفل ثلثمائة بحر وخمسون جزأ من
رحمة الله وعن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لهم
أجران رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بمحمد صلى الله عليه وسلم والعبد المملوك
الذي أدى حق مواليه وحق الله ورجل كانت عنده أمة يطؤها فأدبها فأحسن تأديبها

وقد اختلف المفسرون في هذه الغنيمة بالمراد بها فقال العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما هي خير وهذا
على قوله في قوله عز وجل فمجل لكم هذه أنها صلح الحديبية وقال الضحاک وابن اسحق وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وقال قتادة هي
مكة واختاره ابن جبير وقال ابن أبي ليلى والحسن البصري هي فارس والروم وقال مجاهد هي كل فتح وغنيمة إلى يوم القيامة وقال
أبو داود الطيالسي حدثنا شعبه عن سمك الحنفي عن ابن عباس رضي الله عنهما وأخرى لم تقدر وأعليها قد أحاط الله بها قال هذه
الفتوح التي تفتح إلى اليوم وقوله تعالى ولو قاتلكم الذين كفروا ولو لا الاديبار ثم لا يجردون وليا ولا نصير يقول عز وجل مبشرا

لعباده المؤمنين بأنه لو ناجزهم المشركون لنصر الله رسوله وعباده المؤمنين عليهم ولا نهزم جيش الكفر فارامدبر الایجدون ولما
ولانصر الانهم محاربون لله ولرسوله ولجزه المؤمنين ثم قال تبارك وتعالى سنة الله التي قد خلت من قبل وان مجد لسنة الله تبدلا
أى هذه سنة الله وعادته في خلقه ما تقابل الكفر واليمان في موطن فيصل الانصر الله الايمان على الكفر فرفع الحق ووضع الباطل
كما فعل تعالى يوم بدر بأوليائه المؤمنين نصرهم على أعدائهم من المشركين مع قلة عدد المسلمين وعددهم وكثرة المشركين وعددهم
وقوله سبحانه وتعالى وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة (٢٤٥) من بعد أن أظفركم عليهم وكان الله بما

تعملون بصيرا هذا الامتنان من الله تعالى على عباده المؤمنين حين كف أيدي المشركين عنهم فلم يصل اليهم منهم سوء وكف أيدي المؤمنين عن المشركين فلم يقاتلواهم عند المسجد الحرام بل صان كلا من الفريقين وأوجد بينهم صلحافيه خيرة للمؤمنين وعاقبة لهم في الدنيا والآخرة وقد تقدم في حديث سلمة بن الأكوع رضى الله عنه حين جاؤا بأولئك السبعين الاسارى فأوثقوهم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فظفر اليهم فتال أرساؤهم يكن لهم بدء الفجور وثأوه قال وفي ذلك أمر الله عز وجل وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم الآية وقال الامام أحمد حدثنا يزيد بن هرون حدثنا حماد عن ثابت عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال

لما كان يوم الحديبية هبط على رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه غمانون رجلا من أهل مكة بالسلاح من قبل جبل التنعيم يريدون غرة رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا عليهم فأخذوا قال عفان فعضنا عنهم ونزلت هذه الآية وهو الذي كف أيديهم

وعلمها فاحسن تعليمها ثم أعتقها فتر وجهها فله أجران آخر جه الشيطان (ويجعل لكم نوراً تمشون به) يعنى على الصراط كما قال نورهم يسع بين أيديهم وقيل النور هو القرآن وقيل هو الهدى والبيان أى يجعل لكم سبيلا واضحاً في الدين تهتدون به (ويعفر لكم) ما سلف من ذنوبكم قبل الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (والله عفو رحيم) أى بليغ المغفرة والرحمة (ثلاثا يعلم أهل الكتاب) أى التوراة واللام متعلقة بما تقدم من الامر بالايمان والتقوى أى اتقوا وآمنوا بآيوتكم كذا وكذا يعلم الذين لم يثقوا ولا آمنوا من أهل الكتاب ولا في ثلاثا زائدة قاله القراء والاختش وغيرهما (الا يقدرون على شئ) أى ليعلم أهل الكتاب انهم لا يقدرون على ان ينالوا شياً (من فضل الله) الذى تفضل به على من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم ولا يقدرون على دفع ذلك الفضل الذى تفضل الله به على المستحقين له ولا يتمكنون من نياله لانهم لم يؤمنوا برسوله وهو مشروط بالايمان به وقيل الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم واصحابه رضى الله تعالى عنهم ولا غير من يده والمعنى لثلاثا يعتقد أهل الكتاب انه لا يقدر النبي والمؤمنون على شئ من فضل الله الذى هو عبارة عما آتوه والاول أولى (و) جلالة (ان الفضل بيد الله) معطوفة على الجلالة التى قبلها أى ليعلموا انهم لا يقدرون وليعلموا ان الفضل الخ (بآيوتيه من يشاء) من عباده والظاهر انه مستأنف وقيل هو خبر ثان عن الفضل (والله ذو الفضل العظيم) جلالة مقرر لمضمون ما قبلها والمراد بالفضل هنا ما تفضل به على الذين اتقوا وآمنوا برسوله من الاجر المضاعف وقال الكلبي هو رزق الله وقيل نعم الله التى لا تحصى وقيل هو الاسلام

* (سورة المجادلة ثمان وعشرون آية وهى مدينة) *

قال القرطبي فى قول الجميع الرواية عن عطاء ان العشر الاول منها مدنى وباقيها مكي وقال الكلبي نزلت جميعها بالمدينة غير قوله ما يكرن من نجوى ثلاثه الا هو رابعهم نزلت بمكة وقال ابن عباس نزلت بالمدينة ستة وعشرون عن ابن الزبير مثله والمجادلة بكسر الدال كما ذكره السعدى حواشى الكشف وفى الشهاب بفتح الدال وكسر هاو الثانى هو المعروف بكافى الكشف وهذه السورة أول النصف الثانى من القرآن باعتبار عدد السور وهى الثامنة والخمسون منها وهى أول العشر الاخير من القرآن باعتبار عدد آياته وليس فيها

عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم ورواه مسلم وأبو داود فى سننه والترمذى والنسائى فى التفسير من سننهم ما من طرق عن حماد بن سلمة به وقال أحمد أيضاً حدثنا يزيد بن الحباب حدثنا حسين بن واقد حدثنا ثابت البناتى عن عبد الله بن مغفل المدنى رضى الله عنه قال كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى بن أبى طالب رضى الله عنه وسهيل بن عمرو بين يديه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلى رضى الله عنه اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فاحذف سهيل بيده وقال ما نعرف الرحمن الرحيم اكتب فى قضيتنا

ما نعرف فقال اكتب باسمك اللهم وكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله أهل مكة فامسك سهل بن عمرو بيده وقال لقد ظننا ان كنت رسوله اكتب في قضيتنا ما نعرف فقال اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله فيينا نحن كذلك اذ خرج علينا ثلاثون شابا عليهم السلاح فناروا في وجوهنا فدعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذ الله تعالى بأسماعهم فقمنا اللهم فاخذناهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل جئتم في عهد أحد أو هل جعل لكم أحد ما نأفوا الا في سبيلهم فانزل الله تعالى وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم بطن مكة (٢٤٦) من بعد أن أظفركم عليهم الآية رواه النسائي من حديث حسين بن

واقدة وقال ابن جرير حدثنا ابن أحمد حدثنا يعقوب العمري حدثنا جعفر عن ابن أبي رزق قال لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم بالهدى وانتهى الى ذى الحليفة قال له عمر رضي الله عنه يا نبي الله ندخل على قوم لك حرب بغير سلاح ولا كراع قال فبعث صلى الله عليه وسلم الى المدينة فلم يدع فيها كراعا ولا سلاحا الا حمله فلما دنا من مكة منعوه ان يدخل فصار حتى أتى منى فنزل يعني فأتاه عينه ان عكرمة بن أبي جهل قد خرج عليك في خمسة مائة فقال خالد بن الوليد رضي الله عنه يا خالد هذا ابن عمك قد أتاك في الخيل فقال خالد رضي الله عنه أنا سيف الله وسيف رسوله فيومئذ سعى سيف الله فقال يا رسول الله البعثني اين شئت فبعثني على خيل فلقي عكرمة في الشعب فهزمه حتى أدخله حيطان مكة ثم عاد في الثانية فهزمه حتى أدخله حيطان مكة ثم عاد في الثالثة فهزمه حتى أدخله حيطان مكة فانزل الله تعالى وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم بطن مكة الى قوله تعالى عذابا ليعلم قال

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها) أي تراجمك الكلام في شأنه أي أجاب قولها ومطلوبها بان أنزل حكم الظهار على ما وافق مطلوبها وعلى هذا فقد دللنا على صحة ما قلنا قال ابنه التقريب والتوقع فلم يلاق المعنى وقد سمع باظهار الدال وانما هما في السنين قراءتان سبعيتان (وتشتكي الى الله) أي تظهر ما بها من المكروه والفاقة والوحدة والمجادلة هذه الكائنات منها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان كلما قال لها قد حرمت عليه قالت والله ما ذكرا طلاقا ثم تقول أشكو الى الله فاقتي ووجدتي وان لي صبيبة صغارا ان ضممتهم اليه ضاعوا وان ضممتهم الي جاءوا (١) وجعلت ترفع رأسها الى السماء وتقول اللهم اني أشكو اليك فهذا معني قوله وتشتكي الى الله قال الواحدى قال المفسرون زلت هذه الآية في خولة بنت ثعلبة وزوجها أوس بن الصامت وكان بهلم فاشتد بهلمه ذات يوم فظاها رمنها ثم ندب على ذلك وكان الظهار طلاقا في الجاهلية وقيل هي خولة بنت حكيم وقيل اسمها جميلة والاول أصح وقيل هي بنت خويلد قال الماوردي انها نسبت تارة الى أبيها وتارة الى جدّها وأحدّها ما أبوها والاخر جدّها فهي خولة بنت ثعلبة بن خويلد روى ابن عمر بن الخطاب مر بها في زمن خلافة وهو على حمار والناس حوله فاستوقفته ووعظته فقيل له أتقف لهذه العجوز هذا الموقف فقال أتدرون من هذه العجوز هي خولة بنت ثعلبة سمع الله قولها من فوق سبع سموات أسمع رب العالمين قولها ولا يسمع عمر (والله يسمع تحاوركا) مستأنفة جارية مجرى التعليل لما قبلها أي والله يعلم تراجمك في الكلام من حاور اذا راجع أو حور اذا رجع أو جله طالبة وهو بعيد وقد أخرج ابن ماجه والحاكم وصححه والبيهقي وغيرهم عن عائشة قالت تبارك الذي وسع سمعه كل شيء اني لاسمع كلام خولة بنت ثعلبة ويخفي على بعضه وهي تشتكي زوجها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي تقول يا رسول الله أكل شيا بي ونثرت له بطني حتى اذا كبر سني وانقطع ولدي ظاها رمني

واقدة وقال ابن جرير حدثنا ابن أحمد حدثنا يعقوب العمري حدثنا جعفر عن ابن أبي رزق قال لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم بالهدى وانتهى الى ذى الحليفة قال له عمر رضي الله عنه يا نبي الله ندخل على قوم لك حرب بغير سلاح ولا كراع قال فبعث صلى الله عليه وسلم الى المدينة فلم يدع فيها كراعا ولا سلاحا الا حمله فلما دنا من مكة منعوه ان يدخل فصار حتى أتى منى فنزل يعني فأتاه عينه ان عكرمة بن أبي جهل قد خرج عليك في خمسة مائة فقال خالد بن الوليد رضي الله عنه يا خالد هذا ابن عمك قد أتاك في الخيل فقال خالد رضي الله عنه أنا سيف الله وسيف رسوله فيومئذ سعى سيف الله فقال يا رسول الله البعثني اين شئت فبعثني على خيل فلقي عكرمة في الشعب فهزمه حتى أدخله حيطان مكة ثم عاد في الثانية فهزمه حتى أدخله حيطان مكة ثم عاد في الثالثة فهزمه حتى أدخله حيطان مكة فانزل الله تعالى وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم بطن مكة الى قوله تعالى عذابا ليعلم قال

فكف الله عز وجل النبي صلى الله عليه وسلم عنهم من بعد أن أظفرهم لهم لبقا يا من المسلمين كانوا أبقوا فيها كراهية ان تطأهم الخيل ورواه ابن أبي حاتم عن ابن أبي رزق بنحوه وهذا السياق فيه نظر فانه لا يجوز ان يكون عام الحد يبة لان خالد ارضى الله عنه لم يكن أسلم بل قد كان طالبة للمشركين يومئذ كانت في الصحيح ولا يجوز ان يكون في عرة القضاء لانهم (١) أي من عدم النفقة لغيرها ولعل نفقة الفروع لم تكن اذ ذاك واجبة على الاصول كما أشار اليه القاري ذكره الحفناوى اهـ ذوالفقار أحمد

فاضوه على ان يأتي في العام القابل فيعترو ويقيم عكة ثلاثة أيام ولما قدم صلى الله عليه وسلم لم يمانعوه ولا حاربوه ولا قاتلوه فان قيل فيكون يوم الفتح فالجواب ولا يجوز ان يكون يوم الفتح لانه لم يستمر عام الفتح هديا وانما جاء محاربا مقاتلا في جيش عرمرم فهذا السباق فيه خلل وقد وقع فيه شيء فليستأمل والله أعلم وقال ابن اسحق حدثني من آلتهم عن عكرمة مولى ابن عباس رضى الله عنه قال ان قريشا بعثوا اربعة رجال منهم اوجسين وامرهم ان يطيقوا بعسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصيبوا من أصحابه أحدا أو يأخذوا أحدا فأتى بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فغفعا عنهم (٢٤٧) وخلي سبيلهم وقد كانوا رموا الى عسكر

رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحجارة والنبل قال ابن اسحق وفي ذلك أنزل الله تعالى وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم الآية وقال قتادة ذكر لنا ان رجلا يقال له ابن زعيم اطاع على النسيئة من الخديبية فرماه المشركون بسهم فقتلوه فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خيلا فاقوه باثني عشر فارسا من الكفار فقال لهم هل لكم على عهد هل لكم على ذمة قالوا لا فأسلمهم وأنزل الله تعالى في ذلك وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم الآية (هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوفان يبلغ محله ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم ان تطوهم فتصيبكم منهم معرة بغير علم ليدخل الله في رجمته من يشاء لوتزليوا العذبتا الذين كفروا منهم عذابا ألبا اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وكان الله بكل شيء عليما يقول تعالى مخبرا عن الكفار من مشركي العرب من قريش ومن مالا لهم على

الله اني أشكو اليك فابرح حتى نزل جبريل بهؤلاء الآيات قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها وهو أوس بن الصامت (ان الله سمع بصير) يسمع كل مسموع ويصير كل مبصر ومن جملة ذلك ما جادلته به هذه المرأة آخر جاحد وأبو داود وابن المنذر والطبراني والبيهقي من طريق يوسف بن عبد الله قال حدثتني خولة بنت ثعلبة قالت في والله وفي أوس بن الصامت أنزل الله صدر سورة المجادلة قالت كنت عنده وكان شيخا كبيرا قد ساء خلقه فدخل على يومافراجمته بشي فغضب فقال أنت على كظهر أمي ثم رجع فجلس في نادى قومه ساعة ثم دخل على فاذا هو يريدني عن نفسي قلت كلا والذي نفس خولة بيده لا تصل الي وقد قلت ما قلت حتى يحكمكم الله ورسوله فينا ثم جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فابرح حتى نزل القرآن فغضبني رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان يتغشاه ثم سرى عنه فقال لي يا خولة قد أنزل الله فيك وفي صاحبك ثم قرأ على قد سمع الحق قوله عذاب أليم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مر به فليعتق رقبة قلت يا رسول الله ما عنده ما يعتق قال فليصم شهرين متتابعين قلت والله انه لشئ كبير ما به من صيام قال فليطعم ستين مسكينا وسقاهم من تمر قلت والله ما ذاك عنده قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاناسا أعينه بعرق من تمر فقلت وأنا يا رسول الله سأعنه بوسق آخر فقال قد أصبت وأحسن فتصدق به عنه ثم استوصى بآب من عمت خيرا قالت ففعلت وفي الباب أحاديث ثم بين سبحانه شأن الطهارة في نفسه وذو كركمه بطريق الاستئذان فقال (الذين يظاهرون) بضم الياء وتخفيف الظاء وكسر الهاء وقرأ الجهور يظهرون بالتشديد مع فتح حرف المضارعة وقرئ يظاهرون بفتح الياء وتشديد الظاء وزيادة ألف وقد تقدم مثل هذا في سورة الاحزاب وقرئ يظاهرون وكلها سبعيات ومعنى الظاهر شرعا ان يقول لامرأة أنت على كظهر أمي وأنت مني أو معي أو عندي كظهر أمي ولا خلاف في كون هذا ظاهرا واختلعا اذا قال أنت على كظهر ابنتي أو أختي أو غير ذلك من ذوات المحارم فذهب جماعة منهم أبو حنيفة ومالك الى انه ظاهر وبه قال الحسن والنخعي والزهري والاوزاعي والنوري وقال جماعة منهم قتادة والشعبي انه لا يكون ظاهرا بل يختص الظاهر بالأم وحدها واختلعت الرواية عن الشافعي فروى عنه كالقول الاول وكالقول الثاني وأصل الظاهر مشتق من الظهور وهو لغة العاقل وليس

نصرتهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم هم الذين كفروا أي هم الكفار دون غيرهم وصدوكم عن المسجد الحرام أي وأنتم أحق به وأنتم أهلها في نفس الامر والهدى معكوفان يبلغ محله أي وصدوا الهدى ان يصل الى محله وهذا من بغيتهم وعنادهم وكان الهدى سبعين بدنة كما سيأتي بيانه ان شاء الله تعالى وقوله عز وجل ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات أي بين أظهرهم ممن يكتم ايمانهم ويخفيه عنهم خيفة على أنفسهم من قومهم لكان سلطانهم عليهم فقتلتموهم وأبدتم خضراءهم ولكن بين افناهم من المؤمنين والمؤمنات أقوام لا تعرفونهم حالة القتل ولهذا قال تعالى لم تعلموهم أن تطوهم فتصيبكم منهم معرة أي انهم وعرامة بغير علم

لمدخل الله في رحمته من يشاء اى يؤخر عقوبتهم ليخلص من بين أظهرهم المؤمنين وليرجع كثير منهم الى الاسلام ثم قال تبارك وتعالى لوتز يلوأى الكفار من المؤمنين الذين بين أظهرهم لعذبا الذين كفروا منهم عذابا أليما أى لسلطانا كم عليهم فلقتلهم قتل ذريعا قال الحافظ أبو القاسم الطبرانى حدثنا أبو الزباج روح بن القروج حدثنا عبد الرحمن بن أبي عباد المكي حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد مولى بنى هاشم حدثنا جبر بن خلف قال سمعت عبد الله بن عمرو يقول سمعت جنيدين سبيع يقول فأتت رسول الله صلى الله (٢٤٨) عليه وسلم أول النهار كافرا وقاتلت معه آخر النهار مسلما وفيما نزلت ولولا

رجال مؤمنون ونساء مؤمنات قال كننا سبعة نفر سبعة رجال وامرأتين ثم رواء من طريق أخرى عن محمد بن عباد المكي به وقال فيه عن أبي جهم جنيدين سبيع فذكره والصواب أبو جهم حبيب ابن سباع ورواه ابن أبي حاتم من حديث جبر بن خلف به وقال كما ثلاثة رجال وتسع نسوة وفيما نزلت ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات وقال ابن أبي حاتم حدثنا علي بن الحسين حدثنا محمد بن اسمعيل البخاري حدثنا عبد الله ابن عثمان بن جبلة عن أبي حزة عن عطاء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى لوتز يلوأى الكفار من المؤمنين لعذبا الذين كفروا منهم عذابا أليما يقول لوتز يلو الكفار من المؤمنين لعذبتهم الله تعالى عذابا أليما بقتلهم إياهم وقوله عز وجل أذبحهم الذين كفروا وفى قلوبهم الحية حية الجاهلية وذلك حين أبوا أن يكتبوا بسم الله الرحمن الرحيم وأبوا أن يكتبوا هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة

هو من ظهر الانسان واختلفوا اذا قال لامرأته أنت على كراش أى أويدها أو رجلها أو فخذ ذلك هل يكون ظهرا أم لا وهكذا اذا قال أنت على كراش ولم يذكر الظهر والظاهر انه اذا قصد بذلك الظهار كان ظهرا وروى عن أبي حنيفة انه اذا شبهها بعض من أمه يحل له النظر اليه لم يكن ظهرا وروى عن الشافعى انه لا يكون الظهار الا في الظهر وحده واختلفوا اذا شبه امرأته بأجنبية فقيل يكون ظهرا وقيل لا والكلام في هذا مبسوط في كتب القروع (منكم) أى حال كونهم منكم ايها العرب رهاقوا بين لهم وتم جين لعادتهم لان الظهار كان خاصا بالعرب ومن أيمان جاهليتهم دون سائر الامم (من نسائهم) بمعنى يجرمون زواجهم كحريم الله عليهم ظهورا أمهاتهم يقولون انهن أئتن كن ظهور امهاتنا (ماهن أمهاتهم) أى مانسأوهن بامهاتهم فذلك كذب بحت منهم وانه منكر وزور وفى هذا تو بين المظاهر ين وتبكت لهم قرأ الجمهور أمهاتهم بالنصب على اللغة الجازية في اعمال ما عمل ليس وقرى بالرفع على عدم الاعمال وهى لغت نجد وبى أسد ثم بين لهم سبحانه أمهاتهم على الحقيقة فقال (ان أمهاتهم الا الا فى ولدنهم) أى ما أمهاتهم الا النساء الا فى ولدنهم يريد أن الامهات على الحقيقة الوالدات والمرضعات ملحقات بالوالدات بواسطة الرضاع وكذا أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيادة حرمتهم وأما الزوجات فابعد شئ من الامومة فلذا زاد سبحانه فى تو بينهم وتقريرهم فقال (وانهم ليقولون منكرنا من القول وزورا) أى وان المظاهر ين ليقولون بقولهم هذا نطقا من القول ينكره الشرع والزور الكذب الباطل المنحرف عن الحق (وان الله لعفو عفور) أى يلىغ العفو والمغفرة اذ جعل الكفارة عليهم مخصصة لهم عن هذا القول المنكر ولما ذكر سبحانه الظهار اجمالا ووضح قاعليه شرع فى تفصيل أحكامه فقال (والذين بظاهرون من نسائهم) أى والذين يقولون ذلك القول المنكر الزور ويمتنعون بهذا اللفظ من جماعهن (ثم يعودون لما قالوا) أى الى ما قالوا بالتدارك والتلافى كما فى قوله أن تعودوا لمنله أى الى مثله قال الاخفش لما قالوا الى ما قالوا ليعاقبان قال والجسد لله الذى هذا نالهذا وقال فاعدهم الى صراط الخيم وقال بان ربك أوحى لها وقال وأوحى الى نوح وقال الفراء الام معنى عن والمعنى ثم يرجعون عما قالوا ويريدون الوطاء وقال

الزجاج

التقوى وهى قول لا اله الا الله كما قال ابن جرير وعبد الله بن الامام أحمد حدثنا الحسن

ابن قزعة أبو على البصرى حدثنا سفيان بن حبيب حدثنا شعبة عن ثور عن أبيه عن الطفيل يعنى ابن أبي بن كعب عن أبيه رضى الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وألزمهم كلمة التقوى قال لا اله الا الله وكذا رواه الترمذى عن الحسن بن قزعة وقال غريب لا يعرفه الا من حديثه وسألت أبا زرعة عنه فلم يعرفه الا من هذا الوجه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن منصور الرمادى حدثنا عبد الله بن صالح حدثني الليث حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ان أباه رضى الله

عنه أخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أمرت ان أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فمن قال لا اله الا الله فقد عصم مني ماله ونفسه الا بحته وحسابه على الله عز وجل وأنزل الله تعالى في كتابه وذكروه ما قال انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون وقال الله جل ثناؤه وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وهي لا اله الا الله محمد رسول الله فاستكبروا عنها واستكبر عنها المشركون يوم الحديبية فكانتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على قضية المدة وكذا رواه هذه الزيادات ابن جرير من حديث الزهري والظاهر أنهم امدروا من كلام الزهري والله أعلم وقال (٢٤٩) مجاهد كلمة التقوى الاخلاص وقال

عطاء بن أبي رباح هي لا اله الا الله وحده لا شريك له لا الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير وقال يونس ابن بكير عن ابن اسحق عن الزهري عن عروة عن المسور وألزمهم كلمة التقوى قال لا اله الا الله وحده لا شريك له وقال الثوري عن سلمة بن كهيل عن عباية بن ربيعة عن علي رضي الله عنه وألزمهم كلمة التقوى قال لا اله الا الله والله أكبر وكذا قال ابن عمر رضي الله عنهما وقال علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما ما قوله تعالى وألزمهم كلمة التقوى قال يقول شهادة ان لا اله الا الله وهي رأس كل تقوى وقال سعيد بن جبيرة وألزمهم كلمة التقوى قال لا اله الا الله والله في سبيله وقال عطاء الخراساني هي لا اله الا الله محمد رسول الله وقال عبد الله بن المبارك عن معمر عن الزهري وألزمهم كلمة التقوى قال بسم الله الرحمن الرحيم وقال قتادة وألزمهم كلمة التقوى قال لا اله الا الله وكانوا أحق بها وأهلها كان المسلمون أحق بها وكانوا أهلها وكان الله بكل شيء

الزجاج المعنى ثم يعودون الى ارادة الجماع من أجل ما قالوا واختلاف أهل العلم في تفسير العود المذكور على أقوال الاول انه العزم على الوطء وبه قال العزاقيون أبو حنيفة وأصحابه وروى عن مالك وقيل هو الوطء نفسه وبه قال الحسن وروى أيضا عن مالك وقيل هو أن يسكنها زوجة بعد الظهار مع القدرة على الطلاق وبه قال الشافعي وقيل هو الكفارة والمعنى انه لا يستبيح وطأها الا بكفارة وبه قال الليث بن سعد وروى عن أبي حنيفة وقيل هو تنكير الظهار بلفظه وبه قال أهل الظاهر وروى عن بكير بن الأشج وأبي العالية والقراء والمعنى ثم يعودون الى قول ما قالوا وقيل المعنى يعودون اليه بالتقضى والرفع والازالة والى هذا الاحتمال ذهب أكثر المجتهدين وقيل معنى العود الكفارة عن الطلاق بعد الظهار وقيل العود الندم أي يندمون ف يرجعون الى الالة قال ابن عباس في الآية هو الرجل يقول لامرأته أنت على كظهر أي فاذا قال ذلك فليس يحل له ان يقربها بنكاح ولا غيره حتى يكفر بعقوبة فان لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل ان يتماسا والمس النكاح فان لم يستطع فاطعام ستين مسكينا وان هو قال لها أنت على كظهر أي ان فعلت كذا فليس يقع في ذلك ظهار حتى يحنث فان حنث فلا يقربها حتى يكفر ولا يقع في الظهار طلاق (فتحرر برقبة) أي فالواجب عليهم اعتاق رقبة يقال حرره أي جعلته حرا والظاهر أنهم انجزوا أي رقبة كانت وقيل يشترط ان تكون مؤمنة كالرقبة في كفارة القتل وبالاول قال أبو حنيفة وأصحابه وبالثاني قال مالك والشافعي واشترطا أيضا سلامتها من كل عيب ولم يحزم المذبر وأم الولد والمكاتب الذي أدى شيئا قال الاخفش الآية فيها تقديم وتأخير والمعنى والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما كانوا عليه من الجماع فتحرر برقبة لما قالوا أي فعلهم تحرر برقبة من أجل ما قالوا فالجار في قوله لما قالوا متعلق بالخذوف الذي هو خبر المبتدأ وهو فعلهم (من قبل ان يتماسا) المراد بالتماس هنا الجماع وبه قال الجمهور فلا يجوز للمظاهر الوطء حتى يكفر وقيل ان المراد به الاستمتاع بالجماع أو اللمس أو النظر الى الفرج بشهوة وبه قال مالك وهو أحق قولي الشافعي (ذلكم) أي الحكم المذكور (توعظون به) أي تؤمرون أو تنذرون به عن ارتكاب الظهار فان الغرامات مزاجر عن تعاطي الجنائيات وفيه بيان لما هو المقصود من شرع الكفارة قال الزجاج معنى الآية ذلكم التغليظ في الكفارة وتوعظون به أي ان

(٣٢ فتح البيان) عليا أي هو عليهم عن يستحق الخير من يستحق الشر وقد قال السائي حدثنا ابراهيم بن سعيد حدثنا شبابة بن سوار عن أبي رزين عن عبد الله بن العلاء بن ثربر عن بشر بن عبد الله عن أبي ادريس عن أبي بن كعب رضي الله عنه انه كان يقرأ أن جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية ولوجيتهم كما جوا الفسد المسجد الحرام فبلغ ذلك عمر رضي الله عنه فاعلظ له فقال انك لتعلم اني كنت ادخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيعلماني مما علمه الله تعالى فقال عمر رضي الله عنه بل أنت رجل عندك علم وقرآن فاقرأ وعلم معاملك الله تعالى ورسوله * وهذا ذكر الاحاديث الواردة في قصة الحديبية وقصة الصلح قال

الامام أحمد حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا محمد بن اسحق بن يسار عن الزهري عن عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم رضي الله عنهما قال اخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد زيارة البيت لا يريد قتالا وساق معه الهدي سبعين بدنة وكان الناس سبعمائة رجل فكانت كل بدنة عن عشرة وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان بعد - فان لقبة بشر بن سفيان الكعبي فقال يا رسول الله خذ قريش قد سمعت بمسرك فخرجت معي العود المطافيل قد لبست جلود الثور يعاهدون الله تعالى أن لا تدخلها عليهم عنوة أبدا (٢٥٠) وهذا حديث الوليد في خيالهم قد قدموه الى كراع الغميم فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم يا فحيح قريش قد اكنتم الحرب ماذا عليكم لم لو خلو ابيني وبين سائر الناس فان اصابوني كان الذي ارادوا وان اظلم رنى الله تعالى دخلوا في الاسلام وهدم وافسروا وان لم ينعلوا فالتوا بهم قوة فماذا تظن قريش فوالله لا ازال اجاهدكم على الذي بعثنى الله تعالى به حتى يظهر في الله عز وجل او تنفرد هذه السالفة ثم امر الناس فملكوا ذات اليمين من ظهري الخضر على طريق تخرجه على ثنية المزار والحديثة من أسفل مكة قال فسلك بالجيش تلك الطريق فلما رأت خيل قريش قفرة الجيش قد خالفوا عن طريقهم ركضوا راجعين الى قريش فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا سلك ثنية المزار بركت ناقته فقال الناس خلاص فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خلاص وما ذلك لها بخلق ولكن حبسها حابس الفيل عن مكة والله لا يدعوني قريش اليوم الى خطبة يسألوني فيها صلة الرحم الا اعطيتهم اياها ثم

غلط الكفارة وعظ لكم حتى تتركوا الظهار لان الحكم بالكفارة دليل على ارتكاب الجنابة فيجب ان تتعظوا بما ذا الحكم حتى لا تعودوا الى الظهار وتحافوا عقاب الله عليه (والله بما تعملون خبير) لا يخفى عليه شيء من أعمالكم فهو مجازيكم عليها قال ابن عباس أتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم لم يقل اني ظاهرت من امرأتى فقرأت بياض خلخالها في ضوء القمر فوقعت عليها قبل ان اكفر فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألم يقل الله من قبل ان يتناسا قال قد فعلت يا رسول الله قال أمسك عنها حتى تكفر وأخرج أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والحاكم والبيهقي عن ابن عباس ان رجلا قال يا رسول الله اني ظاهرت من امرأتى فوقعت عليها من قبل ان اكفر فقال وما حملك على ذلك قال رأيت خلخالها في ضوء القمر قال فلا تقربها حتى تفعل ما أمرك الله ثم ذكر سبحانه حكم العاجز عن الكفارة فقال (من لم يجد) الرقبة في ملكه ولا تمكن من قيمتها (فصيام) أي فعليه صيام (شهرين متتابعين) متواليين لا يفطر فيهما فان أفطر استأنف ان كان الافطار لغير عذر وان كان لعذر من مرض أو سفر فقال سعيد بن المسيب والحسن وعطاء ابن أبي رباح وعمرو بن دينار والشعبي والشافعي ومالك انه يني ولا يستأنف وقال أبو حنيفة انه يستأنف وهو مروى عن الشافعي ومعنى (من قبل أن يتناسا) ما تقدم قريبا فلو وطئ ليل أو نهار اعمدا أو خطأ استأنف وبه قال أبو حنيفة ومالك وقال الشافعي لا يستأنف اذا وطئ ليل لانه ليس محلا للصوم والاول أولى (من لم يستطع) صيام شهرين متتابعين (فاطعام ستين مسكينا) أي فعليه ان يطعم ستين مسكينا لكل مسكين مدان وهو ما نصف صاع وبه قال أبو حنيفة وأصحابه وقال الشافعي وغيره لكل مسكين مد واحد من غالب قوت البلد والظاهر من الآية ان يطعمهم حتى يشبعوا مرة واحدة أو يدفع اليهم ما يشبعهم ولا يلزمه أن يجمعهم مرة واحدة بل يجوز له ان يطعم بعض الستين في يوم وبعضهم في يوم آخر عن أبي هريرة ثلاث فيه مدة كفارة اليمين وكفارة الظهار وكفارة الصيام (ذلك) أي ما تقدم من البيان وتعليم الاحكام والتنبية عليها واقع أو فعلنا ذلك (لأنتموا بالله ورسوله) ونعملوا بشرائعه التي شرعها لكم وتصدقوا ان الله أمرهم بالاطاعة لله ورسوله في الاوامر والنواهي وتقفوا عند حدود الشرع

قال صلى الله عليه وسلم الناس انزلوا قالوا يا رسول الله ما بالواذي من ما ينزل عليه الناس فاخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم سيدها من كتفه فاعطاهم رجالا من أصحابه فنزل في قلب من ذلك القلب فغرز فيه فحاش بالناس حتى ضرب الناس عنه بعطن فلما اطمان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ابدل بن ورفاء في رجال من خزاعة فقال لهم كقولك لبشر بن سفيان فرجعوا الى قريش فقال يا معشر قريش انكم تجلبون على محمد صلى الله عليه وسلم ان محمد لم يأت لقتل انما جاء زائرا لهذا البيت معلما لحقه فاتهم قال محمد بن اسحق قال الزهري وكانت خزاعة عيبة نصيح رسول الله صلى الله عليه وسلم مشركها ومسلما لا يحبون

على رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا كان بمكة فقالوا وان كان انما جاء لذلك فوالله لا يدخلها ابدا لما عنوة ولا يتحدث بذلك العرب ثم بعثوا اليه مكرز بن حفص أحد بني عامر بن لؤي فلما راى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هذا رجل غادر فلما انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كله رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو مما تسلم به مع أصحابه ثم رجع الى قريش فاخبرهم بها قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعثوا اليه الخليل بن علقمة الكعبي وهو يومئذ سيد الاحابيش فلما راى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هذا من قوم يثايلون فابعثوا الهدي فلما رأى الهدي بسيل عليه (٢٥١) من عرض الوادي في قلاته قدأ كل

أو باره من طول الحبس عن محله ثم رجع ولم يصل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اعظاما لما رأى فقال يا معشر قريش لقد رأيت ما لا يحل صده الهدي في قلاته قدأ كل أو باره من طول الحبس عن محله قالوا اجلس انما أنت أعرابي لا علم لك فبعثوا اليه عروة بن مسعود الثقفي فقال يا معشر قريش اني قد رأيت ما يلقي منكم من تبعثون الى محمد اذا جاءكم من التعتيف وسوء اللفظ وقد عرفتم انكم الى الدونا ناولد وقد سمعت بالذي نابكم فجمعت من أطاعني من قومي ثم جئت حتى آسبكم بنفسي قالوا صدقت ما أنت عندنا بعتهم فخرج حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس بين يديه فقال يا محمد جعت أو باش الناس ثم جئت بهم لبيضت لك لثما فاضها انهم اقر يش قد خرجت معها العود المطا فليل قد لبسوا جلود النور يعاهدون الله تعالى ان لا تدخلها عليهم عنوة أبدا ويايم الله لكان بهؤلاء قد انكشفوا عنك غدا قال وأبو بكر رضى الله عنه قاعد خلف رسول

ولا تتعدوها ولا تعودوا الى الظهار الذي هو منكم من القول وزورا فخرج أحد وأبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه وغيرهم عن سلمة بن صخر الانصاري قال كنت رجلا قدأت من جباع النساء ما لم يوث غيري فلما دخل رمضان ظاهرت من امرأتى حتى ينسلخ رمضان فرأيت ان أصيب منها في ليلي فأتابع في ذلك ولا أستطيع ان أنزع حتى يدركني الصبح فينهيها حتى تخدمني ذات ليل اذا انكشفت لي منها شيء فوثبت عايم فلما أصبحت غدوت على قومي فاخبرتهم خبري فقلت انطلقوا معي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبروا بما جرى فقالوا والله لا نفعل تخوف ان ينزل فينا القرآن أو يقول فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالة يبقى علينا عارها ولكن اذهب أنت فاصنع ما بدا لك قال فخرجت فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته خبري فقال أنت بذلك قلت أنا بذلك قال أنت بذلك قلت أنا بذلك وهما أناذا فامض في حكم الله فاني صابر لذلك قال اعترق رقبتي فضربت عنقي بيدي فقلت لا والذي بعثك بالحق ما أصبحت أملك غيرها قال فصم شهرين متتابعين فقلت هل أصابني ما أصابني الا في الصيام قال فاطمعتين مسكينا قلت والذي بعثك بالحق لقد بتنا ليلتنا هذه وحشا ما لنا عشاء قال اذهب الى صاحب صدقة بن زريق فقل له فليدفعها اليك فاطمعتين عنك منها وستة استين مسكينا ثم استعن بسائرهما عليك وعلى عيالك فرجعت الى قومي فقلت وجدت عندكم الضيق وسوء الرأي وجدت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم السعة والبركة أمر لي بصدقتكم فادفعوها الي قدفعوها اليه (وتلك) أي الاحكام المذكورة في الظهار والكفارة (حدود الله) فلا تتجاوزوا وحدوده التي حددها لكم فانه قد بين لكم ان الظهار عصبية وان كفارته المذكورة توجب العفو والمغفرة (ولل كافرين) الذين لا يعقون عند حدود الله ولا يعلمون بما حده الله لعباده وسماه كفرا تغليظا وتشديدا (عذاب أليم) وهو عذاب جهنم يوم القيامة ولما ذكر سبحانه المؤمنين الواقفين عند حدوده ذكر المحادين فقال (ان الذين يحادون الله ورسوله) المجادة المشاقة والمعادة والمخالفة ومثله قوله ان الذين يشاقون الله ورسوله قال الزجاج المجادة ان تكون في حد يخالف صاحب فهي كناية عن المعادة لكونها لازمة لها وأصلها الممانعة ومنه الحديد ومنه الحد للابواب والمحادون هم أهل مكة فان هذه الآية وردت في غزوة الاحزاب وهي

ان الله صلى الله عليه وسلم فقال انحصر بظلال اللات انحن تنكشف عنه قال من هذا يا محمد قال صلى الله عليه وسلم هذا ابن أبي خفاقة قال أما والله لو لايد كانت لك عندي لكافتك بها ولكن هذه بها ثم تناول لحية رسول الله صلى الله عليه وسلم والمغيرة بن شعبة رضى الله عنه ووافق على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديد قال فقرع يده ثم قال أمسك يدك عن لحية رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل والله لا تصل اليك قال ويحك ما أظنك وأغلظت فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من هذا يا محمد قال صلى الله عليه وسلم هذا ابن أخيك المغيرة بن شعبة قال أعذروا هل غسلت سؤا تلك الابلا أمس قال فسلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل

ما كلم به أصحابه وأخبره أنه لم يأت برئد حياً قال فقام من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رأى ما يصنع به أصحابه لا يتوضأ وضوءاً إلا أتدروه ولا يصبق بصاً قال لا أتدروه ولا يصبق من شعره شئ إلا أخذوه فرجع إلى قريش فقال يا معشر قريش اني جئت كسرى في ملكه وجئت قبصر النجاشي في ملكهما والله ما رأيت ملكاً قط مثل محمد صلى الله عليه وسلم في أصحابه ولقد رأيت قوما لا يسمونه بشئ أبداً فرأوا رأيكم قال وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ذلك بعث خراش بن أمية الخزاعي إلى مكة وحمله على جبل له يقال له الثعلب فلما دخل مكة (٢٥٢) عقرت به قريش وأرادوا قتل خراش فغنتهم الاحابيش حتى أتى رسول الله صلى الله

عليه وسلم فدعا عمر رضي الله عنه لسبعته إلى مكة فقال يا رسول الله اني أخاف قريشاً على نفسي وليس بهم من بني عدي أخذ عني وقد عرفت قريش عداوتي إياها وغلظي عليهم ولكن أدلك على رجل هو أعم مني بها عثمان بن عفان رضي الله عنه قال فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعثه يخبرهم أنه لم يأت لحرب أحد وإنما جاء زائر الهدى هذا البيت معظماً لحرمته فخرج عثمان رضي الله عنه حتى أتى مكة فلقبه أبان بن سعيد ابن العاص فنزل عن دابته وحمله بين يديه وردفه خلفه وأجاره حتى بلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلق عثمان رضي الله عنه حتى أتى بأبسفان وعظماء قريش فبلغهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أرسله به فقالوا لعثمان رضي الله عنه ان شئت ان تطوف بالبيت فطف به فقال ما كنت لأفعل حتى يطوف به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال واحتبسته قريش عندها قال وبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عثمان

في السنة الرابعة وقيل في الخامسة والمقصود منها البشارة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بان أعداءهم المتحزبين القادمين عليهم (كتبوا) أي يكتبوا ويذلوها ويتفرق جمعهم وعبر عن المستقبل بلفظ الماضي تنبيهاً على تحقيق وقوعه وقيل المعنى على الماضي وذلك ما وقع للمشركين يوم بدر فان الله كتبهم بالقتل والاسم والقهر (كما كتبت الذين من قبلهم) أي أذلوها وأخزوا يقال كتب الله فلان إذا أذله والمردود بالذل يقال له مكبوت قال مقاتلان أخزوا كما أخزى الذين من قبلهم من أهل الشرك وكذا قال قتادة وقال أبو عبيدة والخنفس أهلكوا وقال ابن زيد عذبوا وقال السدي لغنوا وقال الفراء أعظوا يوم الخندق والمراد بمن قبلهم كفار الأعم الماضية المعادين لرسول الله (وقد أنزلنا آيات بينات) أي والحال انافذ أنزلنا آيات واضحات فيمن حاد الله ورسوله من الأمم المتقدمة وقيل المراد الفرائض التي أنزلها الله سبحانه وقيل هي المعجزات الدالة على صدق الرسول (وللكافرين) بكل ما يجب الايمان به فتدخل الآيات المذكورة هنا دخولا أولياً (عذاب مهين) يهين صاحبه ويذله ويذهب بعزه (يوم يبعثهم الله جميعاً) أي اذكر يوم يبعثهم مجمعين في حالة واحدة ويبعثهم كلهم لا يبقى منهم أحد غير مبعوث (فينبئهم) أي فيخبرهم (بما عملوا) في الدين من الأعمال القبيحة ما بينان صدورها عنهم ثم ينبئهم لهم وتكميلاً للحجة عليهم أو بصويرها في صورة قبيحة هائلة على رؤس الشهداء تحجيلاً لهم وتشهيراً بحالهم وتشديد العذاب بهم (أحصاه الله) مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل كيف ينبتهم بذلك مع كثرة واختلاف أنواعه فقيل أحصاه الله جميعاً ولم يفته منه شئ (و) الحال انهم قد (نسوه) ولم يحفظوه (والله على كل شئ شهيد) تذييل مقرر لاحصائه تعالى أي لا يخفى عليه شئ من الاشياء بل هو مطلع وناظر ثم أكد سبحانه بيان كونه عالم بكل شئ فقال (ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الارض) أي ألم تعلم ان علمه محيط بما فيهم ما بحيث لا يخفى عليه شئ مما فيهم (ما) (ما يكون من نجوى ثلاثة) مستأنفة لتقرير شمول علمه وسعته وحاطته بكل المعلومات قرأ الجمهور يكون بالتحسية وقرئ بالفوقية وكان على القراءتين تأمة ومن مزيدة للتأكيد والنجوى السرار يقال قوم نجوى أي ذوو نجوى وهي مصدر والمعنى ما يوجد من تنجى ثلاثة أو من ذوي نجوى ويجوز

ان رضي الله عنه قد قتل قال محمد بن الزهري ان قريشاً بعثوا سهيل بن عمرو وقالوا انت

محمد افصالحه ولا تكن في صلحه الا ان يرجع عنا عامه هذا فوالله لا تحدث العرب انه دخلها علينا عنوة أبداً فأتاه سهيل بن عمرو فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قد أراد القوم الصلح حين بعثوا هذا الرجل فلما انتهى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تكلموا وأطالوا الكلام وتراجعوا حتى جرى بينهما الصلح فلما التأم الأمر ولم يبق الا الكتاب وثب عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأتى أبابكر رضي الله عنه فقال يا أبابكر أولسنا بالمسلمين أو ليسوا بالمشركيين قال بلى قال فعلام نعطي الدين في ديننا فقال أبو

بكر رضى الله عنه الزم غرضه حيث كان فاني أشهد أنه رسول الله فقال عمر رضى الله عنه وأنا أشهد ثم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أولسنا بالمسلمين أو ليسوا بالمشركين قال صلى الله عليه وسلم بلى قال فعلا م نعطي الدين في ديننا فقال صلى الله عليه وسلم يا عبد الله ورسوله لن أخالف أمره ولن يضيعني ثم قال عمر رضى الله عنه ما زلت أصوم وأصلي وأتصدق وأعتق من الذي صنعت مخافة كلامي الذي تكلمت به يومئذ حتى رجوت أن يكون خيرا قال ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب رضى الله عنه فقال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل (٢٥٣) لأعرف هذا ولكن اكتب باسمك اللهم

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتب باسمك اللهم هذا ما صالح عليه محمد رسول الله فقال سهيل ابن عمر ولو شهدت أنك رسول الله لم أقاتك ولكن اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله وسهيل بن عمرو على وضع الحرب عشرين سنة يأمّن فيها الناس ويكف بعضهم عن بعض على أنه من أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أصحابه بغير إذن وليه ردّه عليه ومن أتى قريشا ممن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يردوه عليه وإن بيننا عيبه مكفوفة وأنه لا سلال ولا غلال وكان في شرطهم حين كتبوا الكتاب أنه من أحب أن يدخل في عقد محمد صلى الله عليه وسلم وعهده دخل فيه ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه فتوالت خزاعة فقالوا نحن في عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعهده وتوالت بنو بكر فقالوا نحن في عقد قريش وعهدهم وانك ترجع عنا عما هذا فإسلا تدخل علينا مكمّة وأنه إذا كان عام

ان تطلق النجوى على الاشخاص المتناجين قال الفراء ثلاثة نعت للنجوى فانخفضت وان شئت أضفت نجوى اليها ولو نصبت على اضممار فعل جاز (الاهورابعهم) أى بالعلم يعنى يعلم نجواهم كأنه حاضر معهم ومشاهدهم كما تكون نجواهم معلومة عند الرابع الذى يكون معهم كذا فى الخازن وأبى السعود والجل الى بعد الا فى موضع نصب على الحال يعنى ما يوجد شئ من هذه الاشياء الا فى حال من هذه الاحوال فالاستثناء مفرغ من أهم الاحوال (ولا) نجوى (خمس الا هو سادسهم) أى جاء لهم ستة من حيث انه يشاركهم فى الاطلاع على تلك النجوى وتخصيص العديدين بالذكر لان أغلب عادات المتناجين ان يكونوا ثلاثة أو خمسة أو كانت الواقعة التى هى سبب النزول فى متناجين كانوا ثلاثة فى موضع وخمسة فى موضع أولان العدد الفرد أشرف من الزوج لان الله تعالى وتر يحب الوتر فخصه بما بالذكر تنبيه على انه لا بد من رعاية الامور الالهية فى جميع الامور قال الفراء والعدد غير مقصود لانه سبحانه مع كل عدد قل أو أكثر يعلم السر والجهر لا تخفى عليه خافية (ولا أدنى من ذلك) أى ولا أقل من العدد المذكور كولو احد والاشين (ولا أكثر) منه كالسبعة والسبعة (الاهو معهم) أى مصاحب لهم بعلمه يعلم ما يتناجون به لا يخفى عليه شئ منه قرأ الجمهور أكثر بالياء وبالجر بالفتحة عطف على لفظ نجوى وقرئ بالياء الموحدة وبالرفع عطف على محل نجوى قال الواحدى قال المفسرون ان المنافقين واليهود كانوا يتناجون فيما بينهم ويوهمون المؤمنين انهم يتناجون فيما بينهم فيحزنون لذلك فإطال ذلك وكثر شكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرهم ان لا يتناجوا دون المسلمين فلم ينتهوا وعادوا الى مناجاتهم فانزل الله هذه الايات (آمن ما كانوا) معناه احاطة علمه بكل تناج يكون معهم فى اى مكان من الامكنة ولو كانوا تحت الارض فان علمه بالاشياء ليس اقرب مكان حتى يتفاوت بقرب الامكنة وبعدها (ثم ينبئهم) أى يخبرهم (بما عملوا يوم القيامة) توبيخا لهم وتبكيتا والزما للعبه (ان الله بكل شئ عليم) لا يخفى عليه شئ كأنما كان (ألم تر الى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه) هؤلاء هم من تقدم ذكرهم من المنافقين واليهود وصيغة المضارع للدلالة على تمكن عودهم وتجدد واستحضار صورته العجيبة قال مقاتل كان بين النبي صلى الله

قابل خرجنا عنك قد دخلها بأصحابك وأقمتم اثلاثا معك سلاح الرأكب لا تدخلها بغير السيف فى القرب فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يكتب الكتاب اذ جاءه أبو جندل بن سهيل بن عمرو فى الحديد قد انزلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وقد كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجوا وهم لا يتكلمون فى الفتح وأياما رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأوا ما رأوا من الصلح والرجوع وما تحمل رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفسه دخل الناس من ذلك أمر عظيم حتى كادوا ان يهلكوا فلما رأى سهيل أبا جندل قام اليه فضرب وجهه وقال يا محمد قد تمت القضية بيني وبينك فقبل ان يأتيك هذا قال صدقت فقام اليه فأخذ

تلقينه قال وصرخ أبو جندل بأعلى صوته يا معشر المسلمين أتردوني إلى أهل الشرك فيقتلونني في ديني قال فزاد الناس شرا إلى ما بهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا جندل اصبر واحتسب فإن الله تعالى جاعل للثو لمن معك من المستضعفين فزجوا ومخرجا أنافذة ذبا بيننا وبين القوم صلحا فأعطيناهم على ذلك وأعطونا عليه عهدا وإننا لنغديرهم قال فوثب إليه عربن الخطاب رضى الله عنه فجعل يمشي مع أبي جندل إلى جنبه ويقال اصبر يا جندل فانما هم المشركون وانما هم أحدكم دم كلب قال ويدني قائم السيف منه قال يقول رجوت أن يأخذ (٢٥٤) السيف فيضرب به أباه قال فخن الرجل بأبيه قال ونفذت القضية فلما فرغا

من الكتاب وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في الحرم وهو مضطرب في الخلل قال فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس انصروا واحلقوا قال فما قام أحد قال ثم عاد صلى الله عليه وسلم بثملها فما قام رجل ثم عاد صلى الله عليه وسلم بثملها فما قام رجل فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل على أم سلمة رضى الله عنها فقال يا أم سلمة ما شأن الناس قالت يا رسول الله قد دخلهم مارأيت فلا تكلمن منهم انسانا واعمد الى هديك حيث كان فانحروا واحلقوا ففعلت ذلك فعلم الناس ذلك فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكلم أحد احدى اذا أتى هديه فنحروا ويحلقون قال فقام الناس ينحرون ويحلقون حتى اذا كان بين مكة والمدينة في وسط الطريق نزلت سورة الفتح هكذا ساقه أحد من هذا الوجه وهكذا رواه يونس بن بكير وزياد البكائي عن أبي اسحق بنخوه وقد رواه أيضا عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري به نحوه وخالفه

عليه وسلم وبين اليهودي ما عدة فاذا امر بهم الرجل من المؤمنين تناحوا بينهم حتى يظن المؤمن شرافتهم الله فلم ينهوا ففزلت وقال ابن زيد كان الرجل يأتي النبي صلى الله عليه وسلم فيسأله الحاجة ويناجيه والارض يومئذ خرب فيتوهمون انه يناجيه في حرب أو بليسة أو أمرهمهم فيفزعون لذلك (ويتناحون بالانتم والعدوان) قسرا الجمهور يتناحون بوزن يتفعلون لقوله فيما بعد اذا تناجيتم فلا تتناحوا وقرى يتنجون بوزن يتفعلون وحكى سيبويه ان تفاعلوا وتفعلوا يأتان بمعنى واحد نحو تخاصموا واختصموا وتقاتلوا واقتتلوا ومعنى انتم ما هو انتم في نفسه كالكذب والظلم والعدوان ما فيه عدوان على المؤمنين (ومعديت الرسول) أى مخالفته وقرى معصيات بالجمع وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن النجوى فعصوه وعادوا اليها وقيل المعنى يوصى بعضهم بعضا بمعصية الرسول رسمت معصية هذه والتي بعد هابا بالناء المحرورة واذا وقف عليه فاقو عمرو وابن كثير والكسائي يفتقون بالهاء غير أن الكسائي يقف باللام على أصله والباقون يفتقون بالناء على الرسم واتفقوا في الوصل على الناء (واذا جاول حيمولك عالم يحملك به الله) قال القرطبي ان المراد بها اليهود كانوا يأتون النبي صلى الله عليه وسلم فيقولون السام عليك يريدون بذلك السلام ظاهرا وهم يعنون الموت باطنا فيقول النبي صلى الله عليه وسلم عليكم وفي رواية وعليكم قال ابن عمر في الآية يريدون بذلك شتمه فبزلت هذه الآية أخرج أحمدو البخاري والترمذي وصححه عن أنس ان يهوديا أتى النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقال السام عليكم فرد عليه القوم فقال هل تدرون ما قال هذا قالوا الله أعلم سلم يا بني الله قال لا ولكنه قال كذا وكذا ردوه على فردوه قال قلت السام عليكم قال نعم قال النبي صلى الله عليه وسلم عند ذلك اذا سلم عليكم أخذ من أهل الكتاب فقولوا عليك قال عليك ما قلت وأخرج البخاري ومسلم وغيرهم ما عن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفعوا السام عليك يا أبا القاسم فقالت عائشة عليكم السام واللعنة فقال يا عائشة ان الله لا يحب الفحش ولا المفضح قلت ألا تسمعهن يقولون السام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ما سمعتهن أقول وعليكم فأنزل الله هذه الآية وعن ابن عباس قال كان المنافقون يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حيوه سام عليكم ففزلت (ويقولون في أنفسهم) أى فيما بينهم ثم اذا خرجوا من عنده

في أشياء وفيه اغراب وقد رواه البخاري رحمه الله في صحيحه فساقه سياقه حسنة مطولة في زيادات جيدة فقال في كتاب الشروط من صحيحه حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أنا معمر أخبرني الزهري أخبرني عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم يصدق كل واحد منهم ما حديث صاحبه قال أخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم زمن الخديفة في بضع عشرة مائة من أصحابه فلما أتى ذا الحليفة قلدا الهدى وأشعره وأحرم منها بعمره وبعث عبدا له من خزاعة وسأل حتى اذا كان بغدير الاشطاظ أنه غلبه فقال ان قريشا قد جمعوا لك جوعا وقد جمعوا لك الا حاشيهم وهم مقاتلوك

(ولا)

وصادوك وما نعوذ بك فقال صلى الله عليه وسلم أشيروا أيها الناس على أن ترون أن نعمل على عبادة الله وذراي هؤلاء الذين يريدون أن يصعدوا عن البيت وفي لفظ أن ترون أن نعمل على ذراي هؤلاء الذين أعانوا هؤلاء فأننا كنا قد قطع عن قاصم المشركين والآخر كاهم محزونين وفي لفظ فأن قعدوا وقعدوا وصورين مجهودين محزونين وأن نجوا يكن عن قاطعها الله عز وجل أماترون أن نؤم البيت فن صدنا عنه قاتلناه فقال أبو بكر رضي الله عنه يا رسول الله خرجت عامدا لهذا البيت لا تريد قتل أحد ولا حرب به فتوجه له فن صدنا عنه قاتلناه وفي لفظ فقال أبو بكر رضي الله عنه الله ورسوله (٢٥٥) أعلم أنما اجتماعنا معكم من غيري ولم نجعل لقتال

أحد ولكن من حال بيننا وبين البيت قاتلناه فقال النبي صلى الله عليه وسلم فروحوا أذن وفي لفظ فادعوا على اسم الله تعالى حتى إذا كانوا ببعض الطريق قال النبي صلى الله عليه وسلم إن خالد بن الوليد في خيل القرية طليعة نخذوا ذات اليمين فوالله ما شعر بهم خالد حتى إذا هم بقترة الجديش فأنطلق يركض نذير القرية وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان بالنيمة التي يهبط عليهم منها بركت به راحته فقال الناس حل حل فآخت ففعلوا خلاصا القصص وخلات القصص فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما خلأت القصص وما ذاك إلا جمل ولكن حبسها حبس القيل ثم قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يسألوني خطبة يعظمون فيها حرمة الله تعالى إلا أعطيتم إياها ثم زجرها فوثبت فعدل عنهم حتى نزل بأقصى الحديبية على عمد قليل الماء يبرضه الناس تبرضا فلم يلبث الناس حتى نزحوه وشكى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

(ولا بعدنا الله بما نقول) أي هلا بعدنا بذلك ولو كان محمد نبيا لعدنا بما يتضمنه قولنا من الاستخفاف به وقيل المعنى لو كان نبيا لاستجب له فيما حيث يقول عليكم ووقع علينا الموت عند ذلك (حسبهم جهنم) عذابا (يصلونها) يدخلونها (فبئس المصير) أي المرجع وهو جهنم (يا أيها الذين آمنوا إذا تناجيتهم فلا تتناجوا بالإثم والعدوان ومعصيت الرسول) لما فرغ سبحانه عن نهي اليهود والمنافقين عن النجوى أرشد المؤمنين إذا تناجوا فيما بينهم أن لا يتناجوا بما فيه إثم وعدوان ومعصية لرسول الله كما يفعل اليهود والمنافقون وقيل الخطاب للمنافقين والمعنى يا أيها الذين آمنوا طهروا أوزعهم واختار هذا الزجاج وقيل الخطاب لليهود والمعنى يا أيها الذين آمنوا جوسى والاولى قال ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا بعث سرية وأعزهاه التي المنافقون فأنقضوا رؤسهم إلى المسلمين ويقولون قتل القوم وإذا رآوا رسول الله صلى الله عليه وسلم تناجوا وأظهروا الحزن فبلغ ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم ومن المسلمين فأنزل الله هذه الآية وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث فإن ذلك يحزنه وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي سعيد قال كانتناوب رسول الله صلى الله عليه وسلم يطرقه أمر أو يأمر بشئ فكثير أهل النوب والمحاسبون ليله حتى إذا كانا نتحدث فخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل فقال ما هذه النجوى ألم تنهوا عن النجوى قلنا أنا كنا يا رسول الله في ذكر المسيح فرقامنه فقال ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندي منه قلنا بلى يا رسول الله قال الشرك الخفي أن يقوم الرجل يعمل لمكان رجل قال ابن كثير هذا إسناد غريب وفيه بعض الضعفاء ثم بين لهم ما يتناجون به في أنديةهم وخواصهم فقال (وتناجوا بالبر والتقوى) أي بالطاعة وترك المعصية ثم خوفهم سبحانه فقال (وانقوا الله الذي إليه تحشرون) فيجزىكم بأعمالكم ثم بين سبحانه أن ما يفعل اليهود والمنافقون من التناجى هو من جهة الشيطان فقال (انما النجوى) يعنى الإثم والعدوان ومعصية الرسول صلى الله عليه وسلم (من الشيطان) لامن غيره أي من تزيينه وتسويله (ليحزن الذين آمنوا) أي لاجل أن يوقعهم في الحزن بما يحصل لهم من التوهم أنما في

العطش فأنزع صلى الله عليه وسلم سهجا من كآته ثم أمرهم أن يجعلوه فيه فوالله ما زال يجيش لهم بالرى حتى صدروا عنه فينبههم كذلك إذا جاء بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من قومه من خراقة وكانوا عبيدة نصيح رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل تهمامه فقال انى تركت كعب بن لؤى وعامر بن لؤى نزلوا أعداء دمياء الحديبية معهم العوذ المطافيل وهم متقاتلون وصادوك عن البيت فقال النبي صلى الله عليه وسلم أنال نجى لقتال أحد ولكن جئنا معكم من قرينة أقدمتكم الحرب فأضرت بهم فان شاؤا ما دهم مدة ويحلوا بيني وبين الناس فان أظهر فان شاؤا أن يدخلوا فيما دخل فيه الناس ففعلوا والافتقدوا جوارهم أبوا

فوالذي نفسي بيده لا قاتلهم على أمرى هذا حتى تنفرد سالفتي أوليفنذن الله أمره قال بديل سأبلغهم ما تقول فأنطلق حتى أتى قريشاً فقال أنا قد جئنا من عند هذا الرجل وسعدناه يقول قولاً فإن شئتم أن نعرضه عليكم فعلننا فقال سنها وأوهم لا حاجة لنا أن نخبرنا عنه بشيء وقال ذوو الرأى منهم هات ما سمعته يقول قال سمعته يقول كذا وكذا فخذ منهم بما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام عروة بن مسعود فقال أي قوم أستم بالوالد قالوا بلى قال وأست بالولد قالوا بلى قال فهل تتم موني قالوا لا قال أستم تعلمون أني استنشرت أهل عكاظ فلما لمجوا على (٢٥٦) جئتكم بأخلى وولدي ومن أطاعني قالوا بلى قال فإن هذا قد عرض عليكم

خطه رشداً فاقبلوه وادعوني آتاه قالوا آتاه فأتاه فجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم له شئوا من قوله لبديل ابن ورقاء فقال عروة عند ذلك أي محمد أ رأيت أن استأصلت قومك هل سمعت بأحد من العرب اجتاحت أصاله قبلك وإن تلك الأخرى فاني والله لا أرى وجوها واني لا أرى أشوا بأمن الناس خليفة أن يفروا ويدعوك فقال له أبو بكر رضي الله عنه امصص بظر اللات أنحن نفر وندعه قال من ذا قالوا أبو بكر قال اما والذي نفسي بيده لو لا يدلك عندي لم اجرك بها لا جبتك قال وجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فكلما كلمه أخذ بطيسته صلى الله عليه وسلم والمغيرة بن شعبة رضي الله عنه قائم على رأس النبي صلى الله عليه وسلم ومعه السيف وعليه المغفر وكل ما هووى عروة بيده الى الحية النبي صلى الله عليه وسلم ضرب يده بنعل السيف وقال آخر يدك عن حية رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع عروة رأسه وقال من هذا

مكيدة يكادون بها قرأنا نفع بضم الباء وكسر الزاي من آخرته والباقون بفتح الباء وضم الزاي من حزن يقال حزنه وأخرته بمعنى قال في القاموس وأخرته جعله خزيناً والقراءة الأولى أشد في المعنى (وليس بضارهم شيئاً) أي وليس الشيطان أو الساجي الذي يزينه الشيطان أو الحزن بضار المؤمنين شيئاً من الضرر (الاباذن الله) أي بمشيئته وقيل بعله (وعلى الله فليست وكل المتوكلون) أي يكون أمرهم اليه ويفوضونه في جميع شؤونهم ويستعيذون بالله من الشيطان ولا يزالون يمايزونه من النجوى (يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا) وقرئ تفسحوا (في المجالس) قرئ على الجمع لأن لكل واحد منهم مجلساً وقرئ على الأفراد قال الواحدى والوجه التوحيد في المجلس لأنه يعني به مجلس النبي صلى الله عليه وسلم والتفسيح التوسع يقال فسيح له يفسح فسيحاً أي وسع له ومنه قولهم بلد فسيح أمر الله سبحانه المؤمنين بحسن الأدب بعضهم مع بعض بالتوسعة في المجلس وعدم التضايق فيه قال قتادة ومجاهد والفتحاء كانوا يتنافسون في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم فأمر وأن يفسح بعضهم لبعض وقال ابن عباس والحسن ويزيد بن أبي حبيب هو مجلس القتال إذا اصطفوا للحرب وكانوا يتشاحون على الصف الأول ولا يوسع بعضهم لبعض رغبة في القتال التحصيل الشهادة وقال القرطبي الصحيح في الآية أنها عامة في كل مجلس اجتمع فيه المسلمون للتخير والأجر سواء كان مجلس حرب أو ذكر أو يوم جمعة وإن كل واحد أحق بمكانه الذي يسبق اليه ولكن يوسع لآخيه ما لم يتأذ بذلك فيخرجه الضيق عن موضعه ويؤيد هذا حديث ابن عمر عندهم في البخاري وغيرهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن تفسحوا وتوسعوا (فافسحوا يفسح الله لكم) أي فوسعوا يوسع الله لكم في الجنة أو في كل ما تريدون التفسح فيه من المكان والرزق وغيرهما عن مقاتل بن حيان قال أترأت هذه الآية يوم جمعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ في الصف وفي المكان ضيق وكان يكرم أهل بدر من المهاجرين والانصار فجاء ناس من أهل بدر وقد سبقوا الى المجالس فقاموا حيال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام عليكم أيها النبي ورحمة الله وبركاته فرد النبي صلى الله عليه وسلم عليهم ثم سألوا على القوم بعد ذلك فردوا عليهم فقاموا على أرجلهم ينتظرون أن يوسع لهم فعرف النبي صلى الله عليه وسلم ما يحلمهم على

قالوا المغيرة بن شعبة قال أي غدر أنت أسعي في غدرتك وكان المغيرة بن شعبة رضي الله عنه صحب القيام قوماني الجاهلية فقتلهم وأخذ أموالهم ثم جء فأسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما الاسلام فأقبل وأما المال فلست منه في شيء ثم إن عروة جعل يرمي أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بعينيه قال فوالله ما تخنم رسول الله صلى الله عليه وسلم شناعة الا وقعت في كفر رجل منهم فدللتهم بوجهه وجلده واذا أمرهم ابتدروا أمره واذا نوصوا كادوا يقتلون على وضوئه واذا تكلم خفصوا اصواتهم عنده وما يحذرون النظر اليه تعظيماً له صلى الله عليه وسلم فرجع عروة الى أصحابه فقال أي قوم والله لقد بدت على الملوك وقدت على

كسرى وقبضه والنجاشي والله ان رأيت ملء كقط بعظمه أصحابه ما بعظم أصحاب محمد والله ان تخم نخامة الا وقعت في كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده واذا أمرهم ابعدوا أمره واذا نوضا كادوا يقتلون على وضوئه واذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده وما يحدون النظر اليه تعظيما له وانه قد عرض عليكم خطة رشدا فاقبلوها فقال رجل منهم من بنى كنانة دعوني آتة فقالوا آتته فلما أشرف على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله عنهم قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا فلان وهو من قوم يعظمون البدن فابعثوه لانه قد عصى الله واستقبله الناس بلبون (٢٥٧) فلما رأى ذلك قال سبحان الله ما ينبغي لهؤلاء

أن يصدوا عن البيت فلما رجع الى أصحابه قال رأيت البيت قد قلدت وأشعرت فأرى ان يصدوا عن البيت فقام رجل منهم يقال له مكرز بن حفص فقال دعوني آتة فقالوا آتته فلما أشرف عليهم قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا مكرز وهو رجل تاجر فجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فبينما هو يكلمه اذ جاء سهيل بن عمرو وقال معمر أخبرني أيوب عن عكرمة انه قال لما جاء سهيل بن عمرو قال النبي صلى الله عليه وسلم عليه السلام اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل بن عمرو

القيام فلم يفسح لهم فشق ذلك عليه فقال لمن حوله من المهاجرين والانصار من غير أهل بدر قم أنت يا فلان وانت يا فلان فلم يزل يقيهم بعدة النفر الذين هم قيام من أهل بدر فشق ذلك على من أقیم من مجلسه فنزلت هذه الآية (واذا قيل انشروا فانشروا) قرأ الجمهور بكسر الشين فيهم ما وقرئ بضمة فافهم ما وهما الغتان بمعنى واحد وقرأتان سبعيتان يقال نشز أى ارتفع ينشز وينشز كعكف ويعكف قال جمهور والمفسرين أى انفضوا الى الصلاة والجهاد وعمل الخير وبه قال ابن عباس وقال عكرمة ومجاهد والضمالك كان رجال يتناقلون عن الصلاة فقيل لهم اذ انودى للصلاة فانفضوا وقال الحسن انفضوا الى الحرب وقال ابن زيد هذا في بيت النبي صلى الله عليه وسلم كان كل رجل منهم يحب أن يكون آخر عهده بالنبي صلى الله عليه وسلم لم فقال الله تعالى واذا قيل انشروا عن النبي فانشروا فان له حوائج فلا تمكثوا وقال قتادة المعنى أجيبوا اذا دعيت الى أمر معروف والظاهر رجل الآية على العموم والمعنى اذا قيل لكم انفضوا الى أمر من الامور الدينية فانفضوا ولا تتناقلوا ولا يمنع من جعلها على العموم كون السبب خاصا فان الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب كما هو الحق ويندرج ما هو سبب النزول فيها اندراجا اوليا وهكذا يندرج ما فيه السياق وهو التفسير في الجمل ان دراجا اوليا وقد قدمنا ان معنى نشز ينشز ارتفع وهكذا نشز اذا نتجى عن موضعه ومنه امرأة ناشزة أى متخبة عن زوجها وأصله ما خوذ من النشز وهو ما ارتفع من الارض وتبقى ذكره عنده

رضى الله عنه وقال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل بن عمرو أما الرحمن فوالله ما أدري ما هو ولكن اكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب فقال المسلمون والله لا يكتبها الا بسم الله الرحمن الرحيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اكتب باسمك اللهم ثم قال هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله فقال سهيل

(٢٣ فتح البيان تاسع) والله لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صدناك عن البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب محمد بن عبد الله

فقال النبي صلى الله عليه وسلم والله انى رسول الله وان كذبوني اكتب محمد بن عبد الله قال الزهري وذلك لقوله والله لا يسألونى خطة يعطون فيها حرمات الله تعالى الا أعطيتهم اياها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم على أن تخلوا بيننا وبين البيت فنطوف به فقال سهيل والله لا نتحدث العرب أنا أخذنا ضغطة ولكن ذلك من العام المقبل فكتب فقال سهيل وعلى أنه لا يأتيناك منا رجل وإن كان على دينك الا ردته اليك فقال المسلمون سبحان الله كيف يدلى المشركين وقد جاءهم مسلم فبينما هم كذلك اذ جاء أبو جندل

ابن سهيل بن عمرو يرفى في قيوده قد خرج من أسفل مكة حتى رعى بنفسه بين أظهر المسلمين فقال سهيل هذا ابن محمد أول من أقاضيك عليه ان تردته الى فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان لم تقض الكتاب بعد قال فوالله اذا لا اصالك على شيء أبدا فقال النبي صلى الله عليه وسلم فاجزئني قال ما تأبجيز ذلك لك قال بلى فافعل قال ما تأباعدل قال مكرز بلى قد أجرتك قال أبو جندل يامعشر المسلمين أريد الى المشركين وقد جئت مسلما ألا ترون ما قد لقيت وكان قد عذب عذابا شديدا في الله عز وجل قال عمر رضي الله عنه فاني نبي الله صلى الله عليه وسلم فقلت (٢٥٨) ألسنتي الله حقا قال صلى الله عليه وسلم بلى قلت ألسنتي على الحق وعدونا

على الباطل قال صلى الله عليه وسلم بلى قلت فلم تعطى الدين في ديننا اذا قال صلى الله عليه وسلم اني رسول الله ولست أعصيه وهو ناصري قلت أولست كنت تحدثنا اناسنا في البيت ويطوف به قال صلى الله عليه وسلم بلى أفأخبرتك أنا تأتبه العام قلت لا قال صلى الله عليه وسلم فانك أتبه ويطوف به قال فأتيت أبا بكر فقلت يا أبا بكر أليس هذا نبي الله حقا قال بلى قلت ألسنتي على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت فلم تعطى الدين في ديننا اذا قال صلى الله عليه وسلم بلى قلت أولست كنت تحدثنا اناسنا في البيت ويطوف به قال صلى الله عليه وسلم بلى أفأخبرتك أنا تأتبه العام قلت لا قال صلى الله عليه وسلم فانك تأتبه ويطوف به قال الزهري قال عمر رضي الله عنه فعملت لذلك اعمالا قال فلما فرغ من قضية الكتاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه قوموا فانحسروا ثم احلقوا قال فوالله ما قام منهم رجل حتى قال صلى الله

على الذين لم يؤمنوا درجات وقال ابن مسعود على الذين آمنوا ولم يؤثروا العلم درجات وعنه قال ما خص الله العلماء في شيء من القرآن ما خصهم في هذه الآية وعنه انه كان اذا قرأها قال يا أيها الناس اقموا هذه الآية لترغبكم في العلم والاحايث والاخبار والآيات في فضيلة العلم والعلماء كثيرة جدا قد ذكرنا طرافتها في كتابنا الحطة في ذكر الصحاح الستة (والله بما تعملون خبير) لا يخفى عليه شيء من أعمالكم من خير وشر فهو مجازيكم بالخير خيرا وبالشر مثرا (يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول) المناجاة المسارعة والمعنى اذا أردتم مسارعة الرسول في أمر من أموركم (فقدموا بين يدي نجواكم) أي مسارعةكم له (صدقة) في هذا الامر تعظيم لرسول الله صلى الله عليه وسلم واتقاع الفقراء والنهي عن الافراط في السؤال والميز بين الخالص والمنافق ومحبة الدينار والآخرة واختلف في انه للندب أو للوجوب قال الحسن زلت بسبب ان قوما من المسلمين كانوا يستقبلون النبي صلى الله عليه وسلم يناجونه فظن بهم قوم من المسلمين انهم ينتقصونهم في النجوى فشق عليهم ذلك فأمرهم الله بالصدقة عند النجوى ليقطعهم عن استخلاصه وقال زيد بن أسلم زلت بسبب ان المنافقين واليهود كانوا يناجون النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون انه أذن بسمع كل ما قيل له وكان لا يمنع أحدا من مناجاته وكان ذلك يشق على المؤمنين لان الشيطان كان يلقي في أنفسهم انهم يناجونه بان جوعا اجتمعت لقتاله فانزل الله الآية الاولى فلم ينتهوا فانزل الله هذه الآية فانتهى أهل الباطل لانهم لم يقدموا بين يدي نجواهم صدقة وشق ذلك على أهل الايمان واستنعوا عن النجوى اضعف كثير منهم عن الصدقة فخفف الله عنهم بالآية التي بعده هذه وقال ابن عباس ان المسلمين أكثروا المسائل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى شقوا عليه فاراد الله ان يخفف عن نبيه صلى الله عليه وسلم فلما قال ذلك من كثير من الناس وكفوا عن المسئلة فانزل الله بعد هذا آشفقتم الآية فوسع الله عليهم ولم يضيق وعن علي بن أبي طالب قال لما زلت هذه الآية قال لي النبي صلى الله عليه وسلم ما ترى دينار قلت لا يطيقونه قال فنصف دينار قلت لا يطيقونه قال فكم قلت شعيرة قال انك لرهيم قد زلت آشفقتم الآية فبني خفف الله عن هذه الامة والمراد بالشعيرة هنا وزن شعيرة من ذهب وليس المراد الواحدة من حب الشعيرة أخرجه الترمذي وحسنه أبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وغيرهم وعنه رضي الله تعالى عنه قال ما عمل بها أحد غيري

عليه وسلم ذلك ثلاث مرات فلما لم يقم منهم أحد دخل صلى الله عليه وسلم على أم سلمة رضي الله عنها فذكر لها ما لقي من الناس قالت له أم سلمة رضي الله عنها يا نبي الله أحب ذلك اخرج ثم لا تكلم أحدا منهم كلمة حتى تنزع بك ودعوا حلقك فيحلقك فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يكلم أحدا منهم حتى فعل ذلك فنزع بيده ودعا حلقه فحلقه فلما رأى ذلك قاموا فخرجوا وجعل بعضهم يحلق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضا غماهم جاءه نسوة مؤمنات فانزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات حتى تبلغن بعضكم الكوافر فطلق عمر رضي الله عنه يومئذ امرأتين كانتا له في الشربة فزوج احداهما معاوية

ابن أبي سفيان والاخرى صقوان بن أمية ثم رجع النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة فجاءه أبو بصير رجل من قريش وهو مسلم
فارسوا في طلبه رجلين فقالوا العهد الذي جعلت لنا قد دفعه الى رجلين نخرجه حتى اذا بلغنا الحليقة فنزلوا يا كاون من قريشهم
فقال أبو بصير لا أحد الرجلين والله اني لا أرى سيقك هذا يا فلان جيدها فاستله الآخر فقال أجل والله انه ليده لقد جرت منه ثم
جرت فقال أبو بصير أرى أنظر اليه فامكنه منه ففرض به حتى يرد وقفا الاخر حتى أتى المدينة فدخل المسجد بعد وقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم حين رآه لقد رأيته هذا ذراعي انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم قال قتل والله صاحبي واني لمقتول

خاء أبو بصير فقال رسول الله قد
والله أوفى الله ذمتك قد رددي
اليهم ثم نجاني الله تعالى منهم فقال
النبي صلى الله عليه وسلم ويل امه
مسر حرب لو كان له أحد فلما سمع
ذلك عرف انه سيرته اليهم فخرج
حتى أتى سيف البحر قال وتفلت
منهم أبو جندب بن سهيل فلحق
بأبي بصير فجعل لا يخرج من
قريش رجل قد أسلم الا لحق بابي
بصير حتى اجتمعت منهم عصابة
فوالله ما يسمعون بعير خرجت
لقريش الى الشام الا اعتراضوا
لهما فقتلوه وأخذوا أموالهم
فأرسلت قريش الى النبي صلى
الله عليه وسلم تشاءه الله والرحم
لما أرسل اليهم فن أناه منهم فهو
آمن فأرسل النبي صلى الله عليه وسلم
اليهم وأرسل الله عز وجل وهو الذي
كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم
يبطن مكة حتى بلغ حجة الجاهلية
وكانت حجة من انهم لم يقرؤا الله
رسول الله ولم يقرؤا بسم الله
الرحمن الرحيم وحالوا بينهم وبين
البيت هكذا ساقه البخاري ههنا
وقد أخرج في التفسير وفي عمرة
الحديبية وفي الحج وغير ذلك من

حتى نسخت وما كانت الا ساعة يعني آية النجوى وعنه رضى الله تعالى عنه قال ان في كتاب
الله آية ما عمل بها أحد قبلي ولا يعمل بها أحد بعدى آية النجوى كان عندى ديناً رفيعته
بعشر قد راهم فكنت كلما جيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قدمت بين يدي نجيواى
درهما ثم نسخت فلم يعمل بها أحد فنزلت آية عن سعد بن ابى وقاص قال
نزلت آية النجوى فقد تمت شعيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لرهيد فنزلت
الآية الاخرى أشفقتم الآية (ذلك) أى ما تقدم من تقديم الصدقة بين يدي النجوى
(خير لكم) لما فيه من طاعة الله وتقيد الامر بكون امتثاله خير اليهم من عدم الامتثال
(وأظهر) انفسهم - مبدل على انه أمر نذ لا أمر وجوب قوله (فان لم تجدوا فان الله غفور
رحيم) يعني من كان منكم لا يجد تلك الصدقة لما مور بها بين يدي النجوى فلا حرج عليه
في النجوى بدون صدقة (أأشفقتم ان تقدموا بين يدي نجيواكم صدقات) أى أخفتم
الفقر والعيلة لأن تقدموا ذلك والاشفاق الخوف من المكروه والاستفهام للمقرر
وقيل المعنى أبجلمت وجع الصدقات ههنا باعتبار مخاطبين قال مقاتل بن حيان انما كان
ذلك عشر لئال ثم نسخ وقال الكوفي ما كان ذلك الا لئله واحدة وقيل انه لم يبق الا يوما
واحدا وقال قتادة ما كان الا ساعة من نهار (فاذلم تفعلوا) ما امرت به من الصدقة بين يدي
النجوى وهذا خطب لمن وجد ما يصدق به ولم يفعل وأما من لم يجد فقد تقدم الترخيص له
بقوله فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم وأذلى بابها في الدلالة على المضى وقيل هي بمعنى
اذا وقيل بمعنى ان (وتاب الله عليكم) رجع بكم عنها بأن رخص لكم في الترك (فأقبوا
الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الله ورسوله) المعنى اذا وقع منكم التناقل عن امتثال الامر
بتقديم الصدقة بين يدي النجوى فابتنوا على اقامة الصلاة المفروضة وآتوا الزكاة
الواجبة وطاعة الله ورسوله فيما ترون به وتنهون عنه (والله خير بما تعملون)
لا يخفى عليه من ذلك شئ فهو مجازيكم وليس في الآية ما يدل على نقص المؤمنين
في الامتثال أما الفقراء منهم فالأمر واضح وأما من عداهم من المؤمنين فانهم لم يكفوا
بالمناجاة حتى تجب عليهم الصدقة بل أمر وبالصدقة اذا أرادوا المناجاة فن ترك المناجاة
فلا يكون مقصرا في امتثال الامر بالصدقة على ان في الآية ما يدل على ان الامر للنذ

حديث معمر وسفيان بن عيينة كلاهما عن الزهري به ووقع في بعض الاماكن عن الزهري عن عروة بن مروان والمصور عن
رجال من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بذلك وهذا أشبه والله أعلم ولم يسقه أبسط من ههنا وبينه وبين سياق ابن اسحق تباين
في مواضع وهنالك فوائد ينبغي اضافتها الى ما هنا ولذلك سقنا تلك الرواية وهذه والله المستعان وعليه التكلان ولا حول ولا قوة
الا بالله العزيز الحكيم وقال البخاري في التفسير حدثنا أحمد بن اسحق السلمي حدثنا علي حدثنا عبد العزيز بن سنان عن حبيب بن
أبي ثابت قال أتيت أبوا نائل أسأله فقال كتابا بصفين فقال رجل ألم ترالى الذين يدعون الى كتاب الله فقال علي بن أبي طالب رضى الله

عنه نعم فقال سهيل بن حنيف اتمموا انفسكم فلقد رأيتنا يوم الحديبية بعني الصلح الذي كان بين النبي صلى الله عليه وسلم
والمشركين ولوزي قال لا لقلنا لا نؤمن بغيره رضي الله عنه فقال ألسنا على الحق وهم على الباطل أليس قتلنا في الجنة وقتلناهم في
النار فقال بلى قال فسيم نعطى الدنيا في ديننا ونرجع ولما يحكم الله بيننا فقل على الله عليه وسلم ابن الخطاب اني رسول الله ولن
يضيعني الله أبدا فارجع متعظا فلما يصير حتى جاء أبابكر رضي الله عنه فقل يا أبابكر ألسنا على الحق وهم على الباطل فقال ابن الخطاب
انه رسول الله ولن يضيعه الله أبدا فنزلت سورة (٢٦٠) الفتح وقد رواه البخاري أيضا في مواضع أخرى وسلم والتسائي من طرق

كما قدمنا وقد استدل بهذه الآية من قال بأنه يجوز النسخ قبل امكان الفعل وليس هذا
الاستدلال بصحيح فان النسخ لم يقع الا بعد امكان الفعل وأيضا قد فعل ذلك البعض
فتصدق به يرى شيوخه كما تقدم (ألم ترائي الذين تولوا قوما) اي والوهم قال قتادة هم
المنافقون تولوا اليهود وقال السدي ومقاتل هم اليهود وتولوا المنافقين ويدل على الاول
قوله (غضب الله عليهم) فان الغضب عليهم هم اليهود ويدل على الثاني قوله (ما هم منكم
ولا منهم) فان هذا عنة المنافقين كما قال الله فيهم مذنبين بين ذل لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء
والجمله في محل نصب على احوال أو هي مستأنسة ويحذفون على الكذب أي نهيهم مسلمون
أو يحلزون انهم مانق الخوا الاخبار الى اليهود والجمله عطف على تولوا داخله في حكم
التعجب من فعلهم (و) احوال ان (هم يعلمون) بطلان ما حلفوا عليه وأنه كذب لاحقيقة
له فبينهم عين غموس لا عذر لهم فيه (أعد الله لهم عذابا شديدا) بسبب هذا التولي واختلف
على الباطل (انهم ساء ما كانوا يعملون) من الاعمال الفبيحة في الزمان الماضي أو هي
حكاية ما يقال لهم في الآخرة (اتخذوا ايمانهم جنة) قرأ الجيود ايمانهم جمع بين وهي
ما كانوا يحلفون عليه من الكذب بانهم من المسلمين توقيما من القتل فجعلوا هذه الآيات
وقاية وسترة دون دماهم كما يجعل المنافق الجنة وقاية لمن ان يصاب بسهم أو سيف أو رمح
وقرى ايمانهم بكسر الهمزة أي جعلوا تصديقهم جنس من القتل فآمنت ألسنتهم من
خوف القتل ولم تؤمن قلوبهم (فصدوا عن سبيل الله) أي منعوا الناس عن الاسلام
بسبب ما صدر عنهم من التثبيط وتهوين أمر المسلمين وتضعيف شوكتهم وقيل المعنى
فصدوا المسلمين عن قتالهم بسبب اظهارهم الاسلام (فليهم عذاب مبين) أي بينهم
ويخزيهم قبل هو تكبر لقوله أعد الله لهم عذابا شديدا لتأكيد وقيل الاول عذاب
القبور وهذا عذاب الآخرة ولا وجه لقول بالتكريف فان لعذاب الموصوفين شدة غير
العذاب الموصوفين بالاحالة (لن نغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله) أي من عذابه
(شيأ) من الاغناء قال مقاتل قال المنافقون ان محمد صلى الله عليه وسلم يزعم انه ينصر
يوم القيامة لقد شقينا اذا فوالله لتنعمن يوم القيامة بأفئسا وأموالنا وأولادنا ان كانت
قيامة فنزلت الآية (أو لئلا) الموصوفون بما ذكر (أعجب الناس) لا يشارقونها

آخر عن أبي وائل سفيان بن مسلمة
عن سهيل بن حنيف وفي بعض
ألفاظه يا أيها الناس اتمموا الرأى
فلقد رأيتني يوم أبي جندل
ولوا قدر على ان أردد على رسول
الله صلى الله عليه وسلم أمره
لردته وفي رواية فنزلت سورة الفتح
فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم
عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقرأها
عليه وقال الامام أحمد حدثنا
عفان حدثنا جاد عن ثابت عن
أنس رضي الله عنه قال ان قريشا
صالحوا النبي صلى الله عليه وسلم
وفهم سهيل بن عمرو فقال النبي
صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله
عنه اكتب بسم الله الرحمن الرحيم
فقال سهيل لا تدري ما بسم الله
الرحمن الرحيم ولكن اكتب باسمك
اللهم فقال صلى الله عليه وسلم
اكتب من محمد رسول الله قال لو
نعلم انك رسول الله لاستعناك ولكن
اكتب اسمك واسم أبيك فقال
النبي صلى الله عليه وسلم اكتب
من محمد بن عبد الله واشترطوا على
النبي صلى الله عليه وسلم ان من جاء
منكم لم يرد عليكم ومن جاءكم منا
رددتوه علينا فقال يا رسول الله

أنك كتب هذا قال صلى الله عليه وسلم نعم انه من ذهب منا اليهم فابعده الله رواد مسلم من حديث جاد بن سفيان وقال أحمد (هم)
أيضا حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن عكرمة بن عمار قال حدثني سماعة عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال لما خرجت
الحزورية اعتزلوا فقلت ليم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية صالح المشركين فقال لعلي رضي الله عنه اكتب يا علي
هذا ما صالح عليه محمد رسول الله قالوا نعم انك رسول الله ما قالنا لك فقل رسول الله صلى الله عليه وسلم احي يا علي اللهم انك تعلم اني
رسولك احي يا علي واكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله والله لرسول الله خير من علي وقد تحاقت نفسه ولم يكن يحوه ذلك عجاوه

من النبوة أخرجت من هذه قالوا نعم ورواه أبو داود من حديث عكرمة بن عمار اليانبي بنحوه وروى الامام أحمد عن يحيى بن آدم عن زهير عن محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن الحكم بن مقسم عن ابن عباس رضى الله عنهما قال سخر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية سبعين بدنة فيها جمل لا يبي جهل فلما صلت عن البيت خنت كحمتن الى أولادها لقد صدق الله رسوله الرويا بالحق لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمين مخلقين رؤسكم ومقصرين لا تخافون فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحا قريبا هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيدا

قد رأى في المنام انه دخل مكة وطاف بالبيت فاخبر أصحابه بذلك وهو بالمدينة فلما ساروا عام الحديبية لم يشك جماعة منهم ان هذه الرواية تفسر هذا العام فلما وقع ما وقع من قضية الصلح ورجعوا عامهم ذلك على ان يعودوا من قابل وقع في نفس بعض الصحابة رضى الله عنهم من ذلك شئ حتى سأل عمر بن الخطاب رضى الله عنه في ذلك فقال له فيما قال أفلم تكن تخبرنا اناسأتى البيت ونطوف به قال بلى أفأخبرت أنك تأتيه عامك هذا قال لا قال صلى الله عليه وسلم فانك آتية ومطوف به وبهذا أجاب الصديق رضى الله عنه أيضا حذو القعدة بالقعدة ولهذا قال تبارك وتعالى لقد صدق الله رسوله الرويا بالحق لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله هذا التحقيق الخبر وتوكيده وليس هذامن الاستثناء فى شئ وقوله عز وجل آمين أى فى حال دخولكم وقوله مخلقين رؤسكم ومقصرين حال مقدرة لانهم فى حال دخولهم لم يكونوا مخلقين ومقصرين وانما كان هذافى ثانى الحال كان

(هم فيها خالدون) لا يخرجون منها (يوم) أى اذ كرىوم (يعتصمهم الله جميعا فيحلفون له) أى لله يوم القيامة على انهم مؤمنون (كما يحلفون لكم) فى الدنيا وهذا من شدة شقاوتهم وحزنا الطبع على قلوبهم فان يوم القيامة قد انكشفت الحقائق وصارت الامور معلومة بضرورة المشاهدة فكيف يجترئون على ان يكذبوا فى ذلك الموقف ويحلفون على الكذب عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا فى ظل حجرة من حجره وعنده نفر من المسلمين فقال انه سيأتىكم انسان فينظر اليكم بعين شيطان فاذا جاءكم فلاتكلموه فلم يباشروا أن طلع عليهم رجل أزرق فقال حين رآه علام تشعنى أنت وأصحابك فقال ذرنى آتيتكم فخفوا واعتذروا فانزل الله هذه الآية والى بعدها (ويحسبون) فى الآخرة (انهم) بتلك الايمان الكاذبة (على شئ) مما يجب نفعا أو يدفع ضررا كما كانوا يحسبون ذلك فى الدنيا (ألا انهم هم الكاذبون) أى الكاملون فى الكذب المتكلمون عليه الباغون الى حد لم يبلغ اليه غيرهم باقدامهم عليه وعلى الايمان الفاجرة فى موقف القيامة بين يدي الرحمن (استخوذ عليهم الشيطان) أى غلب عليهم واستولى واستولى قال المبرد استخوذ على الشئ حوام وأحاط به وقيل قوى عليهم وقيل جمعهم يقال أحوذ الشئ أى جمعه وضم بعضه الى بعض والمعانى متقاربة لانه اذا جمعهم فقد قوى عليهم وغلبهم واستولى عليهم واستولى وأحاط بهم (فأناسهم ذكر الله) أى أوامره والعمل بطاعته فلم يذكروا شيأ من ذلك وقيل زواجره فى النسي عن معاصيه وقيل لم يذكروه بقلوبهم ولا بألسنتهم والاشارة بقوله (أولئك) الى المذكورين الموصوفين بتلك الصفات (حزب الشيطان) أى جنوده واتباعه ورهطه (ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون) أى الكاملون فى الخسران حتى كأن خسران غيرهم بالنسبة الى خسرانهم ليس بخسران لانهم باعوا الجنة بالنار والهدى بالضلال وكذبوا على الله وعلى نبيه وحلفوا الايمان الفاجرة فى الدنيا والآخرة وفوتوا على أنفسهم النعيم المؤبد وعرضوا للعذاب المخاد (ان الذين يحادون الله ورسوله) قد تقدم معنى المحادة لله ورسوله صلى الله عليه وسلم فى أول هذه السورة والجملة لتعليل لما قبلها (أولئك فى الآذنين) أى أولئك المحادون لله ورسوله المتصفون بتلك الصفات المتقدمة من جهلة من أذله الله من الامم السابقة واللاحقة لا ترى أحدا أذل منهم

منهم من حلق رأسه ومنهم من قصره وثبت فى الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رحم الله المحلقين قالوا والمقصرين قالوا الله المحلقين قالوا الله المقصرين يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم رحم الله المحلقين قالوا والمقصرين يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم والمقصرين فى الثالثة والرابعة وقوله سبحانه وتعالى لا تخافون حال مؤكدة فى المعنى فأنبت لهم الامن حال الدخول ونفى عنهم الخوف حال استقرارهم فى البلد لا يخافون من أحد وهذكان فى عمرة القضاء فى ذى القعدة سنة سبع فان النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من الحديبية فى ذى القعدة رجع الى المدينة فاقام بها اذ الحجة والحرم

وخرج في صفر الى خيبر ففتحها الله تعالى عليه بعضهما عنوة وبعضها اذ هو اقليم عظيم كثير الخيل والزرع فاستخدم من فيها من اليهود على الشطوط وحميايين اهل الخدينية وحدهم ولم يشهد بها أحد غيرهم الا الذين قدسوا من الحبشة جمعهم من ابي طالب وأصحابه وأبو موسى الاشعري وأصحابه رضى الله عنهم ولم يرغب منهم أحد قال ابن زيد الا بأداة حائلة من خرشة كما هو مقرر في موضعه ثم رجع الى المدينة فلما كان في ذي القعدة من سنة سبع خرج صلى الله عليه وسلم الى مكة معترضوا واهل الخدينية فاحرم من ذي الحليفة وساق معه اليماني (٢٦٢) كان مستين بدنة فلبى وساروا أصحابه يلبون فلما كان صلى الله عليه وسلم

مترقيا من الظهران بعث محمد بن سلمة بالخيول والسلاح أمامه فلما رآه المشركون رعبوا رعبا شديدا وظنوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزوهم وانه قد نكت العيود الذي بينهم وبينه من وضع القتال عشر سنين فذهبوا فاجبروا اهل مكة فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل بئر الظهران حيث ينظر الى أنصاب الحرم بعث السلاح من القسي والنبل والرمح الى بطن يأجج وسار الى مكة بالسيف في غمضة في قريها كما شارطهم عليه فلما كان في أثناء الطريق بعث قريش مكرز بن حنظل فقال يا محمد ما عرفناك تنقض العهد فقال صلى الله عليه وسلم وماذا قال دخلت علينا بالسلاح القسي والرمح فقال صلى الله عليه وسلم لم ذلك وقد بعثنا به الى يأجج فقال هذا عرفناك بالبر والوفاء وخرجت رؤس الكفار من مكة لتسلبوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والى أصحابه رضى الله عنهم غيظا وحفا وأما بقية اهل مكة من

لانهم لما حادوا الله ورسوله صاروا من الذل بهذا المكان قال عطاء يريد المل في الدنيا واخرى في الآخرة (كتب الله) مسأمة لتقرر ما قبلها من كونهم في الاذنين أي كتب في ألواح المحفوظ وقضى في سابق عله وقال القراء كتب بمعنى قال (لا تغيب أنوارى) بالجمة والسيف أو باحد ما قال الزجاج معنى غلبه الرسل على نوعين من بعث منهم بالحرب فهو غالب في الحرب ومن بعث منهم بغير الحرب فهو غالب بالجمة (ان الله قوى) على نصر أوليائه (عزيز) غالب لاعداؤه لا يغلبه أحد (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر) ايمانهم بحيث يتوافق فيه الظاهر مع الباطن (يؤادون من حادته ورسوله) ان خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل من يصلح له أي يحبون ويؤادون من عادى الله ورسوله وشاقه ما أي من الممنوع ان تجد قوما من المؤمنين يؤادون المشركين والمراد أنه لا ينبغي أن يكون ذلك وحقه ان يتبع ولا يرحل بحال مبالغة في التوصية بالتصلي في مجابهة أعدائه ومباعدتهم والاحتراز عن مخالطتهم ومعاشرتهم عن عبد الله بن شاذب قال جعل والله أي عبيدة بن الجراح يتقصد لأي عبيدة يوم يدرو جعل أبو عبيدة يحمد عنه فلما أكثر قصده أبو عبيدة فقتله فتركت هذه الآية أخرجه البيهقي في سننه والحاكم والطبراني وغيرهم ثم زاد ذلك تأكيدا وتشديدا بقوله (ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم) أي ولو كن الخادون لله ورسوله آباء الموائد الخ فان الايمان يزجر عن ذلك ويمنع منه ورعايته أقوى من رعاية الابوة والسوة والاخوة والعشيرة رقدتم أولا الآباء لانهم يجب طاعتهم ثم نبي بالابناء لانهم أعلنوا بالقلب ثم ثلث بالاخوان لانهم الناصر ون بتزلة العضد من الذراع ثم رجع بالعشيرة لان بها يستغاث وعليها يعتمد فاداه السمين روى عن ابن مسعود في هذه الآية قال ولو كانوا آباءهم يعني آباء عبيدة بن الجراح قتل آباء الجراح أو أبناءهم يعني أبابكر الصديق واداءه ابنه يوم يدرب له ازود قال رسول الله دعني أكن في (١) الرعدة الاولى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم معناه بنفسه أي أبابكر أو إخوانهم يعني مصعب بن عمير قتل أخا عبيدة بن عمير يوم أحد أو عشيرتهم يعني عمر بن الخطاب قتل خاله العاصي بن هشام بن المغيرة يوم بدر وعلى بن أبي طالب وجزء وأبو عبيدة قتلوا بني عبيدة وشيبة بن ربيعة والزبير بن عتبة يوم بدر (أو أولئك) يعني الذين لا يؤادون من حادته ورسوله (كتب)

الرجال والنساء والولدان جلسوا في الطرق وعلى البيوت يسطرون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه اي فدخلها عليه الصلاة والسلام وبين يديه أصحابه يلبون واليهم قد بعثه الى ذي طوى وهو راكب ناقته النصوى التي كان راكبا يوم الخدينية وعبد الله بن رواحة الانصاري أخذ يرمي ناقته رسول الله صلى الله عليه وسلم بوقودها وهو يقول باسم الذي لا دين الا دينه * باسم الذي محمد رسوله * خلوا بيني الكفار عن سبيله * اليوم نصر بكم على تأويلكم كما نصرنا لكم على تنزيه * ضربوا بيل الهام عن مقبله * ويذهل الخيل عن خيلته * قد أرسل الرحمن في تنزيهه (١) يقال للقطعة من الفرس ان رعد له ولجاعة الخيل رعيلا اجمع الجوار

في صحف تنلي على رسوله * بان خير القتل في سبيله * يارب اني مؤمن بقبيله
فهذا مجموع من روايات متفرقة قال يونس بن بكير عن محمد بن اسحق حدثني عبد الله بن أبي بكر بن حزم قال لما دخل رسول الله
صلى الله عليه وسلم مكة في عمرة القضاء دخلها وعبد الله بن رواحة رضى الله عنه أخذ بخطام ناقته صلى الله عليه وسلم وهو يقول
خلاوا باني الكفار عن سبيله * اني شهيد انه رسول
خلاوا فكل الخير في رسوله * يارب اني مؤمن بقبيله
نحن قتالناكم على تأويله * كما قتلناكم على تنزيله (٢٦٣) ضربا يزيل الهام عن مقيله * ويذهل الخليل عن خليله

وقال عبد الرزاق حدثنا معمر عن
الزهري عن أنس بن مالك رضى الله
عنه قال لما دخل رسول الله صلى
الله عليه وسلم مكة في عمرة القضاء
مشى عبد الله بن رواحة رضى الله
عنه بين يديه وفي رواية وابن رواحة
أخذ بغرزه وهو رضى الله عنه يقول
خلاوا باني الكفار عن سبيله
قد نزل الرحمن في تنزيله
بأن خير القتل في سبيله
يارب اني مؤمن بقبيله
نحن قتالناكم على تأويله
كما قتلناكم على تنزيله
اليوم نصر بكم على تأويله
ضربا يزيل الهام عن مقيله
ويذهل الخليل عن خليله

وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن
الصباح حدثنا اسمعيل يعني ابن
زكريا عن عبد الله يعني ابن عثمان
عن أبي الطثيل عن ابن عباس
رضي الله عنهم ما قال ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم لما نزل من
الظهران في عمرته بلغ أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
قريشا تقول ما يتبعنا من العجف
فقال أصحابه لو اتكرنا من ظهرا

اي خلق وقيل أثبت وقيل جعل وقيل حكم والمعاني متقاربة (في قلوبهم الايمان) وانما
ذكر القلوب لانها موضعه (وأيدهم بروح منه) أي قواهم بنصر منسبه على عدوهم
في الدنيا وسمى نصره لهم روحا لان به يحيي أمرهم وقيل هو نور القلب وقال الربيع بن
أنس بالقرآن والحجة وقيل يجبريل وقيل بالايمان وقيل برجة وقيل بكتاب أنزله فيه
حياة لهم وقيل بروح من الايمان على انه في نفسه روح حياة القلوب وعن الثوري انه قال
كانوا يرون انها نزلت فيمن يصحب السلطان وعن عبد العزيز بن رواد أنه لقيه المنصور
فلما عرفه هرب منه وتلاها وقيل هي في أهل البدع والاهواء (ويدخلهم جنات تجري
من تحتها الانهار خالدون فيها) على الأبد (رضي الله عنهم) أي قبل اعمالهم وأفاض
عليهم آثار رحمة العاجلة والآجلة (ورضوا عنه) أي فرحوا بما أعطاهم عاجلا وآجلا
(أولئك حزب الله) أي جنده الذين يمتثلون أوامره ويقاؤون أعداءه وينصرون أوليائه
وفي اضافتهم الى الله سبحانه تشریف لهم وتعظيم وتذكير بخيم (ألا ان حزب الله هم
المفلحون) أي الفائزون بسعادة الدنيا والآخرة الكاملون في الفلاح الذين صار فلاحهم
هو الفرد الكامل حتى كأن فلاح غيرهم بالنسبة الى فلاحهم كلافلاح

(سورة الحشر أربع وعشرون آية)

وهي مدينة قال القرطبي في قول الجيسع قال ابن عباس نزلت بالمدينة وعن ابن الزبير مثله
وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن سعيد بن جبيرة قال قلت لابن عباس سورة الحشر قال
سورة النصير يعني انها نزلت في بني النصير كما صرح بذلك في بعض الروايات

* (بسم الله الرحمن الرحيم)*

(سبح لله ما في السموات وما في الارض) أي نزهه فاللام مزيدة وفي الايتان بما تغليب للاكثر
(وهو العزيز الحكيم) في ملكه وضعه (هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب
من ديارهم لأول الحشر) اللام متعلقة بالخروج وهي لام التوقيت كقوله لدلول الشمس
أي عند أول الحشر قال الزمخشري وهي كاللام في قوله تعالى يا ليتني قدمت لحياتي
وقولك جئت لوقت كذا والمراد من أهل الكتاب هم بنو النصير وهم رهط من اليهود من
ذرية هرون نزلوا المدينة في فتن بني اسرائيل انتظارا منهم لمحمد صلى الله عليه وسلم فغدروا

فأكلنا من لحمه وحسونا نحن مرقه أصحنا غدا حين ندخل على القوم وبنّا جامعة قال صلى الله عليه وسلم لا تفعلوا ولكن اجعوا الى
من أرواكم فجاءوا له وبسطوا الانطاع فأكلوا حتى تركوا وحشا كل واحد منهم في جرابه ثم أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم
حتى دخل المسجد وقعدت قريش فهاجرت فاضطجع صلى الله عليه وسلم بردائه ثم قال لا يرى القوم فيكم غيرة فاستلم الركن ثم رمل
حتى اذا تعيب بالركن اليماني مشى الى الركن الاسود فقالت قريش ما ترضون بالمشي أما انكم لتنقرون نقر الظباء فذلك
ثلاثة أطواف فكانت سنة قال أبو الطغيلة فأخبرني ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك في حجة

وقاضاهم على ان يعتزل العام المقبل ولا يحمل سلاح عليهم الا سبوا ولا يقيم بها الا ما أحبوا فاعتزل صلى الله عليه وسلم من العام المقبل فدخلها كما كان صالحهم فلما ان أقام بها ثلاثا أمره ان يخرج فخرج فخرج صلى الله عليه وسلم وهو في صحبته مسلم أيضا وقال البخاري أيضا حدثنا عبد الله بن دوسي عن اسير ائيل عن أبي اسحق عن البراء بن رضى الله عنه قال اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة فابى أهل مكة ان يدعوهم فدخل مكة حتى قاضاهم على ان يقيموا بها ثلاثة أيام فلما كتبوا الكتاب كتبوا هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله قالوا لا تقربهم هذا ولو تعلم انك رسول الله ما منعناك شيئا ولكن اكتب (٢٦٥) محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم أن رسول الله وأنا محمد بن عبد

الله ثم قال صلى الله عليه وسلم لعلى ابرأى طالب رضى الله عنه امح رسول الله قال رضى الله عنه لا والله لأمحوك أبدا فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب وليس يحسن يكتب فكذب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله ان لا يدخل مكة بالسلاح الا السيف في القرباب وان لا يخرج من أهلها باحد أراد ان يتبعه وأن لا يمنع من أصحابه أحد ان أراد ان يقيم بها فلما دخلها ومضى الاجل أنواعها فاقوا لواقل لصاحبك اخرج عنا فقد مضى الاجل فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فتبعته ابنة خزيمة رضى الله عنه تنادى يا عم يا عم فتنالها على رضى الله عنه فاخذ بيدها وقال لقاطمة رضى الله عنها ادنك ابنة عمك فحملتها فاختصم فيها على وزيد وجعفر رضى الله عنهم فقال على رضى الله عنه انا أخذتها وهي ابنة عمي وقال جعفر رضى الله عنه ابنة عمي وخالتها حتى وقال زيد رضى الله عنه ابنة أخي فتضى بها النبي صلى الله عليه وسلم لخالتها

ونخيل واسعة وأهل عدد وعدة (وظنوا انهم مانتهم حصونهم من الله) أى وظن بنو النضير أن حصونهم تمنعهم من بأس الله والفرق بين هذا التركيب وبين النظم الذى جاء عليه أن فى تقديم الخبر على المبتدأ دليل على فرط وثوقهم بحصانتهم ومنعها ان يهاجمهم وفى نصير ضميرهم اسماء لان واسناد الجمله اليه دليل على اعتقادهم فى أنفسهم انهم فى عزة ومنعة لا يبالى معها بأحد يتعرض لهم أو يطمع فى مغارتهم وليس ذلك فى قولك وظنوا ان حصونهم تمنعهم (فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا) أى أتاهم أمر الله من حيث لم يحظر ببالهم انه ياتيهم أمره من تلك الجهة وهو أنه سبحانه أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بقتالهم واجلائهم وكانوا لا يظنون ذلك وقيل هو قتل رئيسهم كعب بن الاشرف قاله ابن جرير والسدى وأبو صالح فان قتله أضعف شوكتهم وقيل ان الضمير فى أتاهم ولم يحتسبوا للمؤمنين أى فأتاهم نصر الله من حيث لم يحتسبوا والاول أولى لقوله (وقذف فى قلوبهم الرعب) فان قذف الرعب كان فى قلوب بنى النضير لا فى قلوب المسلمين قال أهل اللغة الرعب الخوف الذى يرعب الصدر أى يلاه وقذفه اثباته فيه قيل وكان قذف الرعب فى قلوبهم بقتل سيدهم كعب بن الاشرف والاولى عدم تقييده بذلك وتفسيره به بل المراد بالرعب الذى قذفه الله فى قلوبهم هو الذى ثبت فى الصحيح من قوله صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب مسيرة شهر (يخرجون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين) وذلك انهم لما أيقنوا بالجلاء حسدوا المسلمين ان يكتفوا منازلهم فجعلوا يخرجونهم من داخل والمسلمون من خارج قال قتادة والضحاك كان المؤمنون يخرجون من خارج ليدخلوا اليهود من داخل لينبوا به ما خرب من حصنهم قال الزجاج معنى تخريبها بأيدي المؤمنين انهم عرضوا لذلك قرأ الجهور يخرجون بالتحقيق وقرئ بالتشديد قال أبو عمرو وانما اخترت القراءة بالتشديد لان الاخبار تركل الشئ خرابا وانما خربوها بالهدم وليس ما قاله مسلم فان التخريب والاخبار عند أهل اللغة بمعنى واحد قال سيبويه ان معنى فعلت وأفعلت يتعاقبان فحو آخر به وخربته وأفرخته وفتحته واختار الاول أبو عبيد وأبو حاتم قال الزهري وابن زيد وعروة بن الزبير لما صالحهم النبي صلى الله عليه وسلم على ان لهم ما أقلت الابل كانوا يستحسنون الخشب أو العمود فهدموا بيوتهم ويحلمون ذلك على ابلهم ويخرب المؤمنون باقيها وقال الزهري أيضا يخرجون بيوتهم بنقض المعاهد وأيدي

(٣٤ - فتح البيان تاسع) وقال الخالة بمنزلة الأئم وقال لعلى رضى الله عنه أنت منى وأنا منك وقال جعفر رضى الله عنه أشبهت خلقى وخلقى وقال صلى الله عليه وسلم لزيد رضى الله عنه أنت أخونا ومولانا قال على رضى الله عنه ألا تتزوج ابنة خزيمة رضى الله عنه قال صلى الله عليه وسلم انها ابنة أخي من الرضاة انفرد به من هذا الوجه وقوله تعالى فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحا قريبا أى فعلم الله عز وجل من الخير والمصلحة فى صرفكم عن مكة ودخولكم اليها عامكم ذلك ما لم تعلموا أنتم فجعل من دون ذلك أى قبل دخولكم الذى وعدتم به فى رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم فتحا قريبا وهو الصلح الذى كان بينكم وبين

اعدادكم من المشركين ثم قال تبارك وتعالى مبشر المؤمنين بنصرة الرسول صلى الله عليه وسلم على عدوه وعلى سائر أهل الارض هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق أى بالعلم النافع والعمل الصالح فان الشريرة تشغل على شيئين علم وعمل فالعلم الشرعى صحيح والعمل الشرعى مقبول فاخباراتهم احق وانشا آتهم اعدل ليظهره على الدين كله أى على أهل جميع الاديان من سائر أهل الارض من عرب وعجم ومسلمين ومشركين وكفى بالله شهيدا أى انه رسوله وهو ناصره والله سبحانه وتعالى أعلم (محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رجاء) (٢٦٦) بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من

أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل كزرع أخرج شطأه فآزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجر أعظما) يخبر تعالى عن محمد صلى الله عليه وسلم انه رسوله حق بلا شك ولا ريب فقال محمد رسول الله وهذا مبتدأ وخبر وهو مشتمل على كل وصف جميل ثم نبى بالشاء على اصحابه رضى الله عنهم فقال والذين معه أشداء على الكفار رجاء بينهم كما قال عز وجل فسوف يأتى الله يقوم يحبهم ويحبونه ثم اذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين وهذه صفة المؤمنين ان يكون أحدهم شديداً عنيقاً على الكفار رحيماً براً بالاخيار غصوباً بعبوسا فى وجه الكافر ضحوكاً بشوشاً فى وجه اخيه المؤمن كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلوونكم من الكفار وليجندوا فيكم غلظة وقال النبى صلى الله عليه وسلم مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم كمثل الجسد الواحد اذا اشتكى منه

المؤمنين بالمقاتلة وقال أبو عمر ويا أيديهم فى تركهم لها ويا أيدي المؤمنين فى اجلائهم عنها والجملة مستأنفة لبيان ما فعلوه وفى محل نصب على الحال (فاعتبروا يا أولى الابصار) أى اتعظوا وتدبروا وانظروا وفيما نزل بهم يأهل العقول والبصائر قال الواحدي ومعنى الاعتبار النظر فى الامور ليعرف بها شئ آخر من جنسها قال النسفي وهو دليل على جواز القياس انتهى والاعتبار مأخوذ من العبور والمجازة من شئ الى شئ ولهذا سميت العبرة عبرة لانها تنقل من العين الى الخلد وسمى علم التعبير لان صاحبه ينقل من التخيل الى العقول وسميت اللفاظ عبارات لانها تنقل المعانى من لسان القائل الى عقل المستمع ويقال السعيد من اعتبر بغيره لانه ينقل بواسطة عقله من حال ذلك الغير الى حال نفسه ومن لم يعتبر بغيره اعتبر بغيره ولهذا قال القشيري الاعتبار هو النظر فى حقائق الاشياء وجهات دلالتها ليعرف بالنظر فيها شئ آخر (ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء) أى الخروج من أوطانهم على ذلك الوجه مع الاهل والولد وقضى به عليهم (لعذبهم) بالقتل والسبي (فى الدنيا) كما فعل بنى قريظة والجلاء مفارقة الوطن يقال جلا بنفسه جلاؤه وأجله غيره أجلاه والفرق بين الجلاء والاخراج وان كان معناهما فى الابعاد واحداً من جهتين احدهما أن الجلاء ما كان مع الاهل والولد والاخراج قد يكون مع بقاء الاهل والولد الثانى ان الجلاء لا يكون الجماعة والاخراج يكون لجماعة ولو احدى كذا قال الماوردي (ولهم فى الآخرة عذاب النار) مستأنفة غير متعلقة بجواب لولا متضمنة لبيان ما يحصل لهم فى الآخرة من العذاب وان فجو من عذاب الدنيا (ذلك) أى ما تقدم ذكره من الجلاء فى الدنيا والعذاب فى الآخرة (بانهم شاقوا الله ورسوله) أى بسبب المشاقة منهم لله ورسوله لعدم الطاعة والميل مع الكفار ونقض العهد (ومن يشاق الله فان الله شديد العقاب) اقتصر ههنا على مشاقة الله لان مشاقته مشاقة لرسوله قرأ الجمهور يشاق بالادغام وقرئ يشاقى بالفتح (ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله) قال مجاهد ان بعض المهاجرين وقعوا فى قطع النخل فنهاهم بعضهم وقالوا انما هى مغنم المسلمين وقال الذين قطعوا بل هو غيظ للعبد ونزل القرآن بتصديق من نهى عن قطع النخل وتحليل من قطعه من الاثم فقال ما قطعتم من لينة قال قتادة والضال انهم قطعوا

عضودنا على سائر الجسد الجوى والسهرو قال صلى الله عليه وسلم المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً من وشبك صلى الله عليه وسلم بين اصابعه كلا الحديثين فى الصحيح وقوله سبحانه وتعالى تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً ووصفهم بكثرة العمل وكثرة الصلاة وهى خير الاعمال ووصفهم بالاخلاص فيها الله عز وجل والاحتساب عند الله تعالى جزيل الثواب وهو الجنة المشتملة على فضل الله عز وجل وهو سعة الرزق عليهم ورضاه تعالى عنهم وهو أكبر من الاولى كما قال جل وعلا ورضوان من الله أكبر وقوله جل جلاله سيماهم فى وجوههم من أثر السجود قال على بن أبى طلحة عن ابن عباس رضى

الله عنهم ما شئناهم في وجوههم يعني السمات الحسن وقال مجاهد وغير واحد يعني الخشوع والتواضع وقال ابن أبي حاتم حدثنا
أبي حدثنا علي بن محمد الطنافسي حدثنا حسين الجعفي عن زائدة عن منصور عن مجاهد سياتهم في وجوههم من أثر السجود قال
الخشوع قلت ما كنت أراه إلا هذا الاثر في الوجه فقال زيدا كان بين عيني من هو أقسى قلبا من فرعون وقال السدي الصلاة
تحسن وجوههم وقال بعض السلف من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار وقد أسنده ابن ماجه في سننه عن اسمعيل بن محمد
الصالح عن ثابت بن موسى عن شريك عن الاعمش عن أبي سفيان عن جابر (٢٦٧) رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم من كثرت صلاته

بالليل حسن وجهه بالنهار والصحيح

انه موقوف وقال بعضهم ان للحسنة

لنورا في القلب وضياء في الوجه

وسعة في الرزق ومحبة في قلوب

الناس وقال أمير المؤمنين عثمان

رضي الله عنه ما أسر أحد سريرة

الأبداها الله تعالى على صفحات

وجهه وقلبت أسانه والغرض ان

الشيء الكامن في النفس يظهر على

صفحات الوجه فالمؤمن اذا كانت

سريرته صحيحة مع الله تعالى

أصلح الله عز وجل ظاهره للناس كما

روى عن عمر بن الخطاب رضي الله

عنه انه قال من أصلح سريرته أصلح

الله تعالى علانيته وقال أبو القاسم

الطبراني حدثنا محمود بن محمد المروزي

حدثنا حامد بن آدم المروزي حدثنا

الفضل بن موسى عن محمد بن عبد

الله العزري عن سلمة بن كهيل عن

جندب بن سفيان الجبلي رضي الله

عنه قال قال النبي صلى الله عليه

وسلم ما أسر أحد سريرة إلا أبسه

الله تعالى رداءها ان خيرا خيرا وان

شرا فشر العزري متروك وقال

الامام أحمد حدثنا حسن بن موسى

حدثنا ابن لهيعة حدثنا ادراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لو ان أحدكم

يعمل في حجرة صماء ليس لها باب ولا كوة يخرج عمله للناس كأنما كان وقال الامام أحمد حدثنا حسين حدثنا زهير حدثنا

قايوس بن أبي ظبيان ان أباه حدثه عن ابن عباس رضى الله عنه سمع من النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الهدى الصالح والسمت

الصالح والاقتصاد جزء من خمسة وعشرين جزءا من النبوة ورواه أبو داود عن عبد الله بن محمد النخعي عن زهير بن زهير قال الصحابة رضى

الله عنهم خلاصت نياتهم وحسنت أعمالهم فكل من نظر اليهم أعجبوه في سمتهم وهديتهم وقال مالك رضى الله عنه بلغني ان النصارى

من نخيلهم وأحرقوا ست نخلات وقال محمد بن اسحق انهم أحرقوا نخلة وقطعوا نخلة
فقال بنو النضير وهم أهل الكتاب يا محمد أنت تزعم انك نبي تريد اصلاح أفن الصلاح
قطع النخل وحرق الشجر وهل وجدت فيما أنزل عليك اباحة الفساد في الارض فشق ذلك
على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ووجد المسلمون في أنفسهم فتزلت الآية ومعنى
الآية أى شئ قطعتم من ذلك أو تركتم فبأذن الله والضمير في تركوها عائد الى مالتفسيرها
باللينة وكذا في قوله فأنعم على أصولها ومعنى على أصولها انها باقية على ما هي عليه
واختلف المفسرون في تفسير اللينة فقال الزهري ومالك وسعيد بن جبيرة وعكرمة والخليل
انها النخل كله الا العجوة وقال مجاهد انها النخل كله ولم يستثن عجوة ولا غيرها وقال
الثوري هي كرام العجل وقال أبو عبيدة انها جميع ألوان الترسوى العجوة والبرنى وقال
جعفر بن محمد انها العجوة خاصة وقيل هي ضرب من النخل يقال لثمره اللون ثمره أجود
التمر وقال الاصمعي هي الدقل وأصل اللينة لونه فقلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها وجمع
اللينة لين وقيل لبان وقرأ ابن مسعود ولا تركتم قومها على أصولها أى فأنعم على سوقها
وقرئ على أصلها وقأنع على أصوله وفي البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عمر أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم حرق نخلا بنى النضير وقطع وهي البويرة ولها يقول حسان رضى
الله تعالى عنه

وهان على سراة بنى لؤى * حريق بالبويرة مستطير

فأنزل الله ما قطعتم الآية وأخرج الترمذى وحسنه والنسائى وابن أبي حاتم وابن مردويه
عن ابن عباس في الآية قال اللينة النخلة قال استنزلوهم من حصونهم وأمر وابتاع النخل
فكف في صدورهم فقال المسلمون قد قطعنا بعضا وتركنا بعضا فلنأمن رسول الله صلى الله
عليه وسلم هل لنا فيما قطعنا من أجزاها وعليه فيما تركنا من وزر فأنزل الله ما قطعتم من لينة
الآية وفي الباب أحاديث والكلام في صلح بنى النضير مبسوط في كتب السير (والجزي
الفساقين) أى ليلد الخارجين عن الطاعة وهم اليهود يغيبهم في قطعها وتركها لانهم
اذا رأوا المؤمنين يتحكمون في أموالهم كيف شاؤوا من القطع والترك اذ ادوا غيظا قال
الزجاج والجزي الفاسقين بان يريهم أموالهم يتحكم فيها المؤمنون كيف أحبوا من قطع
وترك والتقدير والجزي الفاسقين اذن في ذلك يدل على المحذوف قوله فبأذن الله وقد

حدثنا ابن لهيعة حدثنا ادراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لو ان أحدكم
يعمل في حجرة صماء ليس لها باب ولا كوة يخرج عمله للناس كأنما كان وقال الامام أحمد حدثنا حسين حدثنا زهير حدثنا
قايوس بن أبي ظبيان ان أباه حدثه عن ابن عباس رضى الله عنه سمع من النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الهدى الصالح والسمت
الصالح والاقتصاد جزء من خمسة وعشرين جزءا من النبوة ورواه أبو داود عن عبد الله بن محمد النخعي عن زهير بن زهير قال الصحابة رضى
الله عنهم خلاصت نياتهم وحسنت أعمالهم فكل من نظر اليهم أعجبوه في سمتهم وهديتهم وقال مالك رضى الله عنه بلغني ان النصارى

كانوا اذا رآوا الصحابة رضى الله عنهم الذين قبحوا الشام يقولون والله لهؤلاء خير من الحواريين فيما بالغنا وصدقوا في ذلك فان هذه الامة معظمة في الكتب المتقدمة واعظمها وافضلها اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد توة الله تبارك وتعالى بذكرهم في الكتب المتزلة والاخبار المتداولة ولهذا قال سبحانه وتعالى ههنا ذلك مثلهم في التوراة ثم قال ومثلهم في الانجيل كزرع أخرج شطاأى فرائخه فآزره أى شدة فاستغلظ أى شب وطال فاستوى على سوقه يعجب الزراع أى فكذلك اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم آزره وأيدوه ونصروه (٢٦٨) فهم معه كالشطمع الزرع ليغيب بهم الكفار ومن هذه الآية انتزع

الامام مالك رحمة الله عليه في رواية عنه **بسم الله** كغير الروافض الذين يغضون الصحابة رضى الله عنهم قال لانهم يغيظونهم ومن غاظ الصحابة رضى الله عنهم فهو كافر لهذه الآية ووافقه طائفة من العلماء رضى الله عنهم على ذلك والاحاديث في فضل الصحابة رضى الله عنهم والنهي عن التعرض بمساوئهم كثيرة ويكفيهم ثناء الله عليهم ورضاه عنهم ثم قال تبارك وتعالى وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم من هذه ليسان الجنس مغفرة أى لذنوبهم وأجر عظيم أى ثوابا جزيلًا ورزقا كريما ووعد الله حق وصدق لا يخلف ولا يبدل وكل من اقتنى أثر الصحابة رضى الله عنهم فهو في حكمهم ولهم الفضل والسبق والكمال الذى لا يلحقهم فيه أحد من هذه الامة رضى الله عنهم وأرضاهم وجعل جنات الفردوس مأواهم وقد فعل قال مسلم في صحيحه حدثنا يحيى بن يحيى حدثنا أبو معاوية عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله

استدل بهذه الآية على ان حصون الكفار وديارهم لا بأس ان تدم وتحرق وتؤتى بالجانيق وكذلك قطع اشجارهم ونحوها وعلى جواز الاجتهاد وعلى تصويب المجتهدين والبحث مستوفى في كتب الاصول (وما أفاء الله على رسوله منهم) أى ما رده عليه من أموال الكفار يقال فاء بنى اذا رجع والضمير في منهم راجع الى بنى النضير (فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب) يقال وجف الفرس والبعير يجف وجفوا هو وسرعة السير وأوجفتم صاحبه اذا جلد على السير السريع وما فى ما أوجفتم نافية والفاء جواب الشرط ان كانت ما فى ما أفاء الله شرطية وان كانت موصولة فالفاء زائدة ومن فى من خيل زائدة للتأكيد والركاب ما يركب من الابل خاصة قال الرازى العرب لا يطلقون لفظ الركاب الا على راكب البعير ويسمون راكب الفرس فارسا والمعنى ان ما رده الله على رسوله من أموال بنى النضير لم تركبوا التحصيلة خيلا ولا ابلا ولم تقطعوا اليها مسافة ولا تجشتم لها شقة ولا لقيتم بها حرا ولا مشقة وانما كانت من المدينة على ميلين قاله الفراء فجعل الله سبحانه أموال بنى النضير لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم خاصة لهذا السبب فانه افتتحها صلحا وأخذ أموالها وقد كان يسأله المسلمون ان يقسم لهم فنزلت الآية أخرجه البخارى ومسلم وغيرهم ما عن عمر بن الخطاب قال كانت أموال بنى النضير مما أفاء الله على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ومما لم يوجف عليه المسلمون بخيل ولا ركاب وكانت لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خاصة فكان ينفق على أهله منها نفقة سنة ثم يجعل مابقى في السلاح والكرراع عدة في سبيل الله وعن ابن عباس قال جعل ما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكم فيه ما أراد ولم يكن يومئذ خيل ولا ركاب يوجف بها قال والايحاف ان يوضعوا السير وهى لرسول الله فكان من ذلك خير وفدك وقرى عريضة وأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يعمد لينسج فأتاها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاحتواها كلها فقال ناس هلاقتهم الله فأنزل الله عذره فقال ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى الآية وفى الكرخى وهذا وان كان كالغنيمة لانهم خرجوا أيا ما وقاتلوا وصالحو البكن لقله تعبههم أجراه الله تعالى مجرى الفى * (ولكن الله يسلط رسوله على من يشاء) أى سنته تعالى جارية على ان يسلطهم على من يشاء من اعدائه تسلطا غير معتاد من غير أن يقتحموا مضائق الخطوب ويقاسوا شدائد الحروب وفى هذا بيان ان تلك الاموال كانت خاصة لرسول الله

صلى الله عليه وسلم لا تسبوا اصحابي فوالدى نفسى بيده لو ان أحدكم أنفق مثل أحد ذهبا ما أدرك متاع أحدكم صلى الله عليه وسلم ولا نصيفه آخر تفسير سورة الفتح والله الحمد والمنة * (تفسير سورة الحجرات وهى مدينة) * (بسم الله الرحمن الرحيم) * (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله واتقوا الله ان الله سميع عليم) يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبى ولا تبجروا به بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم) هذه آداب أدب الله تعالى بها عباداه المؤمنين فيما يعاملون به الرسول

صلى الله عليه وسلم من التوقير والاحترام والتعجيل والاعظام فقال تبارك وتعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله أى لا تسرعوا فى الأشياء بين يديه أى قبله بل كونوا تبعاله فى جميع الأمور حتى يدخل فى عموم هذا الادب الشرعى حديث معاذ رضى الله عنه حيث قال له النبي صلى الله عليه وسلم حين بعثه الى اليمن بم تحكم قال بكتاب الله تعالى قال صلى الله عليه وسلم فان لم تجد قال بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم فان لم تجد قال رضى الله عنه أجتهد رأى فضرب فى صدره وقال الحمد لله الذى وفق رسول الله لما يرضى رسول الله صلى (٢٦٩) الله عليه وسلم وقدر واه أحد وأبو داود

والتزمذى وابن ماجه فالغرض منه انه آخر رأيه ونظيره واجتهاده الى ما بعد الكتاب والسنة ولو قدمه قبل البحث عنه - ما لكان من باب التقديم بين يدي الله ورسوله قال على بن أبى طلحة عن ابن عباس رضى الله عنهما لا تقدموا بين يدي الله ورسوله لا تقولوا خلاف الكتاب والسنة وقال العوفي عنه هو ان يتكلموا بين يدي كلامه وقال مجاهد لا تقمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بشئ حتى يقضى الله تعالى على لسانه وقال الضحاك لا تقضوا أمرادون الله ورسوله من شئ حتى ينطق بكم سفیان الثوري لا تقدموا بين يدي الله ورسوله بقول ولا فعل وقال الحسن البصري لا تقدموا بين يدي الله ورسوله قال لا تدعوا قبل الامام وقال قتادة ذكركنا اناسا كانوا يقولون لو أنزل فى كذا وكذا لوضع كذا فكروا الله تعالى ذلك وتقدم فيه واتقوا الله أى فيما أمركم به ان الله سمع أى لا تقولوا لكم عليهم بنياتكم وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي هذا أدب ثان أدب

صلى الله عليه وآله وسلم دون أصحابه لكونهم لم يوجبوا عليه الجحيل ولا ركاب بل مشوا اليها مشيا (والله على كل شئ قدير) يسئل من يشاء على من أراد ويعطى من يشاء وينع من يشاء لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون فلاحق لكم فيه ويختص به النبي صلى الله عليه وسلم ومن ذكره فى الآية الثانية من الاصناف الاربعة على ما كان يتسمه (ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى) هذا بيان لمصارف النبي بعد بيان انه لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خاصة والتكرير لقصد التقرير والتأكيد ووضع أهل القرى موضع منهم أى من بنى النضير لادشعار بان هذا الحكم لا يختص ببنى النضير وحدهم بل هو حكم على كل قرية يفقهها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلحا ولم يوجب عليها المسلمون بجحيل ولا ركاب قبل والمرااد بالقرى بنو النضير وقرية وهم بالمدينة وفدك وهى على ثلاثة أميال من المدينة وخيبر وقرى عرسنة وينبع وقد تكلم أهل العلم فى هذه الآية والتى قبلها هل معناهما متفق أو مختلف فقيل متفق كما ذكرنا وقيل مختلف وفى ذلك كلام طويل لأهل العلم قال ابن العربى لا اشكال انها ثلاثة معان فى ثلاث آيات أما الآية الاولى وهى قوله وما أفاء الله على رسوله منهم فهى خاصة برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خالصة له وهى أموال بنى النضير وما كان مثلها وأما الآية الثانية وهى ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فهى كلام مبتدأ غير الاول المستحق غير الاول وان اشتركت هى والاولى فى ان كل واحدة منهما تضمنت شيئا أفاءه الله على رسوله واقتضت الآية الاولى انه حاصل بغير قتال واقتضت آية الانفال وهى الآية الثالثة انه حاصل بقتال وعريت الآية الثانية وهى ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى عن ذكر حصوله بقتال أو بغير قتال فنشأ الخلاف من ههنا فاطنقة قالت هى ملحقة بالاولى وهى مال الصلح وطائفة قالت هى ملحقة بالثالثة وهى آية الانفال والذين قالوا انها ملحقة بآية الانفال اختلفوا هل هى منسوخة أو محكمة هذا حاصل كلامه وقال مالك ان الآية الاولى من هذه السورة خاصة برسول الله صلى الله عليه وسلم والآية الثانية هى فى بنى قريظة ويبنى ان معناها يعود الى آية الانفال ومذهب الشافعى ان سبيل خمس التى سبيل خمس الغنمة وان أربعة أخماسه كانت للنبي صلى الله عليه وسلم وهى بعد مصالح المسلمين (فله وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) المراد بقوله الله انه يحكمهم فيه بما يشاء وللرسول يكون

الله تعالى به المؤمنين ان لا يرفعوا أصواتهم بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فوق صوته وقد روى انه انزلت فى الشيخين أبى بكر وعمر رضى الله عنهما وقال البخارى حدثنا مرة بن صفوان اللخمي حدثنا نافع بن عمر عن ابن أبى مليكة قال كادنا نخير ان أن يهلكا أبو بكر وعمر رضى الله عنهم - ما رفعوا أصواتهم عند النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم عليه ركب بنى نعيم فأشارأ أحدهما بالاقرب بن حابس رضى الله عنه أخى بنى مجاشع وأشار الآخر بجرجل آخر قال نافع لا أحفظ اسمه فقال أبو بكر لعمر رضى الله عنهما ما أردت الا خلافى قال ما أردت خلافا فارتفعت أصواتهم ما عند ذلك فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا

بجهره والله بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحببوا أعمالكم وأنتم لا تشعرون قال ابن الزبير رضي الله عنهم ما كنا كان عمر رضي الله عنه
يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية حتى يستفهمه ولم يذكر ذلك عن أبيه يعني أبا بكر رضي الله عنه انفرده دون مسلم
ثم قال البخاري حدثنا الحسن بن محمد حدثنا جاج عن ابن جريج حدثني ابن أبي مليكة ان عبد الله بن الزبير رضي الله عنه ما أخبره الله
قدم ركب من بني تميم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر رضي الله عنه أمر القعقاع بن معبد وقال عمر رضي الله عنه بل أمر
الاقرق بن حابس فقال أبو بكر رضي الله (٢٧٠) عنه ما أردت الا خلافي فقال عمر رضي الله عنه ما أردت خلافاً فتماريا حتى

ارتفعت أصواتهم ما فزلت في ذلك
يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين
يدي الله ورسوله حتى انقضت الآية
ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم
الآية وهكذا رواه ههنا منفردا به
أيضا وقال الحافظ أبو بكر البراقبي
مسنده حدثنا الفضل بن سهل
حدثنا اسحق بن منصور حدثنا
حصين بن عمر عن مخارق عن طارق
ابن شهاب عن أبي بكر الصديق رضي
الله عنه قال لما نزلت هذه الآية
يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم
فوق صوت النبي قلت يا رسول الله
والله لا أكلم الا كائني السرار
حصين بن عمر هذا وان كان ضعيفا
لكن قد روينا من حديث عبد
الرحمن بن عوف وأبي هريرة رضي
الله عنهم ما بنحو ذلك والله أعلم
وقال البخاري حدثنا علي بن عبد
الله حدثنا أزهري بن سعد أخبرنا
ابن عون حدثنا أبو موسى بن أنس
عن أنس بن مالك رضي الله عنه
ان النبي صلى الله عليه وسلم افتقد
نابت بن قيس رضي الله عنه فقال
رجل يا رسول الله أنا أعلم لك علمه
فاتاه فوجده في بيته منكسار رأسه

ملكه ولذي القربى وهم بنو هاشم وبنو المطلب لانهم قدموا من الصدقة فجعل لهم
حقاقي التي قيل تكون القسمة في هذا المال على ان تكون أربعة أخماسه لرسول الله
صلى الله عليه وسلم وخمسه يقسم أصحابا للرسول خمس ولكل صنف من الأصناف
الأربعة المذكورة خمس وقيل يقسم أسداسا لرسول الله سبعا لله وبصرف الى
وجوه القرب كعمارة المساجد ونحو ذلك وعن ابن عباس قال كان ما أفاء الله على رسوله
من خير نصف لله ورسوله والنصف الآخر للمسلمين فكان الذي لله ورسوله من ذلك
الكسبة (١) والوطيخ والسلام ووحدوه وكان الذي للمسلمين الشق والشق ثلاثة
عشر سهمما ونظاة خمسة أسهم ولم يقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم من خير لا أحد من
المسلمين الا لمن شهد الحديبية ولم يأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأحد من المسلمين
تختلف عنه عند مخرجه الحديبية ان يشهد معه خيبر الا جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام
الانصاري وآخر جابن داود عن عمر بن الخطاب قال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم
صفايا في النضير وخيبر وفدك فاما بنو النضير فكانت حبا بالنوايب وأما وفدك فكان
لابن السيل وأما خير فجزأها ثلاثة أجزاء قسم منها جزأين بين المسلمين وحبس جزأ لنفسه
ولنفقة أهله فافضل عن نفقة أهله رد على فقراء المهاجرين قال البقاعي ومن زعم ان شيئا
من في هذه السورة نسخ بشيئ مما في سورة الانفال فقد أخطأ لأن الانفال نزلت في بدروهي
قبل هذه عدة (كيلا يكون) التي (دولة بين الأغنياء منكم) دون الفقراء والدولة اسم
لشيء يتداوله القوم بينهم يكون لهذا مرة ولهذا مرة قال مقاتل المعنى انه يغلب
الأغنياء النقرة فيفسدهونه بينهم قرأ الجمهور يكون بالتحسين ودولة بالنصب وقرئ بالفوقية
ودولة بالرفع أي كيلا تقع أو توجد دولة وكان تامة وقرأ الجمهور دولة بضم الدال وقرئ
بفتحها قال عيسى بن عمرو بن عيسى والاصمعي هما لغتان بمعنى واحد وقال أبو عمرو بن
العلاء الدولة بالفتح الذي يتداول من الاموال وبالضم الفعل وكذا قال أبو عبيدة وجع
الفتح دول مثل قصعة وقصع وجع المضموم دول مثل غرفة وغرف وقيل بالضم في
المال وبالفتح في الحرب ودالت الايام تدول مثل دارت الايام تدور وروىنا ومعنى وقيل بالفتح
من الملك بضم الميم وبالضم من الملك بكسر الميم قال عمر بن الخطاب ما على وجه الارض
مسلم الا وله حق في هذا التي الامم ملكت ايمانكم ثم لما بين سبحانه معارف هذا المال

فقال له ما شأنك فقال شر كان يرفع صوته فوق صوت النبي صلى الله عليه وسلم فقد حبط عمله فهو من أهل امرهم

(١) الكسبة موضع والوطيخ كسرى ف حصن بخيبر والسلام كعلا بط ايضا حصن والشق بكسر الشين المعجمة موضع بخيبر او واد
بدوي فتح أو الصواب الفتح في اللغة وزاد في منتهى الارب او قلعة من قلاع خيبر ونظاة بفتح النون والطاء المهملة بلا لام خيبر أو عين
بها او حصن بها او جاشا كذا في القاموس وأما وحده فلم اقف عليه وما في القاموس فهو وحده وداء موضع بلا عذرة والوحيد
من اعراض المدينة بينهما وبين مكة والوحدان ارض اه سيد ذو الفقار أحد

النار فألقى الرجل النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره أنه قال كذا وكذا قال موسى فزجج إليه المرة الأخيرة ببشارة عظيمة فقال اذهب
إليه فقل له إنك لست من أهل النار ولكنك من أهل الجنة تفرد به البخاري من هذا الوجه وقال الامام أحمد حدثنا هاشم
حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال لما نزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم
فوق صوت النبي إلى قوله وأنتم لاتسمعرون وكان ثابت بن قيس بن الشماس رافع الصوت فقال أنا الذي كنت أرفع صوتي على
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا من أهل النار حبط عملي وجلس في أهله حزينا (٢٧١) ففقدته رسول الله صلى الله عليه وسلم

فانطلق بعض القوم إليه فقالوا له تفقدك رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك قال أنا الذي أرفع صوتي فوق صوت النبي صلى الله عليه وسلم وأجهر له بالقول حبط عملي أنا من أهل النار فألقى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبروه بما قال فقال صلى الله عليه وسلم لا بل هو من أهل الجنة قال أنس رضي الله عنه فبكا نراه يعيش بين أظهرنا ونحن نعلم أنه من أهل الجنة فلما كان يوم اليمامة كان فينا بعض الانكشاف فجاء ثابت بن قيس بن شماس وقد تحنط وليس كنهه فقال بشما تعودون اقرانكم فقال لهم حتى قتل رضي الله عنه وقال مسلم حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا الحسن بن موسى حدثنا جاد بن سلمة عن ثابت البناني عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال لما نزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي إلى آخر الآية جلس ثابت رضي الله عنه في بيته قال أنا من أهل النار واحتبس عن النبي صلى الله عليه وسلم وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم

أمرهم بالاعتداء برسوله صلى الله عليه وسلم فقال (وما آتاكم الرسول) أي ما أعطاكم من مال الغنمة والفيء (تخذوه وما نهاكم عنه) أي عن أخذها (فانتهوا) عنه ولا تأخذوه قال الحسن والسدي ما أعطاكم من مال الفيء فاقبلوه وما منعكم منه فلا تطلبوه وقال ابن جرير ما أعطاكم من طاعتي فافعلوه وما نهاكم من معصيتي فاجتنبوه والحق أن هذه الآية عامة في كل شيء يأتي به رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمر أو نهى أو قول أو فعل وإن كان السبب خاصا فالاعتبار بعموم اللفظ لاجتصاص السبب وكل شيء آتانا به من الشرع فقد أعطانا به وأوصله إلينا وما أنفع هذه الآية وأكثر فائدة ما قال الماوردي أنه محمول على العموم في جميع أوامره ونواهيه لا يأمر إلا بالصالح ولا ينهى إلا عن الفساد قال المهدوي هذا يوجب أن كل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم أمر من الله تعالى وإن كانت الآية خاصة في الغنائم فجميع أوامره ونواهيه داخله فيها ذكره القرطبي أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال لعن الواشمات والمستوشحات والمتعلجات للحسن المغيرات خلق الله فبلغ ذلك امرأته من بني أسدي يقال لها أم يعقوب فجاءت إليه فقالت بلغني أنك لعنت كيت وكيت قال وعالي لا ألعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو في كتاب الله قالت لقد قرأت ما بين الدفتين فما وجدت فيه شيئا من هذا قال لأن كنت قرأتها لقد وجدته أما قرأت ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا قالت بنى قال فإنه قد نهى عنه ثم لما أمرهم بأخذ ما أمرهم بأخذه الرسول وترك ما نهاهم عنه أمرهم بتقواه وخوفهم شدة عقوبته فقال (واقفوا الله أن الله شديد العقاب) فهو ومعاقب من لم يأخذ ما آتاه الرسول ولم يترك ما نهاه عنه عن أبي رافع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لألفين أحدكم متكئا على أريكته يأتيه أمر مما أمرت به أو نهيت عنه فيقول لا أدري ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه أخرجه أبو داود والترمذي وقال هذا حديث حسن والاربيعة كل ما تنكئ عليه من سرير أو فراش أو منصة أو نحو ذلك وفي الباب أحاديث ثم بين من له الحق في النبي فقال (للقفر) قيل بدل من الذي القرني وما عطف عليه قاله أبو القاسم ومقتضاه اشتراط الفقر فيه وهو مذهب الامام أبي حنيفة ومن ثم جعله الزمخشري كذلك وأطال الكلام فيه ولا يصح أن يكون بدلا من الرسول وما بعده لئلا يستلزم وصف الرسول صلى الله عليه وسلم

لسعد بن معاذيا بأعمرو ما شأن ثابت اشتكى فقال سعد رضي الله عنه أنه لجاري وما علمت له بشكوى قال فأنا هو سعد رضي الله عنه فذكر له قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ثابت رضي الله عنه أنزلت هذه الآية ولقد علمت اني من أرفعكم صوتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنا من أهل النار فذكر ذلك سعد رضي الله عنه للنبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو من أهل الجنة ثم رواه مسلم عن أحمد بن سعيد الدارمي عن حيان بن هلال عن سليمان بن المغيرة قال ولم يذكر سعد بن معاذ رضي الله عنه وعن قطن بن بشير عن جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس رضي الله عنه بنحوه وقال ليس فيه ذكر سعد بن معاذ

رضي الله عنه حدثني هيثم بن عمار عن علي الأسدي حدثنا المعتمر بن سليمان سمعت ابي زيد عن انس رضي الله عنه قال لما نزلت هذه الآية فاقص الحديث ولم يذكر سعد بن معاذ رضي الله عنه وزاد فذكر ابي حنيفة بين اظهر نار رجل من أهل الجنة في هذه الطرق الثلاث معللة رواية جاد بن سلمة فيا تفرغ من ذكر سعد بن معاذ رضي الله عنه والصحح ان حال نزول هذه الآية لم يكن سعد بن معاذ رضي الله عنه موجودا لانه كان قد مات بعد بني قريظة بأيام قلائل سنة خمس وهذه الآية نزلت في وفد بني تميم والوفود انما اوتوا في سنة تسع من الهجرة (٢٧٢) والله أعلم وقال ابن جرير حدثنا ابو كريب حدثنا زيد بن الخطاب حدثنا ابو ثابت

وسلم بالفقر وقيل التقدير لكيلا يكون دولة ولكن يكون الفقراء وقيل التقدير اعبروا للفقراء وبه فسر الخليل وهو موافق لمذهب امامه الشافعي واصحابه من الاستحقاق بالقرابة ولم يشترط الحاجة فاشترطوا طها وادعوا عدم اعتبار القرابة بصادق وبخالفه ولان الآية نص في ثبوت الاستحقاق تشريفا لهم فمن علله بالحاجة قوت هذا المعنى والذي يؤيد تقدير فعل التعجب كما ذكره ابو البقاء وتبعه الكواشي محجى قوله ألم تر الى الذين نافقوا يقولون الايات مصدر اياهم تروحي كلمة تعجب لكون ذكرهم جاء مقابلا لذكر اصدادهم وقيل التقدير والله شديد العقاب للفقراء أي للكفار بسبب الفقراء وقيل هو عطف على ماضى بتقدير والواو كالتقول المال لا يدلعهم وليكر (المهاجرين) أي الذين هاجروا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رغبة في الدين ونصرة له قال قتادة هؤلاء المهاجرون هم الذين تركوا الديار والاموال والاهل كما قال تعالى (الذين آخر جوامن ديارهم وأموالهم) أي حيث آخر جهنم كفار مكة منها واضطروهم الى الخروج وكانوا مائة رجل قال النسفي وفيه دليل على ان الكفار يملكون بالاستيلاء أموال المسلمين لان الله سمى المهاجرين فقرا مع انه كانت لهم ديار وأموال (يتغنون فضلا من الله ورضوانا) أي حال كونهم يطالبون منه ان يتفضل عليهم بالرزق في الدنيا وبالرضوان في الآخرة (ويصرون الله ورسوله) بالجهاد للكفار بانفسهم وأموالهم والمراد نصر دينه واعلاء كلمته وهذا حال مقدرة أي ما ويرى نصرهم ما اذ وقت خروجهم لم تكن نصرته الفعل (أولئك) المتصفون بتلك الصفات (هم الصادقون) أي الكاملون في الصدق الراضون فيه قال قتادة هم المهاجرون الذين تركوا الديار والاموال والعشائر وخروا حبا لله ورسوله واختاروا الاسلام على ما كانوا فيه من شدة حتى ذكرنا ان الرجل كان يعصب الخرج على بطنة ليقم به صلبه من الجوع وكان الرجل يتخذ الخنيرة في الشتاء ما له دينار غير خاوع سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبشروا عابليكم المهاجرين بالنور التام يوم القيامة فدخلون الجنة قبل أغنياء الناس بنصف يوم وذلك خمسمائة سنة آخر جهه أبو داود ثم لما فرغ من مدحهم مدح الانصار بخصال حميدة فقال (والذين تبوءوا الدار والايمان) وهو كلام سنان والمراد بالدار المدينة وهي دار الهجرة ومعنى تبوءهم انهم اتخذوها مباحة أي تمكنوا منها تمكنًا بالدار المدينة

ابن ثابت بن قيس بن شماس حدثني عبيد بن عمير بن محمد بن ثابت بن قيس بن شماس عن ابيه رضي الله عنه قال لما نزلت هذه الآية لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول قال قتادة ثابت بن قيس رضي الله عنه في الطريق يبكي قال فسر به عاصم بن عدي من بني العجلان فقال ما يبكيك يا ثابت قال هذه الآية أتخوف ان تكون نزلت في وأنا صيت رفيع الصوت قال فضي عاصم بن عدي رضي الله عنه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وغلبه البكاء فأتى امرأتا بهجيلة ابنة عبد الله بن ابي بن سائل فقال لها اذا دخلت بيت فريسي فشدي على الصبية جسمي ففرض به جسمي وقال لا أخرج حتى يتوفاني الله تعالى أو يرضي عني رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وأتى عاصم رضي الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحبره خبره فقال اذهب فادعهم فاجاء عاصم رضي الله عنه الى المكان فلم يجده فاجاء الى أهله فوجدته في بيت القرس فقال له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فقال اكسر الصبة قال فخرج

شديد

بيت القرس فقال له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فقال اكسر الصبة قال فخرج

فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك يا ثابت فقال رضي الله عنه أنا صيت وأتخوف ان تكون هذه الآية نزلت في لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أما ترضي ان تعيش حميدا وتقتل شهيدا وتدخل الجنة فقال رضي الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ولا أرفع صوتي أبدا على صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وانزل الله تعالى ان الذين يغضون اصواتهم عند رسول الله أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى

الآية وقد ذكر هذه القصة غير واحد من التابعين كذلك فقد نهى الله عز وجل عن رفع الاصوات بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد روي عن امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه سمع صوت رجلين في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم قد ارتفعت اصواتهم ما جفا فقال أنديان أين أنتم قال من أهل الطائف فقال لو كنتم من أهل المدينة لأوجعتمكم ضرباً وقال العلماء يكره رفع الصوت عند قبره صلى الله عليه وسلم كما كان يكره في حياته عليه الصلاة والسلام لانه محترم حياً وفي قبره صلى الله عليه وسلم دائماً ثم نهى عن الجهر بالقول كما يجهر الرجل مخاطبه (٢٧٢) ممن عداه بل يخاطب بسكينة ووقار وتعظيم ولهذا قال تبارك وتعالى

ولا تجهروا بالقرآن كجهر بعضكم لبعض كما قال تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً وقوله عز وجل ان تجبوا أعمالكم وأنتم لا تشعرون اي انما نهيناكم عن رفع الصوت عنده خشية ان يغضب من ذلك فيغضب الله تعالى لغضبه فيجب عمل من أغضبه وهو لا يدري كما جاء في الصحيح ان الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله تعالى لا يلقى لها بالاً يكتب له بها الجنة وان الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله تعالى لا يلقى لها بالاً يهوى بها في النار ابعد ما بين السماء والارض ثم ندب الله تعالى الى خفض الصوت عنده وحث على ذلك وارشده الى ورع فيه فقال ان الذين يغضون اصواتهم عند رسول الله أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى أي أخلصها لها وجعلها أهلاً ومحلاً لهم مغفرة وأجر عظيم وقد قال الامام أحمد في كتاب الزهد حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن منصور عن مجاهد قال كتب الى عمر يا امير المؤمنين رجل لا يشتهي

شديداً ولا تموت في الاصل انما يكون له مكان ولكنه جعل الايمان مثله لتمكنهم فيه تنزيلاً للجمال منزلة الخلق وقيل التقدير واعتقدوا الايمان أو اخلصوا الايمان كذا قال أبو علي الفارسي أو تبوءوا الدار وموضع الايمان ويجوز أن يكون تبوءاً ضمناً معني لزمو أي لزمو الدار والايمان ومعنى (من قبلهم) أسماؤا في ديارهم وآثر والايمان وابتنوا المساجد قبل هجرة المهاجرين وقبل قدوم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بسنتين فلا بد من تقدير مضاف لان الانصار انما آمنوا بعد ايمان المهاجرين وقيل من قبل المهاجرين لانهم سبقوهم في تبوء الدار وقد أخرج البخاري عن عمر بن الخطاب انه قال أوصي الخليفة بعدى بالمهاجرين الاولين ان يعرف لهم حقهم ويحفظ لهم حرمتهم وأوصيه بالانصار الذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم ان يقبل من محبتهم ويتجاوز عن مسيئتهم (يجبون من هاجر اليهم) وذلك انهم أحسنوا الى المهاجرين وأثروا في أموالهم ومساكنهم (ولا يجدون) أي لا يجد الانصار (في صدورهم حاجة) أي حسداً وغيطاً وحرارة (١) فالمراد بالحاجة هذه المعاني واطلاق لفظ الحاجة عليهم من اطلاق المألوم على اللازم على سبيل الكناية لان هذه المعاني لا تنفك عن الحاجة غالباً وفي الكلام مضاف محذوف أي لا يجدون في صدورهم مس حاجة أو أثر حاجة وكل ما يجده الانسان في صدره مما يحتاج اليه فهو حاجة (مما أوتوا) أي مما أوتي المهاجرون وودونهم من التي بل طابت أنفسهم بذلك وكان المهاجرون في دور الانصار فلما غنم النبي صلى الله عليه وسلم بني النضير دعا الانصار وشكرهم فيما صنعوا مع المهاجرين من انزالهم اياهم في منازلهم واشراكهم في أموالهم ثم قال ان أحببتهم قسمت ما آفأ الله على من بنى النضير بينكم وبين المهاجرين وكان المهاجرون على ما هم عليه من السكينة في مساكنكم والمشاركة لكم في أموالكم وان أحببتهم أعطيتم ذلك ونخرجوا من دياركم فرضوا بقسمه ذلك في المهاجرين وطابت أنفسهم (ويؤثرون على أنفسهم) أي في كل شيء من أسباب المعاش والايثار تقديم الغير على النفس في حظوظ الدنيا رغبة في حظوظ الآخرة وذلك ينشأ عن قوة اليقين ووكيد المحبة والصبر على المشقة يقال أثرته بكذا أي خصصته به وفضلته والمعنى ويقدمون المهاجرين على أنفسهم في حظوظ الدنيا (ولو كان بهم خصاصة) أي حاجة وفقروا والخصاصة

(٣٥ - فتح البيان تاسع) المعصية ولا يعمل بها أفضل أم رجل يستهي المعصية ولا يعمل بها فكتب عمر رضي الله عنه ان الذين يشتمون المعصية ولا يعملون بها أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون ولو انهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خبر الله عنهم عظيم رحيم) ثم انه تبارك وتعالى ذم الذين ينادونه من راء الحجرات وهي بيوت نساءه كما يصنع اختلف الاعراب فقال أكثرهم لا يعقلون ثم أرشد تعالى الى الادب (١) حرارة بفتح الحاء المهملة والراء من المجتمعين بينهما ألف أصله مرض في القلب ويكنى به عما يضره الانسان من الغيظ والعداوة وهو المراد هنا والحسد تنزي زوال النعمة والغبطة تنزي مثلها من غير ان تزول اه سيد ذوالفقار أحمد

في ذلك فقال عز وجل ولولاهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم أي لكان لهم في ذلك الخيرة والمصلحة في الدنيا والآخرة ثم قال جل ثناؤه داعيهم إلى التوبة والابانة والله غفور رحيم وقد ذكرنا هنا نزلات في الاقرع بن حابس التميمي رضي الله عنه فيما أورده غير واحد قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا وهيب حدثنا موسى بن عبيدة عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن الاقرع بن حابس رضي الله عنه انه نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد يا محمد وفي رواية يا رسول الله فلم يجبه فقال يا رسول الله ان جدي لزبن وان ذمي لشين فقال ذلك الله عز وجل وقال ابن جرير حدثنا أبو عمار الحسين بن حريث المروزي حدثنا الفضل بن موسى عن الحسين بن واقد عن (٢٧٤) أبي اسحق عن البراء في قوله تبارك وتعالى ان الذين ينادونك من

وراء الحجرات قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان جدي زين وذمي شين فقال صلى الله عليه وسلم ذلك الله عز وجل وهكذا ذكره الحسن البصري وقتادة مرسلًا وقال سفيان الثوري عن حبيب بن أبي عمرة قال كان بشر بن غالب وليد بن عطار أو بشر بن عطار وليد بن غالب وهما عند الحاج جالسًا فقال بشر بن غالب للبديد بن عطار نزلت في قومك بني عيم ان الذين ينادونك من وراء الحجرات قال فذكرت ذلك لسعيد بن جبير فقال أمانه لو علم يا آخر الآية أجابه يمينون عليك ان أسلموا قالوا أسلمنا ولم يباطئك بنو أسد وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا عمرو بن علي الباهلي حدثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت داود الطائي يحدث عن أي مسلم الجلي عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال اجتمع ناس من العرب فقالوا انطلقوا بنا إلى هذا الرجل فان يك نبيًا فحسن أسعد الناس به وان يك ملكا نعش إيجناحه قال فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته بما قالوا فخافوا إلى

مأخوذة من خصائص البيت وهي الفروج التي تكون فيه وقيل مأخوذة من الاختصاص وهو الانفراد بالامر فالخصاصة الانفراد بالحاجة أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة قال أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله أصابني الجهد فإرسل إلى نسائه فلم يجد عندهن شيئًا فقال الرجل يضيف هذا الليلة رجعه الله فقال رجل من الانصار وفي رواية فقال أبو طلحة الانصاري يا يا رسول الله فذهب به إلى أهله فقال لا هراة أكرمي ضيف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تدخيه به شيئًا قالت والله ما عندي الاقرون الصبية قال فإذا أراد الصبية العشاء فقوميهن وتعالى فاطفتي السراج ونطوي بطوننا الليلة لضيف رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعلت ثم غدا الضيف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لقد عجب الله الليلة من فلان وفلافة وأرسل الله فيه ما هذه الآية وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن ابن عمر قال اهدى إلى رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رأس شاة فقال ان أخي فلان وعياله أخرجوا إلى هذا فبعث به إليه فلم ير له يبعث به واحد إلى آخر حتى تناولها أهل سبعة أيام حتى رجعت إلى الاول فنزلت فيهم هذه الآية (ومن يوق شح نفسه) قرأ الجمهور يوق بكون الواو وتخفيف القاف من الوقاية وقرئ بفتح الواو وتشديد القاف وقرأوا شح بضم الشين وقرئ بكسر هاو هذا كلام عام ومن شرطية ويوق فعل الشرط والشح الجمل مع الحرص كذا في الصحاح وقيل الشح أشد من الجمل قال مقاتل شح نفسه حرص نفسه قال سعيد بن جبير شح النفس هو أخذ الحرام ومنع الزكاة قال ابن زيد من لم يأخذ شيئًا من الله عنه ولم يمنع شيئًا من الله ياداه فقد وقى شح نفسه قال طاووس الجمل ان يجمل الانسان بما في يده والشح أن يشح بما في أيدي الناس يجب أن يكون له ما في أيديهم بالحلل والحرام لا يتقنع وقال ابن عيينة الشح الظلم وقال الليث ترك القرباض وانتهال المحارم (فاولئك هم المفلحون) جزاء الشرط المتقدم وفيه رعاية معنى من بعد رعاية لفظها والفلاح الفوز والظفر بكل مطلوب أي الفائزون بما أرادوا والظاهر من الآية ان الفلاح مترتب على عدم شح النفس بشيء من الاشياء التي يقبض الشح بها شرعا من زكاة أو صدقة أو صلة رحم أو نحو ذلك كما تفيد اضافة الشح إلى النفس عن ابن مسعود ان رجلا قال اني أخاف ان أكون قد هلكت قال وماذا قال اني سمعت الله يقول ومن يوق

حجرة النبي صلى الله عليه وسلم فجعلوا ينادونه وهو في حجرته يا محمد يا محمد فانزل الله تعالى ان الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون قال فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يادني فدها فجعل يقول لقد صدق الله تعالى قولك يا زيد لقد صدق الله قولك يا زيد ورواه ابن جرير عن الحسن بن عرفة عن المعتمر بن سليمان به (يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ان تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين واعلموا ان فيكم رسول الله لو يطمعكم في كثير من الامر لغنمتم ولكن الله حبيب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان اولئك هم الراشدون فضلا من الله ونعمة والله

عليه السلام) يا امرتعالى بالتثبت في خبر الفاسق ليحيط له لئلا يحكم بقوله فيكون في نفس الامر كاذبا ومخطئا فيكون الحاكم بقوله قد ائتمني وراه وقد نهى الله عز وجل عن اتباع سبيل المفسدين ومن هنا امتنع طوائف من العلماء من قبول رواية مجهول الحال لاحتمال فسقه في نفس الامر وقبلها آخرون لاننا انما نأمر بالتثبت عند خبر الفاسق وهذا ليس بمحقق الفسق لانه مجهول الحال وقد قررنا هذه المسئلة في كتاب العلم من شرح البخاري والله تعالى الحمد والمنة وقد ذكر كثير من المفسرين ان هذه الآية تنزلت في الوليد بن عتبة بن أبي معيط حين بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم على (٢٧٥) صدقات بني المصطلق وقد روى ذلك من طرق ومن أحسنها ما رواه الامام

أحمد في مسنده من رواية مالك عن ابن المصطلق وهو الحرث بن ضرار ابن أبي ضرار والد الجويرية بنت الحرث أم المؤمنين رضي الله عنها قال الامام أحمد حدثنا محمد بن سابق حدثنا عيسى بن دينار حدثني أبي انه سمع الحرث بن ضرار الخزاز رضي الله عنه يقول قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاني الى الاسلام فدخلت فيه وأقررت به ودعاني الى الزكاة فاقترت بها وقلت يا رسول الله أرجع فادعهم الى الاسلام وأداء الزكاة فن استجاب لي فجعت زكاته وترسل الى يا رسول الله رسولا بان كذا وكذا البائس بك بما جعت من الزكاة فلما جمع الحرث الزكاة من استجاب له وبلغ الابان الذي أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبعث اليه احببني عليه الرسول فلم يأتني وظن الحرث ان قد حدث فيه سخطه من الله تعالى ورسوله فدعا بسروات قومه فقال لهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان وقت لي وقتا يرسل الى رسوله

شيخ نفسه فاوئلهم المفلحون وأنا رجل شحيح لا يكاد يخرج مني شيء فقال له ابن مسعود ليس ذلك بالشحيح ولكنه الجمل ولاخير في الجمل وان الشحيح الذي ذكره الله في القرآن ان تأكل مال أخيك ظلما وعن ابن عمر في الآية قال ليس الشحيح ان يمنع الرجل ماله ولكنه الجمل وانه لشرا انما الشحيح ان تطمع عين الرجل الى مال ليس له وعن علي بن أبي طالب قال من أدى زكاة ماله فقد روي شيخ نفسه وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما محق الاسلام محق الشحيح شيء قط آخر جبه أبو يعلى وابن مردويه وأخرج أحمد والبخاري في الادب ومسلم والبيهقي عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشحيح فان الشحيح أهلاك من كان قبلكم جعلهم على ان سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجمع الشحيح واليمان في قلب عبد ابدارواه النسائي وفي الجامع الصغير الشحيح لا يدخل الجنة رواه الخطيب في كتاب الجلاء عن ابن عمر وقد وردت أحاديث في ذم الشحيح كثيرة ثم لما فرغ سبحانه من الثناء على المهاجرين والانصار ذكر ما ينبغي ان يقوله من جاء بعدهم فقال (والذين جاؤا من بعدهم) وهم التابعون باحسان الى يوم القيامة وقيل هم الذين هاجروا بعد ما قوى الاسلام والظاهر شمول الآية لمن جاء بعد السابقين من الصحابة المتأخر اسلامهم في عصر النبوة ومن تبعهم من المسلمين بعد عصر النبوة الى يوم القيامة لانه يصدق على الكل انهم جاؤا بعد المهاجرين الاولين والانصار عن سعد بن أبي وقاص قال قال الناس على ثلاث منازل قدممت منزلة من بقيت منزلة فاحسن ما أنتم كأنتون عليه ان تكونوا بهذه المنزلة التي بقيت ثم قرأ والذين جاؤا من بعدهم الآية (يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) المراد بالاخوة هنا اخوة الدين أمرهم الله ان يستغفروا لانفسهم ولين تقدمهم من المهاجرين والانصار قال في المصباح الاخ لا ممة محدوفة وهي واو ترد في التثنية على الاشهر فيقال اخوان وفي لغة يستعمل منقوصا فيقال اخان وجمعه اخوة واخوان بكسر الهمزة فيهما لغة وقيل جمعه بالواو والنون وعلى آباء أؤل والأئى أخت وجمعها اخوات وهو جمع مؤنث سالم (ولا تجعل في قلبك بغلا) أي غشا وحقد او بغضا وحدا (للذين آمنوا ربنا انك رؤوف

ليقبض ما كان عندى من الزكاة وليس من رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلف ولا أرى حبس رسول الله صلى الله عليه وسلم سخطه فانطلقوا بنا نأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الوليد بن عتبة الى الحرث ليقبض ما كان عنده مما جمع من الزكاة فلما ان سار الوليد حتى بلغ بعض الطريق فرق فرجع حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان الحرث منعه عن الزكاة وأراد قتلي فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث البعث الى الحرث رضى الله عنه وأقبل الحرث باصحابه حتى اذا استقبل البعث وفصل عن المدينة لقيهم الحرث فقالوا هذا الحرث فلما غشهم قال لهم ان من بعثتم قالوا اليك قال ولم قالوا

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبعث اليك الوليد بن عقبة فزعم انك منعته الزكاة وأردت قتله قال رضى الله عنه لا والذي يبعث محمد اصى الله عليه وسلم بالحق ما رأيت ولا أتاني قبلما دخل الحرب على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال منعته الزكاة وأردت قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأيت ولا أتاني وما أقبلت الا حين احتبس على رسول الله صلى الله عليه وسلم خشيت أن يكون كانت سخطه من الله تعالى ورسوله قال ففترت الحجرات يأتمها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ الى قوله حكيم ورواه ابن أبي حاتم عن المنذر بن شاذان القمار عن محمد بن سابق به (٢٧٦) ورواه الطبراني من حديث محمد بن سابق به غير انه سماه الحرب بن

سرا رواه الصواب انه الحرب بن ضرار كما تقدم وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا جعفر بن عون عن موسى بن عبيدة عن ثابت بن مولى أم سلمة عن أم سلمة رضى الله عنها قالت بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا في صدقات بني المصطلق بعد الواقعة فسمع بذلك القوم فلقوه يعظمون أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالته فخذته الشيطان انهم يريدون قتله قالت فرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان بني المصطلق قد منعوني صدقاتهم فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون قالت فبلغ القوم رجوعه فأثروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فصفوا له حين صلى الظهر فقالوا نعوذ بالله من سخط الله وسخط رسوله بعثت النار رجلا مصدقا فسررنا بذلك وقرت به أعيننا ثم انه رجع من بعض الطريق فخشينا أن يكون ذلك غضبا من الله تعالى ومن رسوله صلى الله عليه وسلم فلم ير الوايكاه منه حتى جاء بلال رضى الله عنه فأذن بصلاة العصر قالت ونزلت بأيتها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوما

رحيم) أى كثير الرأفة والرحمة بليغهم الى يستحق ذلك من عبادك أمر الله سبحانه بعد الاستغفار للمهاجرين والانصار ان يطلبوا من الله سبحانه ان ينزع من قلوبهم الغل للذين آمنوا على الاطلاق فيدخل في ذلك الصحابة دخولا أوليا لكونهم أشرف المؤمنين ولكون السباق فيهم فمن لم يستغفر للصحابة على العموم ويطلب رضوان الله لهم فقد خالف ما أمره الله به في هذه الآية فان وجهه في قلبه غلا لهم فقد أصابه نزغ الشيطان وحل به نصيب واقر من عصيان الله بعداوة أوليائه وخيرامة تدينه صلى الله عليه وسلم وانفتح له باب من الخذلان يفديه على نار جهنم ان لم يدارك نفسه بالبقاء الى الله سبحانه والاستغانة به بان ينزع عن قلبه ما طرقة من الغل لخير القرون وأشرف الامة فان جاوز ما يجده من الغل الى شتم أحد منهم فقد انقاد للشيطان بزمام ووقع في غضب الله وسخطه وهذا الداء العضال انما يصاب به من ابتلى بمعلم من الرافضة أو صاحب من أعداء خير الامة الذين تلاعب بهم الشيطان وزين لهم الكاذب المختلقة والافاصيص المفترقة والخرافات الموضوعية وصرفهم عن كتاب الله الذى لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه وعن سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المنقولة بالينابر وايات الائمة الاكبر في كل عصر من العصور فاشتروا الضلالة بالهدى واستبدلوا الخير ان العظيم بالرجح الوافر وما زال الشيطان الرجيم ينقلهم من منزلة الى منزلة ومن رتبة الى رتبة حتى صاروا أعداء كتاب الله وسنة رسوله وخير أئمة وصالحى عبادته وسائر المؤمنين وأهملوا قرآن الله وهجروا شعائر الدين وسعوا في كيد الاسلام وأهل كل السعي ورموا الدين وأهله بكل حجر ومدروا الله من ورائهم محطت قالت عائشة رضى الله تعالى عنها في الآية أنهم أصرحوا ان يستغفروا الاحباب النبي صلى الله عليه وسلم فسبواهم ثم قرأت هذه الآية وقيل لسعيد بن المسيب ما تقول في عثمان وطلمة والزبير قال أقول ما قولني والله وتلاه هذه الآية وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر انه سمع رجلا وهو يتناول بعض المهاجرين فقرا عليه للفقراء المهاجرين ثم قال هؤلاء المهاجرون أفنهم أنت قال لا ثم قرأ عليه والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم الآية ثم قال هؤلاء الانصار فانت منهم قال لا ثم قرأ عليه والذين جاءوا من بعدهم الآية ثم قال أفن هؤلاء أنت قال أرجو قال ليس من هؤلاء من سمع هؤلاء ولم افرغ سبحانه من ذكر الطبقات لثلاث من المؤمنين ذكر ما جرى بين المنافقين واليهود من المناقولة لتعجب

بجهالة قصصهم على ما فعلتم نادى وروى ابن جرير أيضا من طريق العوفي عن ابن عباس رضى الله عنهما المؤمنين في هذه الآية قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبعث الوليد بن عقبة بن أبي معيط الى بني المصطلق لياخذ منهم الصدقات وانهم لما اتاهم الخبر فرحوا وخرجوا يتلقون رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه لما حدث الوليد انهم خرجوا يتلقونه رجع الوليد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان بني المصطلق قد منعوا الصدقة فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك غضبا شديدا فيينا هو يحدث نفسه أن يغزوهم اذ أتاه الوفد فقالوا يا رسول الله انا قد دنا من رسولك رجع من نصف

الطريق واننا خشيتم ان يارده كتاب جاءه منكم لغضب غضبه علينا واننا عوذنا بالله من غضبه وغضب رسوله وان النبي صلى الله عليه وسلم استغفهم وهم بهم فانزل الله تبارك وتعالى عذرهم في الكتاب فقال يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا الى آخر الآية وقال بجاهد وقتادة أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الوليد بن عتبة الى بنى المصطلق يتصدقهم فتلحقوه بالصدق فرجع فقال ان بنى المصطلق قد جمعت لك لتقاتلك زاد قتادة وانهم قد ارتدوا عن الاسلام فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد رضى الله عنه اليهم وأمره ان يتثبت ولا يعجل فانطلق حتى أتاهم ليلا فبعث (٢٧٧) عيونه فلما جاؤا أخبروا خالد رضى الله عنه انهم مستمسكون بالاسلام وسمعوا أذانهم وصلاتهم فلما أصبحوا أتاهم خالد رضى الله عنه فرأى الذي يعجبهم فرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره الخبر فانزل الله تعالى هذه الآية قال قتادة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول التثبت من الله والجملة من الشيطان وكذا ذكر غير واحد من السلف منهم ابن أبي ليلى ويزيد بن رومان والضحاك ومقاتل ابن حيان وغيرهم في هذه الآية انما نزلت في الوليد بن عتبة والله أعلم وقوله تعالى واعلموا ان فيكم رسول الله أي اعلموا ان بين أظهركم رسول الله فعظموه ووقروه وتأدبوا معه وانقادوا لأمره فانه أعلم بمصالحكم وأشفق عليكم منكم ورأيه فيكم أتم من رأيكم لانفسكم كما قال تبارك وتعالى النبي أولى بالمومنين من انفسهم ثم بين أن رأيهم مخيف بالنسبة الى مراعاة مصالحهم فقال لو يطيعكم في كثير من الامر لغنتم أي لو أطاعكم في جميع ما تختارونه لادى ذلك الى غنتكم وحر جكم كما قال سبحانه

المؤمنين من حالهم فقال (ألم تر الى الذين نافقوا) هم عبد الله بن أبي وأصحابه وقال ابن عباس ورفاعة بن ثابت وعبد الله بن نبل وأوس بن قيطي واخوانهم بنو النضير والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أول كل من يصلح له (يقولون لاخوانهم) اللام لام التبليغ (الذين كفروا من أهل الكتاب) مستأنفة لبيان المتعجب منه والتعجب بالمضارع لاستحضار الصورة وللدلالة على الاستمرار وجعلهم اخوانا لهم لكون الكفر قد جمعههم وان اختلف نوع كفرهم فهم اخوان في الكفر وقيل هو من قول بنى النضير لبي قريظة والاول أولى لان بنى النضير وبنى قريظة هم يهود والمنافقون غيرهم (لئن أخر جتم) اللام هي الموطئة للقسم وتسمى المؤذنة أيضا أي والله لئن أخر جتم من دياركم (لنخرجن معكم) من ديارنا في حبستكم وهذا جواب القسم (ولانطيع فيكم) أي في شأنكم ومن أجلكم (أحدا) ممن يريدان يمنعا من الخروج معكم وان طال الزمان وهو معنى قوله (أبدا) وهو ظرف للنفي لا للمنفى ثم لما وعدوهم بالخروج معهم وعدوهم بالنصرة لهم فقالوا (وان قوتلتم) حذف منه اللام الموطئة وهو قليل في كلام العرب والكثير اثباتها (لننصرنكم) على عدوكم ثم كذبهم الله سبحانه فقال (والله يشهد انهم لكاذبون) فيما وعدوهم به من الخروج معهم والنصر لهم وفيه دليل على صحة النبوة لانه اخبار بالغيب ووقع كما أخبر وهذا مبني على تقدم نزول الآية على الواقعة وعليه يدل النظم فان كلمة ان للاستقبال وانما جازا القرآن من حيث الاخبار عن الغيب عن ابن عباس قال ان رهطامن بن عوف بن الحرث منهم عبد الله بن أبي ابن سلول ووديعه بن مالك وسويد وعاس بعثوا الى بنى النضير ان اثبتوا وتمتعوا فاتنا لنسلمكم وان قوتلتم قاتلنا معكم وان أخر جتم خر جنا معكم فتر بصوا ذلك من نصرهم فلم يفعلوا وقذف الله في قلوبهم الرعب فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجلبهم ويكف عن دماءهم على ان لهم ما جلت الابل الى الحلقة ففعل فكان الرجل منهم يمد يده فيضعه على ظهر بعيره فينطلق به فخرجوا الى خيبر ومنهم من سار الى الشام ثم لما أجل سبحانه كذبهم فيما وعدوا به فصل ما كذبوا فيه فقال (لئن أخر جوا لا يخرجون معهم) هذا كذب للمقالة الاولى وقوله (ولئن قوتلوا لا ينصرونهم) تكذيب للمقالة الثالثة وأما الثانية فلم يذكر لها تكذيب في التفصيل وقد

وتعالى ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والارض ومن فيهن بل آتيناهم بدكرهم فهم من عذركم معرضون وقوله عز وجل ولكن الله حبيب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم أي حبيه الى نفوسكم وحسنه في قلوبكم قال الامام أحمد حدثنا بنو حنبل عن علي بن مسعدة حدثنا قتادة عن أنس رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الاسلام علامة والايمان في القلب قال ثم يشير بيده الى صدره ثلاث مرات ثم يقول التقوى ههنا التقوى ههنا وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان أي وبغض اليكم الكفر والفسوق وهي الذنوب البكار والعصيان وهي جميع المعاصي وهذا تدرج لكل النعمة وقوله تعالى

أولئك هم الراشدون أي المتصفون بهذه الصفة هم الراشدون الذين قد آتاهم الله رشدهم قال الامام أحمد حدثنا مشهور بن
معاوية الفرزاري حدثنا عبد الواحد بن أيمن المكي عن أبي رفاعة الزرقى عن أبيه قال لما كان يوم أحد وانكشف المشركون قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم استوا وحى أثنى على ربي عز وجل قصاروا خلقه صفوا فافقوا قال صلى الله عليه وسلم اللهم لك الحمد
كله اللهم لا قابض لما بسطت ولا باسط لما قبضت ولا هادي لمن أضللت ولا مضل لمن هديت ولا معطي لما منعت ولا مانع لما أعطيت
ولا مقرب لما بعدت ولا مباعد لما قربت (٢٧٨) اللهم ابسط علينا من بركاتك ورحمتك وفضلك ورزقك اللهم انى أسألك

كان الامر كذلك فان المنافقين لم يخرجوا مع من أخرج من اليهود وهـم بنو النضير ومن
معهم ولم ينصروا من قوتل من اليهود وهـم بنو قريظة وأهل خيبر (ولئن نصر وهـم) أى جاؤا
(١) لنصرهم قاله المحلى أولو قد وجود نصرهم اياهم لان منافقاه الله لا يجوز وجوده قال
الزجاج معناه لو قصدوا نصر اليهود وهـم اذامن تمام تكذيبهم في المقالة الثالثة (ليوان) (٢)
الادبار) منزمين (ثم لا ينصرون) يعنى اليهود ولا يصيرون منصورين اذا انهمزم ناصرهم
وهـم المنافقون وقيل يعنى لا يصير المنافقون منصورين بعد ذلك بل بذلهم الله ولا ينفعهم
نفاقهم وقيل معنى الآية لا ينصروهم طائعين ولئن نصر وهـم مكرهين ايوان الادبار وقيل
معنى لا ينصروهم لا يدومون على نصرهم والاول أولى ويكون من باب قوله ولورودوا
لعادوا والمنافقوا عنه (لا نتم أشد رهبة في صدورهم) أى لانتم يا معاشر المسلمين أشد خوفا
وخشية في صدور المنافقين أو صدور اليهود أو صدور الجميع (من الله) أى من رهبة الله
والرهبة هنا بمعنى المروية لانها مصدر من المبى للمفعول وفيه دلالة على نفاقهم يعنى
انهم يظهرون لكم في العلانية خوف الله وأنتم أهيب في صدورهم منه (ذلك بانهم قوم
لا يفقهون) أى ما ذكر من الرهبة الموصوفة بسبب عدم فقههم بشئ من الاشياء ولو كان
لهم فقه لعلموا ان الله سبحانه هو الذى سلطكم عليهم فهو أحق بالرهبة منه دونكم ثم أخبر
سبحانه بجزيل فضلهم وضعف نكائهم فقال (لا يقاتلونكم جميعا) يعنى لا يبرز اليه
والمنافقون مجتمة لقتالكم ولا يقدر على ذلك (الافرى محصنة) بالدروب (٣)
والدور والخنادق (أو من وراء جدر) أى من خلف الخيطان التى يستترون بها الجنبهم
ورهبهم قرأ الجمهور جـد بالجمع وقرئ جدار بالافراد واختارا الاولى أبو عبيد وأبو حاتم
لانهم اوافقوا لقوله قرى محصنة وهما سبعيتان وقرى جدر بفتح الجيم واسكان الدال وهى
لغة فى الجدار (بأسهم بينهم شديد) أى بعضهم فظ غلظ على بعض وقلوبهم مختلفة ونياتهم
متباينة قال السدى المراد اختلاف قلوبهم حتى لا يتفقوا على أمر واحد وقال مجاهد
بأسهم بينهم شديد بالكلام والوعيد انفععلن كذا والمعنى انهم اذا انفردوا نسبوا أنفسهم الى
الشدة والبأس واذا الاقواء عدوا ذلوا وخضعوا وانهم زموا وقيل المعنى ان بأسهم بالنسبة الى
اقربهم شديد وانما ضعفهم بالنسبة اليكم لما قذف الله فى قلوبهم من الرعب والاول أولى

التعظيم المقيم الذى لا يحول ولا
يزول اللهم انى أسألك التعظيم يوم
العبادة والأمن يوم الخوف اللهم
انى عائد بك من شر ما عطينا
ومن شر ما منعتنا اللهم حبب الينا
الايمان وزينه فى قلوبنا وكره اليها
الكفر والفسوق والعصيان
واجعلنا من الراشدين اللهم توفنا
مسلمين وأحيينا مسلمين وألحقنا
بالصالحين غير خزايا ولا مقتونين
اللهم قاتل الكفرة الذين يكذبون
رسلك ويصدون عن سبيلك واجعل
عليهم رجلك وعذابك اللهم قاتل
الكفرة الذين أتوا الكتاب اله
الحق ورواه النسائي فى اليوم
والليلة عن زياد بن أيوب عن مروان
ابن معاوية عن عبد الواحد بن أيمن
عن عبيد بن رفاعة عن أبيه به وفى
الحديث المرفوع من سرته حسنة
وساؤه سيئة فهو مؤمن ثم قال فضلا
من الله ونعمة أى هذا العطاء الذى
منحكهموه وفضل منه عليكم ونعمة
من لدنه والله عالم حكيم أى
عليهم عن يستحق الهداية ممن يستحق
الغواية حكيم فى أقواله وأفعاله
وشرعه وقدره (وان طائفتان من

لقلوه

(١) أى خرجوا قصد نصرهم ولا يلزم من خروجهم لذلك نصرهم بالفعل فلا يرد كيف قال أولوا وان

قوتلوا لا ينصروهم وقال ثانيا ولئن نصر وهـم ففى النصرة أولا وأثبتا ثانيا ولا يرد أيضا كيف قال ولئن نصر وهـم وقال ليوان
الادبار وكيف ينصروهم ويولوا الادبار اذ مقتضى النصرة الثبات وعدم الهزيمة فأشار الجلال المحلى لدفع هذين الايرادين بقوله
أى جاؤا لنصرهم وبعضهم أشار للدفع بقوله ولئن نصر وهـم أى على سبيل الفرض والتقدير كما هو مفاد قول المؤلف العلامة لوقدر
وجود نصرهم اه سيد ذوالفقار أحمد (٢) الضمير فى هذا الفعل لليهود كالضمير فى قوله ثم لا ينصرون هذا ما جرى عليه الجلال
وقيل الضميران للمنافقين وقيل كل منهما مجموع اليهود والمنافقين معا اه سيد ذوالفقار أحمد (٣) جمع درب وهو الباب الكبير اه

المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهم فان بغت احداهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغى حتى تنفي الى امر الله فان قامت فاصلحوا بينهم
بالعدل واقتتلوا وان الله يحب المستطين اعما المؤمنين اخوة فاصلحوا بين اخويكم واثبتوا الله لعلكم ترجون يقول تعالى امر
بالاصلاح بين الفئتين الباغيتين بعضهم على بعض وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهم فاصلاحهم مؤمنين مع الاقتتال
وبهذا استدلل البخاري وغيره على انه لا يخرج عن الايمان بالمعصية وان عظمت لا كما تقول الخوارج ومن تابعهم من المعتزلة
وتحويهم وهكذا ثبت في صحيح البخاري من حديث الحسن عن أبي بكر رضي الله (٢٧٩) عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه

وسلم خطب يوما ومعه على المنبر
الحسن بن علي رضي الله عنهما
فجعل ينظر اليه مرة وإلى الناس
أخرى ويقول ان ابني هذا سيد
ولعل الله تعالى ان يصلح به بين فئتين
عظيمتين من المسلمين فكان كما قال
صلى الله عليه وسلم أصح الله تعالى
به بين أهل الشام وأهل العراق بعد
الحروب الطويلة والوقعات الممولة
وقوله تعالى فان بغت احداهما
على الاخرى فقاتلوا التي تبغى حتى
تنفي الى امر الله أي حتى ترجع
الى امر الله وتسمع للعق وتطيعه كما
ثبت في الصحيح عن أنس رضي الله
عنه ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال انصر أخاك ظالما
أو مظلوما قلت يا رسول الله هذا
نصرته مظلوما فكيف أنصره
طالما قال صلى الله عليه وسلم تنعه
من الظلم فذاك نصرته إياه وقال
الامام أحمد حدثنا عارم حدثنا
معمر قال سمعت أبي يحدث ان أنسا
رضي الله عنه قال قيل للنبي صلى
الله عليه وسلم لو أتيت عبد الله بن
أبي فأنطلق اليه النبي صلى الله عليه
وسلم وركب جارا وانطلق المسلمون

لقوله (تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى) فانه يدل على ان اجتماعهم انما هو في الظاهر مع
تخالف قلوبهم في الباطن وهذا التخالف هو البأس الذي بينهم الموصوف بالشدة والجملة
حالية أو مستأنفة للاخبار بذلك والعامية على أن شتى بلا تنوين لانها ألف تأنيت ومعنى
شتى متفرقة قال مجاهد يعني اليهود والمنافقين تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى أي لا تفرق
عقائدهم واختلاف مقاصدهم وروى عنه أيضا انه قال المراد المنافقون وقال النوري
هم المشركون وأهل الكتاب قال قتادة تحسبهم جميعا أي مجمعة على أمر ورأي وقلوبهم
متفرقة فاهل الباطل مختلفة آراؤهم مختلفة شهادتهم مختلفة أهواؤهم وهم يحججون في
عداوة أهل الحق وقرأ ابن مسعود وقلوبهم أشت أي أشد اختلافًا قال ابن عباس في الآية
هم المشركون وهذا تجسير لاهل المؤمنين وتشجيع لقلوبهم على قتالهم (ذلك بانهم) أي ذلك
الاختلاف والتشتت بسبب انهم (قوم لا يعقلون) شيئا مما فيه صلاحهم فان تشتت
القلوب يوهن قواهم ولوعقوا يعرفوا الحق واتبعوه (كمثل) أي ان مثل المنافقين واليهود
أي بنى النضير كمثل (الذين من قبلهم) من كفار المشركين وأهل مكة (قريبا) يعني في زمان
قريب وقيل يشبهونهم في زمن قريب وقيل العامل فيه (ذاقوا) أي ذاقوا في زمن قريب
أي بين وقعة بدر ووقعة بنى النضير نحو سنة ونصف لانها كانت في ربيع الاول من
الرابعة وبدر كانت في رمضان من الثانية (وبالأميرهم) أي سوء عاقبة كفرهم في الدنيا
بقتلهم يوم بدر وكان ذلك قبل غزوة بنى النضير بسنة أشهر قال مجاهد وغيره وقيل المراد بنو
النضير حيث أمكن الله منهم فانه قتادة وقيل قتل بنى قريظة قاله الضحاك وقيل هو عام في كل
من انتقم الله منه بسبب كفره والاول أولى ولهم مع ذلك (عذاب أليم) في الآخرة ثم ضرب
لليهود والمنافقين مثلا آخر فقال (كمثل الشيطان) وقيل المثل الاول خاص باليهود
والثاني بالمنافقين أي مثل المنافقين في اغراء اليهود على القتال أو تحذلهم وعدم تناصرهم
كمثل الشيطان والمراد به حقيقة لا شيطان الانس وقيل الثاني بيان للاول ثم بين سبحانه
وجه الشبه فقال (اذ قال للانسان اكفر) أي أغراه بالكفر وزينه له ووجهه عليه والمراد
بالانسان هنا جنس من أطاع الشيطان من نوع الانسان كما قال مجاهد المراد بالانسان هنا
جميع الناس في غرور الشيطان اياهم وقيل هو أبو جهل وقيل هو عابد كان في بنى اسرائيل

يمشون وهي أرض سجنه فلما انطلق النبي صلى الله عليه وسلم قال اليك عنى فوالله لقد آذاني ريح جارلك فقال رجل من الانصار
والله لجار رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيب ريحا منك قال فغضب لعبد الله رجال من قومه فغضب لكل واحد منهما اصحابه
قال فكان بينهم ضرب بالجر يد والأيدي والتعال فبلغنا انه أنزلت فيهم وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهم ما ورواه
البخاري في الصحيح عن مسدد ومسلم في المغازي عن محمد بن عبد الاعلى كلاهما عن المعمر بن سليمان عن أبيه به نحوه وذ كر سعيد
ابن جبيران الا ومن والخزرج كان بينهم ما قتال بالسيف والتعال فانزل الله تعالى هذه الآية فامر بالصلح بينهم وقال السدي كان

رجل من الانصار يقال له عمران كانت له امرأة تدعى أم زيدوان المرأة أرادت ان تزور أهلها فحسبها زوجها وجعلها في علمية له لا يدخل عليه أحد من أهلها وان المرأة بعثت الى أهلها فجاء قومها وانزلوها لينطلقوا بهم وان الرجل قد كان خرج فاستمع ان أهل الرجل فجاء بنوه ليحسبوا بين المرأة وبين أهلها فاندفعوا واجتلدوا بالنعال فترزت فيهم هذه الآية فبعث اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصلح بينهم وفاقوا الى الله تعالى وقوله عز وجل فان فاءت فاصلحو ايتمموا بالعدل واقسطوا ان الله يحب المقسطين اي اعدلوا بينهم فيما كان اصاب بعضهم لبعض (٢٨٠) بالقسط وهو العدل ان الله يحب المقسطين قال ابن ابي حاتم حدثنا ابو زرعة

حدثنا محمد بن ابي بكر الملقدي حدثنا عبد الاعلى عن معمر عن الزهري عن سعيده بن المسيب عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان المقسطين في الدنيا على منابر من اولو بين يدي الرحمن عز وجل بما اقسطوا في الدنيا ورواه النسائي عن محمد بن المثنى عن عبد الاعلى بن وهذا اسناد جيد قوى رجاله على شرط الصحيح وحدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمرو بن اوس عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المقسطون عند الله تعالى يوم القيامة على منابر من نور على يمين العرش الذين يعدلون في حكمهم واهلهم وما ولوا ورواه مسلم والنسائي من حديث سفيان بن عيينة به وقوله تعالى انما المؤمنون اخوة اي الجميع اخوة في الدين كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه وفي الصحيح والله في عون العبد ما كان العبد في عون اخيه وفي الصحيح ايضا اذا دعا المسلم لاخيه بظهر الغيب قال الملك امين وللبغلة والاحاديث في هذا كثيرة وفي الصحيح مثل تكفي المؤمنين في توادهم وتراحيمهم وتواصلهم كمثل الجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسبح والسم في الصحيح ايضا المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا وشبك بين اصابعه صلى الله عليه وسلم وقال احمد حدثنا احمد بن الحجاج حدثنا عبد الله اخبرنا مصعب بن ثابت حدثني ابو حازم قال سمعت سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنه يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان المؤمن من اهل الايمان بمنزلة الرأس من الجسد يألم المؤمن لاهل الايمان كما يألم الجسد لما في الرأس تفرد به احمد

حله الشيطان على الكفر فأطاعه وهو برص يصا والاول اولى عن علي بن ابي طالب ان رجلا كان يتعبد في صومعة وان امرأة كان لها اخوة فعرض لها شي فافواه بها فزنت له نفسه فوقع عليها فحملت فجاءه الشيطان فقال اقلها فانهم ان ظهروا عليك افقتحت فقتلها ودقنها فجاءوه فاخذوه فذبحوا به فبقيت عظامهم يحشون اذ جاءه الشيطان فقال اني انا الذي زينت لك فاسجد لي سجدة انجيئك فجدله فذلك قوله كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر الآية اخرج احمد في الزهد والبخارى في تاريخه والحاكم وصححه والبيهقي وغيرهم قلت وهذا لا يدل على ان هذا الانسان هو المقصود بالآية بل يدل على انه من جلد من تصدق عليه وقد اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس باطول من هذا وليس فيه ما يدل على انه المقصود بالآية واخرجه بخود ابن جرير عن ابن مسعود وعنه قال ضرب الله مثل الكفار والمنافقين الذين كانوا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر (فلما كفر) اي الانسان مطاوعة للشيطان وقبول لتزيينه (قال) الشيطان (اني بريء منك) ان اريد بالانسان الجنس فهذا التبرؤ من الشيطان يكون يوم القيامة تبرأ منه مخافة ان يشاركه في العذاب كما ينبت عنه قوله (اني أخاف الله رب العالمين) وان اريد به أبوجهل فقوله اكفر عبارة عن قول ابليس يوم بدر لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم وتبرؤه قوله يومئذ اني بريء منكم اني ارى ما لاترون اني أخاف الله الآية وهذا تعليل لبراءته من الانسان بعد كفره قيل وليس قول الشيطان اني أخاف الله على حقيقته انما هو على وجه التبرؤ من الانسان كذبا ورياء والافهولا يخاف الله فهو تأكيد لقوله اني بريء منك قرئ اني باسكان الياء وبفتحها (فكان عاقبة ما اتهموا في النار) اي فكان عاقبة الشيطان وذلك الانسان الذي كفر انهما صائران الى النار (خالدين فيها) وقرئ خالدان على انه خبر ان (وذلك) اي الخلود في النار (جزاء الظالمين) ويدخل هؤلاء فيهم دخول اوليا ثم رجع سبحانه الى خطاب المؤمنين بالموعظة الحسنة لان الموعظة بعد المصيبة أوقع في النفس رقة القلوب والحد من ما يوجب العقاب فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) أي اتقوا عاقبة ما فعل ما أمركم به وترك ما نهاكم عنه (ولتستقر نفس ما قدمت لغد) أي لتستقر أي شيء قدمت من الاعمال ليوم القيامة والعرب

ايضا اذا دعا المسلم لاخيه بظهر الغيب قال الملك امين وللغلة والاحاديث في هذا كثيرة وفي الصحيح مثل تكفي المؤمنين في توادهم وتراحيمهم وتواصلهم كمثل الجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسبح والسم في الصحيح ايضا المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا وشبك بين اصابعه صلى الله عليه وسلم وقال احمد حدثنا احمد بن الحجاج حدثنا عبد الله اخبرنا مصعب بن ثابت حدثني ابو حازم قال سمعت سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنه يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان المؤمن من اهل الايمان بمنزلة الرأس من الجسد يألم المؤمن لاهل الايمان كما يألم الجسد لما في الرأس تفرد به احمد

ولا بأس بإسناده وقوله تعالى فاصبحوا بنين أخويكم يعني القمطين المقتلتين واتقوا الله أي في جميع أموركم لعلكم ترحون وهذا تحقيق منه تعالى للرجعة لمن اتقاء (يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن ولا تلبسوا بملابسكم ولا تتبايزوا باللقاب بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان ومن لم يتب فاولئك هم الظالمون) ينهى تعالى عن السخرية بالناس وهو احتقارهم والاستهزاء بهم كما ثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال الكبير بطر الحق وغص الناس ويروي وغط الناس والمراد من ذلك احتقارهم واستمغارهم (٢٨١) وهذا حرام فإنه قد يكون المحتقر

أعظم قدرا عند الله تعالى وأحب إليه من الساخر منه المحتقر له ولهذا قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن فنص على نهى الرجال وعطف ينهى النساء وقوله تبارك وتعالى ولا تلبسوا بملابسكم أي لا تلبسوا بالناس والهماز اللام من الرجال مذموم ملعون كما قال تعالى ويل لكل همزة لمزة والهمز بالنفع واللام بالقول كما قال عز وجل همزة مشاء بنميم أي يحتقر الناس ويمزهم طاعيا عليهم ويعشى بينهم بالنميمة وهو اللامز بالمقال ولهذا قال ههنا ولا تلبسوا بملابسكم كما قال ولا تقتلوا أنفسكم أي لا يقتل بعضكم بعضا قال ابن عباس ومجاهد وسعيد ابن جبير وقتادة ومقاتل بن حيان ولا تلبسوا بملابسكم لا يطعن بعضكم على بعض وقوله تعالى ولا تتبايزوا باللقاب أي لا تدعوا باللقاب وهي التي يسوء الشخص سماعها قال الامام أحمد حدثنا اسمعيل حدثنا داود بن أبي هند عن

تكنى عن الزمان المستقبل بالغد وهو في الأصل عبارة عن يوم بينك وبينه ليلة وانما أطلق اسم الغد على يوم القيامة تقريرا له كقوله تعالى وما أمر الساعة الا كلم البصر فكانت اقرب به شبه بما ليس بينك وبينه الا ليلة واحدة أو لان الدنيا أي زمانها كيوم والآخره كغده لاختصاص كل منهما بالحكام وأحوال متشابهة وتعقيب الثاني للاول فانظ الغد حينئذ استعاره وفائدة تنكير النفس بيان ان النفس الناطقة في معادها قليلة جدا كأنه قيل واستنظر نفس واحدة في ذلك وأين تلك النفس وفائدة تنكير الغد تعظيمه وإبهام أمره كأنه قيل لا تغد لا تعرف النفس كنه عظمتها وهوله فالتنكير فيه للتعظيم وفي النفس للتقليل أو للتعريض بغفلة كلهم عن هذا النظر الواجب أفاده الكرخي (واتقوا الله) كرا لا مربي بالقوى للتأكيده أو الاول في اداء الوجبات لانه مقرون بالعمل فان ما قدمت لغد عبارة عن اعمال الخير والى الثاني في ترك المحارم لا قترانه بقوله (ان الله خير بما تعملون) ويرجح هذا الوجه بقضيل التأسيس على التأكيده وانت خير بان التقوى تشمل كل ما فانه اعلى ما صر في أول البقرة هي التحجب عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك ولا وجه للتوزيع بل المقام مقام الاهتمام بامر التقوى فالتأكيده أولى وأقوى ذكره الكرخي والمعنى لا تخفى عليه من ذلك خافية فهو محجاز يكلمهم بأعمالكم ان خير الخير وان شرافته (ولا تكونوا كالذين نسوا الله) أي تركوا أمره وطاعته أو ما قدره وحق قدره ولم يخافوه أو جميع ذلك (فأنساهم أنفسهم) أي جعلهم ناسين لها بسبب نسيانهم له فلم يشغلوا بالاعمال التي تنجيهم من عذاب الله ولم يكفوا عن المعاصي التي توقعهم فيه في الكلام مضاف محذوف أي أنساهم حظوظ أنفسهم وتقديم خير لا نفسهم قال سفيان نسوا الله فأنساهم حق أنفسهم وقيل نسوا الله في الرخاء فأنساهم أنفسهم في الشدة أو قيل نسوا الله بترك شكره وتعظيمه فأنساهم أنفسهم ان يذكر بعضهم بعضا حكاية ابن عيسى وقال سهل بن عبد الله نسوا الله عند الذنوب فأنساهم أنفسهم عند التوبة ونسب الله تعالى الفعل الى نفسه في أنساهم ايذا بان ذلك بسبب أمره ونهيهم كقوله أجدت الرجل اذا وجدته محمودا وأصل نسوا نسوا يقال نسي ينسى كرضى يرضى (أولئك هم الفاسقون) أي الكاملون في الخروج عن طاعة الله (لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة) في الفضل والرتبة

(٣٦ - فتح البيان تاسع) الشعبي قال حدثني أبو جيرة بن الضحاك قال فبازلت في بني سلمة ولا تتبايزوا باللقاب قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وليس فيها رجل الا وله اسمان أو ثلاثة فكان اذا دعوا أحدا منهم باسم من تلك الاسماء قالوا يا رسول الله انه يغضب من هذا فبازلت ولا تتبايزوا باللقاب ورواه أبو داود عن موسى بن اسماعيل عن وهيب عن داود به وقوله جل وعلا بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان أي بئس الصفة والاسم الفسوق وهو التبايز باللقاب كما كان أهل الجاهلية يتعاونون بعد ما دخلتم في الاسلام وعقلتهم ومن لم يتب أي من هذا فاولئك هم الظالمون (يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثير من الظن ان بعض الظن اثم ولا تحسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا أي أحب أحدكم ان يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه واتقوا الله ان الله

نواب رحيم) يقول تعالى ناهيا عباده المؤمنين عن كثير من الظن وهو التهمة والخوف للاهل والا قارب والنام في غير محل لان بعض ذلك يكون انما محض اقليم كثير منه احتياط اور وبناعن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال ولا تظن بكلمة خرجت من أخيك المؤمن الا خيرا وأنت تجد لها في الخير محملا وقال ابو عبد الله بن ماجه حدثنا ابو القاسم بن أبي ضمرة نصر ابن محمد بن سليمان الحصى حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن أبي قيس النضري حدثنا عبد الله بن عمر رضى الله عنهم ما قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم بطوق بالكعبة (٢٨٢) ويقول ما أطيبك وأطيب ريحك ما أعظمك وأعظم حرمتك والذي نفس محمد

بيده حرمة المؤمن أعظم عند الله تعالى حرمة منك ماله ودمه وان يظن به الا خيرا تفرد به ابن ماجه من هذا الوجه وقال مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم والظن فان الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا رواه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى بن يحيى وأبو داود وعن العباسي ثلاثتهم عن مالك به وقال سفيان بن عيينة عن الزهري عن أنس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقاطعوا ولا تدابروا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله اخوانا ولا يحل لمسلم ان يجرأخاه فوق ثلاثة أيام رواه مسلم والترمذي وصححه من حديث سفيان بن عيينة به وقال الطبراني حدثنا محمد بن عبد الله القرطبي العديوي حدثنا بكر بن عبد الوهاب المدني حدثنا اسماعيل

والمراد الفريقان على العموم فيدخل في فريق أهل النار من نسي الله منهم دخولا أولا ويدخل في فريق أهل الجنة الذين اتقوا ودخلوا وليلان السياق فيهم وقد تقدم الكلام في معنى مثل هذه الآية في سورة المائدة وفي سورة البقرة وفي سورة ص وفيه مزيد الترغيب فيما يرزقهم الى الله ويدخلهم دار كرامته ويجعلهم من أصحابها ومن ثم دق لطف استدلال الشافعية بهذه الآية على ان المسلم لا يقتل بالكافر وان الكافر لا يملك مال المسلم بالاستيلاء وحسن كلام القاضي حيث قال لا يستوى الذين استكملوا نفوسهم فاستأهلوا الجنة والذين استمهنوا نفوسهم أي استعملوا في المهنة والشهوات فاستحقوا النار قاله الكرخي ثم أخبر سبحانه وتعالى عن أصحاب الجنة بعد ثبوت التساوي بينهم وبين أهل النار فقال (أصحاب الجنة هم الفائزون) أي الظافرون بكل مطلوب الناجون من كل مكروه وفي الآية تنبيه للناس وايدان بانهم لفرط غفلتهم وقلة فكرهم في العاقبة وتهاكمهم على ايتار العاجلة واتباع الشهوات كأنهم لا يعرفون الفرق بين الجنة والنار والبون العظيم بين أصحابها وأن الفوز العظيم مع أصحاب الجنة والعذاب الاليم مع أصحاب النار فمن حقهم ان يعلموا ذلك وينبهوا عليه ولما فرغ سبحانه من ذكر أهل الجنة وأهل النار وبين عدم التساوي بينهم في شيء من الأشياء ذكر تعظيم كتابه الكريم وأخبر عن جلالته وانه حقيق بان تخشع له القلوب وترتله الافئدة فقال (لوا أنزلنا هذا القرآن على جبل) أي من شأنه وعظمته وجوده الفاظه وقوة مبانيه وبلاغته واشتماله على المواظ التي تليق لها القلوب انه لو أنزل على جبل من الجبال الكائنة في الارض وجعل فيه عييز كأنسان على قساوته ثم أنزلنا عليه القرآن (لأرآيه) مع كونه في غاية القسوة وشدة الصلابة وضخامة الجرم (خاشعا متصدعا) أي متشققا (من خشية الله) سبحانه حذرا من عقابه وخوفا من ان لا يؤدى ما يجب عليه من تعظيم كلام الله وهذا تخيل وتخييل يقتضى علو شأن القرآن وقوة تأثيره في القلوب قال ابن عباس في الآية يقولوا أنى أنزل هذا القرآن على جبل وجلته اياه لتصدع وخشع من ثقله ومن خشية الله فامر الله الناس اذا نزل عليهم القرآن ان يأخذوه باخشية الشديدة والتخضع والخاشع الدليل المتواضع وعن علي وابن مسعود مر فوعا في الآية قال هي رقية الصداق ورواد الديلى باسنادين لا ندرى كيف رجالهما وأخرج الخطيب في تاريخه باسناده الى ادريس بن عبد

ابن قيس الانصاري حدثني عبد الله بن محمد بن أبي الرجال عن أبيه عن جده حارثة بن النعمان رضى الله عنه الكريم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لازمت لأمي الطيرة والحسد وسوء الظن فقال رجل وما يذهب من يارسول الله عن هن فيه قال صلى الله عليه وسلم اذا حسدت فاستغفر الله واذا ظننت فلا تتحقق واذا تطيرت فامض وقال أبو داود حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن زيد بن رضى الله عنه قال أنى ابن مسعود رضى الله عنه برجل فقيل له هذا فلان تقص لحية خرا فقال عبد الله رضى الله عنه ما نأخذهم يناعن التجسس ولكن ان يظهر لنا شيء فأخذ به ساءه ابن أبي حاتم في روايته الوليد بن عتبة بن أبي

معبط وقال الامام أحمد حدثنا هاشم حدثنا الليث عن ابراهيم بن نسيط الخولاني عن كعب بن علقمة عن أبي الهيثم عن دجين كاتب عقبة قال قلت لعقبة اننا جيرانا يشربون الخمر وانا داع لهم الشرط فياخذونهم قال لا تفعل ولكن عظهم وتهدهم قال ففعل فلم ينتهوا قال فخاء دجين فقال اني نهيتهم فلم ينتهوا واني داع لهم الشرط فتأخذهم فقال له عقبة ويحك لا تفعل فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ستر عورة مؤمن فكأنما استحي مؤودة من قبرها ورواه أبو داود والنسائي من حديث الليث بن سعد بنه نحو هو قال سفيان الثوري عن راشد بن سعد عن معاوية رضى الله عنه قال سمعت (٢٨٣) النبي صلى الله عليه وسلم يقول

انك ان اتسعت عورات الناس أفسدتهم أو كدت ان تفسدهم فقال أبو الدرداء رضى الله عنه كلمة سمعها معاوية رضى الله عنه من رسول الله صلى الله عليه وسلم نفعه الله تعالى بها ورواه أبو داود ومنفرد به من حديث الثوري به وقال أبو داود أيضا حدثنا سعيد بن عمرو والحضري حدثنا اسماعيل بن عياش حدثنا ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن جبير بن نفير وكثير بن مرة وعمر بن الأسود والمقدام بن معدى كرب وأبي امامة رضى الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الامير اذا اتبع الرية في الناس أفسددهم ولا تجسسوا أى على بعضكم بعضا والتجسس غالبا يطلق في الشر ومنه التجسس على بعضكم بعضا والتجسس غالبا في الخبر كما قال عز وجل اخبار عن يعقوب انه قال يا بني اذهبوا فتجسسوا من يوسف وأخيه ولا تبأسوا من روح الله وقد يستعمل كل منهما في الشر كما ثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

الكريم الحداد مسلا الى ابن مسعود مر فوعا قال الذهبي هو باطل قيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أى لو أنزلنا هذا القرآن يا محمد على جبل لما ثبت ولتصدع من نزوله عليه وقد أنزلناه عليك وثبتا له وقوي ناك عليه فيكون على هذا من باب الامتنان على النبي صلى الله عليه وسلم لان الله سبحانه بثبته لما لا تثبت له الجبال الرواسي وقيل الخطاب للأمة (وتلك الامثال انضربها للناس لعلهم يتفكرون) فيما يجب عليهم التفكير فيه ليتعظوا بالماعظ وينزجروا بالزواجر وفيه توبيخ وتقريع للكفار حيث لم يخشعوا للقرآن ولا تعظوا جموعا عظيمة ولا انزجروا بزواجره ثم أخبر سبحانه برؤيته وعظمته فقال (هو) أى الذى وجوده من ذاته فلا عدم له بوجه من الوجوه فلا شئ يستحق الوصف به وغيره لانه الموجود دائما لا وابد فهو حاضر في كل ضمير غائب بعظمته عن كل حس فذلك تصدع الجبل من خشيته ولم يعبر عنه بأخص أسمائه أخبر عنه ألقابا وتزيلا لنا بأشهرها الذى هو مسمى الاسماء كلها بقوله (الله) أى المعبود الذى لا تنبغى العبادة والالوهية (الذى لا اله الا هو) فانه لا محاسن له ولا يليق ولا يصح ولا يتصور أن يكافئه أو يذنيه شئ (عالم الغيب والشهادة) أى عالم ما غاب عن الاحساس وما حضر وقيل عالم السر والعلانية وقيل ما كان وما يكون وقيل الآخرة والدين وقيل المعدم والموجود وقدم الغيب على الشهادة لكونه مقدمة وجودا (هو الرحمن الرحيم) قد تقدم نفسه هذين الاسمين (هو الله الذى لا اله الا هو) كره للتأكيذ والتقرير لكون التوحيد حقيقا بذلك (الملك) الذى لا يزول ملكه المتصرف بالامر والنهى في جميع خلقه المالك لهم فهم تحت ملكه وقهره وارادته (القدوس) أى الطاهر من كل عيب المنزه عن كل نقص وقيل هو الذى كثرت بركته والقدس بالتحرى في لغة أهل الحجاز (١) السطل لانه يطهره ومنه القادوس لواحد الا وانى التى يستخرج بها الماء قرأ الجهور القدوس بضم القاف وقرئ بنحها وكان سيمويه يقول سبوح قدوس بفتح أولهما وحكى أبو حاتم عن يعقوب انه سمع عند السكسائي اعرايا فصيحا يقرأ القدوس بفتح القاف قال ثعلب كل اسم على فعول فهو مفتوح الاول الا السبوح والقدوس فان الضم فيهما أكثر وقد يشكك (السلام) قال ابن العربي اتفق العلماء على ان معنى قولنا فى الله السلام النسبة تقديره ذوالسلامة ثم اختلفوا في ترجمة النسبة على ثلاثة أقوال (٢) الاول معناه الذى سلم من كل عيب

(١) السطل والسيطل كحيدر طسية لها عروة ج سطل أو السيطل الطست وليس بالسطل المعروف اه قاموس (٢) فان قلت على تنسیر السلام بالسلامة من النقائص لا يتيق بين القدوس والسلام فرق فيكون كالتكرار وذلك لا يليق بقصاحة القرآن قلت الفرق بينهما ان كونه قدوسا اشارة الى براءته من جميع العيوب والنقائص في الماضي والحاضر والسلام اشارة الى انه لا يطرأ عليه شئ من العيوب والنقائص في المستقبل فان الذى يطرأ عليه شئ من ذلك نزول سلامته ولا يتيق سليما ذكره الخازن اه سيد ذوالفقار أجد

قال لا يجسوا ولا تحسسوا ولا تباضوا ولا تدبروا وكونوا عباد الله اخوانا وقال الاوزاعي التحسس البحث عن الشيء والتحسس الاستماع الى حديث القوم رهم له كارهون ان يستمع على أدبارهم والتدبر الصرم رواه ابن أبي حاتم عنه وقوله تعالى ولا يغتب بعضكم بعضا فيه نهى عن الغيبة وقد فسرها الشارع كما جاء في الحديث الذي رواه أبو داود حدثنا القعني حدثنا عبد العزيز بن محمد عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة قال قيل يا رسول الله ما الغيبة قال صلى الله عليه وسلم ذلك أخطر ما يكبره قيل أفأرى ان كان في أخي ما أقول قال صلى الله (٢٨٤) عليه وسلم ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه ما تقول فقد

بهم ورواه الترمذي عن قتيبة عن الدرا وردي به وقال حسن صحيح ورواه ابن جرير عن بشار عن غندر عن شعبة عن العلاء وهكذا قال ابن عمر رضي الله عنهما ومسروق وقتادة وأبو اسحق ومعاوية بن قرة وقال أبو داود حدثنا سعد بن شاذان عن سفيان بن عيينة عن علي بن الأقرع عن أبي حذيفة عن عائشة رضي الله عنها قالت قلت للنبي صلى الله عليه وسلم حسبك من صفية كذا وكذا قال عن مسدد عن قسرة فقال صلى الله عليه وسلم لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر لمرجته قالت وحكيت له انسانا فقال صلى الله عليه وسلم ما أحب اني حكيت انسانا وان لي كذا وكذا ورواه الترمذي من حديث يحيى القطان وعبد الرحمن بن مهدي ووكيع ثلاثتهم عن سفيان الثوري عن علي بن الأقرع عن أبي حذيفة سلمة بن صهيب الارجسي عن عائشة رضي الله عنها به وقال حسن صحيح وقال ابن جرير حدثني ابن أبي الشوارب حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا

وبرئ من كل نقص الثاني معناه والسلام أي المسلم على عبادة في الجنة كما قال سلام قولا من رب رحيم الثالث ان معناه الذي سلم الخلق من ظلمه وهذا قول الخطابي وبه قال الاكثر وعليه والذي قبله يكون صفة فعل وعلى انه البرى من العيوب والنقائص يكون صفة ذات وقيل السلام معناه المسلم لعباده وهو مصدر وصف به للمبالغة (المؤمن) أي الذي وهب لعباده الا من من عذابه وقيل المصدق لرسله باظهار المعجزات وقيل المصدق للمؤمنين بما وعدهم به من الثواب والمصدق للكافرين بما وعدهم به من العذاب وقيل المؤمن الذي يأمن أولياؤه من عذابه ويأمن عباده من ظلمه يقال آمنه من الايمان الذي هو ضد الخوف كما قال تعالى وآمنهم من خوف فهو مؤمن وقال مجاهد المؤمن الذي وحده نفسه بقوله شهد الله انه لا اله الا هو قرأ الجمهور المؤمن بكسر الميم اسم فاعل من آمن بمعنى آمن وقرئ بفحها بمعنى المؤمن به على الحذف كقوله واختار موسى قومه وقال أبو حاتم لا تجوز هذه القراءة لان معناه انه كان خائفا فامنه غيره (المهين) من هين يهين اذا كان رقيبا على الشيء أي التهميد على عبادة باعمالهم الرقيب عليهم كذا قال مجاهد وقتادة ومقاتل قال الواحدى وذهب كثير من المفسرين الى ان أصل المؤمنين من آمن يؤمن فيكون بمعنى المؤمن والاول أولى وقيل القائم على خلقه برزقه وقيل هو الرقيب الحافظ وقيل هو المصدق وقيل هو القاضي وقيل هو الامين والمؤمن وقيل هو العلي وقيل اسم من أسماء الله وهو أعلم بتأويله وقد قدمنا الكلام على المهين في سورة المائدة (العزير) الذي لا يوجده نظير وقيل القاهر وقيل الغالب غير المغلوب وقيل القوى (الجبار) جبروت الله عظمته فعلى هذا هو صفة ذات والعرب تسمى الملك الجبار ويجوز ان يكون من جبر اذا اغنى الفقير وأصل الكسير وعلى هذا هو صفة فعل أو من جبره على كذا اذا كرهه على ما أراد ففعله والذي جبر خلقه على ما أراد منهم وبه قال السدي ومقاتل واختاره الزجاج والقراء قال هون من أجبر على الامر أي قهره قال ولم أسمع فعالا من أفعل الا في جبار من أجبر ودراك من أدرك قلت وانه يستعمل ثلاثا أيضا وقيل الجبار الذي لا نطاق سطوته وقيل هو القهار الذي اذا أراد امره افعله لا يججزه عنه حاجز وقيل الجبار هو الذي لا ينال ولا يداني والجبر في صفة الله مدح وفي صفة الناس ذم (المتكبر) أي الذي تكبر عن كل نقص وتعظم عما لا يليق به وأصل التكبر الامتناع وعدم الاقياد والكبر في

سليمان الشيباني حدثنا حسان بن المخارق ان امرأة دخلت على عائشة رضي الله عنها فلما قامت لتخرج صفات أشارت عائشة رضي الله عنها بيدها الى النبي صلى الله عليه وسلم أي انها قصيرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغتبتها والغيبة محرمة بالاجماع ولا يستثنى من ذلك الا ما رجحت مصلحته كما في الجرح والتعديل والنصيحة كقوله صلى الله عليه وسلم لما استأذن عليه ذلك الرجل الفاجر اذ تبوأ له بشس أخواله العشرة وكقوله صلى الله عليه وسلم لفاطمة بنت قيس رضي الله عنها وقد خطبها معاوية وأبو الجهم أمام معاوية فمعهلوا وأما أبو الجهم فلا يضع عصاه عن عاتقه وكذا ما جرى مجرى ذلك ثم بقيت على التعمرم الشديد

وقد ورد فيها الزجر الا كيد ولها شبهات بارك وتعالى بأكل اللحم من الانسان الميت كما قال عز وجل أوجب احدكم ان يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه أى كما تكبرهون هذا كما كبرهوا ذلك شرعا فان عقوبته أشد من هذا وهذا من التنفير عنهم والتخدير منها كما قال صلى الله عليه وسلم في العائد في هبته كالكب بيق ثم يرجع في قيمته وقد قال ليس لنا مثل السوء وثبت في الصحاح والحسن والمسانيد من غير وجه انه صلى الله عليه وسلم قال في خطبة حجة الوداع ان دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا وقال أبو داود حدثنا (٢٨٥) واصل بن عبد الأعلى حدثنا أسباط بن محمد عن

هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل المسلم على المسلم حرام ماله وعرضه ودمه حسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم ورواه الترمذي عن عبد الله بن أسباط بن محمد عن أبيه به وقال حسن غريب وحديث عثمان بن أبي شيبة حديثنا الأسود بن عامر حديثنا أبو بكر ابن عياش عن الأعمش عن سعيد ابن عبيد الله بن جريج عن أبي بردة البلوى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الايمان قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من يتبع عوراتهم يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضح في بيته تفرد به أبو داود وقدرى من حديث البراء ابن عازب فقال الحافظ أبو يعلى في مسنده حديثنا ابراهيم بن دينار حديثنا أصعب بن سلام عن حمزة ابن حبيب الزيات عن أبي اسحق السبيعي عن البراء بن عازب رضى الله عنه قال خطبنا رسول الله

صفات الله مدح لان له جميع صفات العلو والعظمة والعز والكبرياء فان أظهر ذلك كان ذلك ضم كمال الى كمال وفي صفات المخلوقين ذم لان المتكبر هو الذى يظهر من نفسه الكبر وذلك نقص في حقه لانه ليس له كبر ولا علو بل له الحقارة والذلة فاذا أظهر الكذب كان كاذبا في فعله فكان مذموما في حق الناس قال قتادة هو الذى تكبر عن كل سوء قال ابن الانباري المتكبر ذوالكبرياء وهو الملك وقيل هو الذى تكبر برؤيته فلا شئ مثله وقيل هو المتعظم عما لا يليق بجلاله وجماله وقيل هو المتكبر عن ظلم عبادته ثم نزه سبحانه نفسه الكريمة عن شرك المشركين فقال (سبحان الله عما يشركون) أى عما يشركونه وعن اشراكهم به (هو الله الخالق) أصل الخلق التقدير يقال خلقت الادم السقاء اذا قدرته له أى المقدور للاشياء ولما يوجده على مقتضى ارادته ومشيئته وهذا يرجع الى صفة الارادة وتعلقها بالتخيير القديم (البارئ) أى المبدئ المبدع الخالق للاشياء والاعيان الموجد لها والمبرز عن العدم الى الوجود فيرجع لتأثير القدرة الحادثة لكن في خصوص الاعيان وقيل المبرز لبعضها من بعض (المصور) أى الموجد للصور المركب لها على هيات مختلفة فالتصوير آخر والتصديق أول والبرء بينهما أو تابع لهما ومعنى التصوير التخطيط والتشكيل وقرا حاطب بن أبى بلنتعة الحنابى المصور بفتح الواو ونصب الراء على انه مفعول به للبارئ أى الذى برأ المصور أى ميزه (له الاسماء الحسنى) قد تقدم بيانها والكلام فيها عند تفسير قوله ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها والحسنى مؤنث الاحسن الذى هو أفعل تفضيل لامؤنث أحسن المقابل لامرأة حسناء فى القاموس ولا تقل رجل أحسن فى مقابل امرأة حسناء وعكسه غلام أمرؤ لا يقال جارية مرداء وانما يقال هو الاحسن على ارادة أفعل التفضيل وجمعه أحسن والحسنى بالضم ضد السوء أى قال الزمخشري ولله الاسماء الحسنى التى هى أحسن الاسماء لانها تدل على معان حسنة من تحميد وتقديس وغير ذلك ووصف الجمع الذى لا يعقل بما توصف به الواحدة كقوله ولى فيها ما رب أخرى وهو فصيح ولو جاء على المطابقة للجمع لكان التركيب الحسن على وزن الآخر كقوله فعدة من أيام أخر لان جمع ما لا يعقل يخبر عنه ويوصف بجمع المؤنثات وان كان المفرد مذكرا (يسبح له ما فى السموات والارض) أى ينطق بتزيين بلسان الحال أو المقال كل ما فيها (وهو العزيز الحكيم) أى الغالب لغيره الذى لا يغالبه

صلى الله عليه وسلم حتى أسمع العواتق فى بيوتها أو قال فى خدرها فقال يا معشر من آمن بلسانه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من يتبع عورة أخيه يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضح في جوف بيته طريق أخرى عن ابن عمر قال أبو بكر أحمد بن ابراهيم الاسماعيلي حديثنا عبد الله بن ماجه - حدثنا يحيى بن أكرم حديثنا الفضل بن موسى الشيباني عن الحسين بن واقد عن أرفى بن دلهيم عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا معشر من آمن بلسانه ولم يفض الايمان الى قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من يتبع عورات المسلمين يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضح ولوى جوف

رحله قال ونظر ابن عمر يوم الى الكعبة فقال ما أعظمك وأعظم حرمتك وله من أعظم حرمة عند الله منك قال أبو داود حدثنا
حيوة بن شريح حدثنا بقيقه عن أبي ثوبان عن أبيه عن مكحول عن وقاص بن زبيرة عن المسور أنه سمعه أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال من أكل برجل مسلم آكلة فإن الله يضعمه مثلها في جهنم ومن كسى ثوبا برجل مسلم فإن الله يكسوه مثله في جهنم ومن قام
برجل مقام سمعة ورياء فإن الله تعالى يقوم به مقام سمعة ورياء يوم القيامة فنرد به أبو داود وحدثنا ابن المصنف حدثنا بقيقه وأبو
المغيرة حدثنا صفوان حدثني راشد بن سعد (٢٨٦) وعبد الرحمن بن جبير عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم لما عرج جى هربت بقوم
لهم أظفار من نحاس يخمشون
وجوههم وصدرهم قلت من
هؤلاء يا جبرائيل قال هؤلاء الذين
يأكلون لحوم الناس ويقعون في
أعراضهم تفرد به أبو داود وهكذا
رواه الامام أحمد عن أبي المغيرة
عبد القدوس بن الحجاج الشامي به
وقال ابن أبي عاتم حدثنا أبي
حدثنا أحمد بن عبد الله أخبرنا أبو
عبد الصمد عبد العزيز بن عبد
الصمد العمي أخبرنا أبو هريرة
العبدى عن أبي سعيد الخدري
قال قلنا يا رسول الله حدثنا
ما رأيت ليله أسرى بك قال ثم
انطلق بي الى خلق من خلق الله كثير
رجال ونساء موكل بهم رجال
يعمدون الى عرض جنب أحدهم
فيأخذون منه الجذوة مثل النعل
ثم يضعونها في أحدهم فيقال له
كل كما أكل وهو يجحد من أكله
الموت يا محمد وهو يجحد الموت وهو
يكوه عليه فقلت يا جبرائيل
من هؤلاء قال هؤلاء الهامزون
الهامزون أصحاب النجمة فيقال
أحب أحدكم ان يأكل لحم أخيه

مغالب الحكيم في كل الامور التي يقضى بها عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
أمر رجلا اذا أوى الى فراشه ان يقرأ آخر سورة الحشر وقال ان مات ميت شهيدا أخرجه
ابن السني في عمل اليوم والليلة وابن مردويه وعن أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من تعوذ بالله من الشيطان ثلاث مرات ثم قرأ آخر سورة الحشر بعث الله سبعين
ملكاً يطردون عنه شياطين الانس والجن ان كان ليلا حتى يصبح وان كان نهارا حتى
يمسي أخرجه ابن مردويه وعن معقل بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال حين
يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ثم قرأ السلاط آيات
من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه حتى يمسي وان مات ذلك
اليوم مات شهيدا ومن قالها حين يمسي كان تلك الميزة أخرجه البيهقي والدارمي
وأحمد والطبراني وابن الضريس والترمذي وقال غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه
وعن أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ خواتيم الحشر في ليل
أو نهار فاته من يومه وأولمته أوجب الله له الجنة أخرجه البيهقي في الشعب وابن عدي
وابن مردويه والطبيب

* (سورة الممتحنة هي ثلاث عشرة آية وهي مكية) *

قال القرطبي في قول الجميع قال ابن عباس نزلت بالمدينة وعن ابن الزبير مثله والممتحنة
بكسر الحاء اسم فاعل أي المختبرة أضيف الفعل اليها مجازا كما سميت سورة براءة بالمعثرة
والفاضحة لكشفها عن عيوب المنافقين وعلى هذا فالاضافة بيانية أي السورة الممتحنة
وقيل بفتح الحاء اسم مفعول اضافة الى المرأة التي نزلت فيها وهي أم كلثوم بنت عقبة بن أبي
معيط لقوله سبحانه فامتنعوهن الله أعلم بايمانهن وهي امرأة عبد الرحمن بن عوف والدة
ابراهيم بن عبد الرحمن وعلى هذا فليست الاضافة بيانية والمعنى سورة المرأة المهاجرة التي
نزلت فيها آية الامتحان

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء) قال المفسرون نزلت في حاطب بن
أبي بلتعجة حين كتب الى مشرك قريش يخبرهم بعسير النبي صلى الله عليه وسلم اليهم وسيأتي

ميتا فكرهتموه وهو يكره على كل شيء هكذا أورده هذا الحديث وقد سقناه بطوله في أول تفسير سورة سجدان ذكر
ولله الجد والمثوة وقال أبو داود الطيالسي في مسنده حدثنا الربيع عن يزيد عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الناس
ان يصوموا يوموا ولا يفطروا أحد حتى آذن له فصام الناس فلما أمسوا جعل الرجل يجي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول
ظلمت منذ اليوم صائما فأذن لي فأفطرياً ذن له ويجي الرجل فيقول ذلك فيأذن له حتى جاء رجل فقال يا رسول الله ان امرأتين
من أهلي ظلمتا منذ اليوم صائمتين فأذن لهما فلفطرا فاعرض عنه ثم أعاد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صامتا وكيف يصوم

من ظل يأكل من لحوم الناس أذهب فرهما ان كاتا صاعتين ان يستقيما تفعلتا فقاءت كل واحدة منهما معلقة فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لوماتا وهما فيهما لا كتما النار اسناد ضعيف ومتن غريب وقدرواه الحافظ البيهقي من حديث يزيد بن هرون حدثنا سليمان التيمي قال سمعت رجلا يحدث في مجلس أبي عثمان النهدي عن عبيد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وان رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان ههنا امرأتين صامتا وهما كادتا تموتان من العطش (٢٨٧) أراه قال بالهجرة فأعرض عنه أو سكت

عنه فقال يا بني الله انهما والله قد ماتتا أو كادتا يموتان فقال ادعهما ما جاءنا فقال بغيء بقدرح أو عس فقال لاحداهما قيتي فقاءت من قيح ودم وصديد حتى قات نصف القدح ثم قال للآخرى قيتي فقاءت قيحا ودمًا وصديدًا ولجأ ودمًا عبيطًا وغيره حتى ملأت القدح ثم قال ان هاتين صامتا عما أحل الله تعالى لهما وأفطرنا على ما حرم الله عليهما جلست احداهما الى الاخرى فجعلتا يأكلان لحوم الناس وهكذا قدرواه الامام أحمد عن يزيد بن هرون وابن أبي عدي كلاهما عن سليمان بن صوغان التيمي به مثله أو نحوه ثم رواه أيضا من حديث مسدد عن يحيى القطان عن عثمان ابن غياث حدثني رجل أظنه في حلقة أبي عثمان عن سعد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم أهرأ وبصمما فجاء رجل في نصف النهار فقال يا رسول الله فلانة وفلانة قد بلغتما الجهد فأعرض عنه مرتين أو ثلاثا ثم قال ادعهما فجاء بعض أو قدح فقال لاحداهما قيتي فقاءت لجأ ودمًا عبيطًا وقيحا وقال

ذكر القصة وأضاف سبحانه العدو الى نفسه تعظيما لجرمهم وتغليظا فيه والعدو وصف يطلق على الواحد والاثنين والجماعة والآية تدل على النهي عن موالاته الكفار بوجه من الوجوه وفيه دليل على ان الكبيرة لا تسلب اسم الايمان (تلقون اليهم بالمودة) أي تواصلون اليهم بالمودة على ان الباء زائدة أو هي سببية والمعنى تلقون اليهم أخبار النبي صلى الله عليه وسلم بسبب المودة التي بينكم وبينهم وقال الزجاج تلقون اليهم أخبار النبي صلى الله عليه وسلم وسر بالمودة التي بينكم وبينهم والجملة في محل نصب على الحال من ضمير تتخذوا ويجوز ان تكون مستأنفة لقصد الاخبار بما تضمنته أو لتعسير موالاتهم اياهم أو في محل نصب صفة لأولياء وجملة (وقد كفر وأبى جاءكم من الحق) في محل نصب على الحال من فاعل تلقون أو من فاعل لا تتخذوا ويجوز ان تكون مستأنفة لبيان حال الكفار قرأ الجمهور بماء جاءكم بالمودة وقرئ لماء جاءكم باللام أي لاجل ما جاءكم من الحق على حذف المكشور به أي كفر وأبى الله والرسول لاجل ما جاءكم من الحق أي دين الاسلام والقرآن أو على جعل ما هو سبب للايمان سببا للكفر أو بخلافهم (يخرجون الرسول وأباكم) مستأنفة لبيان كفرهم وأحواله وقدم الرسول عليهم نشره الله وقد استدل به من يجوز انفصال الضمير مع القدرة على اتصاله اذ كان يجوز ان يقال يخرجونكم والرسول (ان تؤمنوا بالله ربكم) تعليل للخارج أي يخرجونكم لاجل ايمانكم أو كراهة ان تؤمنوا (ان كنتم خرجتم) من مكة (جهاد في سبيلي وابتغاء مرضاتي) جواب الشرط محذوف أي ان كنتم كذلك فلا تلقوا اليهم بالمودة فلا تتخذوا عدوى وعدوكم وأولياء واتصبا جهادا وابتغاء على العلة أي ان كنتم خرجتم للجهاد في سبيلي ولاجل ابتغاء مرضاتي أو حال كونكم مجاهدين ومبتغيين (تسرون اليهم بالمودة) مستأنفة للتفريع والتوبيخ أي تسرون اليهم الاخبار بسبب المودة وقيل هي بدل من قوله تلقون ثم أخبر سبحانه بأنه لا يخفى عليه من أحوالهم شيء فقال (وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم) أي بما أضمرتم في صدوركم وما أظهرتم وأعلنتم بالسنسكم والجملة في محل نصب على الحال والباء في بمانا زائدة يقال علمت كذا وعلمت بكذا هذا على ان أعلم مضارع وقيل هو أفعل تفضيل أي أعلم من كل واحد بما تخفون وما تعلنون (ومن يفعلهم فليسوا بالسبيل)

للآخرى مثل ذلك ثم قال ان هاتين صامتا عما أحل الله لهما وأفطرنا على ما حرم الله عليهما أت احداهما للآخرى فلم يزل يأكلان لحوم الناس حتى امتلأت أجوافهما قيحا قال البيهقي كذا قال عن سعد والاول وهو عبيد أصح وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا عمرو ابن الضحاك بن محمد حدثنا أبي أبو عاصم حدثنا ابن جريج أخبرني أبو الزبير عن عم لابن هريرة ان ما عزا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني قد زيت فأعرض عنه حتى قالها أربعًا فلما كان في الخامسة قال زيت قال نعم وتدرى ما الزنا قال نعم أتيت منها حراما ما يأتي الرجل من امرأته حلالا قال ما تريد الى هذا القول قال أريد أن تطهر لي قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أدخلت ذلك منك في ذلك منها كما يغيب الميل في المكحلة والعصا في البئر قال نعم يا رسول الله قال فأهرى برجه فرجم فسمع النبي

صلى الله عليه وسلم رجلين يقول أحدهما لصاحبه ألم ترالى هذا الذى ستر الله عليه فلم تدعه نفسه حتى رجم رجم الكلب ثم سار النبي صلى الله عليه وسلم حتى مر بجيفة جار فقال ابن فلان وفلان انزلا فكلا من جيفة هذا الجار قال اغفر الله لك يا رسول الله وهل يؤكل هذا قال صلى الله عليه وسلم فانتلما من أخيكما آتفا أشداً كلامه والذى نفسى بيده انه الآن لاني أنهار الجنة بغمس فيها اسناد صحيح وقال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثني أبي حدثنا واصل مولى ابن عيينة حدثني خالد بن عرفطة عن طلحة بن نافع عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه (٢٨٨) قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم فارتفعت ريح جيفة متنتة

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون ما هذه الريح هذه ريح الذين يغتابون الناس طريق أخرى قال عبد بن جريد في مسنده حدثنا ابراهيم بن الاشعث حدثنا الفضيل بن عياض عن سليمان ابن أبي سفيان وهو طلحة بن نافع عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه ما قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فهاجت ريح متنتة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان نفران المنافقين اغتابوا ناسا من المسلمين فلذلك بعثت هذه الريح وربما قال فلذلك هاجت هذه الريح وقال السدي في قوله تعالى أجب أحدكم ان يأكل لحم أخيه ميتا زعم ان سلمان الفارسي رضى الله عنه كان مع رجلين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فيخدمهما ويحفظ لهما ويأكل من طعامهما وان سلمان رضى الله عنه لما سار الناس ذات يوم وبقي سلمان رضى الله عنه نائما لم يسر معهم فجعل صاحبه يكلمه فلم يجبه فضر به الخباء فقال لا ما يريد سلمان أو هذا العبد شيأ غير هذا ان يجي الى طعام مقدور وخباء مضروب فلما

أى من يفعل ذلك الاتخاذ لدوى وعدوكم أولياء ويلقى اليهم بالمودة فقد أخطأ طريق الحق والصواب وضل عن قصد السبيل (ان يتفقوكم يكونوا لكم أعداء) أى ان يلقوكم ويصادفوكم يظهر والكم مافى قلوبهم من العداوة ومنه المناقفة وهى طلب مصادفة العزة فى المسابقة يقال ثقفت الشئ ثقفا من باب تعب أخذته وثقفت الرجل فى الحرب أدركته وثقفته ظفرت به وثقفت الحديث فهمته بسرعة والقاعل ثقيف وقيل المعنى ان ينظروا بكمو يتمكنوا منكم والمعنيان متقاربان (ويستطوا اليكم أيديهم) بالضرب ونحوه (وأستنتهم بالسوء) أى بالسب والشتم (وودوا لوتهم كفرون) معطوف على جواب الشرط أو على جملة الشرط والجزء ورجع أبو حيان على غيره من الاحتمالات والمعنى انهم تنموا ارتدادكم وودوا رجوعكم الى الكفر (لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم) أى لا ينفعكم القربان على عومها ولا الاولاد وخصهم بالذ كرمع دخولهم فى الارحام لمزيد المحبة لهم والخنوع عليهم والمعنى ان هؤلاء لا ينفعونكم شيأ يوم القيامة حتى توالوا الكفار لاجلهم كواقع فى قصة حاطب بن أبى بلتعبة بل الذى ينفعكم ما أمركم الله به من معاداة الكفار وترك موالاتهم وجملة (يوم القيامة يفصل بينكم) مستأنفة لبيان عدم نفع الارحام والاولاد فى ذلك اليوم والمعنى يفرق بينكم فيدخل أهل طاعته الجنة وأهل معصيته النار وقيل المراد بالفصل بينهم انه يفر كل واحد منهم من الآخر من شدة الهول كفى قوله يوم يفر المرء من أخيه الآية ويجوز ان يتعلق يوم القيامة بما قبله أى ان ينفعكم أرحامكم ولا أولادكم يوم القيامة فيوقف على يوم القيامة ويتدا بقوله يفصل بينكم والاولى ان يتعلق يوم القيامة بما بعده كإذ كرا نقرأ الجمهور يفصل بالتخفيف وبضم الياء وفتح الصاد مبنيا للمفعول واختار هذه القراءة أبو عبيد وقرئ بفتح الياء وكسر الصاد مبنيا للفاعل وقرئ بضم الياء وفتح الفاء وكسر الصاد مشددة من النقصيل وقرئ بضم الياء وكسر الصاد مخففة وقرئ بالنون وكلها سبعة (والله بما تعملون بصير) لا يخفى عليه شئ من أقوالكم وأفعالكم فهو مجاز يكم على ذلك وقد أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن علي بن أبى طالب قال بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير والمقداد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها طعينة معها كتاب فخذوه منها

جاء سلمان أرسله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يطلب لهما ادا ما فانطلق فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه قدح له فقال يا رسول الله بعثنى أصحابي لتؤدبهم ان كان عندك قال صلى الله عليه وسلم ما يصنع أصحابك بالادم قد اتدبوا فرجع سلمان رضى الله عنه يخبرهما بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلقا حتى أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا والذي بعثك بالحق ما أصبنا طعاما منذ نزلنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم قد اتدبتم باسلمان بقولكم قال ونزلت أجب أحدكم ان يأكل لحم أخيه ميتا انه كان نائما وروى الحافظ الضياء المقدسى فى كتابه المختار من طريق حسن بن

هلال عن نخاد بن سلمة عن ثابت عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال كانت العرب تخدم بعضهم بعضا فى الاسفار وكان مع
أبى بكر وعمر رضى الله عنهم رجل يخدمهم ما فىنا ما فاستدعىنا ولم يأتى إلهمنا طعاما فقلنا لا ان هذا اليوم فابتعدنا فقلنا لا انت رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقل له ان أبى بكر وعمر رضى الله عنهم ما يقرأونك السلام ويستأذكما فقال صلى الله عليه وسلم انهم ما قد أتدما
فجا آفقا لا يارسول الله بأى شئ أتدمنافقا قال صلى الله عليه وسلم بلهم اخيكما والذى نفسى بيده انى لا يرى لجه بين شيا كما فقا لا رضى
الله عنهم ما استغفر لنا يارسول الله فقال صلى الله عليه وسلم هرا فليس تغفر لكما وقال الحافظ ابو يعلى حدثنا الحكم بن موسى
حدثنا محمد بن مسلمة عن محمد بن اسحق عن عمه موسى بن يسار عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
أكل من لحم اخيه فى الدنيا قرب اليه لجه فى الآخرة فبقال له كله ميتا كما أكلته حيا قال فبأ كاه ويكلى ويصبح غريب جدا وقوله
عز وجل واتقوا الله اى فيما أمركم به وبهونها كم عنه فراقبوه فى ذلك واخشوا منه ان الله تواب رحيم اى تواب على من تاب اليه رحيم
لمن رجع اليه واعده عليه قال الجمهور من العلماء طريق المعتاب للناس فى توبته ان يقلع عن ذلك ويعزم على ان لا يعود وهل
يشترط الندم على ما فات فيه نزاع وان يتخلل من الذى اعتابه وقال (٢٨٩) آخرون لا يشترط ان يتخلله فانه اذا علم به ذلك

ربما تأذى أشد مما اذا لم يعلم بما
كان منه فطريقه اذن ان يأتى عليه
بما فيه فى المجالس التى كان يذمه
فيها وان يرد عنه الغيبة بحسبه
وطاقته فتكون تلك تلك كما قال
الامام أحمد حدثنا أحمد بن الحجاج
حدثنا عبد الله اخبرنا يحيى بن أيوب
عن أيوب عن عبد الله بن سليمان
ان اسمعيل بن يحيى المعافى اخبره
ان سهل بن معاذ بن أنس الجهنى
أخبره عن أبيه رضى الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال من
حج مؤمنا من منافق يغتابه بعث
الله تعالى اليه ملكا يحكى لجه يوم
القيامة من نار جهنم ومن رى مؤمنا
بشئ يريد سبه حبسه الله تعالى على

فأتوني به فخر جناحتى اتينا الروضة فاذا نحن بالطعينة قلنا أخرجى الكتاب قالت ما معى
من كتاب فقلنا أخرجى الكتاب اولتقين الشيا فخر جنته من عقاصها فأتينا به النبي
صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب بن أبى بلتعنة الى أناس من المشركين بمكة يخبرهم
بعض أمر النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذا يا حاطب قال
لا تجمل على يارسول الله انى كنت أمرأ ملصقا فى قريش ولم أكن من أنفسها وكان من
معك من المهاجرين لهم قربات يحمون بها أهلهم وأموالهم بمكة فاحببت ان أفاتى ذلك
من النسب فيهم أن أصطنع اليهم يدايهم ويأقربنى وما فعلت ذلك كفرا ولا ارتدادا
عن دينى فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق فقال عمر دعنى اضرب عنقه فقال انه شهد
بذرا وما يدريك لعل الله اطلع على اهل بدر فقال اعلوا ما شئتم فقد غفرت لكم وزلت هذه
الآية وفى الباب أحاديث مسندة وهى سلة متضمنة لبيان هذه القصة وان هذه الآيات
الى قوله قد كانت لكم اسوة حسنة فى ابراهيم نازلة فى ذلك ولما فرغ سبحانه من النبى عن
موالاته المشركين والذم لمن وقع منه ذلك ضرب لهم ابراهيم مثلا حين تبرأ من قومه فقال
(قد كانت لكم اسوة حسنة) أى خصله حميدة تقتدون بها يقال لى به اسوة فى هذا الأمر
أى اقتداء فارشدهم سبحانه الى الاقتداء بابراهيم فى ذلك الا فى استعقاره لايه قرأ الجمهور
اسوة بكسر الهمزة وقرئ بضمها وهما العتان وقرأه ثمان سبعين وأصل الاسوة بالضم

(٣٧ - فتح البيان تاسع) جسر جهنم حتى يخرج مما قال وكذا رواه أبو داود من حديث عبد الله وهو ابن المبارك به نحوه
وقال أبو داود أيضا حدثنا اسحق بن الصباح حدثنا ابن أبي هريرة اخبرنا الليث حدثنى يحيى بن سليم انه سمع اسمعيل بن بشير يقول
سمعت جابر بن عبد الله وأبا طحمة بن سهل الانصارى رضى الله عنهم ما يقولان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من امرئ يتخذ
امرأ مسلما فى موضع ينتهك فيه حرمة وينتقص فيه من عرضه الا خذله الله تعالى فى موطن يحب فيها نصرته وما من امرئ ينصر
امرأ مسلما فى موضع ينتقص فيه من عرضه وينتهك فيه من حرمة الانصره الله عز وجل فى موطن يحب فيها نصرته تفرد به
أبو داود (بابها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان كرمكم عند الله اتقاكم ان الله عليم
خبير) يقول تعالى مخبر للناس انه خلقهم من نفس واحدة وجعل منهن أزواجهما آدم وحواء وجعلهم شعوبا وهى أعم من
القبائل ومعرفة القبائل مراتب آخر كالفصائل والعشائر والعماير والاختلاف غير ذلك وقيل المراد بالشعوب بطون العجم والقبائل
بطون العرب كما ان الاسباط بطون بنى اسرائيل وقد خلصت هذا فى مقدمة مفردة جمعتها من كتاب الاشياء لابى عمر بن عبد البر ومن
كتاب القصد والام فى معرفة انساب العرب والعجم بجميع الناس فى الشرف بالنسبة الطينية الى آدم وحواء عليهم السلام سواء

وانما يتفاضلون بالامور الدينية وهي طاعة الله تعالى ومتابعة رسوله صلى الله عليه وسلم ولهذا قال تعالى بعد النهي عن الغيبة واحتقار بعض الناس بعضا منهم على تساويهم في البشرية تأيها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا أي ليحصل التعارف بينهم كل يرجع الى قبيلته وقال مجاهد في قوله عز وجل لتعارفوا كما يقال فلان بن فلان من كذا وكذا أي من قبيلة كذا وكذا وقال سفيان الثوري كانت حير يستسبون الى محليتها وكانت عرب الحجاز يتسبون الى قبائلها وقد قال أبو عيسى الترمذي حدثنا أحمد بن محمد حدثنا عبد الله بن المبارك عن عبد الملك بن عيسى الثقفي عن زيد مولى المنبعت عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تعلموا من انسابكم ما تفصلون به ارحامكم فان صلة الرحم محبة في الاهل مثراة في المال منسأة في الاثر ثم قال غريب لا تعرفه الا من هذا الوجه وقوله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاهم أي اتقوا الله تعالى بالالتقوى لا بالاحساب وقد وردت الاحاديث بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البخاري حدثنا محمد بن سلام حدثنا عبدة عن عبيد الله عن سعيد بن أبي سعيد رضي الله عنه عن أبي هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس أكرم (٢٩٠) قال أكرمهم عند الله اتقاهم قالوا ليس عن هذا نسألك قال

فاكرم الناس يوسف بن الله بن نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فعن معادن العرب تسألوني قالوا نعم قال فخيركم في الجاهلية خيركم في الاسلام اذا فقهوا وقدروا البخاري في غير موضع من طرق عن عبدة ابن سليمان ورواه النسائي في التفسير من حديث عبيد الله وهو ابن عمر العمري به حديث آخر قال مسلم رحمه الله حدثنا عمر الناقد حدثنا كثير بن هشام حدثنا جعفر بن برقان عن يزيد بن الاصم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى صورتكم واهوالكم ولكن ينظر الى قلوبكم واعمالكم

والكسر القدوة ويقال ذو أسودك أي مثلك وأنت مثله (في ابراهيم) أي في أفعاله وأقواله وفي متعلقة بأسوة ومنه أبو البقاء أو بحسنة أو نعت ثان لأسوة وأصل من الضمير المستتر في حسنة أو خير ساكن ولكم تبين (والذين معه) هم أصحابه المؤمنون وقال ابن زيد هم الانبياء قال الفراء يقول أفلا تأسيت يا حاطب يا ابراهيم فتبترأ من أهلك كما تبترأ ابراهيم من أبيه وقومه (اذ قالوا القوم منهم) خبر كان أو متعلق بخبرها قال الهما أبو البقاء ومن جوز في كان ان تعمل في الطرف علقه بهما هذا ما في السمين وقال الحفصاوى الطرف بدل اشتمال من ابراهيم والذين معه وهذا أحسن الاعراب المذكورة هنا والمعنى وقت قولهم لقوم منهم الكفار وقد كانوا أكثر من عدوكم وأقوى ولهم فيهم أرحام وقرابات ومع ذلك لم يبالوا بهم بل قالوا (انا برأئناكم) أي من دينكم جمع برئ بمنزل شركاء جمع شرك وظرفاء جمع ظرف قرأ الجمهور بضم الباء وفتح الراء وألف بين همزتين ككرما في كريم وقرئ بكسر الباء وفتح الراء ككرام في كريم وبضم الباء وهههه بعد ألف (ويما تعبدون من دون الله) وهي الاصنام (كفرنا بكم) أي بما آمنتم به من الاوثان أو بدينكم أو بآفعالكم أي لا تعبد بشأنكم ولا بشأن آلهتكم (وبدا يبيننا وبينكم العداوة) بالافعال (والبعضاء) بالقلوب (أبدا) أي هذا دائماً معكم مادمت على كفركم (حتى تؤمنوا بالله وحده)

ورواه ابن ماجه عن أحمد بن سنان عن كثير بن هشام به حديث آخر وقال الامام أحمد حدثنا وكيع وتتركا عن أبي هلال عن بكر عن أبي ذر رضي الله عنه قال ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له انظر فانك لست بخير من آخر ولا أسود الا ان تفضل بتقوى الله وتفرد به أجدرجه الله حديث آخر وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا أبو عبيدة عبد الوارث بن ابراهيم العسكري حدثنا عبد الرحمن بن عمرو بن جبلة حدثنا عبيد بن حنين الطائي سمعت محمد بن حبيب بن خراش الغنصري يحدث عن أبيه رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المسلمون اخوة لا فضل لاحد على أحد الا بالتقوى حديث آخر قال أبو بكر البزار في مسنده حدثنا أحمد بن يحيى الكوفي حدثنا الحسن بن الحسين حدثنا قيس يعني ابن الربيع عن شبيب بن عوف عن المستظل بن حصين عن حذيفة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلكم شوا آدم وادم خلق من تراب ولينهم قوم يفخرون بأبائهم أو ليكونن أخوان على الله تعالى من الجعلان ثم قال لا تعرفه الا من هذا الوجه حديث آخر قال ابن أبي حاتم حدثنا الربيع بن سليمان حدثنا أسد بن موسى حدثنا يحيى بن زكريا القطان حدثنا موسى بن عبيدة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما قال طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة على ناقته القصور يستسلم الاركان

بمعجزة في يده فاجعلها مناخاً في المسجد حتى نزل صلى الله عليه وسلم على أيدي الرجال فخرج بها الى بطن المسيل فانيخت ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبهم على راحته فحمد الله تعالى واثني عليه بما هو له اهل ثم قال يا أيها الناس ان الله تعالى قد اذهب عنكم عيبة الجاهلية وتعظمها بآياتها فالتاس رجلان برئقي كريم على الله تعالى ورجل فاجر يتقى هين على الله تعالى ان الله عز وجل يقول يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكروا نثي وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم ان الله عليم خبير ثم قال صلى الله عليه وسلم اقول قولي هذا واسْتَغْفِرُ اللهَ لي ولكم وهكذا رواه عبد بن حميد عن أبي عاصم الضحاك عن محمد بن موسى بن عبيدة به حديث آخر قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن اسحق حدثنا ابن لهيعة عن الحرث بن يزيد عن علي بن رباح عن عقبة ابن عامر رضي الله عنهم ما قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان انسابكم هذه ليست بمنسبة على أحد كلكم بنو آدم طف الصاع لم تمنعوه ليس لاحد على أحد فضل اذ بين وقتي وكفي بالرجل أن يكون بذنا يجزيه فاحشا وقد رواه ابن جري عن بونس عن ابن وهب عن ابن لهيعة به ولفظه الناس لا دم وحواء طف الصاع لم يلو ان الله لا يسألكم عن احسابكم ولا عن أنسابكم يوم القيامة ان اكرمكم عند الله اتقاكم ليس هو في شيء من الكتب الستة من (٢٩١) هذا الوجه حديث آخر قال الامام أحمد

وتتركوا ما أنتم عليه من الشرك فاذا فعلتم ذلك صارت تلك العداوة مواتة والبغضاء محبة (الاقول ابراهيم لا يسه لاسْتَغْفِرَنَّكَ) هو استثناء متصل من قوله في ابراهيم بتقدير مضاف محذوف ليصح الاستثناء أي قد كانت لكم أسوة حسنة في مقالات ابراهيم كلها الا قوله لا يسه الخ أو من أسوة حسنة وصح ذلك لان القول من جملة الاسوة كانه قيل قد كانت لكم أسوة حسنة في ابراهيم في جميع أقواله وأفعاله الا قوله لا يسه وهذا عندي واضح غير محجوج الى تقدير مضاف وغير مخرج للاستثناء من الاتصال الذي هو أصله الى الانقطاع ولذلك لم يذكر الخ مشرى غيره أو من التبري والقطيعة التي ذكرت أي لم يواصله الا قوله ذكره ذا ابن عطية أو هو منقطع أي لكن قول ابراهيم لا يسه لاسْتَغْفِرَنَّكَ فلا تأسوا به فتستغفرون للمشركين فانه كان عن موعدة وعدها اياه أو ان ذلك انما وقع منه لانه ظن انه قد أسلم فيما تبين له انه عدو لله تبرأ منه وقد تقدم تحقيق هذا في سورة براءة قال ابن عباس في الآية ثم قرأ ان يسأوا باستغفار ابراهيم لا يسه وهو مشرك (وما أملك لك من الله من شيء) هذا من تمام القول المستثنى يعني ما أغنى عنك وما أدفع عنك من عذاب الله وثوابه شيئاً والجله في محل نصب على الحال من فاعل لاسْتَغْفِرَنَّكَ فالاستثناء متوجه الى الاستغفار لا الى هذا القيد فانه اظهر اللجج وتفويض الامر الى الله وذلك من خصال الخير (ربنا عليك توكلنا وابتكنا وابنا عليك المصير) هذا من دعاء ابراهيم واصحابه ومخافته

أجد وقوله تعالى ان الله عليم خبير أي عليم بكم خبير باموركم فيهدى من يشاء ويضل من يشاء ويرحم من يشاء ويعذب من يشاء ويفضل من يشاء على من يشاء وهو واجد الحكيم العليم الخبير في ذلك كله وقد استدلل بهذه الآية الكريمة وهذه الاحاديث الشريفة من ذهب من العلماء الى ان الكفاية في النكاح لا تشترط ولا يشترط سوى الدين لقوله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم وذهب الآخرون الى أدلة أخرى مذكورة في كتب الفقه وقد ذكرنا طرفاً من ذلك في كتاب الاحكام والله الجود والمنة وقد روى الطبراني عن عبد الرحمن انه سمع رجلاً من بني هاشم يقول انا أولى الناس برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال غيرك انا أولى به منك ولك منه نسبة (قالت الاعراب آمنوا ولكن قولوا أسلمنا وما ليدخل الايمان في قلوبكم وان تطيعوا الله ورسوله لا يلتكم من أعمالكم شيئاً ان الله غفور رحيم انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بما هو لهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون قل أتعلون الله بدينكم والله يعلم ما في السموات وما في الارض والله بكل شيء عليم يؤمنون عليكم ان أسلموا قل لا تنوا على اسلامكم بل الله يبين عليكم ان هذا لكم للايمان ان كنتم صادقين ان الله يعلم غيب السموات والارض والله بصير بما تعملون) يقول تعالى منكر اعلى الاعراب الذين أول ما دخلوا في الاسلام ادعوا لانفسهم مقام الايمان ولم يتمكن الايمان في قلوبهم بعد قالت

الاعراب آمنوا ولكن قولوا أئمانا ولم يدخل الإيمان في قلوبكم وقد استفيد من هذه الآية الكريمة ان الإيمان أخص من الإسلام كما هو مذهب أهل السنة والجماعة ويدل عليه حديث جبريل عليه الصلاة والسلام حين سأل عن الإسلام ثم عن الإيمان ثم عن الاحسان فترقى من الاعم الى الاخص ثم للاخص منه وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه رضى الله عنه قال أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً ولم يعط رجلاً منهم شيئاً فقال سعد رضى الله عنه يا رسول الله أعطيت فلاناً وفلاناً ولم تعط فلاناً شيئاً وخبرنا عن النبي صلى الله عليه وسلم اني لا اعطى رجلاً ولا أودع من حرو سعد رضى الله عنه ثلاً ثلاً ولا النبي صلى الله عليه وسلم يقول أو مسلم ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم اني لا اعطى رجلاً ولا أودع من حرو أحب الى منهم فلم أعطه شيئاً مخافة ان يكبو في النار على وجوههم أخرجاه في الصحيحين من حديث الزهري به فقد فرق النبي صلى الله عليه وسلم بين المؤمن والمسلم فدل على ان الإيمان أخص من الإسلام وقد قررنا ذلك بادلتنا في أول شرح كتاب الإيمان من صحيح البخاري والله الجدد والمنه ودل ذلك على ان ذلك الرجل كان مسلماً ليس منافقاً لانه تركه من العطاء وكله الى ما هو فيه من الإسلام فدل هذا على ان هؤلاء الاعراب المذكورين (٢٩٢) في هذه الآية ليسوا عتاقين وانما هم مسلمون لم يستحكم الإيمان في

قلوبهم فادعوا لانفسهم مقاماً أعلى بما وصلوا اليه فادبو في ذلك وهذا معنى قول ابن عباس رضى الله عنهما وابراهيم النخعي وقادة واختاره ابن جرير وانما قلنا هذا لان البخاري رحمه الله ذهب الى ان هؤلاء كانوا منافقين يظهر ان الإيمان وليسوا كذلك وقد روى عن سعيد بن جبيرة ومجاهد وابن زيد انهم قالوا في قوله تبارك وتعالى ولكن قولوا أئمانا أي استسلمنا خوفاً القتل والسبي قال مجاهد نزلت في بني أسد بن خزيمة وقال قادة نزلت في قوم آمنوا بإيمانهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحيح الاول انهم قوم ادعوا لانفسهم مقام الإيمان ولم يحصل

اسوة حسنة يقتدى به فيها وقبل هو تعليم للمؤمنين ان يقولوا هذا القول والتوكل هو تفويض الامور الى الله والابانة الرجوع والمصير المراجع وتقديم الجار والمجرور لتقصر التوكل والابانة والمصير على الله (ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا) الظاهر انه دعاء متعدد لا ارتباط لكل بسأ بقية كالجمل المعدودة وليس هو وما بعده لا بما قبله كما قيل لعدم اتحاد المعنيين لا كلا ولا جزأ ولا ملازمة بينهما سوى الدعاء قال الزجاج لا تظهرهم علينا فيظنوا انهم على حق فيفتنوا بذلك وقال مجاهد لا تعذب بنا ايديهم ولا بعداب من عندك فيقولوا لو كان هؤلاء على حق ما أصابهم ذلك وبه قال ابن عباس وقال أيضاً لا تسلطهم علينا فيفتنونا (واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز) أي الغالب الذي لا يغالب (الحكيم) نوا الحكمة الباقية في ملكه وصنعه (لقد كان لكم فيهم) أي في ابراهيم والذين معه في التبرى من الكفار (اسوة) أي قدوة (حسنة) كر هذا المبالغة في التحريض على الحكم والتأكييد على الاتساء بابراهيم وقومه ولهذا جاء به مصدراً بالقسم لانه الغاية في التأكييد وقبل ان هذا نزل بعد الاولى قال ابن عباس اني في صنيع ابراهيم كله الا في الاستغفار لايه وهو مشرك (لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) أي ان هذه الاسوة انما تكون لمن يخاف الله ويخاف عقاب الآخرة او يطمع في الخير من الله في الدنيا والآخرة بدل اشتغال من كمال باعادة الجار قال المحلى تبعاً للكواشي وقال ابو حيان وغيره بدل (١) بعض من كل

لهم بعد فادبوا وأعلموا ان ذلك لم يصلوا اليه بعد ولو كانوا منافقين اعنفوا وفضحوا كما ذكرنا منافقون في سورة براءة وانما قيل لهؤلاء تأدياً قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أئمانا ولم يدخل الإيمان في قلوبكم أي لم تصلوا الى حقيقة الإيمان بعد ثم قال تعالى وان تطيعوا الله ورسوله لا يلتمس منكم سعيكم من اجوركم شيئاً كقوله عز وجل وما التناهم من عملهم من شيء وقوله تعالى ان الله غفور رحيم أي لمن تاب اليه وانا وب وقوله تعالى انما المؤمنون أي انما المؤمنون الكمل الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا أي لم يشكوا ولا تزلزلوا بل ثبتوا على حال واحدة وهي التصديق المحض واجادوا باموالهم (١) لان من اسم موصول يطلق على الذوات المتصفة بالرجاء من المخاطبين ولا شك ان ذلك لبعض المخاطبين لكنه لا بد من ضمير في بدل البعض وقد روي لمن كان يرجو الله واليوم الآخر منكم والذي هو منهم بعضهم وقد شرط في بدل الاشتغال أن لا يكون بعضاً فانهم جعلوا ضابط الاشتغال أن يكون بين البدل والمبدل منه ملازمة بغير الجزئية والكلية فحصل من ذلك التأكييد والتقرير مع الشمول والعموم ذكره الكرخي وقال أبو السعود بدل اشتغال من حيث ملاحظة صلة الموصول امام من حيث ملاحظته نفسه فيؤيد بعض كما قاله بعضهم وفائدة هذا البدل الايدان بان من يؤمن بالله واليوم الآخر لا يترك الاقتداء بهم وان تركه من مخايل عدم الإيمان كما ينبي عنه قوله ومن يتول الخ فإنه مما يتوعد بمثاله الكفرة اه سيد ذو الفقار أحمد

وأنفسهم في سبيل الله أي وبذلوا ما بهجهم ونفائس أموالهم في طاعة الله ورضوانه أولئك هم الصادقون أي في قولهم إذا قالوا
 أنهم مؤمنون لا ك بعض الأعراب الذين ليس لهم من الإيمان إلا الكلمة الظاهرة وقال الامام أحمد حدثنا يحيى بن غيلان حدثنا
 رشدين حدثنا عمرو بن الحرث عن أبي السمع عن أبي الهيثم عن أبي سعيد رضي الله عنه قال ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 المؤمنون في الدنيا على ثلاثة أجزء الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله والذي يأمنه
 الناس على أموالهم وأنفسهم والذي إذا أشرف على طمع يذ كرا لله عز وجل وقوله سبحانه وتعالى قل أن تعلمون الله بدينكم أي
 أتخبرونه بما في ضمائركم والله يعلم ما في السموات وما في الأرض أي لا يخفى عليه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر
 من ذلك ولا أكبر والله بكل شيء عليم ثم قال تعالى يمنون عليك أن أسألوا قل لا تنوعوا على إسلامكم يعني الأعراب الذين يمنون
 بإسلامهم ومتابعيهم ونصرتهم على الرسول صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى رد عليهم قل لا تنوعوا على إسلامكم فان نفع ذلك انما
 يعود عليكم والله المنة عليكم فيه بل الله عن عليكم ان هذا لكم للإيمان ان كنتم صادقين أي في دعواكم ذلك كما قال النبي صلى الله
 عليه وسلم لا انصار يوم حنين يا معشر الانصار ألم أجدكم ضلالا فهداكم (٢٩٣) الله بي وكنتم متفرقين فاللهم الله بي وكنتم

عالة فاعلناكم الله بي كما قال شيئا
 قالوا الله ورسوله آمن وقال الحافظ
 أبو بكر البرار حدثنا ابراهيم بن
 سعيد الجوهري حدثنا يحيى بن
 سعيد الاموى عن محمد بن قيس عن
 أبي عون عن سعيد بن جبير عن ابن
 عباس رضي الله عنهما قال جاءت
 بنو أسد الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقالوا يا رسول الله أسلمنا
 وقال تلك العرب ولم نقاتك فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
 فقههم قليل وان الشيطان ينطق
 على ألسنتهم ويزنات هذه الآية
 يمنون عليك ان أسألوا قل لا تنوعوا
 على إسلامكم بل الله عن عليكم ان
 هذا لكم للإيمان ان كنتم صادقين
 ثم قال لا نعلمه يروى الامن هذا

(ومن يتول) أي يعرض عن التأمسي بابراهيم وامته (فان الله هو الغني) عن خلقه (الحميد)
 الى أويلما لم يترك نوعا من التأكييد الا جاء به ولم ينزلت هذه الآية وتشدد المؤمنون
 في عداوة آبائهم وأبنائهم وجميع اقربائهم من المشركين اطعمهم في تحول الحال الى خلافه
 فقال (عسى الله) وعسى وعدم من الله على عادات الملوك حيث يقولون في بعض الجوائب
 عسى اولعل فلا تبقى شبهة للمحتاج في تمام ذلك او اريد به اطماع المؤمنين (ان يجعل بينكم
 وبين الذين عاديتهم مودة) وذلك بان يسلموا فيصيروا من اهل دينكم وقد أسلم قوم
 منهم بعد فتح مكة وحسن اسلامهم ووقعت بينهم وبين من تقدمهم في الاسلام مودة
 وجاهدوا وفعلاوا الافعال المقررة الى الله وقيل المراد بالمودة هنا تزويج النبي صلى الله عليه
 وسلم بام حبيبة بنت ابي سفيان فصار معاوية خال المؤمنين فاه ابن عباس ولا وجه له هذا
 التخصيص وان كان من جملة ما صار سببا الى المودة فان اباسفيان بعد ذلك ترك ما كان
 عليه من العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنهم لم يحصل المودة الا باسلامه يوم
 الفتح وما بعده وعن أي هريرة قال أول من قاتل أهل الردة على اقامة دين الله ابوسفيان
 ابن حرب وفيه نزات هذه الآية وعن الزهري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل
 اباسفيان بن حرب على بعض اليمن فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبل فاقى
 ذا النخار هريرة فافسكان أول من قاتل في الردة وجاهد عن الدين قال وهو فين قال الله فيه

الوجه ولا نعلم روى أبو عون محمد بن عبيد الله عن سعيد بن جبير غير هذا الحديث ثم كررا الاخبار بعلمه بجميع الكائنات ويصره بأعمال
 الجملوات فقال ان الله يعلم غيب السموات والأرض وانه بصير بما تعملون آخر تفسير سورة الحجرات ولله الحمد والمنة وبه التوفيق
 والعصمة * (تفسير سورة ق وهي مكية) هذه السورة هي أول الحزب المفصل على الصحيح وقيل من الحجرات وأما ما يقوله العوام
 انه من عم فلا أصل له ولم يقله أحد من العلماء رضي الله عنهم المعبرين في بيان العلم والدليل على ان هذه السورة هي أول المفصل ما رواه
 ابوداود في سننه باب تحزيب القرآن ثم قال حدثنا مسدد حدثنا قرا ب بن تمام ح وحدثنا عبيد الله بن سعيد أبو سعيد الأشج حدث
 أبو خالد سليمان بن حبان وهذا لفظه عن عبد الله بن عبد الرحمن بن يعلى عن عثمان بن عبد الله بن أوس عن جده قال عبد الله بن سعيد
 حدثني أوس بن حذيفة ثم اتفقوا قال قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في وفد ثقيف قال فنزلت الاحلاف على المغيرة بن شعبه
 رضي الله عنه وأنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم بني مالك في قبيلة قال مسدد وكان في الوفد الذين قدموا على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من ثقيف قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ليلة يأتينا بعد العشاء يحدثنا قال أبو سعيد فأتنا على رجله حتى
 يراوح بين رجله من طول القيام فأكثر ما يحدثنا صلى الله عليه وسلم مالى من قومه قریش ثم يقول صلى الله عليه وسلم لا تساءوكا

مستضعفين مستذلين قال مسدد بن عبيد بن عمير فلما خرجنا إلى المدينة كانت سجال الحرب يبتنا وبينهم نزال عليهم ويدلون علينا فلما كانت ليلة أنبأ عنا صلى الله عليه وسلم عن الوقت الذي كان يأتي نفيه فقلنا لقد أبطأت علينا الدلة قال صلى الله عليه وسلم انه طرأ على حربي من القرآن فكرهت أن أجي حتى آتته قال أوس سألت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يجوزون القرآن فقالوا ثلاث وخمس وسبع وتسع واحدى عشرة وثلاث عشرة وحرب المفضل وحده ورواه ابن أبي ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي خالد الأحمر به ورواه الامام أحمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن عبد الله بن عبد الرحمن هو ابن يعلى الطائفي به اذا علم هذا فاذا عادت ثمانية وأربعين سورة فالتى بعدهن سورة ق بيانه ثلاث البقرة وآل عمران والنساء وخمس المائدة والانعام والاعراف والانفال وبراءة وسبع يونس وهود ويوسف والردوا وبرايم والجر والنحل وتسع سبحان والكهف وحزيم وطه والانبيا والنج والمومنون والنور والفرقان وأحد عشرة الشعر والنمل والقصاص والعنكبوت والروم والقمان والم السجدة والاحزاب وسبا وقاطر ويس وثلاث عشرة الصافات وص والزمر وغافر وحم السجدة وحم عسق والزخرف والدخان والحاشية والاحقاف والقال والفتح والجرات ثم بعد ذلك الحزب (٢٩٤) المفضل كما قاله الصحابة رضى الله عنهم فعين ان أوله سورة ق وهو الذى

قلنا والله الحمد والمئة قال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا مالك عن حمزة بن سعيد عن عبد الله بن عبد الله ان عمر بن الخطاب سأل أبا واقد الليثي ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العبد قال بقاف واقتربت ورواه مسلم وأدخل السنن الاربعة من حديث مالك به وفي رواية لمسلم عن مالك عن حمزة عن عبد الله عن أبي واقد قال سألتني عمر رضى الله عنه فذكر حديث آخر وقال أحمد حدثنا يعقوب حدثنا أبي عن أبي اسحق حدثني عبد الله بن محمد بن أبي بكر بن عمرو بن حزم عن يحيى بن عبد الله بن عبد الرحمن بن اسعد ابن زراره عن أم هشام بنت حارثة

عسى الله ان يجعل الآية وفي صحيح مسلم عن ابن عباس ان ابا سفيان قال يا رسول الله ثلاث اعطينهن قال نعم قال توتمرن حتى أقاتل الكفار كما كنت أقاتل المسلمين قال نعم قال ومعاً وية تجعله كتاباً بين يديك قال نعم قال وعندي أحسن العرب واجله أم حبيبة بنت أبي سفيان از وجبها الحديث قال محمد بن ابراهيم الوزير في التتبع مالفظة قال ابن حزم هذا موضوع لاشك في وضعه والا فقهيه عن عكرمة بن عمار قلت قد رد الحافظ على ابن حزم ما ذكره ووجه ابن كثير الحافظ جزاً مفرداً في بيان ضعف كلامه وفي الحديث غلط وروهم في اسم المخطوب لها النبي صلى الله عليه وسلم وهي عزة أخت أم حبيبة خطب أبو سفيان رسول الله صلى الله عليه وسلم وخطبته لها اختها أم حبيبة كاثبت في الصحيحين فآخبرهما النبي صلى الله عليه وسلم بتزويج النبي صلى الله عليه وسلم لام حبيبة قبل هذا اقربهم او الموجب للتأويل ما علم من تزويج النبي صلى الله عليه وسلم لام حبيبة قبل اسلام أبي سفيان (والله قدير) أي بليغ القدرة كثير طاعلى تقلب القلوب وتحويل الاحوال وتسهيل اسباب المودة (والله غفور رحيم) أي بليغها ما كثرهم المان أسلم من المشركين ثم لما ذكر سبحانه ما ينبغي للمؤمنين من معاداة الكافرين وتزويج موادتهم فصل القول فيمن يجوز برده منهم ومن لا يجوز فقال (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم) أي لا ينهاكم عن هؤلاء (ان تبرؤهم)

قالت لقد كانت تنورنا وتنور النبي صلى الله عليه وسلم واحداً سنين أو سنة وبعض سنة وما أخذت ق وتكرموهم والقرآن المجيد الاعلى اسنان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأها كل يوم جمعة على المنبر اذا خطب الناس رواه مسلم وقال أبو داود حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن حبيب بن عبد الله بن محمد بن معن عن ابنة الحرث بن النعمان قالت ما حفظت ق الا من رسول الله صلى الله عليه وسلم بخطب بها كل جمعة قال وكانت تنورنا وتنور رسول الله صلى الله عليه وسلم واحداً وكذا رواه مسلم والنسائي وابن ماجه من حديث شعبة والقصد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بهذه السورة في الجامع الكبار كالعيد والجمع لاشتغالها على استدعاء الخلق والبعث والنشور والمعاد والقيام والحساب والجنة والنار والثواب والعقاب والترغيب والترهيب والله أعلم (بسم الله الرحمن الرحيم) ق والقرآن المجيد بل يحبوا ان جاءهم منذر منهم فقال الكافرون هذا شيء عجيب أنذامتنا وكاترا بذلك رجح بعيد قد علمنا ما تنقص الارض منهم وعندنا كتاب حفيظ بل كذبوا بالحق لما جاءهم فهم في أمر مريب) ق حرف من حروف الهجاء المذكورة في أوائل السور كقوله تعالى ص ون والم وحم وطس ونحو ذلك قال مجاهد وغيره وقد اسلفنا الكلام عليه في أول سورة البقرة بما أغنى عن اعادته وقد روى عن بعض السلف انهم قالوا ق جبل

بحيط بجميع الارض يقال له جبل قاف وكان هذا والله أعلم من خرافات بني اسرائيل التي أخذها عنهم بعض الناس لما رأى من جواز الرواية عنهم مما لا يصدق ولا يكذب وعندى ان هذا وأمثاله وأشباهه من اختلاق بعض زنادقهم يلبسون به على الناس أمر دينهم كما افترى في هذه الامة مع جلالة قدر علمائهم وحفاظها وأمتها أحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وما ياله هدم من قدم فكيف بامة بني اسرائيل مع طول المدى وقلة الحفاظ النقاد فيهم وشربهم الخور وتحريف علمائهم الكالم عن مواضعه وتبدل كتب الله وآياته وانما أباح الشارع الرواية عنهم في قوله وحديثه عن بني اسرائيل ولا حرج فيما قد يجوز العقل فأما فيما تحمله العقول ويحكم فيه بالطلان ويغلب على الظنون كذبه فليس من هذا القبيل والله أعلم وقد أكثر كثير من السلف من المفسرين وكذا طائفة كثيرة من الخلف من الحكاية عن كتب أهل الكتاب في تفسير القرآن المجيد وليس بهم احتياج الى أخبارهم والله الحمد والمنة حتى ان الامام أبى محمد عبد الرحمن بن أبى حاتم الرازي رجمة الله عليه وأرددها أثراً غير ما لا يصح سنده عن ابن عباس رضى الله عنهم ما قال حدثنا أبى قال حدثت عن محمد بن اسمعيل الخزومي حدثنا ليث بن أبى سليم عن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهم ما قال خلق الله تبارك وتعالى من وراء هذه الارض بجزر المحيط بها (٢٩٥) ثم خلق من وراء ذلك البحر جبلا يقال له

قاف سماء الدنيا مرفوعة عليه ثم خلق الله تعالى من وراء ذلك الجبل أرضاً مثل تلك الارض سبع مرات ثم خلق من وراء ذلك بجزر المحيط بها ثم خلق من وراء ذلك جبلا يقال له قاف السماء الثانية مرفوعة عليه حتى عد سبع أرضين وتسبعة أبحر وسبعة أجبل وسبع سموات قال وذلك قوله تبارك وتعالى والبحر يمدده من بعد سبعاً بجمع البحر فاسناد هذا الاثر فيه انقطاع والذي رواه علي بن أبى طلحة عن ابن عباس رضى الله عنهم ما في قوله عز وجل وق هو اسم من أسماء الله عز وجل والذي ثبت عن مجاهد انه حرف من حروف الهجاء كقوله

وتكرمهم وتحسنوا اليهم قولاً وفعلاً وهذا يدل من الموصول يدل اشتمال عن عبد الله بن الزبير قال قدمت قبيلة بنت عبد العزى على ابنتها اسماء بنت أبى بكر بن أبي بركم دايض باب وأقط وسمى وهي مشركة فابت اسماء ان تقبل هديتها أو تدخلها بيتها حتى أرسلت الى عائشة أن سلى عن هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألتها فأنزل الله هذه الآية فأمرها ان تقبل هديتها أو تدخلها بيتها أخرجه احمد والبخاري ومسلم وغيرهم وزاد ابن حاتم في المدة التي كانت بين قريش ورسول الله صلى الله عليه وسلم وفي البخاري ومسلم وغيرهما عن اسماء بنت أبى بكر قالت أتتني أمي راعبة وهي مشركة في عهد قريش ادعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألت النبي صلى الله عليه وسلم فأصلها فأنزل الله لا ينهاكم الآية فقال نعم صلى أمك (١) (وتقصوا اليهم) أي تقضوا اليهم بالقسط وتعدلوا فيهم بالاحسان اليهم والبر يقال اقسطت الى الرجل اذا عاملته بالعدل قال الزجاج المعنى وتعدلوا فيما بينكم وبينهم من الوفاء بالعهد ولا تظلموهم واذنهم عن الظلم في حق المشرك فكيف في حق المسلم (ان الله يحب المقسطين) أي العادلين ومعنى الآية ان الله سبحانه لا ينهى عن بر أهل العهد من الكفار الذين عاهدوا المؤمنين على ترك القتال وعلى ان لا يظاهروا الكفار عليهم ولا ينهى عن معاملتهم بالعدل قال ابن زيد كان هذا في اول الاسلام عند المودة وترك الامر بالقتال ثم نسخ قال قتادة نسخ بقوله فاقبلوا المشركين

تعالى ص ن طس الم ونحو ذلك فهذه تعدد ما تقدم عن ابن عباس رضى الله عنهم ما قيل المراد قضى الامر والله وان قوله جل ثناؤه ق دلت على المحذوف من بقية الكلمة كقول الشاعر قلت لها قتي فقات ق وفي هذا التفسير نظر لان الحذف في الكلام انما يكون اذا دل دليل عليه ومن أين يفهم هذا من ذكره هذا الحرف وقوله تعالى والقرآن المجيد أي الكريم العظيم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد واختلفوا في جواب القسم ما هو فحكى ابن جرير عن بعض النحاة انه قوله تعالى قد علمنا ما تنقص الارض منهم وعندنا كتاب حفيظ وفي هذا نظر بل الجواب هو مضمون الكلام بعد القسم وهو اثبات النبوة واثبات المعاد وتقريره وحقيقته وان لم يكن القسم يتلق لفظاً وهذا كثير في اقسام القرآن كما تقدم في قوله ص والقرآن ذي الذكر بل الذين كفروا في عزة وشقاق وهكذا قال ههنا ق والقرآن المجيد بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم فقال الكافرون هذا شيء عجب أي تعجبوا من ارسال رسول اليهم من البشر كقوله جل جلاله أكان للناس عجباً ان أوحينا الى رجل منهم ان أنذر الناس (١) أي تعطوهم قسطاً من أموالكم على وجه الصلة وليس يريد به من العدل فان العدل واجب فيمن قاتل ومن لم يقاتل قاله ابن العربي اه سيد ذوالفقار أحمد

أى وأيضاً هذا يعجب فان الله يصطلي من الملائكة رسلاً ومن الناس ثم قال عز وجل يخبراً عنهم في تعجبهم أيضاً من المعاد
 واستبعادهم لوقوعه أئذا امتناو ككنا تراباً ذلك رجوع بعيد أى يقولون أئذا امتناو لينارتقطعت الاوصال متناو صرنا تراباً كيف
 يمكن الرجوع بعد ذلك الى هذه البنية والتركيب ذلك رجوع بعيد أى بعيد الوقوع والمعنى انهم يعتقدون استحالة وعدم إمكانية
 قال الله تعالى راداً عليهم قد علمنا ما تنقص الأرض منهم أى ما تأكل من أجسادهم في البلاغ علم ذلك ولا يخفى علينا أن تفرقت
 الابدان وأن ذهبت والى أين صارت وعندنا كتاب حفيظ أى حافظ لذلك فالعلم شامل والكتاب أيضاً فيه كل الاشياء مضبوطة قال
 العوفي عن ابن عباس رضى الله عنهم فى قوله تعالى قد علمنا ما تنقص الأرض منهم أى ما تأكل من لحوتهم وأبشارهم وعظامهم
 وأشعارهم وكذا قال مجاهد وقتادة والخالك وغيرهم ثم بين تبارك وتعالى سبب كفرهم وعنادهم واستبعادهم ما ليس به بعيد
 فقال بل كذبوا بالحق لما جاءهم فهم فى أمر من يجهل أى وهذا حال كل من خرج عن الحق مع ما قال بعد ذلك فهو باطل والمريخ
 المختلف المضطرب الملتبس المنكر خلاه كقوله تعالى انكم لفي قول مختلف يؤفك عنه من أفك (أفك ينظروا الى السماء فوقهم
 كيف نبيناها وزيناها وما لها من فروج والارض (٢٩٦) مددناها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج بصرة

وذكرى لكل عبد منيب وزنا من
 السماء ما مباركا فانبثابه جنات
 وحب الحصيد والنخل باسقات لها
 طلع نضيد رزقا للعباد وأحيينا به
 بلدة ميتا كذلك الخروج يقول
 تعالى منهم للعباد على قدرته
 العظيمة التى أظهر بها ما هو اعظم
 مما تعجبوا واستبعدوا لوقوعه أفك
 ينظروا الى السماء فوقهم كيف
 نبيناها وزيناها أى بالمصايب وما لها
 من فروج قال مجاهد يعنى من
 شقوق وقال غيره فتوق وقال غيره
 صدوع والمعنى متقارب كقوله
 تبارك وتعالى الذى خلق سبع
 سموات طباقا ما ترى فى خلق الرحمن
 من تفاوت فارجع البصر هل ترى
 من فطور ثم ارجع البصر كرتين

حيث وجدتهم وقيل هذا الحكم كان ثابتاً فى الصلح بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين
 قريش فلما زال الصلح بفتح مكة نسخ الحكم وقيل هى خاصة فى حلفاء النبي صلى الله عليه
 وسلم ومن بينه وبينه عهد فانه الحسن وقال الكلبي هم خزاعة وبنو الحارث بن عبد مناف
 وقال مجاهد هى خاصة فى الذين آمنوا ولم يهاجروا وقيل هى خاصة بالنساء والصبيان وحكى
 القرطبي عن أكثر اهل التأويل انهم محكمه وهو الاول لحديث اسماء الملقية تقدم المتفق
 عليه ثم بين سبحانه من لا يحل برب ولا العدل فى معاملته فقال (انما ينهاكم الله عن الذين
 قاتلوكم فى الدين واخرجوكم من دياركم) وهم صنناديد الكفار من قريش وعتاة اهل مكة
 (وظاهر واعلى اخر اجكم) أى عاونوا الذين قاتلوكم واخرجوكم على ذلك وهم سائر اهل
 مكة ومن دخل معهم فى عهدهم (ان تولوهم) بدل اشتمال من الموصول كما سلف (ومن
 يتولهم فاولئك هم الظالمون) أى الكاملون فى الظلم لانهم تولوا من يستحق العداوة لكونه
 عدواً لله ورسوله ولكتابه وجعلوا هم أولياء لهم وفيه مراعاة معنى من بعد مراعاة لفظها
 ولما ذكر سبحانه حكم فريق الكافرين فى جواز البر والاقساط للفريق الاول دون
 الثانى ذكر حكم من يظهر الايمان فقال (يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات) سماهن
 مؤمنات لنطقهن بكلمة الشهادة اولاً لانهن مشارفات لشبات ايمانهن بالامتحان
 (مهاجرات) من بين الكفار وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما صالح قريشا يوم الحديبية

ينقلب اليك البصر خاسئاً وهو حسير أى كليل عن ان ترى عيباً أو نقصاً وقوله تبارك وتعالى والارض مددناها
 أى وسعناها وفرشناها وألقينا فيها رواسي وهى الجبال لتلاصقها بها لئلا تضطرب فانها مقررة على تبار الماء المحيط بها من جميع
 جوانبها وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج أى من جميع الزروع والثمار والنبات والانواع ومن كل شئ خلقنا زوجين لعلكم تذكرون
 وقوله بهيج أى حسن المنظر تبصرة وذكرى لكل عبد منيب أى ومشاهدة خلق السموات والارض وما جعل فيها من الايات
 العظيمة تبصرة ودلالة وذكرى لكل عبد منيب أى خاضع خائف وجل رجاء الى الله عز وجل وقوله تعالى وزنا من السماء ماء
 مبارك أى نافعاً فانبثابه جنات أى حدائق من نباتين ونحوها وحب الحصيد وهو الزرع الذى يراد حبه وادخاره والنخل باسقات
 أى طوال اشاقات وقال ابن عباس رضى الله عنهما ومجاهد وعكرمة والحسن وقتادة والسدى وغيرهم الباسقات الطوال لها
 طلع نضيد أى منضود رزقا للعباد أى للخلق وأحيينا به بلدة ميتا وهى الارض التى كانت هامدة فلما نزل عليها الماء اهتزت وربت
 وأنبتت من كل زوج بهيج من أزهار وغير ذلك مما يحار الطرف فى حسن ما وذل بعد ما كانت لانبثابه فاصبحت تترخض راء فهذا
 مثال للبعث بعد الموت والهلاك كذلك يحيى الله الموتى وهذا المشاهد من عظيم قدرته بالاحس أعظم مما أنكره الجاحدون للمع
 كقوله عز وجل لخلق السموات والارض أكبر من خلق الناس وقوله تعالى أولم يروا ان الله الذى خلق السموات والارض ولم يع

بخلقهم بقادر على ان يحيى الموتى بلى انه على كل شئ قدير وقال سبحانه وتعالى ومن آياته انك ترى الارض خاشعة فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت وربت ان الذى احياها لحيى الموتى انه على كل شئ قدير (كذبت قبله -م قوم نوح واصحاب الرس وغودوداد وفرعون واخوان لوط واصحاب الايكة وقوم تبع كل كذب الرسل فحق وعيداً فبعينا بالخلق الاول بل هم فى لبس من خلق جديد) يقول تعالى متمدداً الكفار قرىش بما أحله بأشباهم ونظرائهم وامثالهم من المكذبين قبلهم من النعمات والعذاب الاليم فى الدنيا كقوم نوح وما عذبهم -م الله تعالى به من الغرق العام بجميع أهل الارض واصحاب الرس وقد تقدمت قصتهم فى سورة الفرقان وغودوداد وفرعون واخوان لوط وهم -م أمته الذين بعث اليهم من أهل سدوم ومعاملتهم من الغور وكيف خسف الله تعالى بهم الارض وأحال أرضهم بحجر مننته خبيثة بكفرهم وطغيانهم ومخالفتهم الحق واصحاب الايكة وهم قوم شعيب عليه الصلاة والسلام وقوم تبع وهو الباقى وقد ذكرنا من شأنه فى سورة الدخان ما أغنى عن اعادته ههنا والله الجدو والشكر كل كذب الرسل أى كل من -ه هذه الأمم وهؤلاء القرون كذبت رسولهم ومن كذب رسولا فكأنما كذب جميع الرسل كقوله جل وعلا كذبت قوم نوح المرسلين وانما جاءهم رسول واحد فهم فى نفس الامر لوجاءهم جميع الرسل كذبوهم فحق (٢٩٧) وعيداً أى فحق عليهم ما وعدهم الله تعالى على التكذيب من العذاب

والنكال فليحذروا الخاطبون ان يصيبهم ما أصابهم فانهم قد كذبوا رسولهم -م كما كذب أولئك وقوله تعالى أفعبنا بالخلق الاول اى أفاعبنا ابتداء الخلق حتى هم فى شك من الاعادة بل هم فى لبس من خلق جديد والمعنى ان ابتداء الخلق لم يعجزنا والاعادة أسهل منه كما قال عز وجل وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه وقال الله جل جلاله وضرب لنا مثلا ونسى خلقه قال من يحيى العظام وهى رميم قل يحيمها الذى انشأها اول مرة وهو بكل خلق عليم وقد تقدم فى الصحيح يقول الله تعالى يؤذيني ابن آدم يقول ان

على ان يرد عليهم -م من جاءهم من المسلمين فلما هاجر اليه النساء أبى الله ان يردن الى المشركين وأمر بامتحانهن فقال (فامتنوهن) أى فاخبروهن بالخلف أى هل هن مسلمات حقيقة أولا وقد أخرج البخارى عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عاهد كفار قرىش يوم الحديبية جاءه نساء مسلمات فانزل الله يا أيها الذين آمنوا حتى يبلغوا لكم ما وعدكم الكوافر فطلق عمر يومئذ امرأتين كانتا له فى الشرك وأخرجه أيضاً من حديثه ما باطول من هذا وعنه وكانت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط من خرج الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى عاتق جفاء اهله ايسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم يرجعها اليهم حتى أنزل الله فى المؤمنات ما أنزل وقد اختلف فيما كان يمتحنهن به فقيل كان يسألن هل كنتم بالله ما خرجن من بغض زوج ولا رغبة من أرض الى أرض ولا لالتباس دنيا بل حبا لله ولرسوله ورغبة فى دينه فاذا حلفت كذلك أعطى النبي صلى الله عليه وسلم زوجها مهرها وما أنفق عليها ولم يرد لها اليه قال ابن عباس كان اذا جاءت المرأة النبي صلى الله عليه وسلم حلفتها عمر بن الخطاب بالله ما خرجت رغبة بارض عن أرض وبالله ما خرجت من بغض زوج وبالله ما خرجت لالتباس دنيا وبالله ما خرجت الا حبا لله ورسوله أخرجه الطبرانى وغيره بسند حسن وقيل الامتحان هو ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله فاذا علموا ان ذلك حق منهن لم يرجعن الى الكفار وأعطى

(٣٨ فتح البيان تاسع) يعيدنى كما بدأنى وليس اول الخلق يا هون على من اعادته (ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن اقرب اليه من حبل الوريد اذ يتلقى المتلقين عن اليمين وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عسيد وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحمد ونفخ فى الصور ذلك يوم الوعيد وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد لقد كنت فى غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد) يخبر تعالى عن قدرته على الانسان بانه خالقه وعلمه محيط بجميع اموره حتى انه تعالى يعلم ما توسوس به نفوس بني آدم من الخير والشر وقد ثبت فى الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى تجاوز لامتى ما حدثت به أنفسها ما لم تقل أو تعمل وقوله عز وجل ونحن اقرب اليه من حبل الوريد يعنى ملائكته تعالى اقرب الى الانسان من حبل وريده اليه ومن تأوله على العلم فأنما فرثا بلزوم حاول واتحادوهما منفيان بالاجماع تعالى الله وتقدس ولكن اللفظ لا يقتضيه فانه لم يقل وأنا اقرب اليه من حبل الوريد وانما قال ونحن اقرب اليه من حبل الوريد كما قال فى المختصر ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون يعنى ملائكته وكما قال تبارك وتعالى افنحن نزلنا الذكروا ناله لحافظون فاللائكة نزات بالذكرو هو القرآن باذن الله عز وجل وكذلك الملائكة اقرب الى الانسان من حبل وريده اليه باقتدار الله جل وعلا لهم -م على ذلك فالملائكة من الانسان كما ان الشيطان لمة وكذلك الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم كما اخبر بذلك الصادق المصدوق ولهذا قال تعالى

فهنا اذ يتلقى المتلقيان يعني الملكين اللذين يكتبان عمل الانسان عن اليمين وعن الشمال تعدد أي مترصد ما يلفظ اي ابن آدم من قول اي ما تكتبكم بكلمة الاله به رقيب عتيد اي الاولها من يرقبها معتد ذلك يكتبه الا يترك كلمة ولا حركة كما قال تعالى وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون وقد اختلف العلماء هل يكتب الملك كل شيء من الكلام وهو قول الحسن وقتادة وأما يكتب ما فيه ثواب وعقاب كما هو قول ابن عباس رضي الله عنهما على قولين وظاهر الآية الاول لعموم قوله تبارك وتعالى ما يلفظ من قول الاله به رقيب عتيد وقد قال الامام أحمد حدثنا ابن معاوية حدثنا محمد بن عمرو بن علقمة النبي عن أبيه عن جده علقمة عن بلال بن الحرث المزني رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله تعالى ما يظن ان تبلغ ما بلغت يكتب الله تعالى عليه بها عز وجل له بهار ضوئه الى يوم يلقاه قال فكان علقمة يقول كم من كلام قد مضى حديث بلال بن الحرث ورواه الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث محمد بن عمرو به وقال الترمذي حسن صحيح وله شاهد في الصحيح وقال الاصف بن قيس صاحب اليمين يكتب الخير (٢٩٨) وهو أمين على صاحب الشمال فان اصاب العبد خطيئة قال له امسك فان

اسبغ الله تعالى ثوبها ان يكتبها وان أي كتبها رواه ابن ابي حاتم وقال الحسن البصري وتلا هذه الآية عن اليمين وعن الشمال فعيد يا ابن آدم ببسطة لك حقيقة ووكل بك ملكان كريمان احدهما عن عينيكَ والاخر عن شمالك فاما الذي عن يمينك فيحفظ حسناتك واما الذي عن يسارك فيحفظ سيئاتك فاعمل ما شئت اقل او اكثر حتى اذا مت طويت صيغتك وجعلت في عتقك معك في قبرك حتى تخرج يوم القيامة فعند ذلك يقول تعالى وكل انسان الزمان طائر في علقه وتخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا اقرأ كتابك كفي بنفسك اليوم عليك

بعلما في الكفار الذين عقدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم صداقها الذي اصدقها وأحلهم للمؤمنين اذا أئوهن أجورهن قاله ابن عباس وقيل ما كان الامتحان الا بان يتلو عليهن رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية وهي يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات الى آخرها واختلف أهل العلم هل دخل النساء في عهد الهدية ام لا على قولين فعلى القول بالدخول تكون هذه الآية مخصوصة لذلك العهد وبه قال الاكثر وعلى القول بعدمه لا نسخ ولا تخصيص (الله اعلم بايمانن) معترضة لبيان ان حقيقة طاهر لا يعلمها الا الله سبحانه ولم يتعبد بكم بذلك وانما تعبد بكم بما تصنعن حتى يظهر لكم ما يدل على صدق دعوتن في الرغب في الاسلام (فان علمتهوهن مؤمنات) أي علمتم ذلك بحسب الظاهر بعد الامتحان الذي أمرتم به وهو الظن الغالب بظهور الامارات وتسمية الظن علم يؤذن بان الظن الغالب وما يقضى اليه القياس جار مجرى العلم وصاحبه غير داخل في قوله لا تقف ما ليس لك به علم وقال الكرخي المراد بالعلم الظن وسمى علما اذ انا بانه كالعلم في وجوب العمل به ففي الكلام استعارة تبعية (فلا ترجعوهن الى الكفار) اي الى أزواجهن الكافرين هذا ناسخ لشرط الرد بالنسبة للنساء على مذهب من يرى نسخ السنة بالقرآن وقال بعضهم ليس من قبيل النسخ وانما هو من قبيل التخصيص او تقييد المطلق لان العقد اطلق في رد من أسلم فكان ظاهرا في عموم الرجال مع النساء فين الله خروجهن عن

حسبنا ثم يقول عدل والله فيك من جعلك حسب نفسك وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما ما يلفظ من قول الاله به رقيب عتيد قال يكتب كل ما تكتب به من خيرا وشرا حتى انه يكتب قوله أكلت شربة ذهبت جئت رأيت حتى اذا كان يوم النجس عرض قوله وعمله فاقربه ما كان فيسه من خيرا وشرا لقي سائرته وذلك قوله تعالى يحصوا الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب وذكر عن الامام أحمد انه كان يثني في مرضه فبلغه عن طاووس انه قال يكتب الملك كل شيء حتى الاثمين فلم يثن أحد حتى مات رحمه الله وقوله تبارك وتعالى وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد يقول عز وجل وجاءت أيها الانسان سكرة الموت بالحق أي كشفت لك عن اليقين الذي كنت تتبرى فيه ذلك ما كنت منه تحيد أي هذا هو الذي كنت تفر منه قد جاءك فلا تحمد ولا مناص ولا فيكالك ولا خلاص وقد اختلف المفسرون في الخطاب بقوله وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد فالصحيح ان الخطاب بذلك الانسان من حيث هو وقيل الكافر وقيل غير ذلك وقال أبو بكر بن أبي الدنيا حدثنا ابراهيم بن أبي زياد سيلان أخبرنا عباد بن عباد عن محمد بن عمرو بن علقمة عن أبيه عن جده علقمة بن وقاص قال ان عائشة رضي الله عنها قالت حضرت أبي رضي الله عنه وهو يموت وأنا جالسة عنده رأسه فاخذته غشيبة فقبلت ببيت من الشعر من لا يزال دمه منقعا * فانه لا يدبره مدفون قالت فرفع رضي الله عنه رأسه فقال يا نبية ليس كذلك ولكن كما قال تعالى

وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد وحدثنا خلف بن هشام حدثنا أبو شهاب الخياط عن اسمعيل بن أبي خالد عن
 البهي قال لما ان ثقل أبو بكر رضي الله عنه جاءته عائشة رضي الله عنها فتمثلت بهذا البيت
 لعمر ك ما يغني الثراء عن الفتى * اذا حشر جيت يوما وضاق بها الصدر فكشف عن وجهه وقال رضي الله عنه ليس كذلك
 ولكن قولي وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد واقدأ وردت لهذا الاثر طرقا كثيرة في سيرة الصديق رضي الله عنه
 عند ذكر وفاته وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لما تغشاه الموت جعل يمسح العرق عن وجهه ويقول سبحان الله
 ان للموت لسكرات وفي قوله ذلك ما كنت منه تحيد قولان أحدهما ان ما ههنا موصولة أي الذي كنت منه تحيد بمعنى تتبعد
 وتتنا أي وتفر وقد حل بك ونزل بساحتك والقول الثاني ان ما نافية بمعنى ذلك ما كنت تقدر على الفراق منه ولا الحيد عنه وقد قال
 الطبراني في المعجم الكبير حدثنا مؤمل بن علي الصائغ المكي حدثنا حفص عن ابن عرا الحدي حدثنا معاذ بن محمد الهذلي عن يونس
 ابن عبيد عن الحسن عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الذي يفرض الموت مثل الثعلب تطلبه الارض بدين بخاء
 يسعى حتى اذا أعياي وأسهر دخل بحجره وقالت له الارض يا ثعلب ديني فخرج (٢٩٩) وله حصاص فلم يزل كذلك حتى تقطعت
 عنقه ومات ومضمون هذا المثل كما

عمومه ويفرق بين الرجال والنساء بان الرجل لا يخشى عليه من الفتنة في الرد ما يخشى
 على المرأة من اصابة المشر ك اياها وانه لا يؤمن عليها الردة اذا خوفت وأكرهت اضعف
 قايه اوقله هدايتها الى الخروج منه باظهار كلمة الكفر مع التورية واضمار كلمة الايمان
 طمأنينة القلب عليه ولا يخشى ذلك على الرجل لقوته وهدايته كذا في الخطيب
 (لاهن حل لهم ولا هم يحلون لهن) تعليل للنهي عن ارجاعهن والتكرير لتأكيدها الحرمة
 والجله الاولى ان في الحل حالا والثانية لثقبه فيما يسبقه قبل من الزمان وفيه دليل على ان
 المؤمنة لا تحل للكافروان اسلام المرأة يوجب فرقتها من زوجها لا بمجرد هجرتها (وآوهم)
 خطاب لولا الامور والامر للوجوب فيكون منسوخا وللهذب الشافعي
 فليس منسوخا أي واعطوا ازواجهم هؤلاء الا التي هاجرن وأسان (ما أنفقوا) أي مثل
 ما أنفقوا عليهم من المهور قال الشافعي واذا طلبها غير الزوج من قراباتها منع منها بلا
 عوض عن ابن عباس قال نزلت سورة الممتحنة بعد ذلك الصلح فكان من أسلم من نسائهم
 تسأل ما أخرجك فان كانت خرجت فرار من زوجها ورغبة عنه ردت وان كانت خرجت
 رغبة في الاسلام أمسكت ورد على زوجها مثل ما أنفق ووجوب الایاء أو نديه انما هو في
 نساء أهل الذمة كما هو مورد الآية فانها وردت في شأن أهل مكة الذين هادنهم صلى الله
 عليه وسلم وأما نساء الحر بين الذين لم يعقد لهم عهد فلا يجب ولا يسن رد مهورهن

هـ ذاهوا الظاهر من الآية الكريمة وهو اختيار ابن جرير ثم روى من حديث اسماعيل بن أبي خالد عن يحيى بن رافع مولى لثقيف
 قال سمعت عثمان بن عفان رضي الله عنه يخطب فقرأ هذه الآية وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد فقال سائق يسوقها الى
 الله تعالى وشاهد يشهد عليها بما عملت وكذا قال مجاهد وقتادة وابن زيد وقال مطرف عن أبي جعفر مولى أشجع عن أبي هريرة
 رضي الله عنه قال السائق المالك والشهيد العمل وكذا قال الضحاك والسدي وقال العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما السائق
 من الملائكة والشهيد الانسان نفسه يشهد على نفسه وبه قال الضحاك بن مزاحم أيضا وحكي ابن جرير ثلاثة أقوال في المراد
 بهذا الخطاب في قوله تعالى لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصر لك اليوم حديد أخذها ان المراد بذلك الكافر
 ر واما علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما وبه يقول الضحاك بن مزاحم وصالح بن كيسان والثاني ان المراد بذلك كل
 أحد من يروى فاجر لان الآخرة بالنسبة الى الدنيا كالنقطة في الدنيا كالنقطة في الدنيا وهذا اختيار ابن جرير ونقله عن حسين بن عبد الله بن عبيد
 الله عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما والثالث ان الخطاب بذلك النبي صلى الله عليه وسلم وبه يقول زيد بن أسلم وابنه والمعنى
 على قولهما لقد كنت في غفلة من هذا القرآن قبل ان يوحى اليك فكشفنا عنك غطاءك بانزاله اليك فبصر لك اليوم حديد والظاهر
 من السياق خلاف هذا بل الخطاب مع الانسان من حيث هو والمراد بقوله تعالى لقد كنت في غفلة من هذا يعني من هذا اليوم

فكشفتنا عنك عظامك فبصرك اليوم حديد اي قوى لان كل أحد يوم القيامة يكون مستبصر احتى الكفار في الدنيا يكونون يوم
القيامة على الاستقامة لا يمكن لا ينفعهم ذلك قال الله تعالى أسمع بهم وأبصر يوم يأتونا وقال عز وجل ولوترى اذ المجرمون
ناكس رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا لعمل صالحا انما موقعون (وقال قرينه هذا ما لدى عبيد ألقيا في جهنم
كل كفار عبيد مناع للغير معتد مريب الذي جعل مع الله الها آخر فالقيامة في العذاب الشديد قال قرينه ربنا ما أطغيته
ولكن كان في ضلال بعيد قال لا تختصموا لدي وقد قدمت اليكم بالوعيد ما يبدل القول لدي وما أنا بظالم للعبيد) يقول تعالى
مجنرا عن الملك الموكل بعمل ابن آدم انه يشهد عليه يوم القيامة بما فعل ويقول هذا ما لدى عبيد اي معتد محضر بلا زيادة ولا نقصان
وقال مجاهد هذا كلام الملك السابق يقول هذا ابن آدم الذي وكلتني به قد احضرته وقد اختار ابن جبرائه نعم السابق والشهيد
وله اتجاه وقوة فمذ ذلك يحكم الله تعالى في الخليقة بالعدل فيقول القيا في جهنم كل كفار عبيد وقد اختلف النحاة في قوله ألقيا
فتسال بعضهم هي لغة لبعض العرب يخاطبون المفرد بالثنية كما روى عن الجراح انه كان يقول يا حسي اضر باعقه ومما انشد
ابن جرير على هذه قول الشاعر (٣٠٠) فان تربحوا في ابان عقان اربجر * وان تفركا في أحهم عرضا منعا وقيل بل هي نون

اتفاقا وبه قال قتادة والامر كما قال ثم نفي عنهم الجناح في تزوج هؤلاء المهاجران فقال
(ولاجناح عليكم ان تذكوهن) بشرطه وهو انقضاء العدة فيما اذا كانت المسلمة مدخولا
به والولى والشاهد ان وبقيته شروط الصحة في المدخول به او غيرها لان من قد صرن من
أهل دينكم وان كان أزواجهن الكفار لم يطلقوهن لانفساخ العقد بالابلام
(اذا آتيتوهن أجورهن) أي مهورهن لان المهر أجز البضع وذلك بعد انقضاء عدتهن
كما تدل عليه أدلة وجوب العدة وقال أبو حنيفة رحمه الله لا عدة على المهاجرة واستدل
بهذه الآية والاول أولى وبه قال الاوزاعي والليث والشافعي وأجد والاية رد لما يتوهم
من ان رد المهر الى أزواجهن الكفار مغن عن تجديد مهرهن اذا تزوجهن المسلمون فالمهر
المدفوع للكفار لا يقوم مقام المهر الذي يجب على المسلم اذا تزوجهن والمراد بآية المهر
الترامه وان لم يدفع بالفعل (ولا تمسكوا بعصم الكوافر) قرأ الجمهور تسكوا بالتخفيف
من الامساك واختارها أبو عبيد لقوله فامسكوهن بعروف وقرئ بالتشديد من التمسك
وهما اسم عبتان والعصم جمع عصمة وهي ما يعتصم به من عقد وسبب والمراد هنا عصمة
عقد النكاح والكوافر جمع كافرة وهي التي بقيت في دار الحرب أو لحقت بدار الحرب
مرتدة أي لا يكن ينسكنم وبينهن عصمة ولا علقه زوجية والمعنى ان من كانت له امرأة
كافرة فليست له بامرأة لا تقطاع عصمتها باختلاف الدين قال النخعي هي المسلمة تلحق بدار

التأكد سهلت الى الالف وهذا
بعد لان هذا انما يكون في الوقف
واظهار انما مخاطبة مع السابق
والشهيد فالسائق أحضره الى
عرضه الحساب فلما أدى الشهيد
عليه امره ما الله تعالى بالقائه
في نار جهنم وبئس المصير ألقيا في
جهنم كل كفار عبيد اي كثير
الكفر والتكذيب بالحق عبيد
معاند للحق معارض له بالباطل
مع علمه بذلك منع للخير اي لا يؤدي
ما عليه من الحقوق ولا برفيه ولا
صلة ولا صدقة معتد أي فيما ينفعه
ويصرفه يتجاوز فيه الحد وقال
قتادة معتد في منطقه وسيره وأمره
مريب أي شاك في أمره مريب
من نظري في أمره الذي جعل مع الله

الها آخر أي أشرك بالله فعبد معه غيره فالقيامة في العذاب الشديد وقد تقدم في الحديث ان عتق من النار
يبرز للخلافت فينادي بصوت يسمع الخلائق اني وكنت بثلاثة بكل جبار عبيد ومن جعل مع الله الها آخر وبالمصورين ثم تنطوي
عليهم وقال الامام أحمد حدثنا معاوية هو ابن هشام حدثنا شيبان عن فراس عن عطية عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يخرج عتق من النار يتكلم يقول وكنت اليوم بثلاثة بكل جبار عبيد ومن جعل مع الله الها آخر
ومن قتل نفسه باغير نفس قسطنطوى عليهم فقد قذفهم في غمرات جهنم قال قرينه قال ابن عباس رضي الله عنهما ومجاهد وقادة وغيرهم
هو الشيطان الذي وكل به ربنا ما أطغيته أي يقول عن الانسان الذي قد وافى القيامة كغاية برأ منه شيطانه فيقول ربنا ما أطغيته
أي ما أضلته ولكن كان في ضلال بعيد أي بل كان هو في نفسه ضالا قابلا للباطل معاند للحق كما أخبر سبحانه وتعالى في الآية
الاخرى في قوله وقال الشيطان لما قضي الامر ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فاخلفتكم وما كان لي عليكم من سلطان الا
ان دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم ما أنا بصخر خكم وما أنتم بصخراني ككفرت بما أشركتوني من قبل ان
الظالمين لهم عذاب اليم وقوله تبارك وتعالى قال لا تختصموا لدي يقول الرب عز وجل للانبي وقريته من الجن وذلك انهم ما
يختصمون بين يدي الحق تعالى فيقول الانبي يارب هذا أضلاني عن الذكربعد اذ جاءني ويقول الشيطان ربنا ما أطغيته ولكن

كان في ضلال بعيد أي عن منهج الحق فيقول الرب عز وجل له - ما لا تقتصم والدي أي عندي وقد قدمت اليكم بالوعيد أي قد
أعذرت اليكم على السنة الرسل وأنزلت الكتب وقامت عليكم الحجة والبينات والبراهين ما يدل القول لدى قال مجاهد يعني قد
قضيت ما أنا قاض وما أنا بظلام للعبيد أي لست أعذب أحدا بذنب أحد ولكن لا أعذب أحدا إلا بذنبه بعد قيام الحجة عليه (يوم
نقول لجهنم هل أمثلة وتقول هل من مزيد) وأزلقت الجنة للمتقين غير بعيد هذا ما لو عدون لكل أبواب حفيظ من خشى
الرحن بالغيب وجاء بقلب متنب ادخلوها بسلام ذلك يوم الخلود لهم ما يشاؤون فيها (ولدينا مزيد) يخبر تعالى أنه يقول لجهنم
يوم القيامة هل أمثلة وذلك لأنه تبارك وتعالى وعد هاهنا سيماؤه من الجنة والناس أجعين فهو سبحانه وتعالى يأمر من يأمر به
إليها ويلي وهي تقول هل من مزيد أي هل بقي شيء تزيدني هذا هو الظاهر من سياق الآية وعليه تدل الأحاديث حافل البخاري عند
تفسير هذه الآية حديثا لعبد الله بن أبي الأسود حدثنا حري بن عماره حديثا لشعبة عن قتادة عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال بلي في النار وتقول هل من مزيد حتى يضع قدمه فيها فتقول قط وقال الامام احمد حدثنا عبد الوهاب
عن سعيد عن قتادة عن أنس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله (٣٠١) عليه وسلم لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل
من مزيد حتى يضع رب العزة قدمه
فيها فينزل بعضها الى بعض وتقول
قط وعزتك وكرمك ولا يزال
في الجنة فضل حتى ينشئ الله لها
خلقا آخر فيسكنهم الله تعالى في
فضول الجنة ثم رواه مسلم من
حديث قتادة بن نحو رواه أبان
الطاروس سليمان التيمي عن قتادة
بنحو حديث آخر قال البخاري
حدثنا محمد بن موسى القطان
حدثنا أبو سفيان الجري سعيد
ابن يحيى بن مهدي حدثنا عوف
عن محمد عن أبي هريرة رضى الله
عنه رفعه وأكثرا كان يوقفه أبو
سفيان يقال لجهنم هل أمثلة
وتقول هل من مزيد فيضع الرب
تبارك وتعالى قدمه عليها فتقول

الحرب فتمكفر وكان الكفار يزوجون المسلمات والمسلمون يزوجون المشركات ثم نسخ
ذلك بهذه الآية وهذه خاصة بالكوافر المشركات دون الكوافر من أهل الكتاب وقيل
عامة في جميع الكوافر فخصه بأخراج الكليات منها وقد ذهب جمهور أهل العلم إلى
أنه إذا أسلم وثني أو كافي لا يفرق بينهما إلا بعد انقضاء العدة وقال بعض أهل العلم يفرق
بينهما بمجرد الإسلام الزوج وهذا إذا انحله وإذا كانت المرأة قد دخل بها أو ما إذا كانت غير
مدخول بها فلا خلاف بين أهل العلم في انقطاع العصمة بينهما بالإسلام إذا لعدة عليها عن
ابن عباس قال أسلم عمر بن الخطاب وتأنرت امرأته في المشركين فانزل الله ولا تمسكوا
بعصم الكوافر (واسألوا ما أنفقتم) أي اطلبوا مهر نسائكم اللاحقات بالكفار
من تزوجها (وليسألوا ما أنفقوا) من مهر ونسائهم المهاجرات من تزوجها ما قال
المفسرون كان من ذهب من المسلمات مرتدة إلى الكفار من أهل العهد يقال للكفار
ها توأمهروا ويقال للمسلمين إذا جاءت امرأته من الكفار إلى المسلمين وأسلمت ردها مهرها
على زوجها الكافر قال الخطيب وكان ذلك نصف أوعدلا بين الحالين وأطال سليمان الجبل
في بيان ذلك (ذلكم) المذكور من ارجاع المهود من الجهتين (حكم الله) وقوله
(يحكم بينكم) مستأنفة أو حالية (والله عليم حكيم) أي يبلغ العلم لا تخفى عليه خافية
بليغ الحكمة في أقواله وأفعاله قال القرطبي وكان هذا مخصوصا بذلك الزمان في تلك

قط ورواه أبو أيوب وهشام بن حسان عن محمد بن سيرين به طريق أخرى قال البخاري وحدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد
الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تحاجت الجنة والنار فقات النار
أو ثرت بالمستكبرين واتجبرين وقالت الجنة مالي لا يدخلني الاضعفاء الناس وسقطهم قال الله عز وجل الجنة أنت رجى أرحم بك
من أشاء من عبادي وقال للنار انما أنت عذابي أعذب بك من أشاء من عبادي ولكل واحدة منكم ما ملؤها فاما النار فلا تمتلئ حتى
يضع رجله فيها فتقول قط قط فها ثلاث تملى ويزوى بعضها إلى بعض ولا يظلم الله عز وجل من خلقه أحدا واما الجنة فان الله
عز وجل ينشئ لها خلقا حديث آخر قال مسلم في صحيحه حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جري عن الاعمش عن ابي صالح عن أبي
سعيد رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احتجت الجنة والنار فقات النار في الجبارون والمستكبرون وقالت
الجنة في ضعفاء الناس ومساكينهم فقضى بينهم ما فقالت الجنة انما أنت رجى أرحم بك من أشاء من عبادي وقال للنار انما أنت
عذابي أعذب بك من أشاء من عبادي ولكل واحدة منكم ما ملؤها انفرده مسلم دون البخاري من هذا الوجه والله سبحانه وتعالى
أعلم وقد رواه الامام احمد من طريق أخرى عن ابي سعيد رضى الله عنه بإسقاط من هذا السياق فقال حدثنا حسن وروح قال
حدثنا جاد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابي سعيد الخدري رضى الله عنه ان رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال افترخت الجنة والنار فقال النار يا رب تدخلني الجبابرة والمتكبرون والمأولون والاشراف وقالت الجنة أى رب تدخلني الضعفاء والفقراء والمساكين فيقول الله تبارك وتعالى النار أنت عذابي أصيب بك من اشاء وقال الجنة أنت رحمتي وسعت كل شيء ولكل واحد منكم مملوءا فيلتي في النار أهلها فيقول هل من مزيد قال ويلتي فيها وتقول هل من مزيد ويلتي فيها وتقول كل شيء هل من مزيد حتى يأتيها عز وجل فيضع قدمه عليها فتزوي وتقول قلني قدني وأما الجنة فيسبي فيها ما شاء الله تعالى أن يبق فينشئ هل من مزيد حتى يأتيها عز وجل فيضع قدمه عليها فتزوي وتقول قلني قدني وأما الجنة فيسبي فيها ما شاء الله تعالى أن يبق فينشئ الله سبحانه وتعالى لها خلقا ما يشاء حديث آخر وقال الحافظ أبو يعلى في مسنده حدثنا عقبه بن مكرم حدثنا يونس حدثنا عبد الغفار بن القاسم عن عدى بن ثابت عن زر بن حبیش عن أبي بن كعب رضى الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يعرفني الله تعالى نفسه يوم القيامة فاسجد سجدة يرضى بها عني ثم أمده مدحه مدحة يرضى بها عني ثم يؤذن لي في الكلام ثم قرأ أمتى على الصراط مضروب بين ظهراني جهنم فيرون أسرع من أسرع وأسرع من أجود الخيل حتى يخرج الرجل منها يحبو وهي الاعمال وجهنم نال المزيد حتى يضع فيها قدمه فينزوي بعضها الى بعض وتقول قط قط وأعلى الحوض قبل وما الحوض بارسل الله قال صلى الله عليه وسلم (٣٠٢) والذي نفسي بيده ان شرا به أبيض من اللبن وأحلى من العسل وأبرد من

النازلة خاصة بإجماع المسلمين ولما نزلت الآية المتقدمة قال المسلمون رضيانا بحكم الله
وكتبوا إلى المشركين فامتنعوا فآفل قوله (وان فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار) مما
دفعتم إليهم من مهور النساء المسلمات وقيل المعنى وان أنفلت منكم أحد من نسائكم
إلى الكفار فارتدت المسلمة أو إليه فحازت خسرى (فعاقبتهم) أى فاصبتوهم فى القتال
بعقوبة قال الواحدى قال المفسرون أى فغفتم قال الزجاج تأويله وكانت العقبي لكم
أى كانت الغنية لكم حتى غفتم وقيل معناه ظهرتم وكانت العاقبة لكم) فأما الذين ذهب
أزواجهم مثل ما أنفقوا من مهر المهاجرة التى تزوجتموها ولا تؤثرون زوجها الكافر سواء
كانت الردة قبل الدخول أو بعده فكان الحكم أنه يجب الزوج من الغنية جميع المهر
قال قتادة ومجاهد أمروا أن يعطوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما أنفقوا من المهر
والغنية وهذه الآية منسوخة قد انقطع حكمها وارتفع بعد الفتح بشقيه فلا يجب دفع
مهر من جاءت مسابة للكفار ولا مهر من ارتدت لزوجها وبه قال عطاء ومجاهد وقاتدة
وقال قوم الآية غير منسوخة ويرد عليهم ما أنفقوا وحاصل معناها أن من أزواجكم يجوز
أن يتعلق بفاتكم أى من جهة أزواجكم ويراد بالشيء المهر الذى غرمه الزوج لأن التفسير
وردان الرجل المسلم إذا فرت زوجته إلى الكفار أمر الله المؤمنين أن يعطوا ما غرمه
وفعله النبي صلى الله عليه وسلم مع جمع من الصحابة المذكورين فى التفاسير ويجوز أن

التبج وأطيب ریحان المسك
وآيته أكثر من عدد النجوم
لا يشرب منه إنسان قطماً أبدا
ولا يصر في فيروى أبدا وهذا القول
هو اختيار ابن جرير وقد قال ابن
أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج
حدثنا أبو يعجب الجماعى عن نصر
الجزاز عن عكرمة عن ابن عباس
رضى الله عنهما يوم نقول لجهنم
هل امتلأت وتقول هل من مزيد
قال ما امتلأت قال تقول وهل
فى من مكان يزدانى وكذا رواه
الحكم بن أبان عن عكرمة
وتقول هل من مزيد وهل فى
مدخل واحد قد امتلأت قال
الوليد بن مسلم عن يزيد بن أبى مریم

انه سمع مجاهدا يقول لا يزال يقذف فيها حتى تقول قد امتلأت فقول هل في من مزيد وعن عبد
الرحمن بن زيد بن أسلم نحوه هذا فعنده ولاء ان قوله تعالى هل امتلأت انما هو بعد ما يضع عليها قدمه فتزوي وتقول حينئذ هل بقي
في مزيد يسع شيئا قال العوفي عن ابن عباس رضي الله عنهما وذلك حين لا يبقى فيها موضع يسع ابرة والله أعلم وقوله تعالى وأزلفت
الجنة للمتقين غير بعيد قال قتادة وأبو مالك والسدي وأزلفت أدنيت وقربت من المتقين غير بعيد وذلك يوم القيامة وليس
يبعد لانه واقع لا محالة وكل ما هو آت قريب هذا ما توعدون لكل أبواب اى رجاء نائب مقلع حفيظ اى يحفظ العهد فلا يتقضه
ولا ينكته وقال عبيد بن عمير الاواب الحفيظ الذى لا يجلس مجلسا فيقوم حتى يستغفر الله عز وجل من خشى الرحمن بالغيب
اى من خاف الله في سره حيث لا يراد احد الا الله عز وجل كقوله صلى الله عليه وسلم ورجل ذكر الله تعالى خاليا ففاضت عيناه
وجاء بقلب منيب اى ولقى الله عز وجل يوم القيامة بقلب منيب سليم اليه خاضع لادبه ادخلوها اى الجنة بسلام قال قتادة سلموا من
عذاب الله عز وجل وسلم عليهم ملائكة الله وقوله سبحانه وتعالى ذلك يوم الخلود اى يخلدون فى الجنة فلا يموتون ابدا ولا يظعنون
ابدا ولا يغيغون عنها حولا وقوله جلّت عظمته لهم ما يشاؤون فيها اى مهمما اختاروا وجدوا من اى أصناف الملائكة طلبوا

أخضر لهم قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا عمرو بن عثمان حدثنا بقية عن يحيى بن سعيد عن خالد بن معدان عن كثير
ابن مرة قال من المزيدي أن عمر السجاية بأهل الجنة فتقول ماذا تريدون فأمطره عليكم فلا يدعون بشئ إلا أمطرهم ثم قال كثير إن
أشهدني الله تعالى ذلك لا أقول أن أمطر بنا جواري من بنات وفي الحديث عن ابن مسعود رضي الله عنه قال إن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال له إنك لتشتهى الطير في الجنة فيخرب بين يديك مشوبا وقال الإمام أحمد حدثنا علي بن عبد الله حدثنا معاذ بن
هشام حدثني أبي عن عامر الاحول عن أبي الصديق رضي الله عنه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال إن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال إذا شتهى المؤمن الولد في الجنة كان جله ووضعه وسنه في ساعة واحدة ورواه الترمذي وابن ماجه عن بندار
عن معاذ بن هشام به وقال الترمذي حسن غريب وزاد كما شتهى وقوله تعالى ولدينا مزيد كقوله عز وجل الذين أحسنوا الحسنى
وزيادة وقد تقدم في صحيح مسلم عن صهيب بن سنان الرومي أنه النظر إلى وجهه الله الكريم وقد روى البزار وابن أبي حاتم من
حديث شريك القاضي عن عثمان بن عمار أبي البقطان عن أنس بن مالك رضي الله عنه في قوله عز وجل ولدينا مزيد قال يظهر لهم
الرب عز وجل في كل جمعة وقد رواه الإمام أبو عبد الله الشافعي مرفوعا فقال (٣٠٣) في مسنده أخبرنا إبراهيم بن محمد حدثني

موسى بن عبيدة حدثني أبو الأزهر
معاوية بن أسحق بن طلحة عن
عبد الله بن عمر أنه سمع أنس بن
مالك رضي الله عنه يقول أتى
جبرائيل عليه الصلاة والسلام
عمرأة بيضا فيها نكتة إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما هذه فقال
هذه الجمعة فضابت بها أنت وأمتك
فالناس لكم فيها سبع اليهود
والنصارى ولكم فيها خير ولكم
فيها ساعة لا يوافقها مؤمن يدعو
الله تعالى فيها بخير إلا استجاب له
وهو عندنا يوم المزيدي قال النبي صلى
الله عليه وسلم يا جبريل وما يوم المزيدي
قال عليه السلام إن ربك تبارك
وتعالى اتخذ في الفردوس واديا

يتعلق بمخدوف على أنه صفة لشيء ثم يجوز في شيء أن يراد به المهر ولكن لا بد على هذا من
مضاف محذوف أي من مهر أزواجكم ليتطابق الموصوف وصفته ويجوز أن يراد بشيء
النساء أي نوع وصنف منهن وهو ظاهر قوله من أزواجكم وقوله فاتوا الذين ذهب
أزواجهم والمعنى أنهم يعطون من ذهب زوجته إلى المشركن فكفرت ولم يرد عليه
المشركون مهرها كما حكى الله مثل ذلك المهر الذي أنفقها عليها من الغنمة (واتقوا الله الذي
أنتم به مؤمنون) أي احذروا أن تعرضوا لشيء مما يوجب العقوبة عليكم فإن الإيمان
الذي أنتم متصفون به يوجب على صاحبه ذلك (يأيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبايعنك)
أي فاصدات لمبايعتك على الإسلام أخرج البخاري والترمذي وغيرهما عن عائشة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتحنن من هاجر اليه من المؤمنات بهذه الآية إلى قوله
غفور رحيم فن أقربهم هذا الشرط من المؤمنات قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم قد
بأيعتك كلاما والله ما مسيت يدها مرة قط من المبايعات ما يبايعهن إلا بقوله قد بآيعتك
على ذلك وظاهر هذا التركيب أن النساء طلبن المبايعات مع أن المقر في السيرانه صلى الله
عليه وسلم ابتدأهن بالمبايعات شرط اعلمين الشروط الأتمية وبعد أن بآيعن التزمها
ويمكن على بعد أن يقال التمسدي في الآية إذا جاءك المؤمنات يبايعنك فبايعن
(على أن لا يشركن بالله شيئا) من الأشياء كأنها ما كان وهذا كان يوم فتح مكة فأن نساء أهل

أفتح فيه كتب المسك فإذا كان يوم الجمعة أنزل الله تعالى ما شاء من ملائكة وحوله منابر من نور عليها مقاعد النبين وحفت
تلك المنابر من ذهب مكاله بالياقوت والزبرجد عليها الشهداء والصديقون جلسوا من وراءهم على تلك الكتب فيقول الله عز
وجل أنار بكم قد صدقكم وعدى فساوئى أعطكم فيقولون ربنا نسألك رضوانك فيقول قد رضيت عنكم ولكم على ما تمسكن
ولدى مزيد فهم يحمون يوم الجمعة ليعطيهم فيه ربهم تبارك وتعالى من الخير وهو اليوم الذي استوى فيه ربكم على العرش وفيه
خلق آدم وفيه تقوم الساعة هكذا أورد الإمام الشافعي رحمه الله في كتاب الجمعة من الأم وله طرق عن أنس بن مالك رضي الله عنه
وقد أورد ابن جرير هذا الحديث من رواية عثمان بن عمار عن أنس رضي الله عنه باليسط من هذا وذكره ههنا أثر مطول عن أنس
ابن مالك رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الرجل في الجنة ليستكن في الجنة سبعين سنة قبل أن يتكلم ثم تأتيه
امرأته تضرب على منكبيه فينظر وجهه في خدها أصفي من المرأة أن أدنى لؤلؤة عليها أنصفي ما بين المشرق والمغرب فتسلم عليه
فبدر السلام فيسألها من أنت فتقول أنا من المزيدي وأنه ليكون علم أسبعون حلة أدناها مثل النعمان من طوبى فينفذها بصره

حتى يرى نوح ساقها من وراء ذلك وان علم ان النجاس ان أدنى لؤاؤة من النجاسة ما بين المشرق والمغرب وهكذا رواه عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن دراج به (وكم أهل الكاف لهم من قرن هم أشد منهم بطشا فنبوا في البلاد هل من محبص ان في ذلك لذكر لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسجده وادبار السجود) يقول تعالى وكم أهل الكاف هل هؤلاء المكذبين من قرن هم أشد منهم بطشا أي كانوا أكثر منهم وأشد قوة وأكثر اوارا والارض وعمرها أكثر مما عمرها ولها نذال قال تعالى ههنا فنبوا في البلاد هل من محبص قال ابن عباس رضي الله عنهما نوا في اوقافهم وقال مجاهد فنبوا في البلاد خروا في الارض وقال قتادة ففساروا في البلاد أي ساروا فيها يمتعون الارزاق والمتاجر والمكاسب أكثر مما طعمتم أنفسهم ويقال لمن طوف في البلاد نقيب فيها قال امرؤ القيس لقد نقيبت في الآفاق حتى * رصيت من الغنمة بالاياب وقوله تعالى هل من محبص أي هل من مفر كان لهم من قضاء الله وقدره وهل نفعهم ما جمعوه ورد عنهم عذاب الله اذ جاءهم لما كذبوا الرسل فانتم أيضا لا مفر لكم ولا محيد ولا مناص ولا محبص وقوله (٣٠٤) عز وجل ان في ذلك لذكرى أي لعبرة لمن كان له قلب أو لب يعي به وقال

مجاهد عقل أو ألقى السمع وهو شهيد أي استمع الكلام فوعاه وتعلمه بقلبه وتفهمه بلبه وقال مجاهد أو ألقى السمع يعني لا يحدث نفسه في هذا بقلب وقال الخليلي العرب تقول ألقى فلان سمعه اذا استمع بأذنيه وهو شاهد بقلب غير غائب وهكذا قال الثوري وغير واحد وقوله سبحانه وتعالى ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب فيه تقرير بالمعاد لان من قدر على خلق السموات والارض ولم يعي بخلقهن قادر على ان يحصي الموفى بطريق الاولى والآخرى وقال قتادة قالت اليهود عليهم لعائن الله خلق الله السموات والارض في ستة

مكة أنين رسول الله صلى الله عليه وسلم بياديه فامر الله تعالى ان يأخذ عليهما ان لا يشرك به (ولا يسرقن ولا يرتين ولا يقتلن أولادهن) هو ما كانت تفعله الجاهلية من وأد البنات أي دفنهن أحياء لخوف العار والفقر (ولا يأتين بهن ان يفترين بهن بين أيديهن وأرجلهن) أي لا يلحقن بازواجهن ولد ليس منهم قال الفراء كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجه اها هذا ولدي منك فذلك البهتان المفترى بين أيديهن وأرجلهن وذلك ان الولد اذا وضعته الام سقط بين يديها وأرجلها وليس المراد هنا انها تنسب ولدها من الزنا الى زوجها لان ذلك قد دخل تحت النهي عن الزنا قال ابن عباس كانت الحرة تولد لها الحارية فتجعل مكانها غلاما وعنه قال في الآية لا يلحقن بازواجهن غير أولادهن (ولا يعصنك في معروف) أي في كل أمر هو طاعة لله واحسان الى الناس وكل ما أمر به الشرع ونهى عنه والمعروف ما عرف حسنه من قبل الشرع قال عطاء في كل بر وتقوى قال ابن عباس انما هو شرط شرطه الله النساء وقال المقاتلان عني بالمعروف النهي على النوح وتزيق الشياطين وجر الشعر وشق الجيوب وخش الوجوه والدعاء بالويل وكذا قال قتادة وسعيد بن المسيب ومحمد بن السائب وزيد بن أسلم ومعنى القرآن أوسع مما قالوه مع دخول النوح فيه قيل ووجه التقييد بالمعروف مع كونه صلى الله عليه وسلم لا يأمر الا به التنبية على انه لا يجوز طاعة مخلوق في معصية الخالق أخرج أحمد والترمذي وصححه والنسائي

أيام ثم استراح في اليوم السابع وهو يوم السبت وهم يسمونه يوم الراحة فانزل الله تعالى تكذيبهم فيما

قالوه وتأولوه وما مسنا من لغوب أي من اعياء ولا تعب ولا نصب كما قال تبارك وتعالى في الآية الاخرى أولم يروا ان الله الذي خلق السموات والارض ولم يعي بخلقهن بقادر على ان يحصي الموفى بلى انه على كل شيء قدير وكما قال عز وجل لخلق السموات والارض أكبر من خلق الناس وقال تعالى أنتم أشد خلقا أم السماء بناها وقوله عز وجل فاصبر على ما يقولون يعني المكذبين اصبر عليهم واحجرهم هم هجر اجيالا وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب وكانت الصلاة المقرضة قبل الاسراء ثنتان قبل طلوع الشمس في وقت الفجر وقبل الغروب في وقت العصر وقيام الليل كان واجبا على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أمته حولا ثم نسخ في حق الامة وجوبه ثم بعد ذلك نسخ الله تعالى ذلك كله ليله الاسراء بخمس صلوات ولكن منهن صلاة الصبح والعصر فهما قبل طلوع الشمس وقبل الغروب وقد قال الامام أحمد حدثنا وكيع حدثنا السمعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن جزي بن عبد الله رضي الله عنهما قال كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فنظر الى القمر ليلة البدر فقال أما انكم ستعرضون على ربكم فترونه كآثر من هذا القمر لا تضامون فيه فان استطعتم ان لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ وسبح

بمحمد بن قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ورواد البخاري ومسلم وبقية الجماعة من حديث اسماعيل به وقوله تعالى ومن الليل فسجدوا له قصداً فصل له كقوله ومن الليل فسجد به نافذة لك عسى أن يعثرك ربك مقام محموداً وادبار السجود قال ابن أبي شيحة عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما هو التسيب بعد الصلاة ويؤيد هذا ما ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال جاء فقراء المهاجرين فقالوا يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالدرجات العلى والنعيم المقيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما ذالك قالوا يصلون كما نصلي ويصومون كما نصوم ويتصدقون ولا تصدقون ويعتقون ولا تعتق قال صلى الله عليه وسلم أفلا أعلمكم شيئاً إذا فعلتموه سبقتم من بعدكم ولا يكون أحد أفضل منكم إلا من فعل مثل ما فعلتم تسبحون وتحمدون وتكبرون دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين قال فقالوا يا رسول الله سمع أخواننا أهل الأموال بما فعلنا فذهباوا مثله فقال صلى الله عليه وسلم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والقول الثاني أن المراد بقوله تعالى وادبار السجود هما الركعتان بعد المغرب روى ذلك عن عمرو بن عبد الله بن عباس وأبي هريرة وأبي امامة رضي الله عنهم وبه يقول مجاهد وعكرمة والشعبي والنخعي والحسن وقناة وغيرهم قال الإمام أحمد حدثنا وكيع وعبد الرحمن بن سفيان عن أبي إسحق عن عاصم بن ضمرة عن علي رضي الله (٣٠٥) عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على اثني عشر ركعة ركعتين الفجر والعصر وقال عبد الرحمن دبر كل صلاة ورواه أبو داود والنسائي من حديث سفيان الثوري به زاد النسائي ومطهر عن أبي إسحق به وقال ابن أبي حاتم حدثنا هرون بن إسحاق الهمداني حدثنا ابن فضيل عن رشدين بن كريب عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال بت ليلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى ركعتين خفيفتين اللتين قبل الفجر ثم خرج إلى الصلاة فقال يا ابن عباس ركعتين قبل صلاة الفجر ادبار النجوم وركعتين بعد المغرب ادبار السجود ورواه الترمذي

وابن ماجه عن أمية بنت رقيقة قالت أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في نساء لنبايعه فأخذ علينا ما في القرآن أن لا نشرك بالله شيئاً حتى بلغ ولا يعصينك في معروف فقال فيما استطعتن وأطقتن فقلنا الله ورسوله أرحم بنا من أنفسنا يا رسول الله ألا تصاخبنا قال أنى لأصافح النساء أنا أقول لمائة امرأة كقولي لامرأة واحدة وفي الباب أحاديث وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عباد بن الصامت قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا يعقوب على الاتسركوا بالله شيئاً ولا تسرقوا ولا تزنا وقرأ آية النساء فن وفي منكم فاجره على الله ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب في الدنيا فهو كفارة له ومن أصاب من ذلك شيئاً فستره الله فهو إلى الله إن شاء عذبه وإن شاء غفر له وأخرج أحمد والترمذي وحسنه وابن ماجه وغيرهم عن أم سلمة الأنصارية قالت قالت امرأة من النسوة ما هذا المعروف الذي لا ينبغي لنا أن نعصيك فيه قال لا تكن قلت يا رسول الله إن بنى فلان أسعدوني على عي لا بد لي من قضائهم فأتى على فعادته مراراً فأذن لي بقضائهم فلم أتح بعد ولم يبق من النسوة امرأة إلا وقد ناحت غيرة وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أم عطية قالت يا يعقوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ علينا أن لا نشرك بالله شيئاً ونها عن النياحة فقبحت امرأة من بني أمية ما ففعلت يا رسول الله أن فلانة تسعدتني وأنا أريد أن أجزيها فلم يقل لها شيئاً فذهبت ثم رجعت فقالت ما وقت منا امرأة إلا أم سليم وأم العلاء وبنت أبي سبرة امرأة

(٣٩) فتح البيان (تاسع) عن هشام الرافعي عن محمد بن فضيل به وقال غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وحديث ابن عباس رضي الله عنهما وأنه باب في بيت خالته جيمونه رضي الله عنها وصلى تلك الليلة مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة ركعة ثابت في الصحيحين وغيرهما فأما هذه الزيادة فغريبة لا تعرف إلا من هذا الوجه ورشد بن كريب ضعيف ولعله من كلام ابن عباس رضي الله عنهما وقوله فاعلم (واسمع يوم ننادي المناد من مكان قريب يوم يسمعون الصيحة بالحق ذلك يوم الخروج أنا نحن نجي ونعت والينا المصير يوم تشقق الأرض عنهم سراعا ذلك حشر علينا يسير نحن أعلم بما يقولون وما أنت عليهم بجبار قد كر بالقرآن من يحاف وعبد) يقول تعالى واسمع يا محمد يوم ننادي المناد من مكان قريب قال قتادة قال كعب الجبار يا أم الله تعالى ملكا كان ينادي على صخرة بيت المقدس أيها العظام البالية والأوصال المتقطعة إن الله تعالى يأمر كن إن تتجعلن لفصل القضاء يوم يسمعون الصيحة بالحق يعني النفخ في الصور التي تأتي بالحق الذي كان أكثرهم فيه يمترون ذلك يوم الخروج أي من الاجداث أنا نحن نجي ونعت والينا المصير أي هو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه واليه ينصير الخلائق كلهم فيجازي كلًا بعمله إن خيرا فخير وإن شرا فشر وقوله تعالى يوم تشقق الأرض عنهم سراعا وذلك أن الله عز وجل ينزل مطرا من السماء ينبت به اجساد الخلائق

كأني في قبرها كما ثبت الحب في الثرى بالماء فإذا تكاملت الأجساد أمر الله تعالى أسرافيل فينفخ في الصور وقد أودعت الأرواح في ثقب في الصور فإذا نفخ أسرافيل فيه خرجت الأرواح فتوهج بين السماء والأرض فيقول الله عز وجل وعزني وجلالي لترجعن كل روح إلى الجسد الذي كانت تعمره فترجع كل روح إلى جسدها فتدب فيه كما تدب السم في اللدغ وتنشق الأرض عنهم فيقومون إلى موقف الحساب سر أعما نادري إلى أمر الله عز وجل مهطعين إلى الداع يقول الكافر ون هذا يوم عسر وقال الله تعالى يوم يدعوكم فتستحيون بحمده وتظنون أن لبنتم الا قليلا وفي صحيح مسلم عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أول من تنشق عنه الأرض وقوله عز وجل ذلك حشر عليمنا يسرى ذلك إعادة سرله غلبا يسرى ذلك كما قال جل جلاله وما أمرنا الا واحدة كلح بالبصر وقال سبحانه ونعالي ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة ان الله سميع بصير وقوله جل وعلا نحن أعلم بما يقولون أي نحن علمنا محيط بما يقول لك المشركون من التكذيب فلا يلهو ذلك كقوله واتقوا عظم الله انك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين وقوله تبارك وتعالى وما أنت عليهم بجبار أي ولست بالذي تجبر هؤلاء على (٢٠٦) الهدى وليس ذلك مما كفت به وقال مجاهد وقتادة والنخل وما أنت

عليهم بجبار أي لا تجبر عليهم والقول الأول ولولا راد ما قاله لقول ولا تكن جبارا عليهم وانما قال وما أنت عليهم بجبار بمعنى وما أنت يجبرهم على الايمان انما أنت مبلغ قال الفراء سمعت العرب تقول جبر فلان فلا ناعلي كذا بمعنى أجبره ثم قال عز وجل فذ كرا بالقرآن من يخاف وعيده أي بلغ أنت رسالة ربك فانما يتذكر من يخاف الله ووعيده ويرجو وعده كقوله تعالى فانما عليك البلاغ وعلينا الحساب وقوله جل جلاله فذ كرا انما أنت مذ كراست عليهم بمس بطرليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء ولهذا

معاذ أوفيت أبي سبرة وامرأة معاذ وقد وردت احاديث كثيرة في النهي عن النوح (فبايعهن) هذا جواب اذا والمعنى اذا بايعتك على هذه الامور فبايعهن أي التزم لهن ما وعدناهن على ذلك من اعطاء الذواب في مقابلة ما ألزمن أنفسهن به من الطاعات فهو بيع لغوي والبيع في اللغة مقابلة شئ بشئ على وجه العوضية وسميت المعاهدة مبايعة تشبيها لها بها كأن كل واحد منهم باع ما عنده بمنا عند الآخر فذ كرا الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم في صفة البيعة خصالا ستا صرح فيهن بركة كان النهي في الدين ولم يذكر في بيعتهن اركان الامور وهي ستة أيضا الشهادتان والصلاة والزكاة والصيام والحج والاعتسالة من الجنبات لوضوح كون هذه الامور ونحوها من اركان الدين وشعائر الاسلام ولان النهي دائم في كل الزمان وكل الاحوال فكان الاشتراط للتنبيه على الدائم أكد وقبل انما خص الامور المذكورة لكثرة وقوعها من النساء ولا يحجزهن عنها شرف النسب قال ابن الجوزي وجعله من أحصى من المبايعات اذ ذلك أربعمائة وسبعة وخمسون امرأة ولم يصف في البيعة امرأة وانما بايعهن بالكلام بهذه الآية انتهى وعن أسماء بنت يزيد بن السكن انها قالت كنت في النسوة المبايعات فقلت يا رسول الله ابسط يدك نبايعك فقال اني لا اصافح النساء ولكن آخذ عليهن ما أخذ الله عليهن رواه البخاري وقيل صافحن بمائل أي ثوب وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا بايع النساء دعا

قال تعالى ههنا وما أنت عليهم بجبار فذ كرا بالقرآن من يخاف وعيده كان قتادة يقول اللهم اجعلنا ممن يخاف وعيده ويرجو وعيده يا بار يا رحيم آخر تفسير سورة ق والجد لله وحده وحسبنا الله ونعم الوكيل * (تفسير سورة الذاريات وهي مكية) * (بسم الله الرحمن الرحيم والذاريات ذروا فالحاملات وقرأ فالجاريات يسر فالملقحات أمرا انما وعدون لصا دق وان الدين لواقع والسماء ذات الجبرك انكم لن تقول مختلف يوفى عنه من أفك قتل الخراصون الذين هم في غمرة ساهون يسألون أيان يوم الدين يوم هم على النار يفتنون ذوقا فنتسكهم هذا الذي كنتم به تستعجلون قال شعب بن الحجاج عن سمالة عن خالد بن عروة انه سمع عليا رضي الله عنه وشعبة أيضا عن القاسم بن أبي بزة عن أبي الطفيل أنه سمع عليا رضي الله عنه وثبت أيضا من غير وجه عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه انه صعد منبر الكوفة فقال لا تسألوني عن آية في كتاب الله تعالى ولا عن سنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انبأكم بذلك فقام اليه ابن الكواء فقال يا أمير المؤمنين ما معني قوله تعالى والذاريات ذروا قال رضي الله عنه الريح قال فالحاملات وقرأ قال رضي الله عنه السحاب قال فالجاريات يسر قال رضي الله عنه السفن قال فالملقحات أمر أقال رضي الله عنه الملائكة وقد روى في ذلك حديث مرفوع فقال الخافظ أبو بكر

البراحد ثنا ابراهيم بن هاني حدثنا سعيد بن سلام العطار حدثنا أبو بكر بن أبي سبرة عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب قال جاء صبيغ التميمي الى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال يا أمير المؤمنين أخبرني عن الذاريات ذروا فقال رضي الله عنه هي الرياح ولولا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما قلته قال فاخبرني عن المقسمات أمر قال رضي الله عنه هي الملائكة ولولا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما قلته قال فاخبرني عن الجاريات يسرا قال رضي الله عنه هي السفن ولولا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما قلته ثم أمر بضرب مائة وجه في بيت فلما برأ عذابه فضر به مائة أخرى وجهه على قتب وكتب الى أبي موسى الأشعري رضي الله عنه امنع الناس من مجالسته فلم يزل كذلك حتى أتى أبا موسى رضي الله عنه فحلف بالايان المغلظة ما يجدي نفسه مما كان يجد شيئاً فكتب في ذلك الى عمر رضي الله عنه فكتب عمر ما اخاله الا قد صدق نخل بينه وبين مجالسة الناس قال أبو بكر البرار فأبو بكر بن أبي سبرة لين وسعيد بن سلام ليس من أصحاب الحديث قلت فهذا الحديث ضعيف رفعه وأقرب ما فيه انه موقوف على عمر رضي الله عنه فان قصة صبيغ بن عسل مشهورة مع عمر رضي الله عنه وانما ضربه لانه ظهر له من أمره فيما يسأل نعمتا وعنادا والله أعلم وقد ذكر الحافظ ابن عساكر هذه (٣٠٧) القصة في ترجمة صبيغ مطولة وهكذا أفسرها

ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم ومجاهد وسعيد بن جبير والحسن وقتادة والسدي وغير واحد ولم يحك ابن جرير وابن أبي حاتم غير ذلك وقد قيل ان المراد بالذاريات الرياح كما تقدم وبالحاملات وقر السحاب كما تقدم لانها تحمل الماء كما قال زيد بن عمرو بن نفيل وأسلمت نفسي ان أسلمت

له المزن تحمل عذابا لالا فاما الجاريات يسرا فالشهور عن الجمهور كما تقدم انها السفن تجري ميسرة في الماء جرياسهلا وقال بعضهم هي النجوم تجري يسرا في أفلاكها ليكون ذلك ترقيا من الأدنى الى الأعلى الى ما هو أعلى منه فالرياح فوقها السحاب والنجوم

بقدر من ماء ثم غمس يده فيه فغمس ايديهم فيه والاول أولى واصح وهذا هو البيعة الثابتة بالاسنة في دين الاسلام والتي احدها الصوفية والمشايخ وجهلة المتصوفة فلا تثبت بدليل شرعي ولا اعتدادا بها بل هي مصادمة لما ثبت بالكتاب والسنة كما ترى (واستغفر لهم الله) أي اطلب من الله المغفرة لهم بعد هذه المبايعة لهم منك مما سلف ومما يقع منهم (ان الله غفور رحيم) أي بليغ المغفرة بتحقيق ما سلف وكثير الرحمة لعباده بتوفيق ما انتصف (يا أيها الذين آمنوا) لما افتتح السورة بالنهاي على اتخاذ الكفار أولياء ختمها بمثل ذلك تأكيد لعدم موالاتهم وتنفيذ المسلمين عنها قاله أبو حيان وهذا على منوال رد العجز على الصدر من حيث المعنى (لا تتولوا قومًا غضب الله عليهم) هم جميع طوائف الكفر وقيل اليهود خاصة وقيل المنافقون خاصة وقال الحسن اليهود والنصارى والاول أولى لان جميع طوائف الكفر تصف بان الله سبحانه غضب عليهم قال ابن عباس في الآية كان عبد الله بن عمرو يدين الحارث يواد ان رجلا من اليهود فانزل الله هذه الآية (قد ينسوا من الآخرة) يرد على هذا انهم طامعون في ثواب الآخرة لانهم يعتقدون انهم على حق وان تسلكهم بشريعة موسى ينفعهم فلا يكونوا آيسين ويمكن ان يقال المراد بالياس الحرمان أي قد حرمان ثواب الآخرة ومن لا ابتداء الغاية أي انهم لا يوقنون بالآخرة البتة بسبب كفرهم قال ابن مسعود أي لا يؤمنون بها ولا يرجونها (كما ينس)

فوق ذلك والمقسمات أمر الملائكة فوق ذلك تنزل باوامر الله الشرعية والكونية وهذا قسم من الله عز وجل على وقوع المعاد ولهذا قال تعالى انما توعدون لصادق أي لخبر صدق وان الدين وهو الحساب لواقع أي الكائن لا محالة ثم قال تعالى والسماء ذات الحبيب قال ابن عباس رضي الله عنهما ذات الجمال والبهاء والحسن والاستواء وكذا قال مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير وأبو مالك وأبو صالح والسدي وقتادة وعطية العوفي والربيع بن أنس وغيرهم وقال الضحاك والمثقال بن عمرو وغيرهما مثل تجعد الماء والرمل والزرع اذا ضربته الرياح فينسج بعضه بعضا طرائق طرائق فذلك الحبيب قال ابن جرير حدثني يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن علية حدثنا أيوب عن أبي قلابة عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان من ورائكم الكذاب المضل وان رأسه من ورائه حبيكا حبيكا يعني بالحبيب الجعودة وعن أبي صالح ذات الحبيب الشدة وقال خفيف ذات الحبيب ذات الصفاقة وقال الحسن بن أبي الحسن البصري ذات الحبيب حبيكت بالنجوم وقال قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة عن عمر والبكالي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما والسماء ذات الحبيب يعني السماء السابعة وكأنه والله أعلم أراد بذلك السماء التي فيها الكواكب الثابتة وهي عند كثير من علماء الهيئة في الفلك الثامن الذي فوق السابع والله أعلم وكل هذه الأقوال ترجع الى شيء واحد وهو الحسن والبهاء كما قال ابن عباس رضي الله عنهما فانهم من جسمين امر تنفع شفاقة صفيقة شديدة البناء

متسعة الاراء آثقة اليها مشكلة بالجوم الثوابت والسيارات حوشة بالشمس والقمر والكواكب الزاهرات وقوله تعالى انكم اني قول مختلف أي انكم أي المشركون المكذبون للرسول اني قول مختلف مضطرب لا يلتزم ولا يجتمع وقال قتادة انكم اني قول مختلف ما ين صدق بالقرآن ومكذب به يوفق عنه من أفك أي انما يروج على من هو ضال في نفسه لانه قول باطل انما يتقاد له ويضل بسببه ويوفق عنه من هو ما قول ضال غير لافهم له قال تعالى فانكم وما تعبدون ما أنتم عليه بقائين الا من هو ضال الجحيم قال ابن عباس رضي الله عنهما والسدي يوفق عنه من أفك يضل عنه من ضل وقال مجاهد يوفق عنه من أفك يوفق عنه من أفن وقال الحسن البصري يصرف عن هذا القرآن من كذبه وقوله تعالى قتل الخراصون قال مجاهد الكذابون قال وهبي مثل التي في عبس قتل الانسان ما كفره والخراصون الذين يقولون لا نبعث ولا يوقنون وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما ما قتل الخراصون أي لعن المرتابون وهكذا كان معاذ رضي الله عنه يقول في خطبته هالك المرتابون وقال قتادة الخراصون أهل الغر والظنون وقوله تبارك وتعالى الذين هم في غمرة ساهون قال ابن عباس رضي الله عنهما وغير واحد الكفر والشك غافلون لاهون يسألون أيان يوم الدين (٣٠٨) وانما يقولون هذا تكديا وعنادا وشكوا واستبعادا قال الله تعالى يوم هم

على النار يقنون قال ابن عباس ومجاهد والحسن وغير واحد ينتنون يعذبون كما ينتن الذهب على النار وقال جماعة آخرون كمجاهد أيضا وعكرمة وإبراهيم النخعي وزيد بن أسلم وسفيان الثوري يفتنون يحرقون ذوقوا قنتكم قال مجاهد حريقكم وقال غيره عذابكم هذا الذي كنتم به تستعجلون أي يقال لهم ذلك تقرعوا بوجها وتحقر أو تصغروا والله أعلم (ان المتقين في جنات وعيون آخذين ما آتاهم ربهم انهم كانوا قبل ذلك محسنين كانوا قبل الان لا من الليل ما هم يجمعون وبالاستجار هم يستغفرون وفي أموالهم حق للسائل والمحروم وفي الارض آيات

الكفار من أصحاب القبور) أي يكاسهم من بعث موتاهم لاعتقادهم عدم البعث وقيل كما ينس الكفار الذين قدموا منهم من خير الآخرة لانهم قد وقفوا على الحقيقة وعلموا الله لانصيب لهم في الآخرة فيكون من على الوجه الاول ابتدائية وعلى الثاني بيانية والاول أولى وقيل بعمضية أي حال كونهم بعض أصحاب القبور اذا المقبورون فيهم المؤمن والكافر قال ابن مسعود كما ينس الكافر اذا مات وعابن ثوبه واطلع عليه وقال ابن عباس هم الكفار أصحاب القبور الذين ينسوا من الآخرة وعنه قال من مات من الذين كفروا فقد ينس الاحياء من الذين كفروا وان يرجعوا اليهم أو يعثمهم الله تعالى

(سورة الصف هي أربع عشرة آية وهي مدنية)

وهو المختار ونسب الى الجهور قال ابن عباس نزلت بالمدينة وعن ابن الزبير مثله وعن ابن عباس أيضا نزلت بمكة ولعل هذا لا يصح عنه وبه قال عكرمة والحسن وقتادة وجرم به الزمخشري ويؤيد كونها مدنية ما أخرجه أحمد عن عبد الله بن سلام قال تذاكرنا أيكم يأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسأله أي الأعمال أحب الى الله فلم يقم أحد منا فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم المنار جلا فمنا فقرأ علينا هذه السورة يعني سورة الصف كلها وأخرجه ابن أبي حاتم وقال في آخره فترت فيهم هذه السورة وأخرجه أيضا الترمذي وابن حبان والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين والبيهقي في الشعب والسنن

للموقنين وفي أنفسكم أفلا تبصرون وفي السماء رزقكم وما توعدون فويرب السماء والارض (بسم انه لخلق مثل ما انكم تمنطقون) يقول تعالى مخبرا عن المتقين لله عز وجل انهم يوم معادهم يكونون في جنات وعميون بخلاف ما أولئك الاشقياء فيه من العذاب والنكال والحريق والاعلال وقوله تعالى آخذين ما آتاهم ربهم قال ابن جرير أي عاملين بما آتاهم الله من الفرائض انهم كانوا قبل ذلك محسنين أي قبل ان يشرع عليهم الفرائض كانوا محسنين في الاعمال أيضا ثم روى عن ابن حميد حدثنا مهران عن سفيان عن أبي عمر عن مسلم البطين عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى آخذين ما آتاهم ربهم قال من الفرائض انهم كانوا قبل ذلك محسنين قبل الفرائض يعملون وهذا الاسناد ضعيف ولا يصح عن ابن عباس رضي الله عنهما وقد رواه عثمان بن أبي شيبة عن معاوية بن هشام عن سفيان عن أبي عمر الزايع عن مسلم البطين عن شعيب بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما فذكره والذي يفسره ابن جرير في تفسيره نظرا لان قوله تبارك وتعالى آخذين ما من قوله في جنات وعميون فالمتقون في حال كونهم في الجنات والعميون آخذين ما آتاهم ربهم أي من النعيم والسرور والغبطة وقوله عز وجل انهم كانوا قبل ذلك أي في الدار الدنيا محسنين كقوله جل جلاله كما واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الايام الدنالية ثم انه تعالى بين احسانهم في العمل فقال جل وعلا

كانوا قليلا من الليل ما يجمعون اختلاف المفسرون في ذلك على قولين أحدهما ان ما نافية تقديره كانوا قليلا من الليل لا يجمعونه قال ابن عباس رضي الله عنهما لم تكن غضي عليهم ليلة الا ياخذون منها ولو شربا وقال قتادة عن طرف بن عبد الله قل ليلة لا تأتي عليهم الا يصلون فيها الله عز وجل امانا أو لها واما من أوصلها وقال مجاهد قل ما يرقدون ليلة حتى الصباح لا يتجهدون وكذا قال قتادة وقال أنس بن مالك رضي الله عنه وأبو العالية كانوا يصلون بين المغرب والعشاء وقال أبو جعفر الباقر كانوا لا ينامون حتى يصلوا العتمة والقول الثاني ان ما مصدرية تقديره كانوا قليلا من الليل هجوعهم ونومهم واختاره ابن جريرو وقال الحسن البصري كانوا قليلا من الليل ما يجمعون كابدوا قيام الليل فلا ينامون من الليل الأقله ونشطوا فادوا الى السحر حتى كان الاستغفار بسحر وقال قتادة قال الاحنف بن قيس كانوا قليلا من الليل ما يجمعون كانوا لا ينامون الا قليلا ثم يقول لست من أهل هذه الآية وقال الحسن البصري كان الاحنف بن قيس يقول عرضت على عمل أهل الجنة فاذا قوم قديا ينوبون يا بعد اذا قوم لا تبلغ أعماهم كانوا قليلا من الليل ما يجمعون وعرضت على عمل أهل النار فاذا قوم لا خير فيهم مكذبون بكاتب الله وبرسل الله مكذبون بالبعث بعد الموت فقد وجدت من خيرنا منزلة قوما خلطوا (٣٠٩) عملا صالحا وآخر سيئا وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال رجل من بني عقيم

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(سبح لله ما في السموات وما في الارض) قد تقدم الكلام على هذا الوجه التعبير في بعض السور بلفظ الماضي كهذه السورة وفي بعضها بالمضارع وفي بعضها باللفظ الامر الارشاد الى مشروعية التسبيح في كل الاوقات ماضيا ومستمدا قبلها وحالها وقد قدمنا نحو هذا في أول سورة الحديد وأعاد الموصول هنا وفي الحشر والجمعة والتغابن جريا على الاصل وأسقطه في الحديد موافقة لقوله فيماله ملك السموات والارض وقوله هو الذي خلق السموات والارض ولم يقل سبح لله السموات والارض وما فيهما فيكون أكثر مبالغة لان المراد بالسماء جهة العلو فيشمل السماء وما فيها وبالارض جهة السفلى فيشمل الارض وما فيها (وهو العزيز) أي الغالب الذي لا يغالب (الحكيم) في أفعاله وأقواله (يا أيها الذين آمنوا) الم تقولون مالا تفعلون هذا الاستفهام للتقريع والتوبيخ على جهة الانكار أي لم تقولون من الخير مالا تفعلونه ولم مربية من اللام الحارة وما الاستفهامية وحذفت ألفها تخفيفا لكثرة استعمالها كما في نظائرها قال النسي وهي لام الاضافة داخلية على ما الاستفهامية كادخل عليها غيرهما من حروف الجر في قولك فبهم وفيهم وموم وعم والام وعلام وانما حذفت الالف لان ما وحرف الجر كشئ واحد ووقع استعمالهما كثيرا في كلام المستفهم محذوفة الالف وقد جاء استعمال الاصل قليلا كقول الشاعر

بالليل والناس ينام تدخلوا الجنة بسلام وقال الامام أحمد حدثنا حسن بن موسى حدثنا ابن لهيعة حدثني يحيى بن عبد الله عن أبي عبد الرحمن الجعفي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة غرفا يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها فقال أبو موسى الاشعري رضي الله عنه لمن هي يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم لمن ألان الكلام وأطعم الطعام وبات لله قائما والناس ينام وقال محمد بن عمرو في قوله تعالى كانوا قليلا من الليل ما يجمعون كان الزهري والجنس يقولان كانوا كثيرا من الليل ما يصلون وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما إبراهيم النخعي كانوا قليلا من الليل ما يجمعون ما ينامون وقال الضحاك انهم كانوا قبل ذلك محسنين كانوا قليلا ثم بدأ فقال من الليل ما يجمعون وبالاخبارهم يستغفرون وهذا القول فيه بعد وتعسف وقوله عز وجل وبالاخبارهم يستغفرون قال مجاهد وغير واحد يصلون وقال آخرون قاموا الليل وآخر الاستغفار الى الاخبار كما قال تبارك وتعالى والمستغفرين بالاخبار فان كان الاستغفار في صلاة فهو أحسن وقد ثبت في الصحاح وغيرهما عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى ينزل كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول هل من تائب فأتوب عليه هل من مسيء فاعف عنه هل من سائل فيعطى سؤله حتى يطلع الفجر وقال كثير من المفسرين في قوله تعالى اخبارا عن يعقوب انه قال ابنه سوف استغفر لكم رب قالوا اخرهم الى وقت السحر وقوله تعالى وفي

أموالهم حق للسائل والمحروم لما وصفهم بالصلاة ثني بوصفهم بالزكاة والبر والصلة فقال وفي أموالهم حق أي جزء مقسوم قد أقر زوه السائل والمحروم أما السائل فعروف وهو الذي يبتدئ بالسؤال وله حق كما قال الامام أحمد حدثنا وكيع وعبد الرحمن قالوا حدثنا سفيان عن مصعب بن محمد عن يعلى بن أبي يحيى عن فاطمة بنت الحسين عن أبيها الحسين بن علي رضي الله عنهم ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للسائل حق وإن جاء على فرس ورواه أبو داود من حديث سفيان الثوري به ثم أسنده من وجه آخر عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وروى من حديث الهرماس بن زياد مرفوعاً وأما المحروم فقال ابن عباس رضي الله عنهم ما وجدنا هذا المحارب الذي ليس له في الاسلام منهم يعني لا سهم له في بيت المال ولا كسب له ولا حرفة يفتقر منها وقالت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها هو المحارب الذي لا يكاد يتيسر له مكسبه وقال الضحاك هو الذي لا يكون له مال الاذهب قضى الله له تعالى ذلك وقال أبو قتادة جاء سبل باليمامة فذهب بمال رجل فقال رجل من الصحابة رضي الله عنهم هذا المحروم وقال ابن عباس رضي الله عنهم ما أيقض سعيد بن المسيب وبراheim النخعي ونافع مولى ابن عمر رضي الله عنهم ما وعطاء بن أبي رباح المحروم المحارب وقال قتادة والزهرى المحروم الذي لا يسأل الناس شيئاً (٣١٠) قال الزهري وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس المسكين بالطواف

الذي ترده اللقمة واللقمة ثمان والقرة والقرتان ولكن المسكين الذي لا يجرد غنى يغنيه ولا يقطن له فيصدق عليه وهذا الحديث قد أسنده الشيخان في صحيحهم من وجه آخر وقال سعيد بن جبير هو الذي يجيئ وقد قسم المغنم فيرضخ له وقال محمد بن اسحق حدثني بعض أصحابنا قال كنعان مع عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه في طريق مكة فجاء كلب فانتزع عمر رضي الله عنه كتف شاة فرمى بها اليه وقال يقولون انه المحروم وقال الشعبي أعياني ان أعلم ما المحروم واختار ابن جرير ان المحروم الذي لا مال له بأي سبب كان وقد ذهب ماله سواء

* على ما قام يشقني جرير * عن ابن عباس قال كان ناس من المؤمنين قبل أن يفرض الجهاد يقولون وددنا لو ان الله أخبرنا بما يحب الاعمال فنعمل به فاجبر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بان أحب الاعمال ايمان بالله لاشك فيه وجهاد أهل معصية الذين خالفوا الايمان ولم يقرؤ به فلما نزل الجهاد ذكره ذلك أناس من المؤمنين وشق عليهم أمره فقال الله لم تقولون ما لا تفعلون قال النخعي ثلاث آيات في كتاب الله مستغنى ان أقضى على الناس أن أمروا بالناس بالبر وتنسون أنفسكم وما أريد ان أخالفكم الى ما أنها كم عنه وهذه الآية ثم ذمهم سبحانه على ذلك فقال (كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون) أي عظم ذلك في المقت وهو أشد البغض والمقت والمقايمة مصدران يقال مقيت ومقوت اذا لم يحبه الناس قال الكسائي ان تقولوا في موضع رفع لان كبر فعل بمعنى بش ومقتا منصوب على التمييز وعلى هذا فيكون في كبر ضمير مهم مفسر بالكرة وان تقولوا هو الخصوص بالذم وقيل انه قصد بقوله كبر التعجب وقد عده ابن عصفور من أفعال التعجب المبوبة لها في الخو واليه شحا الزمخشري وقال هذا من أفصح الكلام وأبلغه ومعني التعجب تعظيم الامر في قلوب السامعين لان التعجب لا يكون الا من شيء خارج عن نظائره واشكاله قال السمين وهذه قاعدة مطردة وهي ان كل فعل يجوز التعجب منه يجوز ان يبنى على فعل بضم العين ويجري مجرى نعم وبئس في جميع الاحكام وقيل انه ليس من أفعال الذم ولا من أفعال التعجب بل

كان لا يقدر على الكسب أو قد هلك ماله أو نحو هذه بآفة أو نحوها وقال الثوري عن قيس بن مسلم عن الحسن بن محمد رضي الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سرية فغنموا فجاء قوم لم يشهدوا الغنمة فنزلت هذه الآية وفي أموالهم حق للسائل والمحروم وهذا يقتضي ان هذه المدينة وليس كذلك بل هي مكة شاملة لما بعدها وقوله عز وجل وفي الارض آيات لأمم وقئين أي فيهن الآيات الدالة على عظمة خالقها وقدرته الباهرة مما قد ذرأ فيهن من صنوف النبات والحيوانات والمهاد والجمال والفقار والانهار والبحار واختلاف ألسننة الناس وألوانهم وما جبالوا عليه من الارادات والقوى وما بينهم من التفاوت في العقول والفهوم والحركات والسعادة والشقاوة وما في تركيبتهم من الحكم في وضع كل عضو من أعضائهم في المخل الذي هو محتاج اليه فيه وله هذا قال عز وجل وفي أنفسكم أفلا تبصرون قال قتادة من تفكر في خلق نفسه عرف انه انما خلق ولينت مقاصله للعبادة ثم قال تعالى وفي السماء رزقكم يعني المطر وما توقعون يعني الجنة قاله ابن عباس رضي الله عنهما وما وجدنا غير واحد وقال سفيان الثوري قرأوا صل الا حدب هذه الآية وفي السماء رزقكم وما توقعون فقال ألا أرى رزقي في السماء وأنا أطلبه في الارض فدخل خربة فمكث ثلاثاً لا يصيب شيئاً فلما أن كان في اليوم الثالث اذا هو بدخوله من رطب وكان له أخ أحسن من نية منه فدخل معه فصار نادوا وختلن فلم يزل ذلك دأبهم ما حتى فرق بينهما الموت وبقوله تعالى فو رب السماء والارض انه

عليهم بما نستحقونه من السكرامة حكيم في أقواله وأفعاله (قال فما خطبكم أيها المرسلون قالوا انا أرسلنا إلى قوم مجرمين لنرسل عليهم
جباراً من طين مسومة عند ربك للمسرفين فآخزنا من كان فيهم من المؤمنين فها وجدنا فيها غير بيت من المسلمين وتركا فيها
آية للذين يخافون العذاب الأليم) قال الله تعالى مخبراً عن إبراهيم عليه الصلاة والسلام فلما ذهب عن إبراهيم الروح وجاءته البشري
يجادلنا في قوم لوط ان إبراهيم لحليم أواه منيب يا إبراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء أمر ربك وانهم آتيتهم عذاب غير مردود وقال
دهنا قال فما خطبكم أيها المرسلون أي ما شأنكم وفيهم جثث قالوا انا أرسلنا إلى قوم مجرمين يعنون قوم لوط لنرسل عليهم جباراً من
طين مسومة أي معلمة عند ربك للمسرفين أي مكتوبة عنده باسمائهم كل حجر عليه اسم صاحبه فقال في سورة العنكبوت قال ان
فيها لوطاً قالوا نحن أعلم بما فيه النصيحة وأهلكه الامر أنه كانت من الغابرين وقال تعالى ههنا فآخزنا من كان فيهم من المؤمنين وهم
لوط وأهل بيته الامر أنه فآخزنا فيها غير بيت من المسلمين احتج بهذه من ذهب إلى رأى المعتزلة بمن لا يفرق بين مسمى الإيمان
والاسلام لانه أطلق عليهم المؤمنين والمسلمين وهذا الاستدلال ضعيف لان هؤلاء كانوا قوماً مؤمنين وعندنا ان كل مؤمن مسلم ولا
ينعكس فاتفق الاسمان ههنا لخصوصية (٣١٢) الحال ولا يلزم ذلك في كل حال وقوله تعالى وتركا فيها آية للذين يخافون

العذاب الأليم أي جعلناها عبرة بما
أنزلناهم من العذاب والتكال
وجسارة السجيل وجعلنا محلاتهم
جبراً ومنته خبيثة في ذلك عبرة
للمؤمنين الذين يخافون العذاب
الأليم (وفي موسى اذا أرسلناه إلى
فرعون بسطان ميين فتولى بركنه
وقال ساحر أو مجنون فاخذناه
وجنوده فقبضناهم في اليم وهو ملهم
وفي عاد اذا أرسلنا عليهم الريح
العقيم ما نذرهم شيئاً أنت عليه
الاجعلته كالريم وفي نوح اذا قيل
لهم ائمنوا حي حين نعبدوا عن
أمر ربهم فاخذتهم الصاعقة وهم
يظنون فما استطاعوا من قيام
وما كانوا منتصرين وقوم نوح

المشاق وانما يجب المقاتلين في سبيله ذكركم موسى وعيسى تسليمة لنبيه صلى الله عليه
وسلم ليصبر على أذى قومه و بين انهما أمر بالوحد وجاهد في سبيل الله وجعل العقاب
لمن خالفهما مأمية ثابتاً بقصة موسى لتقدمه في الزمان فقال (واذا قال موسى لقومه) أي اذكروا
يا محمد لهؤلاء المعرضين وقت قول موسى ويجوز أن يكون وجه ذكركم موسى وعيسى
بعد محبة المجاهدين في سبيل الله التحذير لامة محمد صلى الله عليه وسلم أن يفعلوا مع نبيهم
ما فعل قوم موسى وعيسى معهما (يا قوم لم تؤذوني) ههنا قول القول أي لم تؤذوني
بخالفة ما أمركم به من الشرائع التي افترضها الله عليكم أو بالشتم والاتقاس ومن ذلك
رميه بالادرة وقد تقدم بيان ههنا في سورة الاحزاب وجملة (وقد تعلمون اني رسول الله
اليكم) في محل نصب على الحال وقد تحقق العلم أولاً كيداً لا للتقريب ولا للتقليل وصيغة
المضارع للدلالة على الاستمرار والمعنى كيف تؤذوني مع علمكم بذلك والرسول يحترم
ويعظم ولم يبق معه شك في الرسالة لما قد شاهدتم من المعجزات التي توجب عليكم
الاعتراف برسالاتي وتفيدكم العلم بها علماً يقينياً (فلما زاعوا) عن الايمان وأصرواعلى
الزيغ واستقروا عليه (ازاغ الله قلوبهم) عن الهدى وصرفها عن قبول الحق وقيل
صرفها عن الثواب قال مقاتل لما عدلوا عن الحق أي بايذاء نبيهم أمال الله قلوبهم عنه
جزاء بما ارتكبوا أو المعنى لما تركوا أو امره من ع نور الايمان من قلوبهم أم فلما اختاروا

من قبل انهم كانوا قوماً فاسقين) يقول تعالى وفي موسى اذا أرسلناه إلى فرعون بسطان ميين أي بدليل
باهر وجملة فاطعة فتولى بركنه أي فأعرض فرعون عما جاء به موسى من الحق المبين استكباراً وعناداً وقال مجاهد تعزى بأصحابه
وقال قتادة غلب عدو الله على قومه وقال ابن زيد فتولى بركنه أي يجموعه التي معه ثم قرأوا أن لي بكم قوة وأوى إلى ركن شديد
والمعنى الاول قوى لقوله تعالى ثاني عطفة ليضل عن سبيل الله أي معرض عن الحق مستكبر وقال ساحر أو مجنون أي لا يتخلو
أمرك فيما جئتني به من ان تكون ساحراً أو مجنوناً قال الله تعالى فاخذناه وجنوده فقبضناهم أي ألقيناهاهم في اليم وهو البحر وهو
ملهم أي وهو ملهم كافر فاجر معاند ثم قال عز وجل وفي عاد اذا أرسلنا عليهم الريح العقيم أي المفسدة التي لا تنتج شيئاً قاله الضحالة
وقتادة وغيره ما وله هذا قال تعالى ما نذر من شيء أنت عليه أي مما تنفسده الريح الاجعلته كالريم أي كالشيء الهالك البالي وقد
قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو عبيد الله ابن أخي بن وهب حدثنا عبيد الله بن وهب حدثني عبد الله يعني ابن عباس الغساني حدثني
عبد الله بن سليمان عن دراج عن عيسى بن هلال الصديقي عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم الريح مسخرة من الثانية يعني من الارض الثانية فلما أراذ الله تعالى ان يهلك عاداً أمر خازن الريح أن يرسل عليهم ريحاً تلت

عاد ا قال آى رب أرسل عليهم من الريح قدر منخ الثور قال له الجبار تبارك وتعالى لا اذا تكفأ الارض ومن عليها ولكن أرسل عليهم بشدر خاتم فهى التى قال الله عز وجل فى كتابه ما تذر من شئ ائتت عليه الا جعلته كالريميم هذا الحديث رفعه منكرو الاقرب ان يكون موقوفا على عبد الله بن عمر ورضى الله عنه ما من زامليه اللتين أصابهما يوم اليرموك والله أعلم قال سعيد بن المسيب وغيره فى قوله تعالى اذ أرسلنا عليهم الريح العقيم قالوا هى الجنوب وقد ثبت فى الصحيح من رواية شعبة عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالبور وفى عود اذ قيل لهم تمتعوا حتى حين قال ابن جرير يعنى الى وقت فناء آجالكم والظاهر ان هذه كقوله تعالى وأما عود فهدى ناهم فاستجبوا العمى على الهدى فأخذتهم صاعقة العذاب الهون وهكذا قال ههنا وفى عود اذ قيل لهم تمتعوا حتى حين فمتعوا عن أمر ربهم فأخذتهم الصاعقة وهم ينظرون وذلك انهم انظروا العذاب ثلاثة أيام ففاءهم فى صبيحة اليوم الرابع بكرة النهار فاستطاعوا من قيام أى من هرب ولا نهوض وما كانوا متصيرين أى ولا يقدررون على ان ينتصروا وما هم فيه وقوله عز وجل وقوم نوح من قبل أى وأهلكنا قوم نوح من قبل هؤلاء انهم كانوا اقواما فاسقين وكل هذه القصص قد (٣١٣) تقدمت مبسوطه فى اما كن كثيرة من سور متعددة والله تعالى أعلم (والسماة

بنيناها بايدوا بالموسعون والارض فرشناها فنع الماهدون ومن كل شئ خلقنا زوجين لعلكم تذكرون فقرر الى الله انى لكم منه نذير مبين ولا تجعلوا مع الله الها آخر انى لكم منه نذير مبين) يقول تعالى منه على خلق العالم العلوى والسنى والسماة بنيناها أى جعلناها سقا محفوظا ربيعيا بايد أى بقوة قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والثورى وغير واحد وانا لموسعون أى قدوسنا أرجاءها ورفعناها بغير عمد حتى استقلت كاهى والارض فرشناها أى جعلناها فراشا للخلق فوات فنع

الزبغ ازاغ الله قلوبهم أى خذلهم وحرهم توفيق اتباع الحق (والله لا يهدي القوم الفاسقين) هذه الجملة مقرر لضمون ما قبلها قال الزجاج لا يهدى من سبق فى علمه انه فاسق والمعنى انه لا يهدى كل متصف بالفسق وهؤلاء من جلتهم (١) وان من أسلم منهم لم يكن كافرا فى علمه أى محتوما عليه بالكفر بحيث يموت عليه (واذ قال عيسى بن مريم) معطوف على واذا قال موسى معمولا لعامله أى ومعمول لعامل معه در معطوف على عامل الطرف الاول (يا بنى اسرائيل) ولما قيل يا قوم كما قال موسى لانه لا نسب ولا أب له فيهم فيكونوا اقومه وأمه مريم من أشرفهم نسباً (انى رسول الله اليكم) أى أرسلت اليكم بالوصف الذى وصفته فى التوراة حال كوفى (مصدق لما بين يدي من التوراة) لاني لم آتكم بشئ يخالف التوراة بل هى مشهورة على التبشيرى فكيف تنفرون عني وتختلفوننى وذكر أشهر الكتب الذى حكم به النبيون وأشهر الرسل الذى هو خاتم المرسلين (ومبشر برسول يأتى من بعدى) واذا كنت كذلك فى التصديق والتبشير فلا مقتضى لتكذيبى وقرئى بعدى بفتح الباء وباسكانها (اسمه أحمد) هو نبينا صلى الله عليه وسلم وهو علم منة قول من الصفة وهى محتمل ان تكون مبالغة من الفاعل فيكون معناها انه أكثر جد من غيره أو من المنعول فيكون معناها انه يحمد بما فيه من خصال الخير أكثر

(٤٠ - فتح البيان تاسع) الماهدون أى وجعلناها مهدا لاهلها ومن كل شئ خلقنا زوجين أى جميع المخلوقات أزواج سما وأرض وليل ونهار وشمس وقمر وبروج وفضيا وظلام وإيمان وكفر وموت وحياة وشقاء وسعادة وجنة ونار حتى الحيونات والنباتات ولهذا قال تعالى لعلكم تذكرون أى لتعلموا ان الخالق واحد لا شريك له فقرروا الى الله أى الجنة والسمة واعتمدوا فى أموركم عليه انى لكم منه نذير مبين ولا تجعلوا مع الله الها آخرى ولا تشركوا به شئاً انى لكم منه نذير مبين (كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحر أو مجنون أتواصوا به بل هم قوم طاغون يقول عنهم فما أنت بملوم وذكرفان الذكرى تنفع المؤمنين وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما أريد منهم من رزق وما أريد ان يطعمون ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين فان للذين ظلموا ذنوباً مثل ذنوبهم أفعالهم فلا يستجلبون فويل للذين كفروا ومن يومهم الذى يوعدون) يقول تعالى مسلماً انبيه صلى الله عليه وسلم وكما قال هؤلاء المشركون قال المكذبون الاولون لسلهم كذلك ما أتى الذين من قبلهم من (١) هذا جواب عما يقال انه تعالى هدى كثيراً من الكافرين بان وفقهم للاسلام فكيف قال لا يهدى فاجاب المؤلف العلامة مد ظله العالى وان من أسلم الخسند ذو النصارى أحمد

رسول الا قالوا ساحر أو مجنون قال الله عز وجل أو اوصوا به أى أوصى بعضهم به ضابط هذه المقالة بل هم قوم طاعون أى لكن هم قوم طغاة تشابهت قلوبهم فقال متأخرهم كما قال مقدمهم قال الله تعالى فتول عنهم أى فاعرض عنهم يا محمد فما أنت بعلومهم يعنى لما نلومك على ذلك وذكر فان الذكري تنفع المؤمنين أى انما تنفع بها القلوب المؤمنة ثم قال جل جلاله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون أى انما خلقتهم لامرهم بعبادتي للاحتياج اليهم وقال على بن أبى طلحة عن ابن عباس رضى الله عنهم الا ليعبدون أى الا ليعبدوا بعبادتي طوعاً أو كرها وهذا اختيار ابن جرير وقال ابن جرير الا ليعرفون وقال الزبيدي عن أنس الا ليعبدون أى الا للعبادة وقال السدي من العبادة ما ينفع ومنها ما لا ينفع ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله هذا من عبادة وليس ينفعهم مع الشرك وقال الضحاك المراد بذلك المؤمنون وقوله تعالى ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن آدم وأبو سعيد قالا حدثنا اسرائيل عن أبى اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال اقرأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم انى أنا الرزاق ذو القوة المتين ورواه أبو داود والترمذى والنسائى من حديث اسرائيل وقال (٣١٤) الترمذى حسن صحيح ومعنى الآية انه تبارك وتعالى خلق العباد

ليعبدوه وحده لا شريك له فمن أطاعه جازاه أتم الجزاء ومن عصاه عذبه أشد العذاب وأخبرانه غير محتاج اليهم بل هم الفقراء اليه في جميع أحوالهم فهو القههم ورازقهم قال الامام أحمد حدثنا محمد بن عبد الله حدثنا عمران يعنى ابن زائدة بن نسيطة عن أبيه عن أبى خالد هو الوالى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى قال الله تعالى يا ابن آدم تفرغ لعبادتي أملأ صدرك غنى وأسدفقرك والاتفعل ملائ صدرك شغلا ولم أسدفقرك ورواه الترمذى وابن ماجه من حديث عمران بن زائدة

مما يحمد غيره وبالاختصار الاول قدم عيسى هذا الاسم على اسم محمد لان كونه حامداً لله سابق على حمد الخلق له لانهم لم يحمدوه الا بعد وجوده في الخارج وحده له كان قبل حمد الناس له وقال الكرخي انه انما خصه بالذكرا لانه في الانجيل مسمى به - هذه الاسم ولانه في السماء أجدفند كبريا - اسم السماء لانه أجد الناس له لان جسده له به بما يفهمه الله عليه يوم القيامة من المحامد قبل شفاعته لامته سابق على حمدهم له تعالى أنخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لى أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الخاشع الذي يحشر الله الناس على قدمي وأنا الماسح الذي يمحو الله بي الكفر وأنا العاقب والعاقب الذي ليس بعده نبى وفي بعض حواشي البيضاوى ان له أربعة آلاف اسم وان نحو سبعين منها من أسمائه تعالى انتهى والحق ان أسمائه الله ورسوله صلى الله عليه وسلم توقفية لايزاد عليها ولا يدعى ولا يسمى بغيرها وفي الخازن تحت هذه الآية عن أبى موسى قال أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اصحابه ان يأبوا التجاشى وذكر الحديث وفيه قال سمعت النجاشي يقول أشهد ان محمداً رسول الله وانه الذي بشر به عيسى ولولا ما أنا فيه من الملك وما تحملت من أمر الناس لانيته حتى اجل نعليه أخرجه أبو داود وعن عبد الله بن سلام رضى الله عنه قال مكتوب في التوراة صفة محمد وعيسى بن مريم يدفن معه قال أبو داود المدنى قد بقي في البيت موضع قبر أخرجه

وقال الترمذى حسن غريب وقد روى الامام أحمد عن وكيع وأبى معاوية عن الاعمش عن سلام بن الترمذى

شرح جليل سمعت حبة وسواة ابى خالد يقولان أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يعمل عملاً أو يبنى بناءً وقال أبو معاوية يصلح شيئاً فأعانه عليه فلما فرغ دعا لنا وقال لا تبسما من الرزق ما تهزرت رؤسكم فان الانسان تلده أمه أجرة ليس عليه قشرة ثم يعطيه الله ويرزقه وقد ورد في بعض الكتب الالهية يقول الله تعالى ابن آدم خلقتك لعبادتي فلا تلعب وتكفلت برزقك فلا تتعب واطلبني متجدنى فان وجدتني وجدت كل شى وان فئت فانك كل شى وأنا أحب اليك من كل شى وقوله تعالى فان للذين ظلموا دنوباً ي نصيبا من العذاب مثل دنوب أصحابهم فلا يستعجبون أى فلا يستعجبون ذلك فانه واقع لا محالة فويل للذين كفروا من يومهم الذي يوعدون يعنى يوم القيامة آخر تفسير سورة الزاريات والله الجد والمنة * (تفسير سورة الطور وهي مكية) * قال مالك عن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور فاجمعت أحداً أحسن صوتاً أو قرأه من نفسه أخرجه من طريق مالك وقال البخارى حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة عن زينب بنت أبى سلمة عن أم سلمة قالت شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انى اشتكى فقال طوفى من وراء

الناس وأنت راكبة فطفت ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الى جنب البيت يقرأ بالطور وكتاب مسطور

*(بسم الله الرحمن الرحيم والطور وكتاب مسطور في رق منشور والبيت المعمور والسقف المرفوع والبحر المسجور ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع يوم تجور السماء مورا وتسير الجبال سيرا فويل يومئذ للمكذبين الذين هم في خوض يلعبون يوم تدعون الى نار جهنم دعا هذه النار التي كنتم بها تكذبون افسحروا هذا أم اأنتم لا تبصرون اصلوها فاصبروا ولا تنصبروا سواء عليكم انما تجزون ما كنتم تعملون) يقسم تعالى بخلقاته الدالة على قدرته العظيمة ان عذابه واقع باعدائه وانه لا دافع له عنهم فالطور هو الجبل الذي يكون فيه أشجار مثل الذي كلم الله عليه موسى وارسل منه عيسى ومالم يكن فيه شجر لا يسمى طور وانما يقال له جبل وكتاب مسطور قيل هو اللوح المحفوظ وقيل الكتب المنزلة المكتوبة التي تقرأ على الانسان جهارا ولهذا قال في رق منشور والبيت المعمور ثبت في الصحيحين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في حديث الاسراء بعد مجاوزته الى السماء السابعة ثم رفع بي الى البيت المعمور واذ هو يدخله كل يوم سبعون ألفا لا يعودون اليه آخر ما عليهم يعني يتعبدون فيه ويطوفون به كما يطوف أهل الارض بكعبتهم كذلك ذاك البيت المعمور هو كعبة أهل (٣١٥) السماء السابعة ولهذا وجد ابراهيم الخليل عليه السلام مسنداً ظهره الى

الترمدى وعن كعب الاحبار ان الخواريق قالوا العيسى يارسول الله هل بعدنا من أمة قال نعم يأتي بعدكم أمة حكماء علماء ابرار أتقياء كأنهم في الفقه أنبياء يرضون من الله باليسير من الرزق ويرضى الله عنهم باليسير من العمل انتهى ومثله في الخطيب وقال مكان قوله يأتي بعدكم أمة لفظ أمة أحد وقال روى انه صلى الله عليه وآله وسلم قال اسمي في التوراة أحد لاني أحد أمتي عن النار واسمي في الزبور الماسي محمداً الله بي عبدة الاوثان واسمي في الانجيل أحد وفي القرآن محمداً لاني محمود في أهل السماء والارض انتهى ولينظر في سند هذا الحديث قال القرطبي واسم محمد مطابق لعناه والله سبحانه وتعالى سماه قبل ان يسمى به نفسه فهذا علم من أعلام نبوته انتهى وذكره عيسى عليه السلام وقال اسمه أحد وأجد ذكره موسى عليه السلام حين قال له رب تلك أمة أحد فقال اللهم اجعلني من أمة محمد فأجد ذكره قبل أن يذكره بمحمد لان جده له رب كان قبل جد الناس له فأوجد ويثبت كان محمداً بالفعل انتهى من الخطيب * (تنبيه) * قد راجعنا من التفاسير الموجودة عندنا الآن جلها كتفسير أبي السعود والمدار للذبي والبيضاوي وحاشيتهم من الخفافج والخلالين وحاشية سليمان الجبل عليه والخطيب والخازن وأمثال ذلك في هذا المقام تحت هذه الآية فلم نجد أحداً من هؤلاء الاعلام ذكر هذه الإشارة نقلاً عن الانجيل ولعل السبب في ذلك عدم رجوعهم الى الكتب العتيقة والحديثة وتراجعها

فبنقض استفاضة يخبر عنه سبعون ألف قطرة يخلق الله من كل قطرة ملكاً يؤمرون ان يأتوا البيت المعمور فيصلاوا فيه فلون ثم يخرجون فلا يعودون اليه أبداً ويولي عليهم أحدهم يؤمر ان يقف بهم من السماء موقفاً يسبحون الله فيه الى ان تقوم الساعة هذا حديث غريب جداً تفرد به روح بن جناح هذا هو القرشي الاموي مولا هم أبو سعيد الدمشقي وقد أنكر عليه هذا الحديث جماعة من الحفاظ منهم الجوزجاني والعقيلي والحاكم أبو عبد الله النيسابوري وغيرهم قال الحاكم لا أصل له من حديث أبي هريرة ولا سعيد ولا الزهري وقال ابن جرير حديثنا هذا من السري حديثنا أبو الاحوص عن سمك بن حرب عن خالد بن عررة ان رجلاً قال لعلي ما البيت المعمور قال بيت في السماء يقال له الصراح وهو بجبال الكعبة من فوقها حرمته في السماء كرامة البيت في الارض يصلي فيه كل يوم سبعون ألفاً من الملائكة لا يعودون فيه أبداً وكذا رواه شعبة وسفيان الثوري عن سمك وعندهما ان ابن الكواء هو السائل عن ذلك ثم رواه ابن جرير عن أبي كريب عن طلق بن غنم عن زائدة عن عاصم عن ابن ربيعة قال سأل ابن الكواء علياً عن البيت المعمور قال مسجد في السماء يقال له الصراح يدخله كل يوم سبعون ألفاً من الملائكة ثم لا يعودون فيه أبداً ورواه من حديث أبي الطفيل عن علي بن عتبة وقال العوفي عن ابن عباس هو بيت حذاء العرش

تعمده الملائكة يصلي فيه كل يوم سبعون ألفاً من الملائكة ثم لا يعودون اليه وكذا قال عكرمة ومجاهد وغير واحد من السلف
وقال قتادة والربيع بن أنس والسدي ذكرنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم لا يحصيه هل تدرون ما البيت المعمور قالوا
الله ورسوله أعلم قال فإنه مسجد في السماء بجبال الكعبة لو خر عليها يصلي فيه كل يوم سبعون ألف ملك اذا خرجوا منه لم يعودوا
آخر ما عليه - ثم وزعم الضحاك أنه بعمرة طائفة من الملائكة يقال لهم الجن من قبيلة ابليس فأنه أعلم - وقوله تعالى والسقف
المرفوع قال سفيان الثوري وشعبة وأبو الاحوص عن سمك عن خالد بن عررة عن علي والسقف المرفوع يعني السماء قال
سفيان ثم تلا وجعلنا السماء سقفا محفوظا وكذا قال مجاهد وقتادة والسدي وابن جريج وابن زيدوا اختاره ابن جريرو قال الربيع
بن أنس هو العرش يعني أنه سقف لجميع المخلوقات وله اتجاه وهو مراد مع غيره كما قاله الجوهري وقوله تعالى والبحر المسجور قال
الربيع بن أنس هو الماء الذي تحت العرش الذي ينزل الله منه المطر الذي تحياه الاجساد في قبورها يوم معادها وقال الجوهري هو
هذا البحر واختلف في معنى قوله المسجور فقال بعضهم المراد انه يوم القيامة نارا كقوله واذا البحار سجرت أى أضربت
فتصير ناراً تتأجج محيطاً بالهل الموقف ورواه (٢١٦) سعيد بن المسيب عن علي بن أبي طالب وروى عن ابن عباس وبه يقول

سعيد بن جبيرة ومجاهد وعبد الله
ابن عبيد بن عمير وغيرهم وقال
العلاء بن برداناسي البحر المسجور
لأنه لا يشرب منه ماء ولا يسقى به
زرع وكذلك البحار يوم القيامة
كذا رواه عنه ابن أبي حاتم وعن
سعيد بن جبيرة والبحر المسجور يعني
المرسل وقال قتادة المسجور المملوء
واختاره ابن جريرو وجهه بأنه ليس
موقدا اليوم فهو مملوء وقيل المراد به
الفارغ قال الاصمعي عن أبي عمرو
ابن العلاء عن ذي الرمة عن
ابن عباس في قوله تعالى والبحر
المسجور قال الفارغ خرجت
أمة تستسقي فرجعت فقالت ان
الحوض مسجور يعني فارغا رواه

بالاسنة المختلفة أو عدم وجودها في تلك الأزمنة أو لعدم الاعتماد عليها ما تروى من
التحريف اليها ولكنا أحببنا أن ندكر في هذا المقام من النصوص الانجيلية وغيرها بعضا
من الأدلة الدالة على بشارته عيسى عليه السلام بآيات رسول من بعده اسمه أحمد فان
من من الله سبحانه على عباده المؤمنين ومن تمام حجته على أهل الكتاب ان الاخبارات
والامثلة والبشارات الواردة في حق نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم الخاصة على
ثبوت نبوته العامة ورسالته الشاملة للخلقة كلها توجد كثيرا في تلك الكتب الى هذا
الآن مع ما وقع فيها من التحريفات اللفظية والمعنوية كما نطق به الاحاديث والقرآن
ومن عرف طريق اخبار النبي المتقدم عن النبي المتأخر ونظر بعين الانصاف الى هذه
البشارات وقابلها بالاخبارات التي نقلها النصاري في عيسى بن مريم عليه السلام جزم
بان هذه الاخبارات عن نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم في غاية من القوة وثباتها من
الصحة والشهرة والقبول وهذه جملة صالحة منها نذكر ههنا وتكامل عليها بما يكشف عن
حالتها والدلالة منها على هذا المقصود فاقول وبالله أجول وأصول من تلك البشارات ما في
الباب السابع عشر من سفر التكوين وعلى اسمعيل استحيب لك هوذا أباركه وأكرمه
وأكثره جدا فسيولد اثني عشر رئيسا واجعله لشعب كبير انتهى فقوله اجعله لشعب كبير
مشيرا الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم لأنه لم يكن في ولدا اسمعيل من كان لشعب كبير غيره

ابن مردويه في مسانيد الشعراء وقيل المراد بالمسجور المنوع المكفوف عن الارض لثلا بغيره هافيق وقد
أهلها قاله علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وبه يقول السدي وغيره وعليه يدل الحديث الذي رواه الامام أحمد رحمه الله في مسنده
فانه قال حدثنا يزيد حدثنا العوام حدثني شيخ كان مرابطا بالساحل قال لقيت أبا صالح مولى عمر بن الخطاب فقال حدثنا عمر بن
الخطاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس من ليلة الا والبحر يشرف فيها ثلاث مرات يستأذن الله تعالى ان ينفض
عليهم فيكفه الله عز وجل وقال الحافظ أبو بكر الاسماعيلي حدثنا الحسن بن سفيان عن اسحق بن راويه عن يزيد وهو ابن هرون
عن العوام بن حوشب حدثني شيخ مرابط قال خرجت ليلة لحربي لم يخرج أحد من الحرس غيري فأتيت المينة فصعدت فجعل
يخيل الى ان البحر يشرف يحاذي برؤس الجبال فعل ذلك مرارا وأما مستيقظ فلقيت أبا صالح فقال حدثنا عمر بن الخطاب ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من ليلة الا والبحر يشرف ثلاث مرات يستأذن الله تعالى أن ينفض عليهم فيكفه الله
عز وجل فيه رجل مهم لم يسم وقوله تعالى ان عذاب ربك لواقع هذا هو المقسم عليه أي واقع بالكافرين كما قال في الآية
الآخرى ماله من دافع أي ليس له دافع يدفعه عنهم اذا أراد الله بهم ذلك قال الحافظ أبو بكر بن أبي الدنيا حدثنا أبي حدثنا

موسى بن داود عن صالح المري عن جعفر بن زيد العبدي قال خرج عمر بن عبد الله ذات ليلة فبردار رجل من المسلمين فوافقه قائما يصلي فوقف يستمع قراءته فقرأوا الطور حتى بلغ ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع قال قسم ورب الكعبة حتى فنزل عن جواره واستند الى حائط فكث ملأ ثم رجع الى منزله فكث شهر ايعودوا الناس لا يدرون ما مرضه رضى الله عنه وقال الامام أبو عبيد في فضائل القرآن حدثنا محمد بن صالح حدثنا هشام بن حسان عن الحسن بن الحسن ان عمر قرأ ان عذاب ربك لواقع فربها روية أعيد منها عشر بن يوما وقوله تعالى يوم نغور السماء مورا قال ابن عباس وقادة تحرك تحريكاً وعن ابن عباس هو تشقهما وقال مجاهد تدور دورا وقال الضحاك استدارتها وتحركها الامر الله وموج بعضها في بعض وهذا اختبار ابن جرير انه التحرك في استدارته قال وأنشد أبو عبيدة معمر بن المنفي بيت الاعشى فقال

كأن مشيتهم من بيت جارتها * مورا السحاب لا ريث ولا عجل
فويل يومئذ للمكذبين أى ويل لهم ذلك اليوم من عذاب الله ونكاله بهم وعقابه لهم الذين هم في خوض يلعبون أى هم في الدنيا يخوضون في الباطل ويتخذون دينهم هزا ولعبا يوم يدعون (٣١٧) أى يدفعون ويساقون الى نار جهنم دعا

قال مجاهد والشعبي ومحمد بن كعب والضحاك والسدي والثوري يدفعون فيها دفعا هذه النار التي كنتم بها تكذبون أى تقول لهم الزبانية ذلك تقرعها وتوبيخا أفصح هذا أم أنتم لاتصرون اصولها أى ادخلوها دخول من تغمره من جميع جهاته فاصبروا ولا تصبروا سواء عليكم أى سواء صبرتم على عذابها ونكالها أم لم تصبروا ولا تحمدا لكم عنها ولا خلاص لكم منها انما تجزون ما كنتم تعملون أى ولا يظلم الله أحدا بل يجازى كل بعمله (ان المتقين في جنات ونعيم فاكهين بما اتاهم ربهم

وقد قال تعالى ناقلادعاء ابراهيم واسماعيل عليهما السلام في كلامه المجيد ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك أنت العزيز الحكيم قال الرازي وفي الاصحاح الرابع عشر من الانجيل يوحنا هكذا وأنا أطلب لكم الى أى حتى ينحسروكم ويعطيكم الفارقيط حتى يكون معكم الى الابد والنار قريط هو روح الحق اليقين هذا لفظ الانجيل المنقول الى العربي وذكر في الاصحاح الخامس عشر هذا اللنظ وأما الفارقيط روح القدس يرسله أبى باسمي ويعلمكم ويعنيكم جميع الاشياء وهو يذكركم ما قلت لكم ثم ذكر بعد ذلك بقليل وانى قد أخبرتكم بهذا قبل أن يكون حتى اذا كان ذلك تؤمنون وذكر في الاصحاح السادس عشر هكذا ولكن أقول لكم الان حقا يقينا انطلق عنكم خير لكم فان لم انطلق عنكم الى أبى لم يأتكم الفارقيط وان انطلقت أرسلته اليكم فاذا جاء هو يهدى أهل العالم ويدينهم ويعنيهم ويوقفهم على الخطية والبر والدين وذكر بعد ذلك بقليل هكذا فانى كلاما كثيرا أريد أن أقوله لكم ولكن لاتقدرون على قبوله والاحتفاظ له ولكن اذا جاء روح الحق اليكم يلهيكم ويؤيدكم بجميع الحق لانه ليس يتكلم بدعة من تلقاء نفسه هذا ما فى الانجيل انتهى كلام الرازي وفي الزبور المائة والتاسع والاربعين سبحوا الرب تسبيحا جديدا سجدوا في مجمع الابراهم فليفرح اسرائيل بمجالاته وبموضعيون بيته يحجون بملكهم فليسبحوا

ووقاهم ربهم عذاب الجحيم كلوا واشربوا هنيئا بما كنتم تعملون متكئين على سرر مصفوفة ورجلهم مذكورة (عن) أخبر الله تعالى عن حال السعداء فقال ان المتقين في جنات ونعيم وذلك بضد ما أولئك فيه من العذاب والنكال فأكهين بما آتاهم ربهم أى يتفكهون بما آتاهم الله من النعيم من أصناف الملاذ من مآكل ومشارب وملابس ومساكن ومراكب وغير ذلك ووقاهم ربهم عذاب الجحيم أى وقد نجاهم من عذاب النار وتلك نعمة مستقلة بذاتها على حدتها مع ما أضيف اليها من دخول الجنة التي فيها من السرور ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وقوله تعالى كلوا واشربوا هنيئا بما كنتم تعملون كقوله تعالى كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الايام الخالية أى هذا بذالك تفضلا منه واحسانا وقوله تعالى متكئين على سرر مصفوفة قال الثوري عن حصين عن مجاهد عن ابن عباس السرر في الجبال وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبى حدثنا أبو اليمان حدثنا صفوان بن عمرو أنه سمع الهيثم بن مالك الطائى يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل ليستكى المتكأ مقسدا رربعين سنة ما يتحول عنه ولا يلهى بآنيه ما اشتت نفسه ولدت عليه وحده شأبى اخبرنا هبة بن خالد عن سامان بن المغيرة عن ثابت قال بلغنا ان الرجل ليستكى في الجنة سبعين سنة عنده من أزواجه وخدمه وما أعطاه الله من الكرامة والنعيم فاذا اجاز منه نظرة فاذا ازواج

لم يكن رآهن قبل ذلك فيقارن قد آنك ان تجعل لثامك نصيبا ومعنى مصفوفة أى وجوه بعضهم الى بعض كقوله على سر
 متقابلين وزوجناهم بجور عين أى وجعلنا لهم قرينات صالحات وزوجات حسان من الخور العين وقال مجاهد وزوجناهم
 أنكناهم بجور عين وقد تقدم وصفهن في غير موضع عما أغنى عن اعادته ههنا (الذين آمنوا واتبعناهم ذرياتهم بايمان الحقناهم
 ذرياتهم وما آتسناهم من علمهم من شيء كل امرئ بما كسب رهين وأمددناهم بقا كية ولحم عباسيهم يتنازعون فيما كانوا
 لا يخوفون ولا تأثم ويظوف عليهم غلمان لهم كأنهم أولؤمكنون وأقبل بعضهم على بعض يتسألون قالوا لانا كنا قبل في أهلنا
 مشفقين فمن الله علينا وقلنا عذاب السموم انا كنا من قبل ندعوه انه هو البر الرحيم) يخبر تعالى عن فضله وكرمه وامتنانه ولطفه
 بخلافه واحسانه ان المؤمنين اذا اتبعتم ذرياتهم في الايمان يلحقهم باياتهم في المنزلة وان لم يبلغوا عملهم لتقرأ عين الاباء بالاناء
 عندهم في منازلهم فيجمع بينهم على أحسن الوجوه بان يرفع الناقص العمل بكامل العمل ولا ينقص ذلك من عمله ومنزله للتساوي
 بينه وبين ذالولهذا قال الحقناهم ذرياتهم وما آتسناهم من علمهم من شيء قال الثوري عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن
 عباس قال ان الله ارفع ذرية المؤمن في درجته (٣١٨) وان كانوا ذرية في العمل ليقر بهم عينه ثم قرأوا الذين آمنوا واتبعتم

اسمه بالمصافى بالبطيل والمزمير بتلوا له لان الرب يسر بشعبه ويشرف المتواضعين
 بالخلاص تفخر الابرا بالجد وبتهجونه على مضاجعهم ترفع الله في خلقهم وسيوف
 ذات فين في آياتهم ليضعوا انتقاما في الامم وتوبخات في الشعوب ليقيدوا ملوكهم
 بالقيود واشرافهم بالاغلال من حديد ليضعوا بهم حكما مكتوبا هذا المجدي يكون لجميع
 الابرا انتهى وهذا الزبور عبر عن البشر به الملك وعن مطيعه بالابرار وصدق جميع هذه
 الصفات على محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه رضى الله عنهم ولا ينكر ذلك الامن
 عني الله عين بصيرته وخذله عن سبيل هدايته ومنها ما في التجيل وخناور ترجمه بالعربية
 ان كنتم تحبونني فحافظوا على كلامي وأنا التمس الاب فيرسل اليكم فارقليطاء آخر ليكتب
 معكم الى ابد الابدين انتهى وهذا من أعظم الدلائل الدالة على نبوته صلى الله عليه وآله
 وسلم وقد اعرض عنه النصارى اعراضا كليا والمارقليطاء عجمية يونانية معناه الشافع
 والواسطة والمسلمي والمسجد وهذه المعاني تدل على المدح وبعضها بالمطابقة وبعضها
 بالتضمن وبعضها بالاتزام فان التمجيد مرادف للحمد والثلاثة الاخر مما توجب الحمد
 فهذا هو معنى قوله سبحانه مبشر برسول يأتي من بعدي اسمه احمد والدليل على ذلك وصفه
 بالملك الى الابد والدوام فانه لم يأت بعد عيسى عليه السلام احدي تصف به هذه الصفة غيره
 وفي التفسير دلالة على ان هذا الفارقليطاء الذي هو الان معكم اى المسيح زنى لا يتي الى

ذرياتهم بايمان الحقناهم ذرياتهم
 وما آتسناهم من علمهم من شيء
 ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم من
 حديث سفيان الثوري به وكذا
 رواه ابن جرير من حديث شعبة
 عن عمرو بن مرة به ورواه البرار
 عن سهل بن يحيى عن الحسن بن
 حماد الوراق عن قيس بن الربيع
 عن عمرو بن مرة عن سعيد بن ابن
 عباس مرفوعا فذكره ثم قال وقد
 رواه الثوري عن عمرو بن مرة
 عن سعيد بن ابن عباس موقوفا
 وقال ابن أبي حاتم حدثنا العباس
 ابن الوليد بن يزيد البيروني أخبرني
 محمد بن سعيد أخبرني شيبان
 أخبرني ليث بن حبيب بن أبي ثابت

الاسدي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قول الله تعالى والذين آمنوا واتبعناهم ذرياتهم بايمان الحقناهم
 ذرياتهم قال هم ذرية المؤمن يموتون على الايمان فان كانت منازل آباءهم أرفع من منازلهم ألحقوا باآباءهم ولم ينقصوا من أعمالهم
 التي عملوها شيئا وقال الحافظ الطبراني حدثنا الحسين بن اسحق التستري حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن عزوان حدثنا شريك عن
 سالم الافطس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أظنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل الرجل الجنة سأل عن أبويه وزوجته
 وولده فيقال انهم لم يبلغوا درجتك فيقول ارب قد عملت لي ولهم فيؤمر بالحقاقهم به وقرأ ابن عباس والذين آمنوا واتبعناهم ذرياتهم
 بايمان الآية وقال العوفي عن ابن عباس في هذه الآية يقول والذين أدركوا ذرياتهم الايمان فعملوا بطاعتى الحقنهم بايمانهم الى
 الجنة وأولادهم الصغار يلحق بهم وهذا راجع الى التفسير الاول فان ذلك مفسر اخر من هذا وهكذا يقول الشعبي وسعيد بن
 جبير وابراهيم وقتادة وأبو صالح والربيع بن أنس والضحاك وابن زيد وهو اختيار ابن جرير وقد قال عبد الله ابن الامام أحمد
 حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا محمد بن فضيل عن محمد بن عثمان عن زاذان عن علي قال سألت خديجة النبي صلى الله عليه وسلم
 عن ولدين ماتا لها في الجاهلية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما في النار فارأى الكراهة في وجهها قال لو رايت مكانهما

لأنهم ما قالت يا رسول الله فولدني منك قال في الجنة قال ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن المؤمنين وأولادهم في الجنة وإن
المشركين وأولادهم في النار ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان الآية هذا فضله تعالى على
الإنس ببركة عمل الآباء وأما فضله على الآباء ببركة دعاء الأبناء فقد قال الإمام أحمد حدثنا يزيد بن جندب عن جندب بن سالم عن عاصم بن
أبي النجود عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يرفع الدرجة للعبد الصالح في
الجنة فيقول يا رب اني لى هذه فيقول باستغفار ولدك لك استاده صحيح ولم يخبر جوه من هذا الوجه ولكن له شاهد في صحيح مسلم عن
أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو
له وقوله تعالى كل امرئ بما كسب رهين لما أخبر عن مقام الفضل وهو رفع درجة الذرية إلى منزلة الآباء من غير عمل يقتضى ذلك
أخبر عن مقام العدل وهو أنه لا يؤخذ أحد بذنب أحد فقال تعالى كل امرئ بما كسب رهين أى مرتب به بعباده لا يحمل عليه
ذنب غيره من الناس سواء كان أباً أو ابناً كما قال تعالى كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين في جنات يتساءلون عن المجرمين
وقوله وأمددناهم بفاكهة ولحم مما يشتهون أى والحقناهم بفواكه ولحوم (٣١٩) من أنواع شتى مما يستطاب ويشتهى وقوله

يتنازعون فيها كأساً أى يتنازعون فيها كأساً أى يتنازعون فيها كأساً أى يتنازعون فيها كأساً أى يتنازعون فيها كأساً
فما كسب أى من الخمر قاله الضحاك لا لغو فيها ولا تأثيم أى لا يتكلمون فيها بكلام لاغى أى
هذين ولا تأثم أى فحش كما يتكلم به الشربة من أهل الدنيا قال ابن عباس اللغو الباطل والتأثم الكذب
وقال مجاهد لا يستبشرون ولا يؤتمون وقال قتادة كان ذلك في الدنيا مع الشيطان فخره الله خيراً الآخرة عن
قاذورات خسر الدنيا وإذا كان ذلك في الدنيا مع فنى عنها صداع الراس ووجع البطن وإزالة العقل بالكلمة وأخبر
أنهم لا تحملهم على الكلام السيئ الفارغ عن الفائدة المتضمن هذياناً وفحشاً وأخبر بحسن منظرها وطيب طعمها ومخبرها فقال

الابدو الذى يأتى بعده ابدى وانفسره النصارى بالروح القدس فهذا خطأ لأن الروح القدس لم يبق معهم بعد يوم الدار ولا يوجد معهم في زماننا هذا غير روح ابليس شئ فيكون
عدو لهم عن اتباع أمره هو محافظتهم عليه والافان كان الفارق ليطاء عبارة عن الروح القدس الذى نزل على الخواريين يوم الدار لاستطاع اساقفة النصارى وقسوسهم ان
يفعلوا الخوارق التى فعل المسيح لكنهم لا يستطيعون على شئ من ذلك فالنصارى قليطاء ليس
بعبارة عن الروح القدس الذى نزل عليهم يوم الدار أما المقدم فلان الخواريين كانوا يعملون الخوارق التى كان يفعلها المسيح وأما التالى فلانه لم ينقل عنهم لافى الغابر ولا فى
الحال وأما قولنا ان محمد صلى الله عليه وآله وسلم هو المتصف بالمكث الى الابد فلانه لم يأت بعد محمد صلى الله عليه وسلم من يدعى النبوة ويظهر المعجزة فأنحصرت فيه حتى يأتى غيره
ومعنى الدوام هو بقاء ملته على دعائها الاصلية وعدم تحريف كتابه العزيز بل وسنته المظهرة وعدم اختلال شريعته الحقة الصادقة ولا ينقض ذلك باختلاف المذاهب لان
هذا الاختلاف مما يتعلق بالفروع وفى رومية وأشعياء انا واضع فى صهيون حجرة عثرة وصخرة شك وكل من يؤمن بها لا يتجمل انتهى وتقيم بعدم الخلة بالايان بها فيه دلالة على
صحة نبوته صلى الله عليه وآله وسلم وأخذ النصارى وأولوه على عادتهم واسم استدوايه على ربوبية المسيح وليس بشئ وصهيون جبل فى اورشليم وقيل بل عقبه أسست عليها

بعضاً لذة للشار بين لافها غول ولا هم عنها ينزفون وقال لا يصعدون عنها ولا ينزفون وقال هنيئاً يتنازعون فيها كأساً لا لغو فيها ولا
تأثم وقوله تعالى ويطوف عليهم علمان لهم كأسهم لؤلؤم كنون اخبار عن خدمهم وحشمهم في الجنة كأسهم لؤلؤم الرطب
المكنون فى حشمتهم وبها لهم وظائفهم وحسن ملابسهم كما قال تعالى ويطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب وأباريق وكأس
من معين وقوله تعالى واقبل بعضهم على بعض يتسألون أى اقبلوا ويتحادثون ويتسألون عن أعمالهم واحوالهم فى الدنيا وهذا
كما يتحدث أهل الشراب على شرابهم إذا أخذ فيهم الشراب بما كان من أمرهم قالوا انا كنا قبل فى أهلنا مشفقين أى كفى الدار
الدنيا ونحن بين أهلنا خائفين من ربنا مشفقين من عذابه وعقابه فن الله علينا وقلنا عذاب السموم أى فتصدق علينا وأجازنا
مما نخاف انا كنا من قبل ندعوه أى نتضرع اليه فاستجاب لنا وأعطانا سوا الناهة هو البر الرحيم وقد ورد فى هذا المقام حديث رواه
الحافظ أبو بكر البزار فى مسنده فقال حدثنا سالم بن شبيب حدثنا سعيد بن دينار حدثنا الربيع بن صبيح عن الحسن عن أنس قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل أهل الجنة الجنة اشتاقوا الى الاخوان فيجئ من يري هذا حتى يحاذى سريراً هذا فيحدثان
فيستكنى هذا ويستكنى هذا فيحدثان بما كان فى الدنيا فيقول أحدهما لصاحبه يا فلان تدرى أى يوم غفر الله لنا يوم كفى موضع

كذوا كذا فدعوا الله عز وجل فغفرنا ثم قال البرار لا تعرفه يروى الابهذا الاسناد قلت وسعيد بن دينار الدمشقي قال أبو سحيم
هو مجيد بن وشية الربيع بن صبيح قد تكلم فيه غير واحد من جهة حفظه وهو رجل صالح ثقف في نفسه وقال ابن أبي حاتم حدثنا
عمر بن عبد الله الاودي حدثنا وكيع عن الاعشى عن أبي الضحى عن مسروق عن عائشة انهم سألوا عن هذه الآية فن الله علينا
وقدنا عذاب السموم انا كامن قبل ندعوه انه هو البر الرحيم فقالت الالهة من علينا وقعا عذاب السموم انك انت البر الرحيم قبل
لدا عشي في الصلاة قال نعم (فذكرها أنت بنعمة ربك بكاشن ولا يجنون أم يقولون شاعر تتر بص بهريب المنون قل تر بصوا
فاني معكم من المتر بصين أم تأمرهم أم أحلامهم بهذا أم هم قوم طاغون أم يقولون تقوله بل لا يؤمنون فليأتوا بحديث مثله
ان كانوا صادقين) يقول تعالى امر ارسوله صلى الله عليه وسلم بان يبلغ رسالته الى عباده وان يذكرهم بما انزل الله عليه ثم نفي
عنه ما يريه به اهل البهتان والتجور فقال فذكرها أنت بنعمة ربك بكاشن ولا يجنون أي لست بجمد الله بكاشن كما نقوله الخجلة
من كفار قريش والكاشن الذي يأتيه الرئي من الخجان بالكلمة يتلقاها من خبر السماء ولا يجنون وهو الذي يتخبطه الشيطان
من المس ثم قال تعالى منكر اعلمهم في (٣٢٠) قولهم في الرسول صلى الله عليه وسلم أم يقولون شاعر تتر بص بهريب

اورشليم والحجرة والصخرة والعثرة والشك من المترادفات وسياق الكلام في رويية ان
بولس كان يعظ بعيسى ويوحى اليه يهود على عدم ايمانهم به وهو كلام طويل آخره قوله
واما اسرائيل فانه قد طلب شريعة العدل ولم يظفر بها ولم يظفر بها لانهم لم يطلبوها
بالايمان بل باعمال الشريعة وذلك لانهم عثروا بحجرة كما حذرهم الله واوضح حجة
تعثروا وصخرة شك وكل من يؤمن بها لا يتحجج بردي ذلك ان بني اسرائيل كانوا يطلبون
الهدى فلم يصيبوه لانهم كانوا يطلبونه بمحض الاعمال لا بالايمان وهذا يدل على ان غاية
شريعة عيسى لم تكن الا بالقوة النظرية وسبب عدم طلبهم اياه بالايمان لانهم عثروا
بعيسى لانهم لم يعرفوه واستدل على عدم ايمانهم به بقول اشعيا وهذا لا يدل على ربه بيبته
بل ولا على نبوته وسياقه في اشعيا هو قوله الا لا تسلكوا على من تسلكهم عليه هذه الامة
ولا تحشوا ما يحشونوه ولا تحافوا وقد سوارب الجنود وحده واخشوه وخافوا منه لانه هو
المقدس وهو حجرة العثرة وصخرة الشك وهو لاهل بيت اسرائيل فح وسكنة اورشليم
مصدرة وسبعة عثرون ويسقطون وينكسرون ويقيدون ويؤسرون فاطروا الشيادة
واختموا الصحف التي عند تلاميذى وانا سأنتظر الرب الذي يغطي وجهه عن اهل بيت
اسرائيل وأترقبه وها أنا والاولاد الذين وهب لي ربي علامة عجيبه في اسرائيل لرب
الجنود الذي يسكن في صهيون انتهى وهذا الادلاله فيه على عيسى عليه السلام لان اول

المنون أي قوارع الدهر والمنون
الموت يقولون تنتظره ونصبر عليه
حتى يأتيه الموت فاستريح منه
ومن شأنه قال الله تعالى قل
تر بصوا فاني معكم من المتر بصين
أي استظروا فاني منتظر معكم
وستعلمون لمن تكون العاقبة
والنصرة في الدنيا والآخرة قال
محمد بن اسحق عن عبد الله بن ابي
نخعي عن مجاهد عن ابن عباس
ان قريشا لما اجتمعوا في دار
الندوة في أمر النبي صلى الله عليه
وسلم قال قائل منهم احتبسوه
في وثاق وتر بصوا بهريب المنون
حتى يهلك كما هلك من كان قبله
من الشعراء زهير والنابغة انما هو
كأحدهم فانزل الله تعالى ذلك من

قولهم أم يقولون شاعر تتر بص بهريب المنون ثم قال تعالى أم تأمرهم أم أحلامهم بهذا أي عقولهم تأمرهم صفاته
به هذا الذي يقولونه فيك من الاقاويل الباطلة التي يعملون في انفسهم انها كذب وزور بل هم قوم طاغون أي ولكن هم قوم
طاغون ضلال معاندون فهذا هو الذي يحملهم على ما قالوه فيك وقوله تعالى أم يقولون تقوله أي اختلقه واقتراه من عند نفسه
يعنون القرآن قال الله تعالى بل لا يؤمنون أي كفرهم هو الذي يحملهم على هذه المقالة فليأتوا بحديث مثله ان كانوا صادقين أي ان
كانوا صادقين في قولهم تقوله واقتراه فليأتوا بعلم ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من هذا القرآن فانهم لو اجمعتواهم وجميع اهل
الارض من الجن والانس ما جاءوا بعلمه ولا بعشر سور من مثله ولا بسورة من مثله (أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون أم خلقوا
السموات والارض بل لا يوقنون أم عندهم خزائن ربك أم هم المسيطرون أم لهم سلم يستمعون فيه فليأتهم سلطان معين
أم له البنات ولكم البنون أم تسألهم اجر افهم من مغرم مثقلون أم عندهم الغيب فهم يكتبون أم يريدون كيدا فالذين
كفروا هم المكيدون أم لهم الله غير الله سبحانه الله عما يشركون) هذا المقام في اثبات الربوبية وتوحيد الالهية فقال تعالى أم
خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون أي اوجدوا من غير موجود أم هم اوجدوا انفسهم أي لا هذا ولا هذا بل الله هو الذي خلقهم

وانشأهم بعد أن لم يكونوا شيئا مذكورا قال الخاري حدثنا الحمدي حدثنا سفيان قال حدثوني عن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في يوم القيامة يا أيها الذين آمنوا انظروا إلى ما خلقوا من قبلكم من خلقهم من غير شيء أم هم الخالقون أم خلقوا السموات والأرض بل لا يوقنون أم عندهم خزائن ربك أم هم المسيطرون كاذب قلبي ان يطير وهذا الحديث يخرج في الصحيحين من طرق عن الزهري به وجبير بن مطعم كان قد قدم على النبي صلى الله عليه وسلم بعد وقعة بدر في فداء الاسارى وكان اذا ذل من مشركا فكان يسمعه هذه الآية من هذه السورة من جملة ما جلد على الدخول في الاسلام بعد ذلك ثم قال تعالى أم خلقوا السموات والأرض بل لا يوقنون أى أم هم خلقوا السموات والأرض وهذا انكار عليهم في شركهم بالله وهم يعلمون انه الخالق وحده لا شريك له ولكن عدم ايقانهم هو الذي يحملهم على ذلك أم عندهم خزائن ربك أم هم المسيطرون أى أم هم يصرفون في الملك ويبدلون مفاتيح الخزائن أم هم المسيطرون أى المحاسبون للخالق ليس الامر كذلك بل الله عز وجل هو المالك المتصرف في الفعل لما يريد وقوله تعالى أم لهم سلم يسلمون فيه أى مرعاة الى الملا الاعلى فليأتهم سلطان مبين أى فليأت الذي يسق لهم به بحجة ظاهرة على صحة ما هم فيه من الفعل والفعال أى ليس (٣٢١) لهم سبيل الى ذلك فليسوا على شيء ولا لهم دليل ثم قال منكر اعلمهم فيما

نسبوه اليه من البنات وجعلهم الملائكة انا ما واخيارهم لانفسهم المذكور على الاناث بحيث اذا بشر احدكم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم هذا وقد جعلوا الملائكة بنات الله وعبدوهم مع الله فقال أم له البنات وانكم البنون وهذا تمديد شديد وعيد أكيد أم تسألهم أجر أى أجر علة على ابلاغك اياهم رسالة الله أى لست تسألهم على ذلك شيئا فهم من مغرم مثقلون أى فهم من أدنى شيء يتبرمون منه ويثقلهم ويشق عليهم أم عندهم الغيب فهم يكتبون أى ليس الامر كذلك فانه لا يعلم

صفاته رب الجنود ولم يكن المسيح كذلك والصفة الثانية كونه حجرة عثرة ولا تقل انهم قد عثروا بالمسيح أى شكوا فيه لان مطلق الشك لا يكفي في صدقه عليه لقوله يعثرون ويسقطون الخ والصفة الثالثة كونه يغطى وجهه عن اسرائيل وابن مريم كان مختصا بدعوتهم كما صرح به في متى فلا يصدق عليه والصفة الرابعة كونه ناسخا لما قبله من الشرائع كلها لقوله اطووا الشهادة واخفوا الصحف وعيسى بن مريم يقول كفى متى وهو لاء الانشاء عشر أرسلهم عيسى وأمرهم وهو يقول لا تنطلقوا الى طريق العوام ولا تدخلوا في أحد أمدار السامريين بل اذهبوا الى غنم بيت اسرائيل الضالة ويقول كما في متى أيضا لكنك ان أردت ان تبلغ الحياة حافظ على الاحكام الخ وهذه كلها صريحة في خصوصية نبوته وعدم نسخ ناموس موسى فلا يصدق عليه فلا دلالة له عليه واذا فهمت هذا فقد علمت ان غاية هذا الفصل التبشير ببعثة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وتقدير كلام أشعياء لا تكلموا على أى تسبوا وترفضوا من تكلم عليه أى من تسبه وترفضه هذه الامة أى اليهود ولا تخشوا من يخشوه أى لا تتوالوا من يتولوه ولا تعادوا من يعادوه بل قدسوا استثناء منقطع من لا تكلموا واخشوا رب الجنود وحده واخشوه وخافوا منه أى لا تحذروا سلاطين اليونانيين والفلسطيين والرومانيين والمدينيين ولا تقدسوه بل اجعلوا جميع اتكالكم على رب الجنود أى الملك العادل والنبي الاخير

(٤١ - فتح البيان تاسع) أحسن من أهل السموات والأرض الغيب الا الله أم يريدون كيدا فالذين كفروا هم المكيدون يقول تعالى أم يريد هؤلاء يقولهم هذا في الرسول وفي الدين غرورا ناس وكيد الرسول وأصحابه فكيدهم انما يرجع وبالله على أنفسهم فالذين كفروا هم المكيدون أم لهم اله غير الله سبحانه الله عما يشركون وهذا انكار شديد على المشركين في عبادتهم الاصنام والاندا مع الله ثم نزه نفسه الكريمة عما يقولون ويفترون ويشركون فقال سبحانه الله عما يشركون (وان يروا كسفا من السماء ساقطا يقولوا سحاب هم كرم فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون يوم لا يغني عنهم كيدهم شيئا ولا هم ينصرون وان الذين ظلموا عذابا دون ذلك ولكن أكثرهم لا يعلمون واصبر لحكم ربك فانك باعنا وسج بجمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبار النجوم) يقول تعالى يخبر عن المشركين بالعناد والمكابرة المعسوس وان يروا كسفا من السماء ساقطا أى عليهم يعذبون به لما صدقوا بما يقولون هذا سحاب هم كرم أى متراكم وهذه كقوله تعالى ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلموا فيه نعرجون اقلوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون وقال الله تعالى فذرهم أى دعهم بما شئد حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون وذلك يوم القيامة يوم لا يغني عنهم كيدهم شيئا أى لا ينفعهم كيدهم ولا مكرهم الذي استعملوه في الدنيا لا يجزى عنهم يوم القيامة شيئا ولا هم ينصرون ثم قال تعالى وان للذين ظلموا عذابا دون ذلك أى قبل ذلك في الدار الدنيا كقوله تعالى

ولقد يقنهم من العذاب الذي دون العذاب الا كبر لعليهم يرجعون ولهذا قال تعالى ولكن أكثرهم لا يعلمون أي نعتهم في الدنيا
 ونيتهم في الآخرة بالمصائب لعليهم يرجعون وينيبون فلا يفهمون ما يراد بهم بل إذا خلى عنهم كما كانوا عادوا إلى أسوأ ما كانوا عليه
 كما ج في بعض الأحاديث ان المتأنيب إذا مرض وعوفي مثله ذلك كمثل البعير لا يدري فيما علقوه ولا فيما أرسلوه وفي الأثر الا إلى كبر
 اعصم ولا تعاقبني قال الله تعالى يا عبيدي كم أعافيتكم وكنتم لا تدري وقوله تعالى واصبر لحكم ربك فانك باعيننا أي اصبر على
 آذاهم ولا تباليهم فانك تراهي منا وتحت كلاتنا والله يعصمك من الناس وقوله تعالى وسبح بحمد ربك حين تقوم قال الضحاك أي
 إلى الصلاة سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك وقد روى مثله عن الربيع بن أنس وعبد الرحمن بن زيد
 ابن أسلم وغيرهما وروى مسلم في صحيحه عن عمرانه كان يقول هذا في ابتداء الصلاة ورواه أحمد وأهل السنن عن أبي سعيد وغيره
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول ذلك وقال أبو جازع وسبح بحمد ربك حين تقوم أي من نومك من قرأه واختره
 ابن جرير ويأتي هذه الأقوال بمراده الامام أحمد حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الأوزاعي حدثني عمر بن هاني حدثني جناد بن أبي
 أسامة حدثنا عبادة بن الصامت عن رسول الله (٣٢٢) صلى الله عليه وسلم قال من تعار من الليل فقال لا إله الا الله وحده

لا شريك له له الملك وله الحمد وهو
 على كل شيء قدير سبحان الله والحمد
 لله ولا إله الا الله والله أكبر
 ولا حول ولا قوة الا بالله ثم قال
 رب اغفر لي أو قال ثم دعا استجيب
 له فان عزم فتوضأ ثم صلى قبلت
 صلاته وأخرجه البخاري في
 صحيحه وأهل السنن من حديث
 الوليد بن مسلم به وقال ابن أبي
 شيبة عن مجاهد وسبح بحمد ربك
 حين تقوم قال من كل مجلس وقال
 الثوري عن أبي اسحق عن أبي
 الاحوص وسبح بحمد ربك حين
 تقوم قال اذا أراد الرجل ان يقوم
 من مجلسه قال سبحانك اللهم
 وبحمدك وقال ابن أبي حاتم حدثنا

الكامل لأنه أي رب الجنود والرب جمع أي الرب والمولى يقال حورب النعمة أي مفضيها
 ورب البيت أي مولاه وإذا أضيف إلى الضمير المتصل لا يكون إلا بمعنى المعبود على الأصح
 هو الملقب بسدس فقط لا غيره لأن تعريف الخبر يفيد الحصر وهو حجرة العبرة عطف على حورب
 المقدس وخبر لأن وصفاً ذلك خبر ثالث لأن أي رب الجنود هذا هو المنحصر فيه هذه
 الصفات والجميع الناس أما القديس فلأنه لم يرتكب قبل نبوته ما يوجب التلب وأما
 العبرة والشك فلأنه من أولاد هاجر ولم يعش منهم قبله نبي وأما أيوب بن أعراب مدين وأما
 خالد بن سنان عنده من يقول نبوته بن أعراب سامر وهو لا أهل بيت اسرائيل فح هذه
 صفة أخرى له صلى الله عليه وآله وسلم وهي أنه فتح بيدهم وبأسرهم فكما فعل بهم
 الفلستانيون هكذا يفعل بهم هو أيضاً ولكنه أوسليم مصيدة المصيدة هي الشبكة التي
 تصيد كل ما يورك عليها مرة واحدة بخلاف الفخ فإنه لا يصيد ما يورك عليه الا ما يقر العنة
 ولا يكون الا واحداً فكان من اد اشيعاء عليه السلام أنه يتسلط على اليهود ويقتلهم
 واحداً بعد واحد لانهم مستنون وأما البلد فإنه يتسلط عليها مرة واحدة وسيعثرون أي
 يشكون فيه ويسقطون اذا شكوا وبكسرون اذا سقطوا ويقعدون اذا انكسروا
 الا أنهم لا يستطيعون الفرار ويؤسرون اذا قيدوا فاطروا الشيادة التي عندكم أي الانبياء
 واخفوا الصحف أي أسفار التوراة ونوبات الانبياء التي عند تلاميذ أي بني اسرائيل

أي حدثنا أبو النضر أختي ابن ابراهيم الدمشقي حدثنا محمد بن شعيب أخبرني طلحة بن عمرو والحضرمي

لأنها

عن عطاء بن أبي رباح انه حدثه عن قول الله تعالى وسبح بحمد ربك حين تقوم يقول حين تقوم من كل مجلس ان كنت أحسنت
 ازددت خيرا وان كنت غير ذلك كن هذا كذا روى عنه وقد قال عبد الرزاق في جامعه أخبرنا معمر عن عبد الكريم الجزري عن أبي
 عثمان الثقفي ان جبريل علم النبي صلى الله عليه وسلم اذا قام من مجلسه ان يقول سبحانك اللهم وبحمدك أشهد ان لا إله الا الله
 أنت استغفر لك وأتوب إليك قال معمر وسمعت غيره يقول هذا القول كفارة انجاس وهذا امر سهل وقد وردت أحاديث مستندة
 من طريق يقرى بعضها ببعض بذلك فمن ذلك حديث ابن جريج عن سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال من جلس في مجلس فكثر فيه لغطه فقال قبل ان يقوم من مجلسه سبحانك اللهم وبحمدك أشهد ان لا إله الا الله
 استغفر لك وأتوب إليك الا غفر الله له ما كان في مجلسه ذلك روى الترمذي وهذا النظم والنسائي في اليوم والليلة من حديث ابن
 جريج وقال الترمذي حسن صحيح وأخرجه الحافظ في مستدركه وقال اسناده على شرط مسلم الا ان البخاري علقه قلت عنه
 الامام أحمد والبخاري ومسلم وأبو حاتم وأبو زرعة والدارقطني وغيرهم ونسبوا الزعم فيه إلى ابن جريج على ان أباه ورواه في

سننه من طريق غير ابن جرير الى ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ورواه أبو داود واللفظ له والنسائي والحاكم في المستدرک من طريق الحلج بن دينار عن أبي هاشم عن أبي العالبة عن أبي برزة الأسلمي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا آخر عمره إذا أراد أن يقوم من المجلس سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت استغفر لك وأتوب إليك فقال رجل يا رسول الله انك لتقول قولاً ما كنت تقول في الماضي قال كفارة لما يكون في المجلس وقد روى هر سلا عن أبي العالبة قالته أعلم وهكذا رواه النسائي والحاكم من حديث الربيع بن أنس عن أبي العالبة عن رافع بن خديج عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله سواء وروى هر سلا أيضاً قالته أعلم وكذا رواه أبو داود وعن عبد الله بن عمرو أنه قال كلمات لا يتكلم بهن أحد في مجلسه عند قيامه ثلاث مرات إلا كفر بهن عنه ولا يقولهن في مجلس خير ومجلس ذكر الاختتم بهن كما يختم بالناظم سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت استغفر لك وأتوب إليك وأخرجه الحاكم من حديث أم المؤمنين عائشة وصححه ومن رواية جبير بن مطعم ورواه أبو بكر الاسماعيلي عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب كلهم عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد أفردت لذلك جرأاً على حدة بذكر طرقه والفاظه وعمله وما يتعلق به والله الحمد والمنة وقوله تعالى ومن الليل فسبحه أي (٣٢٣) اذكره واعبد به بالتلاوة والصلاة في الليل كما قال تعالى ومن الليل فسبحه

لانها استنسخ وتترك اذا ظهر رب الجنود صلى الله عليه وآله وسلم ولا يحتاج اليها بعد وانا سأنتظر الرب الذي يغطي وجهه عن اسرائيل وأترقبه يعني به محمد صلى الله عليه وآله وسلم يقول اني لا أتتظر من يأتي قبله يعني عيسى الذين أشار اليه في غيره هذا المكان لانه نبي لبني اسرائيل لكني أنتظر الذي يغطي وجهه عنهم وهو محمد صلى الله عليه وسلم ولا يقال ان نبوته صلى الله عليه وآله وسلم عامة والعامة تلزم منها دعوة الكل فكيف يغطي وجهه عنهم لان المراد بغطيته الوجه عدم ظهورهم منهم واستقامته في ملكهم ثم قال وهما أنا والاولاد يعني الاتقياء من بني اسرائيل وازافة الرب الى الضمير المتصل اشارة الى المعبود جل اسمه الذين وهبهم لي ربي أي أعطاني اياهم ووقفهم لا تابع دعوتي علامة محببة في اسرائيل أي نكون نحن علامة لهم حتى يعرفوا ماضوا عنه ويندموا على ما فعلوا ولرب الجنود الذي يسكن في صهيون اشارة الى المهدي لانه وصف بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم رب الجنود الذي يغطي وجهه عن اسرائيل فاذا كان كذلك لا يمكن أن يسكن في صهيون والى هذا ذهب أكثر العلماء وصرحوا بان المهدي يستقر في أورشليم ويعمرها بأموال الهند وفي هذا البرهان اقناع كامل لليهود والنصارى والمسلمين جميعاً والمراد بالسكون في صهيون سكون دينه واستقرار أهل مائه فيه وهذا أوضح مما قبله وفي سفر التكوين وأما أنت يا بهوذا فأنك أنت الذي تمدح اخوته وستكون يدك في عنق

عن عائشة رضي الله عنها انها قالت لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم على شيء من النوافل أشد تعاهداً منه على ركعتي الفجر وفي لفظ لمسلم ركعتا الفجر خبر من الدنيا وما فيها آخر تفسير سورة الطور والله الحمد والمنة * (تفسير سورة النجم وهي مكية) قال البخاري حدثنا نصر بن علي أخبرني أبو احمد يعني الزبيدي حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق عن الأسود بن زيد عن عبد الله قال أول سورة انزلت فيها سجدة والنجم قال فسجد النبي صلى الله عليه وسلم وسجد من خلفه الاربعة اربعة أخذ كفان تراب فسجد عليه فرائته بعد ذلك قتل كافراً وهو أمية بن خلف وقد رواه البخاري أيضاً في مواضع ومسلم وأبو داود والنسائي من طرق عن أبي اسحق به وقوله في الممتنع انه أمية بن خلف في هذه الرواية مشكل فانه قد جاء من غير هذه الطريق انه عتبة بن ربيعة

* (بسم الله الرحمن الرحيم والنجم اذا هوى ما ضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى) قال الشعبي وغيره الخالق يقسم بما شاء من خلقه والخلق لا ينبغي له ان يقسم الا بالخالق رواه ابن أبي حاتم واختلف المفسرون في معنى قوله والنجم اذا هوى فقال ابن أبي نجيع عن مجاهد يعني بالنجم الثريا اذا سقطت مع الفجر وكذا روى عن ابن عباس وسفيان الثوري واختاره ابن جرير وزعم السدي انها الزهرة وقال الضحاك والنجم اذا هوى اذ اربى به الشياطين وهذا القول له اتجاه وروى الاعمش عن مجاهد في قوله تعالى والنجم اذا هوى يعني القرآن اذ انزل وهذه الآية كقوله تعالى فلا أقسم بمواقع النجوم وانه

لقسم لو تعلمون عظيم انه لقرآن كريم في كتاب مكنون لا يسه الا المطهرون تنزيل من رب العالمين وقوله تعالى ما ضل صاحبكم وما غوى هذا هو المقسم عليه وهو الشهادته للرسول صلى الله عليه وسلم بانه بارئ من تاييد الحق ليس بضال وهو الجاهل الذي يسلك على غير طريق بغير علم والغاوي هو العالم بالحق العادل عنه قصد الى غيره فقدر الله رسوله وشرعه عن مشابهة أهل الظلال كالنصارى وطرائق اليهود وعن علم الشيء وكتمان العمل بخلافه بل هو صلاة الله وسلامه عليه وما بعنه الله بهمن الشرع العظيم في غاية الاستقامة والاعتدال والسداد ولهذا قال تعالى وما ينطق عن الهوى أي ما يقول قولاً عن هوى وغرض ان هو الا وحى اوحى اي انما يقول ما امر به يبلغه الى الناس كاملاً موافقاً من غير زيادة ولا نقصان كما رواه الامام أحمد حدثنا بن رباح حدثنا ابو يحيى بن عثمان عن عبد الرحمن بن ميسرة عن أبي امامة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لي دخل الجنة بشفاعتي رجل ليس بني مثل الحسين أو مثل أحد الحمين ربيعة ومضر فقال رجل يا رسول الله أو ماربيعة من مضر قال انما أقول ما أقول وقال الامام أحمد حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن الاخنس اخبرنا الوليد بن عبد الله عن يوسف بن ماهك عن عبد الله بن عمرو قال كنت أكتب كل شيء اسمعه من رسول الله (٣٢٤) صلى الله عليه وسلم اريد حفظه فنهتني قريش فقالوا لك تكذب كل

أعدائكم وسجنوا أولادكم إلا أن القضيبي لن يصرف عن هذا ولا واضعي
الناموس من تحت قدميه حتى يأتي شـيـلو وتصر إليه عوام الناس وابطأ إلى الجفن
بحشه وإلى منتخب الكروم أتانه غاسلا بالخرقة صه وبيد الكرم لباسه وسوف تكون
عيناه أجرم من الخمر واسنانه أبيض من اللبن اه وهذا نص على نبوة محمد صلى الله عليه
وآله وسلم وأوله النصارى وقالوا ان شـيـلو هو المسيح بن مريم وقال الیهود بل هو في شأن
المسيح المزعم بالاتيان وسياق دعوى النصارى وان هذا الفصل في سفر التكوين
يتضمن دعاء يعقوب لبنيه وانه تنبأ لكل واحد منهم بما يناسب شأنه وتنبأ لیهود ان
السلطنة ستستقر في أولاده حتى يخرج شـيـلو ووصفه بهذه الصفات التي أشار إليها في غير
هذا المكان والحق انه يجيز صحة النحوض وليس فيه ريب الا ان غايته ظهور محمد صلى الله
عليه وآله وسلم لانه قد زال الملك والنبوة من بنى اسرائيل بظهور عيسى ومن بعد ظهوره
الى هذا الا ان لم يستقل منهم ملك ولم يظهر فيهم نبي وانتقلت السلطنة والنبوة الى اسمعيل
وقال الیهود ان شـيـلو الذي هو عبارة عن المسيح المزعم بالاتيان وانه لم يأت بعد لعدم وقوع
الشرط لان شرط ظهوره زوال السلطنة والنبوة منهم وقد زالت النبوة لكن السلطنة لم
تزل لان بعض الممالك البعيدة عنا لم يجد فيها منهم ملوك لم تبلغ اليها اخبارهم وأجيب بان
الزوا في قوله لا تزول السلطنة ولا واضعي الناموس بالجمعية فلا يمكن زوال احدهما وبقاء

ثم قال لا تعلم يروي الابهذا الاسناد وقال الامام أحمد حدثنا يونس حدثنا ليث عن بحر عن سعيد بن
 أبي سعيد عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا أقول الاحقأ قال بعض اصحابه فانك تدعي انما يروي الابهذا
 قال اني لا أقول الاحقأ رحمه الله شديد القوى ذو مرة فاستوى وهو بالافق الاعلى ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى فأنشأ
 عبده ما أوحى ما كذب الفؤاد ما رأى أفخارونه على ما يرى ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عند هاجنة المأوى إذ يغشوا
 السدرة ما يغشى ما زاغ البصر وما طغى لقد رأى من آيات ربه الكبرى يقول تعالى مخبراً عن عبده ورسوله محمد صلى الله عليه
 وسلم انه علمه الذي جاء به الى الناس شديد القوى وهو جبريل عليه الصلاة والسلام كما قال تعالى انه لقول رسول كريم
 ذي العرش مبين مطاع ثم أمين وقال ههنا ذو مرة آتى ذو قوة فآله يجاهدوا الحسن وابن زيد وقال ابن عباس ذو منظر حسن وقوة
 شديدة وقد ورد الحديث الصحيح من رواية ابن عمر وأبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تحل الصدقة لغني ولا لذي مرة سوا
 وقوله تعالى فاستوى يعني جبريل عليه السلام فآله الحسن ومجاهد وقتادة والربيع بن أنس وهو بالافق الاعلى يعني جبريل
 استوى في الافق الاعلى فآله عكرمة وغيره واحد قال عكرمة والافق الاعلى الذي يأتي منه الصبح وقال مجاهد هو مطلع الشمس
 قتادة هو الذي يأتي منه النهار وكذا قال ابن زيد وغيرهم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا مضر بن عمرو والباي أبو القاسم

حدثنا عبد الرحمن بن محمد بن طلحة بن مصرف حدثني أبي عن الوليد بن قيس عن اسحق بن أبي الكهتلة أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في صورته الامرين أما واحدة فانه سأله أن يراه في صورته ففسد الافق وأما الثانية فانه كان معه حيث سعد فذلك قوله وهو بالافق الاعلى وقد قال ابن جرير يهنا قولاً لم أره غيره ولا حكاؤه عن أحد وحاصله انه ذهب الى ان المعنى فاستوى أى هذا الشديد القوى ذو المراتة هو محمد صلى الله عليه وسلم بالافق الاعلى أى استويا جميعاً بالافق الاعلى وذلك ليلة الاسراء كذا قال ولم يوافقوه أحد على ذلك ثم شرع يوجه ما قاله من حيث العربية فقال وهو كقوله انذا كثر ابواؤاؤا فاعطف بالآباء على المكنى في كامن غير اظهار نحن فكذلك قوله فاستوى وهو قال وذكر القراء عن بعض العرب انه أنشده ألم تر ان البع يصلب عوده * ولا يستوى والخروج المتكصف وهذا الذي قاله من جهة العربية متعبه ولكن لا يساعد المعنى على ذلك فان هذه الرؤية لجبريل لم تكن ليلة الاسراء بل قبلها ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الارض فهبط عليه جبريل عليه السلام وتدل اليه فاقترب منه وهو على الصورة التي خلقه الله عليه السلام ثم آتاه بعد ذلك نزلة أخرى عند سدرة المنتهى يعني ليلة الاسراء وكانت هذه الرؤية الاولى في (٣٢٥) أوائل البعثة بعد ما جاءه جبريل عليه السلام أول مرة فأوحى الله اليه صدر سورة

الثاني وان الارض كلها محددة من مجارى ٦٥ درجة من الجنوب الى حزيرة مندوسة ومن ٨١ درجة من الشمال من حزيرة سلامة الى آخر ممالك الفرنج وليس فيها بقعة مجهولة وكذا الجزائر فالاعتراف بان فيها ملكة تكون فيها ملوك وأمم مجهولة مجهولة على الجهالة وهو ممنوع فمن أين حصل لكم العلم بهذا المجهول فينتقض اعتراضهم واذن تحقق لك ذلك فاعلم انه عليه السلام قيد زوال الساطنة والنبوة بظهوره وصورته عوام الناس اليه وقوله حتى يأتي شيلويد على انه لا بد للملك والنبوة بعد ظهوره ان تزول من اليهود وتنتقل الى غيرهم وهم العرب وقال اليهود ان كان صحة ظهوره وشيلاؤا التجأ عوام الناس اليه فلا يمكن ان يظهره شيلاؤا ولا تلجئ عوام الناس اليه لكن عيسى بن مريم قد خرج ولم تلجئ عوام الناس اليه فعيسى بن مريم ليس بشيلاؤا واجب عن ذلك يمنع الصغرى لان قوله وتصير عوام الناس اليه أى الى امره وكلامه وقد اتبع عوام الناس أمره في تبشيره بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وفيه اشارة الى ان الذين يتقادون الى شريعته صلى الله عليه وآله وسلم هم عوام الناس أى ليسوا بهود كالعرب والفرس والروم والهنود والسندود وحشبة وبعض أهل الصين وأما اليهود فثمنهم من يؤمن به ويصير الى كلامه ويتبع محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومنهم من يكثرا كسافي بحيرة جهله وهو اله لان اثبات الشيء لا ينفي ما عداه خلاصة هذا ان موسى عليه السلام قد نقل عن يعقوب

اقسراً ثم فتر الوحي فترة ذهب النبي صلى الله عليه وسلم فيها امرأاً ليرتدى من رؤس الجبال فكلامهم بذلك ناداه جبريل من الهوايا محمد أنت رسول الله حقاً وأنا جبريل فيسكن اذ لك جاشه وتقر عينه وكلما طال عليه الامر عاد لمثلها حتى تبدى له جبريل ورسول الله صلى الله عليه وسلم بالابطح في صورته التي خلقه الله عليه السلام ثم آتاه جناح قد سد عظم خلقه الا فاق قرب منه وأوحى اليه عن الله عز وجل ما أمر به فعرف عند ذلك عظمة الملك الذي جاءه بالرسالة وجلالة قدره وعلوم مكانته عند خالقه الذي

بعثه اليه فاما الحديث الذي رواه الحافظ أبو بكر البزار في مسنده حيث قال حدثنا سامة بن شبيب حدثنا سعيد بن منصور حدثنا الحرث بن عبيد عن أبي عمران الجوني عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا أنا قاعد إذ جاء جبريل عليه السلام فوضعت يده في كفي فقامت الى شجرة فيها كوكري الطير فعدت في احد هما وقعت في الآخر فسمت وارتفعت حتى سدت الخافقين وأنا قارب طرفي ولوشئت ان أمس السماء لمست فالتفت الى جبريل كانه حاس لاط فعرفت فضل علمه بالله على وفتح لي باب من أبواب السماء ورأيت النور الاعظم واذادون الحجاب زعزعة الدروال يا قوت واوحى الى ماشاء الله ان يوحى ثم قال البزار لا يرويه الا الحرث بن عبيد وكان رجلاً مشهوراً من أهل البصرة قلت الحرث بن عبيد هذا هو أبو قدامة الا يادى أخرجه مسلم في صحيحه الا ان معين ضعفه وقال ليس هو بشيئ وقال الامام أحمد ضطرب الحديث وقال أبو حاتم الرازي يكتب حديثه ولا يحتج به وقال ابن حبان كثر وهمه فلا يجوز الاحتجاج به اذا انفرد بهذا الحديث من غير ائب رواياته فان فيه نكارة وغرابة ألفاظاً وسيافاً عجيباً ولعله نيام والله أعلم وقال الامام أحمد حدثنا حجاج حدثنا شريك عن عاصم عن أبي وائل عن عبد الله انه قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل في صورته وله ستمائة جناح كل جناح منها قد سد الا فاق يسقط من جناحه من التهاويل والدروال يا قوت

ما الله به عليهم انفرد به أحمد وقال احمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا ابو بكر بن عياش عن ادريس بن منبه عن وهب بن منبه عن ابن عباس قال سأل النبي صلى الله عليه وسلم جبريل ان يراه في صورته فقال ادع ربك فدعا به عز وجل فطلع عليه سواد من قبل المشرق فجعل يرتفع وينتشر فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم صعق فاتاه فبعثه ومسح البراق عن شدة تفرده أحمد وقد رواه ابن عساكر في ترجمة عتبة بن أبي لهب من طريق محمد بن اسحق عن عثمان بن عروة بن الزبير عن أبيه عن هناد بن الاسود قال كان أبو لهب وابنه عتبة قد تجهزوا الى الشام فتجهزت معهم فما فقال ابنه عتبة والله لا نطلقك الى محمد ولا ذنبه في ربه سبحانه وتعالى فانطلق حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد هو يكفر بالذي ذناقتك في فكان قاب قوسين أو أدنى فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم ابعث اليه كتابا من كتابك ثم انصرف عنه فرجع الى أبيه فقال يا بني ما قلت له فذكر له ما قاله فقال فأتاك قال لك قال قال اللهم سلط عليه كتابا من كتابك قال يا بني والله ما آمن عليك دعاء فسرنا حتى نزلنا أبراهوه في سدة ووزلنا الى صومعة راهب فقال الراهب يا معشر العرب ما أنزلكم هذه البلاد فانها يسرح الاسد فيها كما تسرح الغنم فقال لنا ابو لهب انكم قد عرفتم كبرسني وحنني وان هذا الرجل قد دعا على ابني دعوة والله ما آمنها (٣٢٦) عليه فاجعوا متاعكم الى هذه الصومعة وافرشوا الابن عليهما ثم افرشوا

انه قال لا تزول السلطنة والنبوة عن اولاديهودا حتى يخرج شياطينهم ويشرحهم بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ويؤمن به عوام الناس ويستعبروا كلامه وبعد ذلك تستقر المملكة والنبوة المتباينتان في قبيلة أخرى وهي العرب لما صر في هذا البرهان وفي اجتماع كلتا الصفتين في ذاته صلى الله عليه وآله وسلم إشارة الى تجليه وفي نشيد الانشاد هذا صوت محبوبي فانه أتى يقفز على الجبال ويظهر على الاتلال ان محبوبي كالعزال أو كخشف الاوعال هذا هو واقف خلف جدارنا يطل من الكوة ويظهر نفسه من الشباك فكلمته محبوبي وقالت لي قم يا محبوبي وجيلي وتعال فان الشتاء قد مضى والمطر قد انقضى وظهور الزهر على الارض وقرب زمان الترم وقد سمع صوت اليمامة في أرضنا وأبدت الظمعة تينها والكرمة عنها الغض فقم يا محبوبي وجيلي وتعال انتهى وهذا من عمدة الامثال التي تخص محمد صلى الله عليه وآله وسلم وتبشر به وقد غفل عنه اليمود والنصارى ولم يتوجهوا له ولا لما قبله وبعده من هذا السفر والحق أحق ان يعترف به فان جميع آياته تتعلق بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ولكن اكتفيت منه بهذا المثال ونقلت لفظة محبوبي من الاصل الانكاري على ما كانت عليه وهو لفظ لو بفتح اللام وسكون الواو الانكارية الساكنة وهي تارة تطلق على العشق وتارة على المعشوق وكان الكاوتو يكون قدر جوها بن اخي وأجمعوا على ذلك امثالا لامر البابا سر كيس وهي في الاصل العبراني

حولها ففعلنا فجاء الاسد فشم وجوهنا فلما لم يجد ما يريد تقبض فوثب وثبته فاذا هو فوق المتاع فشم وجهه ثم هزمه هزمة ففسخ رأسه فقال أبو لهب قد عرفت انه لا ينقلب عن دعوة محمد وقوله تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى أي فاقرب جبريل الى محمد لما هبط عليه الى الارض حتى كان بينه وبين محمد صلى الله عليه وسلم قاب قوسين أي بقدرهما اذا مدا قاله مجاهد وقناة وقد قيل ان المراد بذلك بعد ما بين وتر القوس الى كبدها وقوله تعالى أو أدنى قد تقدم ان هذه الصيغة تستعمل في اللغة لاثبات الخبر عنه ونفي

ما زاد عليه كقوله تعالى ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة أي ما هي من الحجارة دو وكفلس بل هي مثلها أو تزيد عليها في الشدة والقسوة وكذا قوله يخشون الناس خشية الله أو أشد خشية وقوله وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون أي ليسوا أقل منها بل هم مائة ألف حقيقة أو يزيدون عليها فهذا التحقيق للسخر به لاشك ولا تردد فان هذا امتنع ههنا وهكذا هذه الآية فكان قاب قوسين أو أدنى وهذا الذي قلناه من ان هذا المقرب الداني الذي صار بينه وبين محمد صلى الله عليه وسلم انما هو جبريل عليه السلام هو قول أم المؤمنين عائشة وابن مسعود وأبي ذر وأبي هريرة كما سنورد أحاديثهم قريبا ان شاء الله تعالى وروى مسلم في صحيحه عن ابن عباس انه قال رأى محمد ربه بفؤاده مرتين فجعل هذه احداهما وجاء في حديث شريك بن ابني نمر عن انس في حديث الاسراء ثم ذنا الجبار رب العزة قتل ولهم هذا قد تكلم كثير من الناس في متن هذه الرواية وذكروا أشياء فيها من الغرابة فان صح فهو محمول على وقت آخر وقصة أخرى لانها تفسير لهذه الآية فان هذه كانت ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الارض لاليله الاسراء ولهذا قال بعده ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى فهذه هي ليلة الاسراء والاولى كانت في الارض وقد قال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الملك بن أبي الشوارب حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا سليمان الشيباني حدثنا زهير بن حبيب قال

قال عبد الله بن مسعود في هذه الآية فكان قاب قوسين أو أدنى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت جبريل له سقاة جناح
وقال ابن وهب حدثنا ابن لهيعة عن أبي الأسود عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان أول شأن رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنه رأى في منامه جبريل بأجساد ثم أنه خرج ليقضي حاجته فصرخ بجبريل يا محمد يا محمد فظفر رسول الله صلى الله عليه وسلم
بمناوشة فلم ير شيئاً ثم رفع رأسه فإذا هو ثاني رجله إحدى رجله مع الأخرى على أفق السماء فقال يا محمد جبريل جبريل
يسكنه فهرب النبي صلى الله عليه وسلم حتى دخل في الناس فنظر فلم ير شيئاً ثم خرج من الناس ثم نظروا فإذا دخل في الناس فلم ير شيئاً
ثم خرج فنظروا فإذا ذلك قول الله عز وجل والنجم إذا هوى إلى قوله ثم نافتدلى يعني جبريل إلى محمد عليهما الصلاة والسلام فكان
قاب قوسين أو أدنى ويقولون القاب نصف اصبع وقال بعضهم ذراعين كان بينهما رواه ابن جرير وابن أبي حاتم من حديث ابن
وهب به وفي حديث الزهري عن أبي سلمة عن جابر شاهد لهذا وروى البخاري عن طلحة بن عنّام عن زائدة عن الشيباني قال سألت
زراعن قوله فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى إلى عبده ما أوحى قال حدثنا عبد الله بن محمد بن عيسى عن أبي اسحق
سقاة جناح وقال ابن جرير حدثني ابن بزيع البغدادي حدثنا (٣٢٧) اسحق بن منصور حدثنا اسرائيل عن أبي اسحق

عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد
الله ما كذب الفؤاد ما رأى
قال رأى رسول الله صلى الله عليه
وسلم جبريل عليه حملان فرف قد
ملا مأين السماء والأرض فعلى
ما ذكرناه يكون قوله فاوحى الى
عبد ما أوحى معناه فاوحى جبريل
الى عبد الله محمد ما أوحى أوفوا وحى
الله الى عبده محمد ما أوحى بواسطة
جبريل وكلا المعنيين صحيح
وقد ذكر عن سعيد بن جبر في قوله
تعالى فاوحى الى عبده ما أوحى
قال أوحى الله اليه ألم أجعلك نبيا
ورفعنا لك ذكرك وقال غيره أوحى
اليه ان الجنة محرمة على الانبياء
حتى تدخلها وعلى الامم حتى تدخلها

دو وكفلس بامالة الواو ومعناها العلم أخو الاب كما ورد في اشعويل وبنو العالم كما ورد في الخروج
وابن العلم كما ورد في ارميا ولم يفسرها احد من اليهود بابن الاخ فعلى ترجمة الانكاريين
يكون محبوب سليمان عليه السلام محمد صلى الله عليه وآله وسلم لانه نبي عليه ولانه خاتم
الرسال وعلى ترجمة البابا مرسيس يكون ابن اخيه لان محمد صلى الله عليه وسلم من
أولاد اسمعيل وسليمان من أولاد اسحق وهما ابنا ابراهيم عليهم السلام فيكون كل واحد
من محمد وسليمان عليهم السلام ابن أخ لصاحبه وعلى لغة اليهود فعلى الاول فيكون
سليمان قد عبر بنفسه عن بني اسرائيل وعن محمد صلى الله عليه وآله وسلم بنفس اسمعيل
فيكون عمه وعلى الثاني يكون قد عبر عن نفسه ببني اسرائيل وعن محمد صلى الله عليه وآله
وسلم ببني اسمعيل فيكون قد عبر عنه بأولاد عمه وعلى الثالث يكون قد عبر عن نفسه ببني
اسرائيل وعن محمد صلى الله عليه وآله وسلم بابن اسمعيل فيكون ابن عمه وتأنيت الضمير
لانه عبر عن نفسه بالقبيلة والمعنى ان هذا صوت محبوبي يسمع فاسمعوه فانه أتى يقفز على
الجبال لانه تولد في الحجاز وهي أرض وعرة كثيرة الجبال ويطفر على الاتلال لانه ربي
في البر مع بني تميم ان محبوبي كالغزال بجله استنافية تتضمن بعض صفاته صلى الله عليه
وآله وسلم وذلك اشارة الى انه كان طويل العنق اسم العينين أو كشف الاوعال عطف على
كالغزال وتأنيت كيد لها هذا هو واقف خلف جدانها هذا التحضيض في الاصطفاة اسكلامه

أمكن وقوله تعالى ما كذب الفؤاد ما رأى أفخارونه على ما يرى قال مسلم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا وكيع حدثنا الأعمش عن زياد بن حصين عن أبي العالية عن ابن عباس ما كذب الفؤاد ما رأى ولقد رآه نزلة أخرى قال رآه بفؤاده مرتين وكذا رواه سماك عن عكرمة عن ابن عباس مثله وكذا قال أبو صالح والسدي وغيرهم أنه رآه بفؤاده مرتين وقد خالفه ابن مسعود وغيره وفي رواية عنه أنه أطلق الرؤية وهي محمولة على المقيدة بالفؤاد ومن روى عنه بالبصر فقد أغرب فإنه لا يصح في ذلك شيء عن الصحابة رضي الله عنهم وقول البغوي في تفسيره وذهب جماعة إلى أنه رآه بعينه وهو قول أنس والحسن وعكرمة فقه نظروا الله أعلم وقال الترمذي حدثنا محمد بن عمرو بن منهل بن صفوان حدثنا يحيى بن كثير العنبري عن مسلم بن جعفر عن الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس قال رأى محمد ربه قلت أليس الله يقول لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار قال ويحك ذلك إذا تجلّى بنوره الذي هو نوره وقد رأى ربه مرتين ثم قال حسن غريب وقال أيضا حدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان عن مجاهد عن الشعبي قال لقي ابن عباس كعباً فعرّفه فسأله عن شيء فكبر حتى جاوبته الجبال فقال ابن عباس أخبرنا بنوهاشم فقال كعب إن الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى فكلهم موسى مرتين ورآه محمد مرتين وقال مسروق دخلت على عائشة فقالت هل رأى محمد ربه فقالت لقد تسكاهت

بشيء فقل له شعري فقلت رويدا ثم قرأت لقد رأي من آيات ربه الكبرى فقالت أين يذهب بك انما هو جبريل من أخبرك ان محمدا رأى ربه أو كنتم شيئا مما أمر به أو تعلم الخ حس التي قال الله تعالى ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث فقد أعظم على الله الفرية ولكنه رأى جبريل لم يره في صورته الا امرتين مرة عند سدرة المنتهى ومرة في حياذوله سقانة جناح قد سد الافق وقال الناساني حدثنا الحق بن ابراهيم حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال أتعبون ان تكون الخلة لابراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد عليهم السلام وفي صحيح مسلم عن أبي ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك فقال نوراني أراه وفي رواية رأيت نورا وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو معيد الأشجعي حدثنا أبو خالد عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب قال قالوا لرسول الله رأيت ربك قال رأيت بهوادي مرتين ثم قرأ ما كذب القواد ما رأى ورواه ابن جرير عن ابن جندب عن بهر ان عن موسى بن عبيدة عن محمد بن كعب عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قلنا يا رسول الله هل رأيت ربك قال لم أره بعيني ورأيت بهوادي مرتين ثم تلا ثم دني فتدلى ثم قال ابن أبي حاتم وحدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري أخبرني عباد بن (٣٢٨) منصور قال سألت عكرمة عن قوله ما كذب القواد ما رأى فقال عكرمة

تريد ان أخبرك انه قد رآه قلت نعم قال قد رآه ثم قد رآه قال فسألت عنه الحسن فقال قد رأي جلالة وعظمته ورواه وحدثنا أبي حدثنا محمد بن مجاهد حدثنا أبو عاصم العقدي أخبرنا أبو خالد عن أبي العالية قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك قال رأيت نهرا ورأيت وراء النهر جبابا ورأيت وراء الجباب نورا لم أر غير ذلك غريب جدا فأما الحديث الذي رواه الامام احمد حدثنا اسود بن عاصم حدثنا جاد بن سلمة عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ربي عز وجل فانه حديث أسناده على شرط الصحيح

وخلف جدارنا اشارة الى قرب زمانه او الى ضرورة اتبانه يطل من الكوة ويظهر نفسه من الشباك اشارة الى علو مكانه وهو مقامه والى انه يأتي الى بلدهم لكن لا يوقف فيها بل يكون فيها كالذي ينظر من الشباك وفيه اشارة الى المعراج الجسماني لان قوله يطل وينظر فيها اشارة الى غاية انتهاء النظر وهو يدل على التعدد الجسماني وعلى ارتفاع مكان الناظر وفيه رد على من ينكر معراج الجسم فكلت محبوبتي وقالت اطراف من المتكلم الى المخاطب والتأنيث باعتبار القبيلة او البلد قم يا محبوبي وجملي وتعال اظهر الرغبة في ظهرك صلى الله عليه وسلم فان الشتاء قد مضى يريد بالشتاء مدة ما بينهم من الزمان او زمان الفترة بينه وبين عيسى عليه السلام والمطر قد انقضى يريد به الحاجب عن الظهور اما ما هو من جهة غلبة الجهل والفساد او ما هو من جهة تغير احوال الخلق واتقاهم من العيافة الى السذاجة وذلك لان المطر يمنع الرجل من الخروج من كنهه ويظهر الزهر على الرعي ترغيب له في الايمان وبيان نهى القوم لقبول دعوته وقرب زمان الترمي نأ كيد لقوله يظهر الزهر الخ وفيه اشارة الى بيان رغبة الناس في تلاوة المحف وذلك مما لم يتفق لاحد من الانبياء فاني لم أراة من الاممية يعاطون حفظ ناموسهم على الخطا كما يفعل المسلمون من حفظ القرآن وقد سمع صوت اليمامة في ارضنا الخ هذا كله ماض بعيني المستقبل الضروري الوقوع فقم يا محبوبي وجملي وتعال هذا كله ظاهر الدلالة على

الطلب لكنه مختصر من حديث المنام كما رواه الامام احمد أيضا حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن أيوب عن أبي قلابة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتاني ربي الليلة في أحسن صورة احسبه يعني في النوم فقال يا محمد أتدري فيم يختصم الملا الأعلى قال قلت لا فوضع يده بين كتفي حتى وجدت بردها بين يدي او قال نحري فقلت ما في السموات وما في الارض ثم قال يا محمد هل تدري فيم يختصم الملا الأعلى قال قلت نعم يختصمون في الكفارات والدرجات قال وما الكفارات قال قلت المكث في المساجد بعد الصلوات والمشي على الاقدام الى الجماعات وابلاغ الوضوء في المكاره من فعل ذلك عاش بخير ومات بخير وكان من خطيئته كيوم ولده امه وقال قل يا محمد اذا صليت اللهم اني أسألك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين واذا أردت بعبادتك فتنة ان تقبضني اليك غير مفقون قال والدرجات بذل الطعام وافشاء السلام والصلاة بالليل والناس نيام وقد تقدم في آخر سورة ص عن معاذ بن جهمه وقدرناه ابن جرير من وجه آخر عن ابن عباس وفيه سياق آخر وزيادة غريبة فقال حدثني أحمد بن عيسى التميمي حدثني سليمان بن عمر بن سيار حدثني أبي عن سعيد بن زري عن عمر بن سليمان عن عطاء بن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت ربي في أحسن صورة فقال لي يا محمد هل تدري فيم يختصم الملا الأعلى فقلت لا يا رب

فوضع يده بين كفتي فوجسدت بردها بين ثديي فقلت ما في السموات والارض فقلت يا رب في الدرجات والكفارات ونقل الاقدام الى الجعات وانتظار الصلاة بعد الصلاة فقلت يا رب انك اتخذت ابراهيم خليلا وكلمت موسى تكليما وفعلت وفعلت فقال ألم اشرح لك صدرك الم اضع عنك وزرك الم افعل بك ألم افعل قال فافضى الى باشيا لم يؤذن لي ان احدثكموها قال فذا لك قوله في كتابه ثم ذناقتل فكان قاب قوسين أو أدنى فاجى الى عبيده ما وحي ما كذب القواد ما رأى فجعل نور بصري في فؤادي فنظرت اليه بفؤادي اسناده ضعيف وقد ذكرنا لحافظ ابن عساكر بسنده الى هبار بن الاسود رضى الله عنه ان عتبة بن أبي لهب لما خرج في تجارة الى الشام قال لاهل مكة اعلموا اني كافر بالذي ذناقتل فبلغ قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سيرسل الله عليه كتابا من كلابه قال هبار فيكنت معهم فترانا بارض كثيرة الاسد قال فلقد رأيت الاسد جاء فجعل ينهم رؤس القوم واحدا واحدا حتى تخطى الى عتبة فاقتطع رأسه من بينهم وذكر ابن اسحق وغيره في السيرة ان ذلك كان بارض الزرقاء وقيل بالسرادة وانه خاف ان يمتدوا منهم فجعل يرميهم بالاسد فجعل يرميهم بخطاهم اليه فضعف رأسه لعنه الله وقوله تعالى ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى هذه هي المرة الثانية التي رأى (٣٢٩) رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها جبريل على صورته التي خلقه الله عليها

الطلب فان قلت يمكن أن لا يكون مطاب سليمان من هذا التني محمد صلى الله عليه وآله وسلم قلت فحينئذ أما أن يكون كلامه يخص نبيا آخر أو معشوقا مجازيا أو يكون مهملا ولا سبيل الى كل واحد منها أما الى الشق الاخير فلانه كلام الله وأكلام النبي والاهمال ممنوع عليهم أما على الاول فظاهر وأما على الثاني فلان النبي رجل يختصه الله بتبليغ كلامه من بين أهل عصره فيجب أن يكون عاقلًا والعاقل لا يتكلم بالمهمل والا فاذا حصل الشك في صحة بعض انبائه يفسد اليقين به في الكل ولان أكثر القوم ذهبوا الى عصمة الانبياء مما هو يحل بالعصمة وأمانه لا سبيل الى كونه معشوقا مجازيا فلانه لا يجوز للنبي ان يدخل سائر كلامه في الوحي وان فعله فقد عصى ولانه أمان أن يكون ذكر أو أنثى وعلى كلا الوجهين يلزم منه نفسى النبي وهو باطل وأمانه لا سبيل الى كونه نبيا آخر فلو جرد الاول ان النصوص المشتبهة قد أخذها القوم من اليهود والنصارى ولم يبق الا ما شبهة فيه والثاني انه لم يتبأ الا على اثنين فقط وهما يحيى بن زكريا وعيسى بن مريم والمثال لا يصدق على كل واحد منهما لان صفاته لا توجد فيهما فلا يكون الامجد صلى الله عليه وآله وسلم جعلنى الله وبالبين يقتصر آثاره ويمسك باخباره وفي سفر الرويا ما ترجمته من كانت له اذن سامعة فليسمع ما تقول الروح للكائنات انى سأطعم المظفر من شجرة الحياة التي هي في جنة الله وفيه من كانت له اذن سامعة فليسمع ما تقول

(٤٢ - فتح البيان ناسع) رأيت جبريل وله ستمائة جناح ينتثر من ريشه التهاويل من الدر والياقوت وهذا اسناد جيد قوي وقال أحمد أيضا حدثنا يحيى بن آدم حدثنا شريك عن جامع بن أبي راشد عن أبي وائل عن عبد الله قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل في صورته وله ستمائة جناح كل جناح منها قد سد الافق يسقط من جناحه من التهاويل من الدر والياقوت ما الله به عليم اسناده حسن أيضا وقال الامام أحمد أيضا حدثنا زيد بن الحباب حدثني حسين حدثني عاصم بن بهدلة قال سمعت سفيان بن سلمة يقول سمعت ابن مسعود يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت جبريل على سدرة المنتهى وله ستمائة جناح سألت عاصم عن الاجنحة فأبى أن يخبرني قال فأخبرني بعض أصحابه ان الجناح ما بين المشرق والمغرب وهذا أيضا اسناد جيد وقال أحمد حدثنا زيد بن الحباب حدثنا حسين حدثني حسين حدثني شقيق قال سمعت ابن مسعود يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انانى جبريل عليه السلام في حصر معلق به الدر اسناده جيد أيضا وقال الامام أحمد حدثنا يحيى عن اسمعيل حدثنا عامر قال أنى سرور عاتشة فقال يا أم المؤمنين هل رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل قالت سبحان الله لقد نفش شعري لما قلت آين أنت من ثلاث من حدثك كهن فقد كذب من حدثك ان محمدا رأى ربه فقد كذب ثم قرأت لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار

وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب ومن اخبرك انه يعلم ما في غد فقد كذب ثم قرأت ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام الاية ومن اخبرك ان محمدا قد كذب ثم قرأت يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك ولا تكن راى جبريل في صورته مرتين وقال الامام أحمد ايضا حدثنا محمد بن أبي عدي عن داود عن الشعبي عن مسروق قال كنت عند عائشة فقلت أليس الله يقول ولقد راى بالافق المبين ولقد راى نزلته أخرى فقالت أنا أول هذه الامة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اذنه فقال انما اذن جبريل لم يره في صورته التي خلق عليها الامرتين راى منه بطامن السماء الى الارض سادا عظم خلقه ما بين السماء والارض أخرجاه في الصحيحين من حديث الشعبي به (رواه أبي ذر) قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا حماد بن عمار حدثنا قتادة عن عبد الله بن شقيق قال قلت لابي ذر لورايت رسول الله صلى الله عليه وسلم لسأله قال وما كنت تسأله قال كنت أسأله هل راى ربه عز وجل فقال اني قد سأله فقال قد رايت نوراني أراه هكذا وقع في رواية الامام أحمد وقد أخرجه مسلم من طريقين بلنظير فقال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن يزيد بن أبي ابراهيم عن قتادة عن عبد الله بن شقيق عن أبي ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رايت (٣٣٠) ربك فقال نوراني أراه وقال حدثنا محمد بن بشار حدثنا معاذ بن هشام

حدثنا أبي عن قتادة عن عبد الله بن شقيق قال قلت لابي ذر لورايت رسول الله صلى الله عليه وسلم لسأله فقال عن أي شيء كنت تسأله قال قلت كنت أسأله هل رايت ربك قال أبو ذر قد سأله فقال رايت نوراني وقد حكى الخلال في علله ان الامام أحمد سئل عن هذا الحديث فقال ما زلت منكرا له وما أدري ما وجهه وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عمرو بن عون الواسطي أخبرنا هشيم عن منصور عن الحكم عن ابراهيم عن أبيه عن أبي ذر قال راى بقلبه ولم يره بعينه وحاول ابن خزيمة ان يدعي انقطاعه بين عبد الله بن شقيق وبين أبي ذر وما بين الجوزي

الروح للكأنس فان المظفر لا تظهره الموتة الثانية اه وفيه ايضا من كانت له اذن سامعة فليسمع ما تقول الروح للكأنس اني سأطعم المظفر من المن المكثون وأعطيه حجرة بيضاء مكتوب باعليها اسم مرتجل لا يفهمه الا من يناله وفيه أيضا وسأعطى المظفر الذي يحفظ جميع افعالي سلطانا على الامم فيرعاهم بقضيب من حديد ويسحقهم كما تنة الفخار كما أخذت أنا من أبي وأعطيه أيضا نجمة الصبح فن كانت له اذن سامعة فليسمع ما تقول الروح للكأنس وفيه المظفر يلبس ثيابا بيضاء ولا أحمو اسمه من سفر الحياة وأعترف باسمه امام أبي وامام ملائكتهم فن كانت له اذن سامعة فليسمع ما تقول الروح للكأنس وفيه المظفر أجعله عمودا في هيكل الالهى ولا يخرج خارجا وأكتب عليه اسم الهى واسم مدينة الهى أو تسليم الجديدة التي نزلت من السماء من عند الهى وأكتب عليه اسمى الجديد فن كانت له اذن سامعة فليسمع ما تقول الروح للكأنس وفيه المظفر أهب له الجلوس معي على كرسي كما ظفرت أنا أيضا وجلست مع أبي على كرسيه فن كانت له اذن سامعة فليسمع ما تقول الروح للكأنس اه وهذه سبعة بشارات متواترة مترادفة في الاصباح الاولى والثانية من رؤيا ابو حنبل بن زبدي تدل دلالة صريحة على بعثة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعلى نبوته العامة وقلته الجديدة وعود ربحته تغافل النصارى عنها واولوها تأويلات سخيفة وتساويلات واهية لا تستقيم على شيء منها حجة ولا يثبت برهان وكان

فتأوله على ان يأذره لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الاسراء فاجابه بما أجابه به ولو سأله بعد الاسراء لاجابه بالاثبات وهذا ضعيف جدا فان عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قد سألت عن ذلك بعد الاسراء ولم يثبت لها الرؤية ومن قال انه خاطبها على قدر عقلها أو حاول تخطيمها فيما ذهبت اليه كابن خزيمة في كتاب التوحيد فانه هو الخطي والله أعلم وقال النسائي حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا هشيم عن منصور عن الحكم عن يزيد بن شريك عن أبي ذر قال راى رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه بقلبه ولم يره بصره وقد ثبت في صحيح مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة عن علي بن مشهور عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء بن أبي رباح عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال في قوله تعالى ولقد راى نزلته أخرى قال راى جبريل عليه السلام وقال مجاهد في قوله ولقد راى نزلته أخرى قال راى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل في صورته مرتين وكذا قال قتادة والزبيعي بن أنس وغيرهم وقوله تعالى اذ بعثني السدرة ما بعثني قد تقدم في احاديث الاسراء انه غشيته الملائكة مثل الغربان وغشيته النور الزب وغشيته اللون ما أدري ماهي وقال الامام أحمد حدثنا مالك بن مغول حدثنا الزبير بن عدي عن طلحة عن مرة عن عبد الله هو ابن مسعود قال لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به الى سدرة المنتهى وهي في السماء السابعة اليها انتهى ما يعرج

الاحرى

تة من الارض في قبض منها والها ينتهي ما يحيط به من فوقها في قبض منها اذ يغشي السدرة ما يغشي قال فراس من ذهب قال وأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً أعطى الصلوات الخمس وأعطى خواتيم سورة البقرة وغفر لمن لا يشرك بالله شيئاً من أمته المقدمات انفرده به وسلم وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع عن أبي العباس عن أبي هريرة وأوغرهم شك أبو جعفر قال لما أرى برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى الى السدرة فقبل له هذه السدرة فغشيها نور الخلاق وغشيها الملائكة مثل الغربان حين ية عن علي الشجر قال فكلمه عند ذلك فقال له سل وقال ابن أبي نجيج عن مجاهد اذ يغشي السدرة ما يغشي قال كان اغصان السدرة لؤلؤاً وياقوتاً وزبرجداً فراها محمد صلى الله عليه وسلم ورأى ربه بقلبه وقال ابن زيد قبل ان يرسول الله أي شيء رأيت يغشي تلك السدرة قال رأيت يغشاها فراس من ذهب ورأيت علي كل ورقة من ورقها مملوءة كأنما يسبح الله عز وجل وقوله تعالى مازاغ البصر وما طغى قال ابن عباس ما ذهب يميننا ولا شمالنا وما طغى ما جاوز ما مر به وهذه صنعة عظيمة في الثبات والطاعة فانه ما فعل الا ما أمر به ولا سأل فوق ما أعطى وما أحسن ما قال الناظم رأى جنة المأوى وما فوقها ولو * رأى غيره ما قد رآه لناها وقوله تعالى لقد رأى من آيات ربه الكبرى كقوله لترك من آياتنا الكبرى أي (٣٣١) الدالة على قدرتنا وعظمتنا وبها تبين الآيات استدلل من ذهب من أهل السنة

الاحرى بها ان يكتب كل واحد منها على حدة لكني اعرضت عن ذلك وكنت في موضع واحد وما للاختصار واحلت تفصيلها على الكتب الكبار وقوله فن كانت له اذن سامعة الخ مثل قوله سبحانه وتعالى في سورة المرسلات ويل يومئذ لا تكذبين حيث تكررت مررات وكان يوحنا في جزيرة اطموس في يوم الاحد فأتاه الوحي وحل عليه روح القدس وسمع صوتاً عظيماً يقول له اني أنا الالف والياء الاول والآخر فكتب ما تراه وأرسله الى الكائنات السبع المشهورة أعني كنيسة افسيس وكنيسة سмирنا وبيرغاموس وشاتيرا وسارديس دفيلا ولفية ولاذقية وفي آخر كل كتاب كتب الى الكائنات السبع قوله فن كانت له اذن سامعة الخ وهذا المختص بالفصول المشهولة على الحجج وان أردت الاطلاع على العبارة جميعها فارجع الى سفر الرؤيا وهذه الرؤيا هي ما يعتقده النصراني رؤيا رآها يوحنا تسفل على الاخبار التي حدثت في العالم من ارتفاع المسيح الى بعثة محمد صلى الله عليه وسلم بل من وفاته الى ظهور المهدي ومن وفاة المهدي الى قيام الساعة ولا شك انها تدل على ذلك وانها كلام الله لكني لست بعظم من تحريفيها ومع ذلك لاش : ان أما كن الاستدلال فيها فائمة على دعائها الاصلية فن جعله ذلك هذه الآيات الشريفة ولفظ المطفر في الاصل اليوناني يدل على الغالب والغازي والقاهر في الحرب والموتة الثانية عبارة عند النصراني عن موت الانسان في الذنب أي انهم ما كفيه لا غير واما البعث فانهم يعترفون

ان الرؤية تلك الليلية لم تقع لانه قال لقد رأى من آيات ربه الكبرى ولو كان رأى ربه لا خبر بذلك ولقال ذلك للناس وقد تقدم تقرير ذلك في سورة سبحان وقال الامام أحمد حدثنا أبو النضر حدثنا محمد بن طلحة عن الوليد بن قيس عن اسحق بن أبي الكهيلة قال قال محمد أظنه عن ابن مسعود انه قال ان محمد المير جبريل في صورته الامرتين أمامه فانه سأله ان يريه نفسه في صورته فأراه صورته ففسد الافق وأما الاخرى فانه صعد معه حين صعد به وقوله وهو بالافق الاعلى ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى

فاوحى الى عبده ما أوحى فلما أخبر جبريل ربه عز وجل عاد في صورته وسجد فقوله ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى اذ يغشي السدرة ما يغشي مازاغ البصر وما طغى لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال خلق جبريل عليه السلام هكذا رواه الامام أحمد وهو غريب (أقرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى ألكم الذكرو له الانتي تلك اذا قسمه ضيري ان هي الا أسماء سميت وهما آباءكم ما أنزل الله بهامن سلطان ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى أم للانسان مآتن قلته الآخرة والاولى وكمن ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً الا من بعد ان يأذن الله لمن يشاء ويرضى) يقول تعالى مقرعاً للمشركين في عبادتهم الاصنام والانداد والوثان واتخاذهم لها البيوت مضاهاة للكهنة التي بناها خايل الرحمن عليه السلام أقرأيتم اللات وكانت اللات صخرة يضاء منقوشة وعلمها بيت بالطائف له استار وسدنة وحوله فناء معظم عند أهل الطائف وهم ثقيف ومن تابعها يقتفرون بها على من عداهم من أحياء العرب بعد قريش قال ابن جرير وكانوا قد اشتقوا اسمها من اسم الله فقالوا اللات يعنون مؤنثة منه تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا وحكي عن ابن عباس ومجاهد والربيع ابن أنس انهم قرأوا اللات بتشديد التاء وفسروا به انه كان رجلاً يات للعبج في الجاهلية السويقي فلما مات عكفوا على قبره فعبده

وقال البخاري حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا أبو الاشهب حدثنا أبو الجوزاء عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله اللات والعزى قال كان اللات رجلايت السويق سويق الحاج قال ابن جرير وكذا العزى من العزيز وكانت شجرة عليها بناء واستار بخلة وهي بين مكة والطائف كانت قريش يعظمونها كما قال أبو سفيان يوم احدثنا العزى ولا عزى لكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا لله مولانا ولا مولى لكم وروى البخاري من حديث الزهري عن جدي بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ما قلت هجر افا تبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال قل لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير وانفقت عن شمالك ثلاثا وتعود بالله من الشيطان الرجيم ثم لا تعد وأما من ادعى فكانت بالمثل عند قديدين والعزى في جاعليتها يعظمونها ويهلون منها الحج الى الكعبة وروى البخاري مكة والمدينة وكانت خزاعة والامس والخزرج (٢٢٢)

بقيام جميع الناس عند ظهور المسيح وبجلود اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار لم يتعرضوا للبحث في هذا المقام وعند اليهود عبارة عن المونة التي لا تكون بعد هامة وأورشليم الجديدة عبارة عن مكة المعظمة على بادئ الرأي لقوله النازلة من السماء لان أهل الاسلام قد ذهبوا الى ان قوله آم القرى ومن حولها يقيد العموم وقالوا ان الحجر الاسود كان قد نزل من السماء أشد بياض من اللبن فسودته خطايا بني آدم وقد رواه الترمذي وصححه فيكون قوله أورشليم الجديدة النازلة من السماء كناية عن مكة وهذا من قبيل اقامة الظرف مقام الظروف وهي في جزيرة العرب قريب من ساحل البحر الاحمر في مجارى طول ٤٠ درجة من الطول الجديد وعرض ٢٢ درجة من الشمال وفي سفر الرويا رأيت سماء جديدة وأرضا جديدة لان السماء الاولى والارض الاولى قد جازتا والبحران يوجد بعدوا وأبو حنرا رأيت المدينة المقدسة أورشليم الجديدة نازلة من السماء مهية كعروس مزينة لزوجها انتهى وهذا من أجل البشارات الدالة على نبوته صلى الله عليه وسلم لان جدة الارض والسماء تدل على تحول الاحوال وتبدل الامثال والافلا معنى لزواله ما قبل يوم القيامة ولا معنى لوجود غيرهما وأما البحر فانه قد كفى به عن الضلال الذي كان يعرض في ذلك الزمان من بعض كهنة اليهود فانه سم لم ير الوليد عن النبوة بالكذب وهم أول من خاض في ذلك البحر وقوله كالعروس الخ بيان الحسن انتظام

عن عائشة فحواه وقد كانت بجزيرة العرب وغيرها طواغيت أخر تعظمها العرب كتعظيم الكعبة غيرها هذه الثلاثة التي نص عليها في كتابه العزيز وانما أفرد هذه بالذكر لانها أشهر من غيرها قال ابن اسحق في السيرة وقد كانت العرب اتخذت مع الكعبة طواغيت وهي بيوت تعظمها كتعظيم الكعبة لها سدة وحجاب ويهدي اليها كما يهدي للكعبة وتطوف بها كطوافها بها وتحرر عندها وهي تعرف فضل الكعبة عليها لانها كانت قد عرفت انها بيت ابراهيم عليه السلام ومسجد فكانت لقريش وابني كنانة العزى بخلة وكان

سدتها وحجابها بني شيبان من سليم - لمفاء بن هاشم قلت بعث اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فهدمها وجعل يقول يا عزى كفرانك لا سبحانك * اني رأيت الله قد أهانك وقال النسائي أخبرنا علي بن المنذر أخبرنا ابن فضال حدثنا الوليد بن جميع عن أبي الطفيل قال لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة بعث خالد بن الوليد الى فخذة وكانت بها العزى فأتاها خالد وكانت على ثلاث سمرة فقطع السمرة وهدم البيت الذي كان عليها ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال ارجع فانك لم تصنع شأ فرجع خالد فلما ابصرته السدة وهم حجبها أمعنوا في الحيل وهم يقولون يا عزى يا عزى فأتاها خالد فاذا امرأة عريانة ناشرة شعرها تحفن التراب على رأسها فغمسها بالسيف حتى قتلها ثم رجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال تلك العزى قال ابن اسحق وكانت اللات لم يقف بالطائف وكان سدتها وحجابها بني معتب قلت وقد بعث اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم المغيرة بن شعبه وأبا سفيان صخر بن حرب فهدهما وجعلامكانهما مسجدا بالطائف قال ابن اسحق وكانت مناة الاوس والخزرج ومن دان بينهم من أهل يثرب على ساحل البحر من ناحية المشال بقديد فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها أبا سفيان صخر بن حرب فهدهما وجعلامكانهما مسجدا بالطائف قال ابن اسحق وكانت العرب بتبالة قلت وكان يقال لها الكعبة اليمانية والكعبة التي بمكة الكعبة الشامية فبعث اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم

جرير بن عبد الله الجبلي فهدمه قال وكانت قلس اطي ومن يابها بجبل طي بن سلمي وأجاب قال ابن هشام فحدثني بعض أهل العلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث اليه علي بن أبي طالب فهدمه واصطفى منه سيفين الرسوب والمحرم فنقله اياهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فهما سيفان علي قال ابن اسحق وكان لجبر وأهل اليمن بيت بصنعاء يقال له ريام وذكرا انه كان به كلب أسود ووان الجبريين اللذين ذهبا مع سبع استخر جاهد وقتلاه وهدما البيت قال ابن اسحق وكانت رضا بيتا بالبحري ببيعة بن كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم ولها يقول المستوغر بن ربيعة بن كعب بن سعد حين هدمها في الاسلام ولقد شدت على رضا شدة * فتركها فراقع اسحما قال ابن هشام يقال انه عاش ثلاثمائة وثلاثين سنة وهو القائل ولقد سئمت من الحياة وطولها * وعمرت من عدد السنين مئينا مائة حدثهم بعد هاتان لي * وعمرت من عدد الشهور سنينا هل مابقي الا كما قد فاتنا * يوم يمر وليه تحدوننا قال ابن اسحق وكان ذوالكعبان لبيكر وتغاب ابني وائل وأباد بسند ادوله يقول اعشى بن قيس بن ثعلبة

بين الخورنق والسدير وبارق * والبيت ذى الكعبات في سنداد ولهذا قال تعالى أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى ثم قال تعالى ألكم الذكرو له الا ذئب أي اتبعولون له ولدا وتبعولون ولده اني (٣٣٣) وتختارون لانفسكم الذكور فلو اقتسمتم

أنتم ومخلوق مثلكم هذه القسمة لكانت قسمة ضيى أي جورا باطلا فكيف تقاسمون ربكم هذه القسمة التي لو كانت بين مخلوقين كانت جورا وسفها ثم قال تعالى منه كرا عليهم فيما استدعوه وأحدثوه من الكذب والافتراء والكفر من عبادة الاصنام وتسميتها آلهة ان هي الا أسماء سميت وهما أي من تلقاء أنفسكم ما نزل الله بها من سلطان أي من حجة ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس أي ليس لهم مستند الا حسن ظنهم بأبائهم الذين سلكوا هذا المسلك الباطل قبلهم والاحظ نفوسهم في رياستهم وتعظيم آبائهم الاقدمين ولقد جاءهم من ربهم الهدى أي

مكة شرفها الله وزوجها هورب الجنود صلى الله عليه وسلم وفي اشعياء واستخرج من قلس الاسى وعصى وينبت من عروقه غصن وستتقر عليه روح الرب أعنى روح الحكمة والمعرفة والروح الشورى والعدل وروح العلم وخشية الله وتجعله ذافعة لكره وقادة مستقيما في خشية الرب فلا يقضى بمحابات الوجوه ولا يدين بمجرد السمع انتهى وهذه صفات رب الجنود صلى الله عليه وآله وسلم بابي هو وأمي وفي سفر الرؤيا فأتاني الروح الى جبل عظيم شاخ وأرتني المدينة العظيمة أو شليم المقدسة نازلة من السماء من عند الله وفيها مجد الله وضوؤها كالجبر الكريم كجبر اليشم والبلور وكان لها سور عظيم عال واثنا عشر بابا وعلى الابواب اثنا عشر ملكا وكان قد كتب عليها اسماء اسباط اسرائيل الاثني عشر انتهى ولا تأويل لهذا النص بحيث ان يدل على غير مكة شرفها الله تعالى والمراد بمجد الله بعثة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وفيه أيضا لسور المدينة اثنا عشر أساسا وعليها اسماء رسل الخلق الاثني عشر انتهى وهذا تأكيده صريح قبله والاثنا عشر الاساس لعلمهم الخلق الاثنا عشر من قريش وفيه اشارة الى انقياد جميع المذاهب العيسوية لشريرة خير البرية صلى الله عليه وسلم ولو بعد حين وبعد ظهور المهدي ونزول عيسى عليه والسلام وهذه الروايات طويلة جدا وفيها دلائل على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم واحوال امته المرحومة ولكل جملة منها تأويل حسن ومجمل صريح ومعنى صحيح

وان قد أرسل الله اليهم الرسل بالحق المنيرة والحق القاطعة ومع هذا ما اتبعوا ما جاءهم به ولا انقادوا له ثم قال تعالى أم للانسان ما ننسى أي ليس كل من تنى خيرا حصل له ليس بامانيهكم ولا أمانى أهل الكتاب ما كل من زعم انه مهتدي يكون كما قال ولا كل من ودشياً يحصل له قال الامام أحمد حدثنا اسحق حدثنا أبو عوانة عن عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نعى أحدكم فليظن ما يلقى فانه لا يدري ما يكتب له من أميته تفرد به أحمد وقوله فانه لا يدري أي انما الامر كله لله مالك الدنيا والاخرة والمتصرف في الدنيا والاخرة فهو الذي ماشاء كان وما لم يشأ لم يكن وقوله تعالى وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى كقوله من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له فاذا كان هذا في حق الملائكة المقربين فكيف ترجون أيها الجاهلون شفاعته هذه الاصنام والانداد عند الله وهو تعالى لم يشرع عبادتها ولا اذن فيها بل قد نهى عنها على السنة جميع رسله وأنزل بالنهي عن ذلك جميع كتبه (ان الذين لا يؤمنون بالاخرة ليسمون الملائكة تسمية الاثني ومالههم به من علم ان يتبعون الا الظن وان الظن لا يغني من الحق شيئا فأعرض عن تولي عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى)

يقول تعالى منكرا على المشركين في تسميتهم الملائكة تسمية الاثني وجعلهم لها انتم انما الله تعالى الله عن ذلك كما قال تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا ثم بدوا خلقهم سكتيبا منهم ويسألون ولهذا قال تعالى وما لهم بذلك من علم اى ليس لهم علم صحيح يصدق ما قالوه بل هو كذب وزور وافتراء وكفر شنيع ان يتبعون الا الظن وان الظن لا يغني من الحق شيئا اى لا يجدى شيئا ولا يقوم ايداءه فام الحق وقد ثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اياكم والظن فان الظن اكذب الحديث وقوله تعالى فأعرض عن تولى عن ذكرناى أعرض عن الحق وهجره وقوله ولم يرد الا الحياة الدنيا اى وانما اكثرهم ومبلغ علمه الدنيا فذلك هو غاية ما لا خيرة ولهذا قال تعالى ذلك مبلغهم من العلم اى طلب الدنيا والسعي لها هو غاية ما وصلوا اليه وقد روى الامام أحمد عن أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدين ادر من لاداره ومال من لا مال له وله ما يجمع من لا عقل له وفي الدعاء المأثور اللهم لا تجعل الدنيا اكبر همنا ولا مبلغ علمنا وقوله تعالى ان ربك هو أعلم من ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى اى هو الخالق لجميع المخلوقات والعالم بصلاح عباده وهو الذى يهدى من يشاء ويضل من يشاء وذلك كله عن قدرته وعلمه (٣٣٤)

السموات وما فى الارض ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحقنى الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللهم ان ربك واسع المغفرة هو اعلم بكم اذ انشأكم من الارض واذا انتم أجنة فى بطون امهاتكم فلا تزكوا أنفسكم هو اعلم بمن اتقى) يجزى تعالى انه مالاب السموات والارض وانه الغنى عما سواه الحاكم فى خلقه بالعدل وخلق الخلق بالحق ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحق اى يجازى كلا بعمله ان خيرا خيرا وان شرا شرا ثم فسر المحسنين بانهم الذين يجتنبون

بحيث لا تدل الاعلى هذه الامة ونبيها صلى الله عليه وآله وسلم وقد أنزل بعضهم هذه الروايات على ما يوافق مذاهب الامامية ولا عبرة به لان التبشير واقف فى الكتب القديمة بيعة محمد النذير البشير صلى الله عليه وآله وسلم لا بغيره من عترته صلى الله عليه وآله وسلم الكائنة الى يوم القيامة الامور فى القرآن الكريم من كون مثل أصحابه عومافى التوراة والانجيل لا على الخصوص فلا دلالة لها على شئ من ذلك فى تلك النصوص وقد بلغ بعض الناس هذه البشارات الى ثلاث وعشرين بشارة وفى بعضها نظروا وضوح بعضهم الى ثمان عشرة بشارة منها ما تقدم فى هذا المقام وفى غيره من هذا التفسير وحملها الصحيحة ويظهر من الرجوع الى اصول الكتب نقادة الفاظ تراجمها زيادة عظيمة لا ينبغي مثلها فى الكتب الالهية المقدسة ولذلك لا ترى نسخة من نسخ التوراة والانجيل المطبوعة لهذا العهد اوليا قبله من الزمان الكثير الا وهى مختلفة العبارة عربية كانت او افريقية او فارسية او هندية او تركية وهذا التفاوت والاختلاف يقضى بالتحريف والتخفيف ويقضى منه العجب ولا عجب على الحقيقة فان الله سبحانه وتعالى قد اخبرنا بذلك من قبل ان نقف عليه وننظر فيه بعين الامعان وقد من الله سبحانه وتعالى فى هذا الزمان على عباده المؤمنين حيث انتهض عصاة منهم للرد على النصارى باللسان والبيان والعمل بالاركان وأخمسهم الخما يبقى عار اعلمهم الى آخر الدهر ان شاء الله تعالى ومن البشارات ايضا ما فى ترجمة القرآن

المجيد كباثر الاثم والفواحش اى لا يتعاطون المحرمات الكبائر وان وقع منهم بعض الصغائر فانه يغفر لهم ويستتر عليهم كما قال فى الآية الاخرى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما وقال ههنا الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللهم وهذا الاستثناء منقطع لان اللهم من صغائر الذنوب ومحقرات الاعمال قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس قال ما رايت شيئا أشبه باللهم مما قال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى كتب على ابن آدم حظا من الزنا اذرك ذلك لا محالة فنزنا العين النظر وزنا اللسان النطق والنفس غنى وتشبهى والفرج يصدق ذلك او يكذبه اجر جام فى الصحيحين من حديث عبد الرزاق به وقال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الاعلى اخبرنا ابن نور حدثنا معمر عن الاعشى عن ابي الفخري ان ابن مسعود قال زنا العينين النظر وزنا الشفتين التقبيل وزنا اليدين البطش وزنا الرجلين المشى ويصدق ذلك الفرج أو يكذبه فان تقدم بفرجه كان زانيا والافهو اللهم وكذا قال مسروق والشعبي وقال عبد الرحمن بن نافع الذى يقال له ابن لبابة الطائفي قال سألت ابا هريرة عن قول الله الا اللهم قال القلب والغمرة والنظرة والمباشرة فاذا مس الختان الختان فقد وجب الغسل وهو الزنا وقال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس الا اللهم الا ما سلف وكذا قال زيد بن اسلم

وقال ابن جرير حدثنا ابن المنني حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن منصور عن مجاهد - دانه قال في هذه الآية الا الله قال الذي يل بالذنب ثم يدعه قال الشاعر ان تغفر الله ثم تغفر الله ثم تغفر الله * وای عبدك ما الما وقال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد في قول الله تعالى الا الله قال الرجل يل بالذنب ثم ينزع عنه قال وكان اهل الجاهلية يطوفون بالبيت وهم يقولون ان تغفر الله ثم تغفر الله * وای عبدك ما الما وقدر واه ابن جرير وغيره مرفوعا قال ابن جرير حدثني سليمان بن عبد الجبار حدثنا أبو عاصم حدثنا زكريا بن اسحق عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس الذين يجتنبون بكائر الاثم والقوا حش الا الله قال هو الرجل يل بالفا حشة ثم يتوب وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تغفر الله ثم تغفر الله ثم تغفر الله * وای عبدك ما الما وهكذا رواه الترمذي عن أحمد بن عثمان أبي عثمان البصري عن أبي عاصم النبيل ثم قال هذا حديث صحيح حسن غريب لا نعرفه الا من حديث زكريا بن اسحق وكذا قال البزار لا نعلمه يروى اتصالا الا من هذا الوجه وساقه ابن أبي حاتم والبعثي عن من حديث أبي عاصم النبيل وانما ذكره البغوي في سورة تنزيل وفي صحته مرفوعا نظر ثم قال ابن جرير حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيع حدثنا يزيد بن زريع حدثنا يونس عن الحسن عن أبي هريرة اراه رفعه الذين يجتنبون بكائر (٢٣٥) الاثم والقوا حش الا الله قال الامم من

الزنا ثم يتوب ولا يعود والله من السرقة ثم يتوب ولا يعود والله من شرب الخمر ثم يتوب ولا يعود قال فذلك الامام وحدثنا ابن بشار حدثنا ابن ابي عدي عن عوف عن الحسن في قول الله تعالى الذين يجتنبون بكائر الاثم والقوا حش الا الله قال الامم من الزنا والسرقة او شرب الخمر ثم لا يعود وحدثني يعقوب حدثنا ابن عليه عن ابي رجاء عن الحسن في قول الله الذين يجتنبون بكائر الاثم والقوا حش الا الله قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون هو الرجل يصيب الامة من الزنا والامم من شرب الخمر فيجتنبها ويتوب منها

الحمد للقدس سئل نقله من انجيل برنابا وانظروا اعلم يا ربنا بان الذنب وان كان صغيرا يجزي الله عليه لان الله غير راض عن الذنب ولا يحبني أي وتلاميذي لا اجل الدنيا اسخط الله لاجل هذا الامر وأراد باقضاء عدله أن يجزيهم في هذا العالم على هذه العقيدة الغير الاثقة ليحصل لهم النجاة من عذاب جهنم ولا يكون لهم اذية هناك واني وان كنت بريئا لكن بعض الناس لما قالوا في حق انه الله وابن الله كره الله هذا القول واقضت مشيئته بان لا تضحك الشياطين يوم القيامة على ولا يستهزؤن بي فاستحسن بقتضى لطفه ورحمته ان يكون الضحك والاستهزاء في الدنيا بسبب موتهم وذاو يظن كل شخص اني صلبت لكن هذه الالهة والاستهزاء بقيان الى أن يحيى محمد رسول الله فاذا جاء في الدنيا بنه كل مؤمن على هذا الغلط وترفع هذه المشبهة من قلوب الناس انتهى وهذه بشارة صريحة عظيمة وان قال النصراني ان هذا الانجيل رده مجالس علمائنا المتقدمين وفي ترجمة كتاب اشعيا باللسان الارمني سجدوا الله تسبيحا جديدا وأثر سلطنته على ظهره واسمه أحمد وفي سفر الاستثناء قال جاء الرب من سيناء وأشرق لنا من ساعير استعلن من جبل فاران ومعه الوف الاطهار في يمينه سنة من ناراه وفاران جبل بمكة ومجيؤه من سيناء اعطاه التوراة لموسى واشراقه من ساعير اعطاه الانجيل لعيسى واستعلنه من جبل فاران انزل القرآن على محمد صلى الله عليه وآله وسلم وبؤيده ما في سفر السكوير في

وقال ابن جرير عن عطاء عن ابن عباس الا الله يل به في الحين قلت الزنا قال الزنا ثم يتوب وقال ابن جرير ايضا حدثنا أبو كريب حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن عطاء عن ابن عباس قال الله الذي يل المرة وقال السدي قال ابو صالح سئلت عن الله فقالت هو الرجل يصيب الذنب ثم يتوب وأخبرت بذلك ابن عباس فقال لقد اعانك عليهم اياك كريم حكاك البغوي وروى ابن جرير من طريق المنني ابن الصباح وهو ضعيف عن عمرو بن شعيب ان عبد الله بن عمرو قال الله ما دون الشرك وقال سفيان الثوري عن جابر الجعفي عن عطاء عن ابن الزبير الا الله قال ما بين الحدين حد الزنا وعذاب الآخرة وكذا رواه شعبة عن الحكم عن ابن عباس منله سواء وقال العوفي عن ابن عباس في قوله الا الله كل شيء بين الحدين حد الدنيا وحد الآخرة يكفر الصلوات فهو الله وهو دون كل موجب فأما حد الدنيا فكل حد فرض الله عقوبته في الدنيا وأما حد الآخرة فكل شيء عظمه الله بالنار وأخر عقوبته الى الآخرة وكذا قال عكرمة وقتادة والضحاك وقوله تعالى ان ربك واسع المغفرة أي رحمة وسعت كل شيء ومغفرته تسع الذنوب كلها من تاب منها كقوله تعالى قل يا عبادي الذين اسرفوا على أنفسهم لا تقطعوا من رجاء الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم وقوله تعالى هو أعلم بكم اذ انشأكم من الارض أي هو بصير بكم علم باحوالكم وافعالكم واقوالكم التي سبقت ضدركم عنكم وتوقع

منكم حين انشأناكم ادم من الارض واستخرج ذريته من صلبه امثال الذر ثم قسمهم فرقةين فرقة بالجنة وفرقة بالسعير وكذا قوله واذا تم اجنة في بطون امهاتكم قد كتب الملك الذي يوكل به رزقه واجله وعمله وشق أم سعيد قال مكحول كذا اجنة في بطون امهاتنا فسقط منامن سقط وكافين بقي ثم كاهر اضيع فهلاك منامن هلاك وكافين بقي ثم صرنا بفعة فهلاك منامن هلاك وكافين بقي ثم صرنا شبايا فهلاك منامن هلاك وكافين بقي ثم صرنا شيوخا لابلال فاذا بعد هذا انتظروا ابن أبي حاتم عنه وقوله تعالى فلا تزكوا انفسكم اي تدحوا وتسكروا وتغنوا باعمالكم هو اعلم بمن اتى كما قال تعالى الم تر الى الذين يزكوا انفسهم بل الله يزكى من يشاء ولا يظلمون شيئا وقال مسلم في صحيحه حدثنا عمر والنقاد حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا الليث عن يزيد ابن أبي حبيب عن محمد بن عمرو بن عطاء قال سميت ابنتي برة فقالت لي زينب بنت أبي سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن هذا الاسم وسميت برة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزكوا انفسكم ان الله أعلم باهل البر منكم فقالوا ايم نسميها قال سموا هازينب وقد ثبت أيضا في الحديث الذي رواه الامام احمد حيث قال حدثنا عفان حدثنا وهيب حدثنا خالد الحذاء عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن ابيه (٣٣٦) قال مدح رجل رجلا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم وياك قطعت عنق صاحبك مرارا اذا كان احدكم مادا صاحبه لاجلالة فاقبل احب فلانا والله حسيبه ولا ازكى على الله احد احسبه كذا وكذا ان كان يعلم ذلك ثم رواه عن غندر عن شعبة عن خالد الحذاء به وكذا رواه البخاري ومسلم وابو داود وابن ماجه من طرق عن خالد الحذاء وعبد الرحمن بن ابي حنيفة عن سفيان عن منصور عن ابراهيم عن همام بن الحرث قال جاء رجل الى عثمان فاثني عليه في وجهه قال فجعل المقداد بن الاسود يحثوا في وجهه التراب ويقول امرنا

حال اسمعيل عليه السلام وسكن بربة قاران واخذت له امه امرأة من أرض مصر انتهى ولا شك ان اسمعيل كان ساكنا بمكة المكرمة زاد الله شرفها الى غير ذلك من الادلة الصريحة التي ينكرها النصارى ويؤلفون على غير محاملها وكل من اسلم من علماء اهل الكتاب اليهود والنصارى في القرون الاولى بل الى الآن شهدوا جود البشارات المحمدية على صاحبها افضل الصلاة والتحية في كتب العهدين العميق والجديد وهكذا اعترف بصفة نبوته صلى الله عليه وآله وسلم وعموم رسالته من جملة الشقاء على عدم الاسلام وقبلوا الايمان كهرقل عظيم الروم وثقوس صاحب مصر وابن صوريا وحيي بن أخطب وأبو ياسر بن أخطب واضرابهم والله سبحانه وتعالى يتم نوره ولو كره الكافرون وفي هذا المقدار كفاية لمن له هداية (فلما جاءهم) عيسى (بالبينات) أي بالمعجزات والآيات (قالوا هذا) الذي جاءنا به (سحرة) أي واضح ظاهر وقيل المراد محمد صلى الله عليه وآله وسلم لما جاءهم بذلك قالوا هذه المقالة والاول اولى بل هو المتبادر من السياق وهما قولان حكاهما المفسرون قرأ الجمهور بحرو وقرئ ساحر وهما سبعيتان (ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب) أي لا احدا كثر ظلماته حيث يفترى على الله الكذب بنسبة الشريك والوالد اليه ووصف آياته بالسحر (وهو يدعي الى الاسلام) أي والحال انه يدعي أي يدعو به على لسان نبيه الى دين الاسلام الذي هو خير الاديان وأشرفها وفيه سعادة الدارين لان من كان كذلك فحقه

رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ القينا المداحين ان تخموا في وجوههم التراب ورواه مسلم وأبو داود ان من حديث الثوري عن منصور بن ربه (أفرايت الذي تولى وأعطى قليلا وكدي أعنده علم الغيب فهو يرى أم لم يندب بما في صحف موسى وابراهيم الذي وفي ان لا ترزوزا رزرا أخرى وان ليس الانسان الاماسي وان سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الاوفى) يقول تعالى ذالما ان تولى عن طاعة الله فلا صدق ولا صلى ولكن كذب وتولى واعطى قليلا وكدي قال ابن عباس اطاع قليلا ثم قطعه وكذا قال مجاهد وسعيد بن جبيرة وعكرمة وقادة وغير واحد قال عكرمة وسعيد كمثل القوم اذا كانوا يحفرون بئرا فيجدون في أثناء الحفر خصرة تمنعهم من تمام العمل فيقولون أ كدينا وبتكون العمل وقوله تعالى أعنده علم الغيب فهو يرى أي اعنده هذا الذي قد امسك يده خشية الانفاق وقطع معروفة اعنده علم الغيب انه سينفذ ما في يده حتى قد امسك عن معروفة فهو يرى ذلك عما نأى ليس الامر كذلك وانما امسك عن الصدقة والمعروف والبر والصلة بخلا وشحا وعلوا ولهذا جاء في الحديث أنفق بلا ولا تحش من ذى العرش اقلا لا وقد قال الله تعالى وما انفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين وقوله تعالى أم لم ينبأ بما في صحف موسى وابراهيم الذي وفي قال سعيد بن جبيرة والثوري أي بلغ جميع ما امر به وقال ابن عباس وفي يده

بالبلاغ وقال سعيد بن جبيرة وفي ما أمر به وقال قتادة وفي طاعة الله وأدى رسالته إلى خلقه وهذا القول هو اختيار ابن جرير وهو يشمل الذي قبله ويشهد له قوله تعالى وإذا تبلى إبراهيم ربه بكلمات فاتمهن قال أنى جاءك للناس أمانة فجميع الأوامر وترك جميع النواهي وبلغ الرسالة على التمام والكمال فاستحق بهذا أن يكون للناس أمانة بقدرته في جميع أحواله وأقواله وأفعاله قال الله تعالى ثم أوحينا إليك أن تبصر مله إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين وقال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عوف الحمصي حدثنا آدم بن أبي إياس العسقلاني حدثنا جاد بن سلمة حدثنا جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي أمامة قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية وإبراهيم الذي وفى قال أتدري ما وفى قلت الله ورسوله أعلم قال وفى عمل يومه بأربع ركعات من أول النهار ورواه ابن جرير من حديث جعفر بن الزبير وهو ضعيف وقال الترمذي في جامعه حدثنا أبو جعفر السمناني حدثنا يومسهر حدثنا اسمعيل بن عياش عن يحيى بن سعد عن خالد بن معدان عن جبيرة بن نفير عن أبي الدرداء وأبي ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله عز وجل أنه قال ابن آدم أركع لى أربع ركعات من أول النهار أكفك آخره قال ابن أبي حاتم رحمه الله وحدثنا أبي حدثنا الربيع بن سليمان حدثنا أسد بن موسى حدثنا ابن لهيعة حدثنا (٣٣٧) زيان بن فائد عن سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يفترى على غيري الكذب فكيف يفترى على ربه قرأ الجهور يدعى من الدعاء مبني للمفعول وقرئ يدعى من الادعاء مبني للفاعل وانما يدعى بالى لانه ضمن معنى الانتفاء والانتساب (والله لا يهدى القوم الظالمين) جعله مقرونة لمضمون ما قبلها والمعنى لا يهدى من اتصف بالطم والمذك وروى من جملتهم (يريدون ليطفئوا نورا لله بأفواههم) الاطفاء (١) الاخذاد وأصله في النار واستعير لما يجرى مجراها من الظهور والمراد بالنور القرآن أى يريدون ابطاله وتكذيبه بالقول قاله ابن زيد والمراد الاسلام قاله السدي أو محمد صلى الله عليه وسلم يريدون هلاكه بالاراجيف قاله الضحاك وألحق والدلائل قاله ابن جرير فنور الله استعارة لتصريحه والاطفاء ترشيح وقوله بأفواههم فيه تورية وكذا قوله نوره ولكن قوله متم بجريد لا ترشيح والمراد بالبور جميع ما ذكره معنى بأفواههم بأقوالهم الخارجة من أفواههم التى لا منشأ لها غير الافواه دون الاعتقاد في القلوب المتضمنة للطن مثل حالهم بحال من يتفخ في نور الشمس بغيره ليطنمه تكلمهم وبخبرية قال ابن عطية اللام في ليطفئوا الام مؤكدة من بدعة دخلت على المفعول لان التقدير يريدون ان يطفئوا أو أكثر ما تلزم هذه اللام المفعول اذا تقدم كقولك لا يذا ضربت ولرؤيتك قصدت وقيل هى لام العله والمفعول محذوف أى يريدون ابطال القرآن أو دفع الاسلام أو هلاك الرسول ليطفئوا وقيل انهم اعنى ان الناصبة وانها ناصبة بنفسها قال القراء

(٤٣ - فتح البيان تاسع) غيره كذلك لا يحصل من الاجر الا ما كسب هو لنفسه ومن هذه الآية الكريمة استنبط الشافعي رحمه الله ومن اتبعه ان القراءة لا يصل اهداء ثوابها الى الموتى لانه ليس من عملهم ولا كسبهم ولهذا لم يندب اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم آتته ولا حثهم عليه ولا أرشدهم اليه بنص ولا إيماء ولم ينقل ذلك عن احدهم الصحابة رضي الله عنهم ولو كان خير السبقون اليه وباب القربات يقتصر فيه على النصوص ولا يتصرف فيه بانواع الاقيسة والآراء فاما الدعاء والصدقة فذلك مجمع على فصولهم ما ومنصوص من الشارع عليهم ما وأما الحديث الذي رواه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلاث من ولد صالح يدعوه أو صدقة جارية من بعده أو علم ينتفع به فهذه الثلاثة في الحقيقة هي من سعيه وكده وعمله كما جاء في الحديث ان أطيب ما كل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه والصدقة الجارية كالوقوف وشعوه هي آثار عمله ووقفه وقد قال تعالى انما نحن في الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم الآية والعلم الذي (١) الاطفاء والاختياد بقرآن من وجه وهو ان الاطفاء يستعمل في القليل فيقال أطفأت السراج ولا يقال أخذت السراج

نشره في الناس فاقتدى به الناس بعده هو ايضا من سعيه وعمله وثبت في الصحيح من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من اتبعهم من غير ان ينقص من اجورهم شيئا وقوله تعالى وان سعيه سوف يرى اي يوم القيامة كقوله تعالى وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون أي فخيركم به ويجزىكم عليه اتم الجزاء ان خيرا خيرا وان شرافترا وهكذا قال ههنا ثم يجزاه الجزاء الاو في اي الاوفر (وان الى ربك المنتهى وانه هو اضعف وابكى وانه هو امان واحي وانه خلق الزوجين الذكر والانثى من نطفة اذا اتى وان علمه النشأة الاخرى وانه هو اغنى واغنى وانه هو رب الشعري وانه اهلك عاد الاولي وثمود فثاني وقوم نوح من قبل انهم كانوا احم اظلم واظلمى والموتفة كأخوى فغشاها ما غشى فباي آلاء ربك تبارى) يقول تعالى وان الى ربك المنتهى اي المعاد يوم القيامة قال ابن ابي حاتم حدثنا أبي حدثنا سويد بن سعيد حدثنا مسلم بن خالد عن عبد الرحمن بن سابط عن عمرو بن ميمون الاودي قال قام فينا معاذ بن جبل فقال يا بني اوداني رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكم تعلمون ان المعاد الى الله الى الجنة أو الى النار وذكر البغوي من رواه أبي جعفر الرازي عن الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب عن (٢٣٨) النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وان الى ربك المنتهى قال لا فكرة في الرب

قال البغوي وهذا مثل ما روى عن أبي هريرة مرفوعا تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فانه لا تحيط به الفكرة كذا أورده وليس بحفوظ بهذا اللفظ وانما الذي في الصحيح يا بني الشيطان أحدكم ففقه قول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق ربك فاذا بلغ أحدكم ذلك فليستعذ بالله ولينته وفي الحديث الآخر الذي في السنن تفكروا في مخلوقات الله ولا تفكروا في ذات الله فان الله تعالى خلق ملكا مابين شحمة آذنه الى عاتقه مسيرة ثلثة مائة سنة أو كما قال وقوله تعالى وانه هو اضعف وابكى أي خلق في عباده الضعك

العرب تجعل لام كي في موضع ان في أرادوا هروا اليه ذهب الكسائي ومثل هذا قوله يريد الله ليعين لكم (والله متم نوره) باظهاره في الآفاق (١) وسائر في البلاد من المشارق الى المغرب واعلانه على غيره ومتم الحق ومبلغه غايته قرئ متم نوره بالاضافة سبعية وبتنوين (ولو كره الكافرون) ذلك فانه كائن لا محالة (هو الذي أرسل رسوله بالهدى) أي البيان الشافي بالقرآن أو المعجزات (ودين الحق) أي الملأ الحق وهي ملأ الاسلام (ليظهره على الدين كله) أي ليحمله ظاهرا على جميع الاديان المخالفة لها عاليا عليهم اعالها قال الخطيب فان قيل قال أولا ولو كره الكافرون وقال ثانيا ولو كره المشركون فما الحكمة في ذلك أجيب بانه تعالى أرسل رسوله وهو من نعم الله تعالى والكافرون كلهم في كفران النعم سواء فلماذا قال ولو كره الكافرون لان لفظ الكافر أعم من لفظ المشرك فالمراد من الكافرين هنا اليهود والنصارى والمشركون فلفظ الكافر الابق به وأما قوله ولو كره المشركون فذلك عندنا نكارهم التوحيد واصرارهم عليه لانه صلى الله عليه وآله وسلم في ابتداء الدعوة أمر بالتوحيد بلا اله الا الله فلم يقولوا فلماذا قال (ولو كره المشركون) ذلك فانه كائن لا محالة ولعمري لقد فعل فباقي دين من الاديان الا وهو مغلوب مقهور بدين الاسلام وقال مجاهد ذلك اذ انزل عيسى لم يكن في الارض دين الا دين الاسلام والدين مصدريه عن الاديان المتعددة وجواب لوني الموضعين محذوف أي

والكائن وسبب ما وهما مختلفان وانه هو امانات واحيا كقوله الذي خلق الموت والحياة وانه خلق الزوجين اتمه الذكور والانثى من نطفة اذا اتى كقوله لا يحسب الانسان ان يترك سدى ألم يك نطفة من منى حتى ثم كان علقة فخلق فسوى فجعل منه الزوجين الذكر والانثى أليس ذلك يقادر على ان يحيى الموتى وقوله تعالى وان عليه النشأة الاخرى أي كما خلق البداءة هو قادر على الاعادة وهي النشأة الاخرة يوم القيامة وانه هو اغنى واغنى أي ملك عباده المال وجعله لهم قنية مقيما عندهم لا يحتاجون الى بيعه فهذا اتمام النعمة عليهم وعلى هذا يدور كلام كثير من المفسرين منهم أبو صالح وابن جرير وغيرهما وعن مجاهد أغنى مؤل واقنى اخدم وكذا قال قتادة وقال ابن عباس ومجاهد أيضا أغنى أعطى واقنى رضى وقبل معناه اغنى نفسه وافقر الخلاق اليه قاله الحضرمي بن لاحق وقبل اغنى من شاء من خلقه واقنى اي افقر من شاء منهم قاله ابن زيد حكاهما ابن جرير وهما بعيدان من (١) فلا يردان الاتمام لا يكون الا عند نقصان فاعنى نقصان هذا النور وايضا الجواب ان اتمامه بحسب نقصان الاثر وهو الظهور في سائر البلاد من المشارق الى المغرب اذا الظهور لا ينظر الا بالاطهار وهو الاتمام ويؤيده قوله اليوم اكملت لكم دينكم أه سيد ذو الفقار اجد

حيث اللفظ وقوله وانه هورب الشعري قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وابن زيد وغيرهم هو هذا النجم الوفا الذي يقال له مرزم الجوزاء كانت طائفة من العرب يعبدونه وانه اهلك عادا الاولى وهم قوم هود ويقال لهم عاد بن ارم بن سام بن نوح كما قال تعالى ألم تركيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد التي لم يخلق مثلها في البلاد فكأنوا من أشد الناس وأقواهم وأعنتهم على الله تعالى وعلى رسوله فاهلكهم الله برمح صرصرة عاتية سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوا ما أي متتابعة وقوله تعالى ونودنا أبقي أي دمرهم فلم يبق منهم أحد او قوم نوح من قبل أي من قبل هؤلاء انهم كانوا هم أظلم وأطغى أي أشد تردا من الذين من بعدهم والمتفكة أهوى يعني مدائن لوط قلبها عليهم فجعل عاليها سافلها وأمطر عليهم سحابة من سحابة منضود ولهذا قال فغشاها ما غشى يعني من الخجارة التي أرسلها عليهم وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المندرين قال قتادة كان في مدائن لوط أربعة آلاف ألف انسان فانصرم عليهم الوادي شيامن نار ووقف قطران كفهم الا تون رواه ابن أبي حاتم عن أبيه عن محمد بن وهب بن عتيبة عن الوليد بن مسلم عن خليفه عنه به وهو غريب جدا فبأي آلاء ربك تمارى أي في أي نعم الله عليك أيها الانسان تفتري قاله قتادة وقال ابن جرير فبأي آلاء ربك تمارى بالمجد والاول أولى وهو اختيار (٢٣٩) ابن جرير (هذان نذير من النذر الاولى

أزفت الا زفة ليس لها من دون الله

كاشفة أفن هذا الحديث تعجبون

وتضحكون ولا تبكون وأنتم

سامدون فاسجدوا لله واعبدوا

هذان نذير يعني محمد ا صلى الله عليه

وسلم من النذر الاولى أي من جنسهم

أرسل كما أرسلوا كما قال تعالى قل

ما كنت بدعا من الرسل أزفت

الا زفة أي اقتربت القرية وهي

القيامة ليس لها من دون الله

كاشفة أي لا يدفعها اذا س دون

الله أحد ولا يطلع على علمها سواه

والنذير الحذر لما يعاين من الشر

الذي يخشى وقوعه فحين أنذرهم كما

قال اني نذير لكم بين يدي عذاب

شديد وفي الحديث أنا النذير

الريان أي الذي أعجله شدة

أتمه وأظهره والجملة مستأنفة مقرر لما قبلها (بأيها الذين آمنوا هل أدلكم) الاستفهام ايجاب واخبار في المعنى وذكر بلفظه تشرى بقا لكونه أوقع في النفس وقيل المعنى سأدلكم وهذا خطاب لجميع المؤمنين وقيل لاهل الكتاب (على تجارة تنجيكم من عذاب أليم) جعل العمل المذكور بمنزلة التجارة لانهم يرجون فيه كابر يحون فيها وذلك بدخولهم الجنة ونجاتهم من النار قرأ الجمهور تنجيكم من الانجاء وقرئ من النجية وهما سبعتان عن أي هريرة قال قالوا لو كان علم أي الاعمال أحب الى الله فترلت هذه الآية فذكرها فنزلت لم تقولون ما لا تفعلون الى قوله ببيان مروض أخرجه ابن مردويه قال مقاتل نزلت في عثمان بن مظعون قال وددت يا بني الله أعلم أي التجارات أحب الى الله فاتجر فيها ثم بين سبحانه هذه التجارة التي دل عليها فقال (تؤمنون بالله ورسوله) أي تدومون على الايمان لان الخطاب مع المؤمنين وتؤمنون خبر بمعنى الامر للايمان بوجوب الامتثال فكأنه قد وقع فاجبر بوقوعه وقرأ ابن مسعود آمنوا وجاهدوا على الامر وقرئ تؤمنوا وتجاهدوا على انصار الامر قال الاخفش تؤمنون عطف بيان لتجارة والاولى ان تكون الجملة مستأنفة مبنية لما قبلها (وتجاهدوا في سبيل الله باموالكم وأنفسكم) قدم ذكر الاموال على الانفس لانها هي التي يسدأ بها في الاتفاق والتجهز الى الجهاد أو اعزتها في ذلك الوقت اولاً لانها اقوام النفس وهذا بمنزلة الثمن الذي يدفعه المشتري (دلكم)

ما عاين من الشر عن ان يلبس عليه شيأ بل يبادر الى انذار قومه قبل ذلك جاءهم عربا نامسرا وهو مناسب لقوله أزفت الا زفة أي اقتربت القرية يعني يوم القيامة كما قال في أول السورة التي بعدها اقتربت الساعة وقال الامام أحمد حدثنا أنس بن عياض حدثني أبو حاتم لا أعلم الا عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم ومحقرات الذنوب فانما مثل محقرات الذنوب كمثل قوم نزلوا بطن وادجاء ذابعدوا ذابعدوا حتى أنضجوا خبرتهم وان محقرات الذنوب متى يؤخذ بها اصحابها تملكه وقال أبو حازم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو نضرة لا أعلم الا عن سهل بن سعد قال مثل ومثل الساعة كهاتين وفرق بين اصبعيه الوسطى والتي تلى الابهام ثم قال مثل ومثل الساعة كمثل فرسي رهان ثم قال مثل ومثل الساعة كمثل رجل بعته قومه طليعة فلما خشى ان يسبق لأحبه بويه أتيتم أيتهم ثم يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا ذلك وله شواهد من وجوه أخر من صحاح وحسان ثم قال تعالى منكر على المشركين في استماعهم القرآن واعراضهم عنه وتلهيهم تعجبون من ان يكون صهيحا وتضحكون منه استمراء وسخرية ولا تبكون أي كما يفعل الموقنون به كما أخبر عنهم ويخرون لاذقان يبكون ويريدهم خشوعا وقوله تعالى وأنتم سامدون قال سفيان الثوري عن أبيه عن ابن عباس قال الغناء هي عناية اسمد لنا غن لنا وكذا قال عكرمة وفي

رواية عن ابن عباس ساعدون معرضون وكذا قال مجاهد وعكرمة وقال الحسن غافلون وخور واية عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وفي رواية عن ابن عباس يستكبرون وبه يقول السدي ثم قال تعالى أمر العباد بالسجود له والعبادة المتابعة لرسوله صلى الله عليه وسلم والتوحيد والاخلاص فاجدوا لله واعبدوا أي فاحضروا له واخلصوا وحده قال البخاري حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا أيوب عن عكرمة عن ابن عباس قال سجد النبي صلى الله عليه وسلم بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس انفرده دون مسلم وقال الامام أحمد حدثنا ابراهيم بن خالد حدثنا رباح عن معمر عن ابن طاوس عن عكرمة بن خالد عن جعفر بن المطلب بن أبي وداعة عن أبيه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم عكة سورة النجم فسجد وسجد من عنده فرفعت رأسي فايت ان اسجد ولم يكن أسلم يومئذ المطلب فكان بعد ذلك لا يسمع أحدا يقرؤها الا سجد معه وقد رواه النسائي في الصلاة عن عبد الملك بن عبد الحميد عن أحمد بن حنبل به آخر تفسير سورة النجم والله الخد والمث

* (تفسير سورة اقتربت الساعة وهي مكية) * قد تقدم في حديث أبي واقد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بقاف واقتربت الساعة في الاضحى والفطر (٣٤٠) وكان يقرأ بهماني الخافل الكبار لا شئ الله تعالى ذكر الوعد والوعيد وبه الخلق

واعادته والتوحيد واثبات النبوات وغير ذلك من المقاصد العظيمة

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(اقتربت الساعة وانشق القمر

وانبروا الآية يعرضوا ويقولوا

سحر مستر وكذبوا واتبعوا أهواءهم

وكل أمر مستقر ولقد جاءهم

من الانباء ما فيه من درج حكمة

بالغة فما تغني التذر) يخبر تعالى

عن اقتراب الساعة وقرآع الدنيا

وانقضائها كما قال تعالى أي أمر

الله فلا تستعجلوه وقال اقتراب

الناس حسابهم وهم في غفلة

معرضون وقد وردت الاحاديث

بذلك قال الحافظ أبو بكر البرز

أي ما ذكر من الايمان والجهاد (خير لكم) أي هذا النعل خير لكم من أموالكم وأنفسكم أو من كل شيء (ان كنتم تعاون) أي ان كنتم ممن يعلم فانكم تعلمون انه خير لكم لا اذا كنتم من أهل الجهل فانكم لا تعلمون ذلك (يغفر لكم ذنوبكم) هذا ابتداء المبيع الذي يأخذه المشتري من البائع في مقابلته الثمن المدفوع له وهذا جواب الامر المدلول بلفظ الخبر ولهذا جزم وقال الزجاج والمبرد تؤمنون في معنى آمنوا وذلك جاء يغفر لكم مجزوما وقال الفرأ هذا جواب الاستفهام فجعله مجزوما لكونه جوابه وقد غلطه بعض أهل العلم قال الزجاج ليسوا اذا دليلهم على ما ينفعهم يغفر لهم انما يغفر لهم اذا آمنوا جاء هذا وقال الرازي في توجيه قول النرا ان هل أدلكم في معنى الامر عنده يقال هل أنت ساكت أي اسكت وبيانه ان شئ تعني الاستفهام ثم يتدرج الى ان يصير عرضا وحناءا والحث كالاغراء والاعراء أمر وقيل يغفر لكم مجزوم بشرط مقدر رأى ان تؤمنوا يغفر لكم وقرئ الادغام في يغفر لكم والاولى ترك لان الرأ حرف متكرر فلا يحسن ادغامه في اللام (ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار) قد تقدم بيان كيفية جرى الانهار من تحت الجنات مرارا والمعنى من تحت أشجارها وغرفها (وساكن طيبة) أي قصور امن لو توفى ذلك القصر سبعون دارا من ياقوتة جراف في كل دار سبعون بيتا من زبرجدة خضراء في كل بيت سبعون سريرا في كل سرر سبعون فراشا من كل لون

حدثنا محمد بن المشني وعمر بن علي قال حدثنا خلف بن موسى حدثني أبي عن قتادة عن أنس ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم خطب أصحابه ذات يوم وقد كادت الشمس ان تغرب فلم يبق منها الا سفير فقال والذي نفسي بيده ما بقي من الدنيا فيما مضى منها الا كباقي من يومكم هذا فيما مضى منه وما نرى من الشمس الا يسيرا قالت هذا حديث مداره على خلف بن موسى بن خلف العمى عن أبيه وقد ذكره ابن حبان في الثقات وقال ربما أخطأ حديث آخر يعضد الذي قبله ويفسره قال الامام أحمد حدثنا الفضل بن ذكين حدثنا شريك حدثنا سلمة بن كهيل عن مجاهد عن ابن عمر قال كآجل لو ساعد النبي صلى الله عليه وسلم والشمس على قيعق بعد العصر فقال ما أعماركم في أعمار من مضى الا كباقي من النهار فيما مضى وقال الامام أحمد حدثنا حسين حدثنا محمد بن مطرف عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بعثت والساعة هكذا وأشار باصبعه السبابة والوسطى أخرجاه من حديث أبي حازم سلمة بن دينار وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن عبيد أخبرنا الاعمش عن أبي خالد عن وهب السوائي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت أنا والساعة كهذه من هذه ان كدت لتسبقي وجمع الاعمش بين السبابة والوسطى وقال الامام أحمد حدثنا أبو المغيرة حدثنا الاوزاعي حدثني اسمعيل بن عبد الله قال قدم

أنس بن مالك على الوليد بن عبد الملك فسأله ماذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر به الساعة فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنتم والساعة كتين تفرد به أحد رجه الله وشاهد ذلك أيضا في الصحيح في أسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه الحاشم الذي يحشم الناس على قدميه وقال الامام أحمد حدثنا ابن أسد حدثنا سليمان بن المغيرة حدثنا حماد بن عمار عن خالد بن عمار قال خطب عتبة بن غزوان قال بهز وقال قبل هذه المرة خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فحمد الله تعالى واثني عليه ثم قال أما بعد فإن الدنيا قد آذنت بصرم وولت حذاء ولم يبق منها الا صبابة كصبابة الاناء يتصاحب اصحابها وانكم مستقلون منها الى دار لا زال لها فاستقلوا بخير ما يحضر نكم فانه قد ذكر لنا ان الجري يلقى من شقير جهنم فيموى فيها سبعين عاما ما يدرك لها قعر والله لملوئه أفحجبتهم والله لقد ذكر لنا ان ما بين مصر الى الجنة مسيرة أربعين عاما وليأتين عليه يوم وهو كقطيع الزحام وذكر تمام الحديث انفرد به مسلم وقال أبو جعفر بن جرير حدثني يعقوب حدثني ابن عتبة أخبرنا عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن السلمي قال نزلنا المدائن فكأمنها على فرسخ فجاءت الجمعة فحضر أبي وحضرت معه فخطبنا حذيفة فقال الا ان الله يقول اقربت الساعة وانشق القمر الاوان الساعة قد اقربت الاوان (٣٤١) القمر قد انشق الاوان الدنيا قد آذنت

بفراق الاوان اليوم المضمار وغدا السباق فقلت لا ينبغي ان يستبق الناس غدا فقال يا بني انك لجاهل انما هو السباق بالاعمال ثم جاءت الجمعة الاخرى فحضرنا فخطب حذيفة فقال الا ان الله عز وجل يقول اقربت الساعة وانشق القمر الاوان الدنيا قد آذنت بفراق الاوان اليوم المضمار وغدا السباق الاوان الغاية النار والسباق من سبق الى الجنة وقوله تعالى وانشق القمر قد كان هذا في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ورد ذلك في الاحاديث المتواترة بالاسانيد الصحيحة وقد ثبت في الصحيح عن ابن مسعود انه قال

على كل فراش سبعون امرأة من الخور العين في كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لوان من الطعام في كل بيت سبعون وصيفا أو وصيفة فيعطى الله المؤمن من القوة في غداة واحدة ما يأتي على ذلك كله رواه الحسن بن عمران بن حصين وأبي هريرة مرفوعا ذكره الخطيب ولي نظره في سنده وصحته (في جنات عدن) أي في جنات اقامة وخلود (ذلك) المذكور من المغفرة وادخال الجنات الموصوفة بما ذكره (الفوز العظيم) الذي لا فوز بعده والظفر الذي لا ظفر عائلته (و) بؤته لكم نعمة (أخرى تحبونها) وقال الاخفش والفرع معطوفة على تجارة فهي في محل خفض أي وهل أدلكم على خصله أخرى تحبونها في العاجل مع ثواب الآخرة وقيل هي في محل رفع أي ولكم خصله أخرى وقيل في محل نصب أي ويعطيكم خصله أخرى وفي تحبونها شيء من التعريض بانهم يوثرون العاجل على الآجل ففيه شيء من التوبيخ على محبة العاجل ثم بين سبحانه هذه الاخرى فقال (نصر) أي هي نصر (من الله) لكم (وفتح قريب) يفتحكم عليكم وقيل نصر بدل من أخرى على تقدير كونه في محل رفع وقيل التقدير ولكم نصر وفتح قريب قال الكلبي يعني النصر على قريش وفتح مكة وقال عطاء بن رباح يفتح فارس والروم (وبشر المؤمنين) معطوف على محذوف أي قل يا أيها الذين آمنوا بشروا على تؤمنون لانه في معنى الامر والمعنى آمنوا وجاهدوا أيها المؤمنون وبشروهم يا محمد بالنصر والفتح وهذا ما جرى عليه في

خمس قدمضين الروم والدخان والزام البطشة والقمر وهذا أمر متفق عليه بين العلماء ان انشقاق القمر قد وقع في زمان النبي صلى الله عليه وسلم وانه كان أحد المعجزات الباهرات (ذكر الاحاديث الواردة في ذلك) رواية أنس بن مالك قال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن قتادة عن أنس بن مالك قال سألت أهل مكة النبي صلى الله عليه وسلم آية فأنشق القمر بمكة مرتين فقال اقربت الساعة وانشق القمر ورواه مسلم عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق وقال البخاري حدثني عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا بشر بن المنفل حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن أنس بن مالك ان أهل مكة سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرهم آية فأراهم القمر شقين حتى راوا حراء بينهم ما وخرجاه أيضا من حديث نونس بن محمد المؤدب عن شيان عن قتادة ورواه مسلم أيضا من حديث أبي داود الطيالسي ويحيى القطان وغيرهما عن شعبة عن قتادة به رواية جبير بن مطعم رضى الله عنه قال الامام أحمد حدثنا محمد بن كثير حدثنا سليمان بن كثير عن حصين بن عبد الرحمن عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصارت فرقين فرقة على هذا الجبل وفرقة على هذا الجبل فقالوا اسحرنا محمد فقالوا ان كان سحرنا فانه لا يستطيع ان يسحر الناس كلهم تفرد به الامام أحمد من هذا الوجه وأسنده البيهقي في الدلائل من طريق محمد بن كثير عن أخيه

سليمان بن كثير عن حصين بن عبد الرحمن وهكذا رواه ابن جرير عن حديث محمد بن فضيل وغيره عن حصين بن عمار عن أبيه عن جده فذكره رواية من طريق إبراهيم بن طهمان وهشيم كلاهما عن حصين عن جابر بن محمد بن جابر بن مطعم عن أبيه عن جده فذكره رواية عبد الله بن عباس قال البخاري حدثنا يحيى بن بكير حدثنا بكر عن جعفر عن عمار بن مالك عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال انشق القمر في زمان النبي صلى الله عليه وسلم ورواه البخاري أيضا ومسلم من حديث بكر بن مضر عن جعفر بن ربيعة عن عمار بن عتبة مثله وقال ابن جرير حدثنا ابن نسي حدثنا عبد الأعلى حدثنا داود بن أبي هند عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قوله تعالى اقتربت الساعة وانشق القمر وان يقرضوا يقولوا لم يدرى الا ان كان قبل الهجرة انشق القمر حتى رأوا شقه وروى العوفي عن ابن عباس في هذا وقال الطبراني حدثنا أحمد بن عمرو الرازي حدثنا محمد بن يحيى القطاعي حدثنا محمد بن شكر حدثنا ابن جريج عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس قال كشف القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لسحر القمر فزات اقتربت الساعة وانشق القمر الى قوله مسمر رواية عبد الله بن عمر قال الحافظ أبو بكر البيهقي أخبرنا أبو عبد الله الحافظ وأبو بكر أحمد بن (٣٤٢) الحسن القاضي قال حدثنا أبو العباس الاصم حدثنا العباس بن محمد

الدوري حدثنا وهب بن جرير عن شعبة عن الاعمش عن مجاهد عن عبد الله بن عمر في قوله تعالى اقتربت الساعة وانشق القمر قال وقد كان ذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم انشق فلقين فلقا من دون الجبل وفلقا من خلف الجبل فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اشهدوا هكذا رواه مسلم والترمذي من طريق عن شعبة عن الاعمش عن مجاهد عن قال مسلم كرواية مجاهد عن أبي معمر عن ابن مسعود وقال الترمذي حسن صحيح رواية عبد الله بن مسعود قال الامام أحمد حدثنا سفيان عن ابن أبي

الكشاف أو وبشرهم بالنصر في الدنيا والفتح وبالجنة في الآخرة أو وبشرهم بالجنة في الآخرة ووضع الاظهار ووضع الاضمار للاشعار بان صفة الايمان هي التي تقتضي هذه البشارة ثم حض سبحانه المؤمنين على نصرته فبقا (يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصارا لله) أي دووموا على ما أنتم عليه من نصرته الدين قرئ أنصار الله بالتسوين وبالإضافة والرسم يحتمل القراءتين معا واختار أبو عبيد الاضافة لقوله نحن أنصار الله بالإضافة وهي سبعية واللام يحتمل أن تكون من زيادة في المفعول لزيادة التقوية أو غير من زيادة في المفعول أظهر قال قتادة قد كان ذلك بحمد الله جاءه سبعون رجلا فبايعوه عند العقبة وآووه ونصروه حتى أظهر الله دينه (كما قال عيسى بن مريم للحواريين من أنصاري الى الله) أي انصروا دين الله مثل نصرته الحواريين لما قال لهم عيسى من أنصاري الى الله فقلوا نحن أنصار الله والكاف في كانهت مصدر محذوف أي كونوا كما قال قاله مكي وفيه نظر اذ لا يؤمرون بان يكونوا كونوا وقيل الكاف في محل نصب على اضممار القول أي قلنا لهم ذلك كما قال عيسى وقيل هو كلام محمول على معناه دون لفظه واليه نحا (١) الزمخشري والمعنى كونوا أنصارا لله كما كان الحواريون أنصارا لعيسى حين قال لهم من أنصاري الى الله والى بمعنى مع أي مع الله وقيل التقدير من أنصاري فيما يقرب الى الله وقيل التقدير من أنصاري متوجه الى نصرته الله وقد تقدم الكلام على هذا في سورة آل عمران

فيخرج عن مجاهد عن أبي معمر عن ابن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم شقين (قال حتى نظروا اليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشهدوا هكذا رواه البخاري ومسلم من حديث سفيان بن عيينة به وخرجه من حديث الاعمش عن إبراهيم بن أبي معمر عبد الله بن سفيان عن ابن مسعود به وقال ابن جرير حدثني عيسى بن عثمان بن عيسى الرملي حدثنا عيسى بن عيسى عن الاعمش عن إبراهيم بن أبي معمر عن عبد الله بن عباس قال كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في فانشق القمر فاخذت فرقة خلف الجبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشهدوا أشهدوا قال البخاري وقال أبو الضبي عن مسروق عن عبد الله بن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقات قرش هذا سحر بن أبي كبشة قال فقالوا انظروا ما يأتيكم (١) فانه قال فان قلت ما وجه صحة التشبيه وظاهر التشبيه كونهم أنصارا بقول عيسى بن مريم من أنصاري الى الله قلت التشبيه محمول على المعنى وعليه يصح والمراد كونوا أنصارا لله كما كان الحواريون أنصارا لعيسى حين قال لهم من أنصاري الى الله اه سيد ذوالفقار احمد

به السفار فان محمد الايسة طيع ان يسحر الناس كلهم قال فجاء السفار فقالوا ذلك وقال البيهقي اخبرنا ابو عبد الله الحافظ اخبرنا
 أبو العباس محمد بن يعقوب حدثنا العباس بن محمد الدوري حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا هشام حدثنا مغيرة عن أبي الضحى عن
 مسروق عن عبد الله قال انشق القمر بمكة حتى صار فرقين قتال كفار قریش أهل مكة هذا سحر سحر كرم به ابن أبي كبشة انظروا
 السفار فان كانوا أو أماراً يتم فقد صدق وان كانوا لم يروا مثل ما رأيت فهو سحر سحر كرم به قال فمثل السفار قال وقد موافق كل
 وجهة فقالوا رأينا ورواه ابن جرير من حديث المغيرة بن زوادة فانزل الله عز وجل اقربت الساعة وانشق القمر ثم قال ابن جرير
 حدثني يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن علية اخبرنا أبو بن محمد هو ابن سيرين قال ثبت ان ابن مسعود رضي الله عنه كان يقول
 لقد انشق القمر وقال ابن جرير أيضاً حدثني محمد بن عمار حدثنا عمرو بن جاد حدثنا اسباط عن سماعة عن ابراهيم عن الاسود عن
 عبد الله قال لقد رأيت الجبل من فرج القمر حين انشق ورواه الامام أحمد عن مؤمل عن اسراة عن سماعة عن ابراهيم عن
 الاسود عن عبد الله قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى رأيت الجبل من بين فرجتي القمر وقال ليث عن
 مجاهد انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصارت فرقين (٣٤٣) فقال النبي صلى الله عليه وسلم لابي بكر اشهد
 يا أبا بكر فقال المشرق كون

(قال الحواريين) هم أنصار المسيح وخلص أصحابه وأول من آمن به وكانوا اثني عشر رجلاً
 وحواري الرجل صفيه وخالصة من الحور وهو البياض الخالص وقيل كانوا أقصاريين
 يحورون الثياب أي يبيضونها وفي المختار التحوير تبيض الثياب (نحن أنصار الله) من
 إضافة الوصف إلى مفعوله أي نحن الذين ننصر الله أي ننصر دينه عن عبد الله بن أبي بكر
 ابن عمر بن حزم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للنفر الذين لقوه بالعقبة اخرجوا
 إلى اثني عشر منكم يكونون كفلاء على قومهم كما كانت الحواريون بعيسى بن مريم
 أخرجه ابن سعد وابن اسحق وعن محمود بن لبيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 للنقباء انكم كفلاء على قومكم ككفالة الحواريين لعيسى بن مريم وأنا كفيل قومي
 قالوا نعم أخرجه ابن سعد (قامت طائفة من بني اسرائيل) بعيسى عليه السلام
 (وكفرت طائفة) به وذلك لانهم لما اختلفوا بعد رفعه تفرقوا وتقاتلوا فرقة قالت كان
 الله فارثع وفرقة قالت كان ابن الله فرثعه الله وفرقة قالت كان عبد الله ورسوله فرثعه
 اليه وهم المؤمنون واتبع كل فرقة طائفة من الناس فاقامتوا وظهرت الفرقات
 الكافران حتى بعث الله محمد صلى الله عليه وآله وسلم فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرة
 فذلك قوله تعالى (فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم) أي قويناهم المؤمنين منهم على المبطلين
 وقال ابن عباس أي أيدنا الذين آمنوا بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وأمنته على عدوهم

بأهل الشر وقال ابن جرير مستقر بأهله وقال مجاهد وكل أمر مستقر أي يوم القيامة وقال السدي مستقر أي واقع وقوله
 تعالى ولقد جاءهم من الأنبياء أي من الأخبار عن قصص الأمم المكذبة بالرسول وما حل بهم من العقاب والنعك والعداب مما
 يتلى عليهم في هذا القرآن ما فيه مزدجر أي ما فيه وعظ لهم عن الشرك والتكذيب وقوله تعالى حكمت بالغة أي في
 هدايته تعالى لمن هداه واضلله لمن اضله فما تعني النذر يعني أي شيء تنغي النذر عن كتب الله عليه الشقاوة وختم على قلبه
 فن الذي يهديه من بعد الله وهذه الآية كقوله تعالى قل لله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم اجمعين وكذا قوله تعالى فما تعني
 الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون (فقول عنهم يوم يدعوا إلى شيء تكرخشعاً أبصارهم يخرجون من الاجداث كأنهم
 جراد منتشر منطعين إلى الداع يقول الكافرون هذا يوم عسر) يقول تعالى فقول يا محمد عن هؤلاء الذين اذاروا وآية يعرضوا
 ويقولوا هذا سحر مستقر أعرض عنهم وانتظرهم يوم يدعوا إلى شيء تكرأى إلى شيء منك فظليح وهو موقف الحساب
 وما فيه من البلاء واللازل والاهوال خشعاً أبصارهم أي ذليله أبصارهم يخرجون من الاجداث وهي القبور كأنهم جراد
 منتشر أي كأنهم في انتشارهم وسرعة سيرهم إلى موقف الحساب اجابة للداعي جراد منتشر في الآفاق ولهذا قال منطعين

أى مسيرين الى الداعي لا يخالفون ولا يتأخرون يقول الكافرون هذا يوم عسير أى يوم شديد الهول عبوس قطري فذلك يوم عسير على الكافرون غير يسير (كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عسداً وأقالوا المجنون وازدجر فدعاه به ابني مغلوب فانسصر ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر وجفرا نا الأرض عيوناً فالتقى الماء على أمر قد قدر وحملنا على ذات الواح ودسر تجري بأعيننا جزاء لمن كان كفر ولقد ذكرنا آية فهل من مدكر فكيف كان عدائي ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) يقول تعالى كذبت قبل قومك يا محمد قوم نوح فكذبوا عسداً ناى صرحوا بالله بالكذب واتهموه بالمجنون وقالوا المجنون وازدجر قال مجاهد وازدجر اى استطيع جنونا وقيل وازدجر اى انتهز وهو زجر وهو نوح وعوده لئن تنه يا نوح لتكونن من المرجومين قاله ابن زيد وهذا متوجه حسن فدعاه به ابني مغلوب فاتصر اى اى ضعيف عن هؤلاء وعن مقاومتهم فاتصر انت اذ ينك قال الله تعالى ففتحنا ابواب السماء بماء منهمر قال السدي وهو الكثير وجفرا نا الأرض عيوناً أى نبعت جميع أرجاء الأرض حتى التناير التي هي محال النيران نبعت عيوناً فالتقى الماء اى من السماء والأرض على أمر قد قدر اى أمر مقدر قال ابن جرير يخرج عن ابن عباس ففتحنا ابواب السماء بماء منهمر كثير لم يطر السماء قبل (٢٤٤) ذلك اليوم ولا بعده الامن السحاب ففتح ابواب السماء بماء من غير

وقيل المعنى فايدنا الآن المسلمين على الفرقتين جميعاً (فاصبحوا ظاهرين) أى صاروا بعدما كانوا فيهم من الذل غالين قاهرين في أقوالهم وأفعالهم لا يخافون أحداً ولا يستحقون منه

* (سورة الجمعة إحدى عشرة آية بلا خلاف وهي مدنية) *

قال القرطبي في قول الجميع قال ابن عباس زلت بالمدينة نوحاً عن ابن الزبير مثله وأخرج مسلم وأهل السنن عن أبي هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ في الجمعة سورة الجمعة وإذا جاءك المنافقون وأخرجوا عن ابن عباس نحوه وأخرج ابن حبان والبيهقي في سننه عن جابر بن سمرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ في صلاة المغرب ليله الجمعة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وكان يقرأ في صلاة العشاء الآخرة ليله الجمعة سورة الجمعة والمنافقون

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(بسم الله ما في السموات وما في الأرض) أى ينزهه فاللام زائدة وفي ذكر ما تغليب للأكبر وهو لا يعقل وقال النسفي رحمه الله التسييح ما أن يكون تسييح خلقه يعنى إذا نظرت الى

سحاب ذلك اليوم فالتقا الماء آن على أمر قد قدر وروى ابن ابي حاتم ان ابن الكواء سأل علياً عن الجرة فقال هي شرح السماء ومنها ففتح السماء بماء منهمر وحملناه على ذات الواح ودسر قال ابن عباس وسعيد بن جبير والقرطبي وقسادة وابن زيد هي المسامير واختاره ابن جرير قال وواحداه دساروي يقال دسركا يقال حببك وحبالك واجمع حبك وقال مجاهد الدسر اضلاع السفينة وقال عكرمة والحسن هو صدرها الذى يضرب به الموج وقال الضحاك الدسر طرفاها واصلها وقال العوفي عن ابن عباس هو كل كاهها

اى صدرها وقوله تجري بأعيننا اى بأمرنا أى منا وتحت حفظها وكلنا تجزأ لمن كان كفر اى جزاء لهم على كفرهم بالله واتصار النوح عليه السلام وقوله تعالى ولقد ذكرنا آية قال قتادة ابني الله سفينة نوح حتى ادركها اول هذه الامة والظاهر ان المراد من ذلك جنس السفن كقوله تعالى وآية لهم اننا حملنا ذريتهم في الفلک المشكون وخلقنا لهم من مثله ما يركبون وقال تعالى انما لماطني الماء حملناكم في الجارية لتجعلها لكم تذكرة وتعيها اذن واعية ولهذا قال ههنا فهل من مدكر اى فهل من يتذكر ويتعظ قال الامام احمد حدثنا حجاج حدثنا اسرايل عن أبي اسحق عن الاسود عن ابن مسعود قال اقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم فهل من مدكر وهكذا رواه البخارى حدثنا يحيى حدثنا وكيع عن اسرايل عن أبي اسحق عن الاسود عن ابن زيد عن عبد الله قال قرأت على النبي صلى الله عليه وسلم فهل من مدكر وقال النبي صلى الله عليه وسلم فهل من مدكر وروى البخارى أيضاً من حديث شعبة عن أبي اسحق عن الاسود عن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ فهل من مدكر وقال أبو نعيم حدثنا زهير عن أبي اسحق انه سمع رجلاً سأل الاسود فهل من مدكر أرمذ كرم قال سمعت عبد الله يقرأ فهل من مدكر وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ وهل فهل من مدكر الا اوقد أخرج مسلم هذا الحديث وأهل السنن الا ابن

ماجه من حديث أبي اسحق وقوله تعالى فكيف كان عذابي ونذر أي كيف كان عذابي لمن كفر بي وكذب رسلي ولم يعظ بما جاءت به نذري وكيف انتصرت لهم وأخذت لهم بالثأر ولقد يسرنا القرآن للذكري أي سهلنا اللفظ ويسرنا معناه لمن أراد له ليتذكر الناس كما قال كتاب أرنائه الملك مبارك ليدير وأياته وليتذكر أولوا الألباب وقال تعالى فانما يسرناه بلسانك لتبشروا بالمتقين وتذنبه قوم ما لا قال مجاهد ولقد يسرنا القرآن للذكري يعني هو ناقراته وقال السدي يسرنا تلاوته على اللسان وقال الفخالة عن ابن عباس لو لا ان الله يسره على لسان آدميين ما استطاع أحد من الخلق ان يتكلم بكلام الله عز وجل قلت ومن ييسره تعالى على الناس تلاوة القرآن مائة دم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف وأوردنا الحديث بطريقه وألفاظه بما أغنى عن اعادته ههنا والله الحمد والمئة وقوله فهل من مذكر أي فهل من متذكر به هذا القرآن الذي قد يسر الله حفظه ومعناه وقال محمد بن كعب القرظي فهل من منجز عن المعاصي وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا الحسن بن رافع حدثنا ضمرة عن ابن شاذب عن مطر هو الوراق في قوله تعالى فهل من مذكر هل من طالب علم فيعان عليه وكذا علقه البخاري بصيغة الجزم عن مطر الوراق ورواه ابن جرير وروى عن قتادة مثله (كذبت عاد فكيف) (٣٤٥) كان عذابي ونذرانا أرسلنا عليهم ريحا

صرصا في يوم مستقر تنزع

الناس كأنهم أم عاجز نخل منقعر

فكيف كان عذابي ونذر ولقد

يسرنا القرآن للذكري فهل

من مذكر يقول تعالى مخبرا عن

عاد قوم هود أنهم كذبوا رسولهم

أيضا كما صنع قوم نوح وأنه

تعالى أرسل عليهم ريحا صرصا

وهي الباردة الشديدة البرد في يوم

نحس أي عليهم قاله الضحالة

وقتادة والسدي مستقر عليهم محسه

ودمارهم لانه يوم اتصل فيه عذابهم

الديني بالآخري وقوله تعالى

تنزع الناس كأنهم أم عاجز نخل

منقعر وذلك ان الريح كانت تأتي

أحدهم فتفرغه حتى تغيبه عن

الابصار ثم تسكسه على أم رأسه

كل شيء ذلك خلقته على وحدانية الله وتنزهه عن الاشياء وتسبيح معرفة بان يجعل الله بالظن في كل شيء ما يعرف به الله تعالى وينزهه لا ترى الى قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده ولو لم يكن لا تفتقرون تسبيحهم أو تسبيح ضرورة بان يجري الله التسبيح على كل جوهر من غير معرفة به بذلك (الملائكة القدوس العزيز الحكيم) قرأ الجمهور بالحرف في هذه الصفات الاربع على انها نعت لله وقيل على البدل والاول أولى وقرئ بالرفع على اضماع ربتة او قرأ القدوس بضم القاف وقرئ بفتحها وقد تقدم تفسيره عن ميسرة ان هذه الآية يعني أول سورة الجمعة مكتوبة في التوراة بسبع مائة آية (هو الذي بعث) أرسل (في الامين) أي اليهم والمراد بهم العرب من كان يحسن الكتابة منهم ومن لا يحسنها لانهم لم يكونوا أهل كتاب والاممي في الاصل الذي لا يكتب ولا يقرأ المكتوب وكان غالب العرب كذلك وقال النسفي الاممي منسوب الى أمة العرب لانهم كانوا لا يكتبون ولا يقرؤون من بين الامم وقيل بدئت الكتابة بالطائف وهم أخذوها من أهل الحيرة وأهل الحيرة من أهل الانبار انتهى وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما (رسولاً منهم) أي من أنفسهم ومن جنسهم ومن جعلهم كافي قوله لقد جاءكم رسول من أنفسكم وما كان حي من أحياء العرب الا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم قرابة وقد (١) ولدوه ووجه الامتنان بكونه

(٤٤ - فتح البيان تاسع) فيسقط الى الارض فتبلغ رأسه فيسقي جنة بلارأس ولهذا قال كأنهم أم عاجز نخل منقعر فكيف

كان عذابي ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكري فهل من مذكر (كذبت عمودا لنذر فقالوا ابشروا امنا واحدا اتبعه انا اذ اني ضلال وسعر

ألقى الذكري عليه من بيننا بل هو كذاب أشعر سيعلمون غدا من الكذاب الاشر انا امرسلوا الناقة فتسنة لهمس فارتقبهم واصطبر

ونبئهم ان الماء قسمه بينهم كل شرب محض فسادوا صاحبهم فمعاطي فعقر فكيف كان عذابي ونذر انا أرسلنا عليهم صحيفة

واحدة فكافوا كهشيم المحتظر ولقد يسرنا القرآن للذكري فهل من مذكر وهذا اخبار عن عمودا أنهم كذبوا رسولهم صالحا

فقالوا ابشروا امنا واحدا اتبعه انا اذ اني ضلال وسعر يقولون لقد جئنا وخسرنا ان سلنا كلنا قاذوا الواحد منا ثم نجو من القاء

الوسعي عليه خاصة من دونهم ثم رموه بالكذب فقالوا بل هو كذاب أشعر أي متجاوز في حد الكذب قال الله تعالى سيعلمون غدا من

الكذاب الاشر وهذا تهديد لهم شديد ووعيد أكيد ثم قال تعالى انا امرسلوا الناقة فتسنة لهم أي اختبارا لهم اخرج الله تعالى

لهم ناقة عظيمة عشرا من صخرة صماء طبق ما سألوها لتكون حجة الله عليهم في تصديق صالح عليه السلام فيما جاءهم به ثم قال

(١) قال ابن اسحق الابن تغلب فان الله طهرهم منهم فلم يجعل لهم عليه ولادة لنصر انيتهم ذكره الخطيب اه سيد ذوالفقار احمد

تعالى أمر العبد ورسوله صباح فارتقمم واصطبر أي انتظر ما يؤل السنة أمرهم واصبر عليهم فان العاقبة لك والنصر في الدنيا والآخرة وبنيهم ان الماء مقسمة بينهم أي يوم لهم ويوم الناقة كقوله قال هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم وقوله تعالى كل شرب محتضر قال مجاهد اذا غابت حضرة الماء واذا اجابت حضرة اللبن ثم قال تعالى فنادوا صاحبهم قم فاعطى فقفر قال المفسرون دو عاقر الناقة واسمه قداز بن سالف وكان أشقى قومه كقوله اذا نبعت اشفقاها فقمعاطى أي خسر فقفر فكيف كان عذابي ونذراى فعاقرتهم فكيف كان عقابى لهم على كفرهم بي وتكذيبهم رسولى انا ارسلنا عليهم صيحة واحدة فكانوا كهشيم المحتظر أى فبادوا عن آخرهم لم تبق منهم باقية وخدوا وهمدوا كليمه ميسس الزرع والنبات قاله غير واحد من المفسرين والمحتظر قال السدى هو المرمى بالحجارة حين ميسس ويحترق ونسفيه الريح وقال ابن زيد كانت العرب يجعلون حظار على الابل والمواشى من ميسس الشوك فهو المراد من قوله كهشيم المحتظر وقال سعيد بن جبيرة هشيم المحتظر هو التراب المتناثر من الحائط وهذا قول غريب والاول اقوى والله اعلم (كذبت قوم لوط بالذنا انارسلنا عليهم حاصبا الا آل لوط نجيناهم بسحر نعمة من عندنا كذلك نجزي من شكر ولقد اندرهم (٣٤٦) بطشتنا فزاروا بالنذر ولقد رادودوه عن ضيفه فطمسنا اعينهم فذوقوا

عذابي ونذر ولقد صدصحبهم بكرة عذاب مستقر فذوقوا عذابي ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) يقول تعالى مخبرا عن قوم لوط كيف كذبوا رسولهم وخلفوه وارتكبوا المكروه من اتیان الذكور وهى الفاحشة التى لم يسبقهم بها احد من العالمين ولهذا اهلكهم الله هلا كالمهلكة امة من الامم فانه تعالى أمر جبريل عليه السلام فحمل مداثهم حتى وصل بهم الى عمان السماء ثم قلبهم عليهم وارسلها وأسعت بججارة من سجيل منصود ولهذا قال ههنا انارسلنا عليهم حاصبا وهى الجارة الا آل لوط

منهم ان ذلك أقرب الى الموافقة لان الجنس أميل الى جنسه وأقرب اليه وقبل أسماهم وانما كان أميالا لانه في كتب الانبياء النبى الاى وكونه بهذه الصفة بعد من نوحهم الاستعانة بالكتابة على ما أتى به من الوحى والحكمة وتكون حاله مشاكلا لحال أمته الذين بعث فيهم سم وذلك أقرب الى صدقه والاقتصار هنا فى المبعوث اليهم على المؤمنين لا ينافى انه مرسل الى غيرهم لان ذلك مستفاد من دليل آخر كقوله وما أرسلناك الا كافة للناس (يتلو عليهم آياته) يعنى القرآن مع كونه أميالا يقرأ ولا يكتب ولا تعلم ذلك من أحد والجملة حال أو نعت لرسول ولا كذا قوله (ويزكهم) أى يطوهرهم من دنس الكفر والذنوب قاله ابن جرير ومقاتل وقيل من الشرك وخبائث الجاهلية وقال السدى يأخذزكاة أموالهم وقيل يجعلهم أزكية القلوب بالايان وقال الكرخي يحملهم على ما يصيرون به أزكيا من حيث العقائد (ويعلمهم الكتاب والحكمة) الجملة صفة ثالثة لرسول والمرااد بالكتاب القرآن وبالحكمة السنة كذا قال الحسن وقيل الكتاب الخط بالقلم والحكمة الفقه فى الدين كذا قال مالك بن أنس وقيل المراد بالكتاب القرائن (وان كانوا من قبل) أى من قبل بعثته فيهم ومجيئته اليهم (لنرى ضلال مبين) أى فى شرك وذهاب عن الحق وكفر وجهالة وان محققه من الثقبلة واللام دليل على أى كانوا فى ضلال واضح لا ترى ضلالا أعظم منه (وأخرين منهم) حجر ورع طفا على المؤمنين أى بعثه فى المؤمنين الذين

نجيناهم بسحر أى نرجوا من آخر الليل فنجوا بما اصاب قومهم ولم يؤمن بلوط من قومه احد ولا رجل واحد حتى ولا امرأته اصابا اما اصاب قومها وخرج نبى الله لوط وبناته من بين اظهريهم سالما لم يمسسه سوء ولهذا قال تعالى كذلك نجزي من شكر ولقد اندرهم بطشتنا أى ولقد كان قبل حلول العذاب بهم قد أذبرهم بأس الله وعذابه فالتفتوا الى ذلك ولا اصغوا اليه بل شكوا فيه وتعاروا به ولقد رادودوه عن ضيفه وذلك ليله ورد عليه الملائكة جبريل وميكائيل واسرافيل فى صورة شباب مردحسان محنة من الله بهم فأضافهم لوط عليه السلام وبعث امرأته العجوزا السوء الى قومه فأعلمتهم بأضياف لوط فأقبلوا يهرعون اليه من كل مكان فأغلق لوط دونهم الباب فجعلوا يحاولون كسر الباب وذلك عشية ولوط عليه السلام يدافعهم ويمانعهم دون اضيافه ويقول لهم هؤلاء بناتى يعنى نساءهم ان كنتم فاعلين قالوا لقد علمت ما لنا فى بناتك من حق أى ليس لنا فىن أرب وانك لتعلم ما نريد فلما اشتد الحال وأبوا الا الدخول خرج عليهم جبريل عليه السلام فضرب أعينهم بطرف جناحه فانطمت أعينهم يقال انها غارت من وجوههم وقيل انه لم يبق لهم عيون بالحكمة فرجعوا على أديارهم ينحسسون بالخيطان ويتوعدون لوطا عليه السلام الى الصباح قال الله تعالى ولقد صدصحبهم بكرة عذاب مستقر أى لا تحبذ لهم عنه ولا انفكك لهم منه فذوقوا

عذابني ونذر واقديسنا القرآن للذ كرفهل من مذكر (واقديسنا آل فرعون النذر كذبوا باياتنا كلها فاخذناهم اخذعزير
مقتدراً كفاركم خبر من أولئككم أم لاكم براءة في الزبر أم يقولون نحن جميع منتصر سبيهم الجمع ويولون الدبر بل الساعة
موعدهم والساعة أدهى وأمر) يقول تعالى مخبراً عن فرعون وقومه أنهم جاءهم رسول الله موسى وأخوه هرون بالبشارة ان
آمنوا والنذارة ان كفروا وأيدهما معجزات عظيمة وآيات متعددة فكذبوا بها كلها فاخذهم الله اخذعزير منة قدرأى فأبادهم
الله ولم يبق منهم مخبر ولا عين ولا أثر ثم قال تعالى أ كفاركم أى أيها المشركون من كفار قريش خير من أولئككم يعنى من الذين
تقدم ذكرهم من أهل كوا بسبب تكذيبهم بالرسول وكفرهم بالكتب أنتم خير أم أولئككم أم لاكم براءة في الزبر أى أم معكم من الله
براءة أن لا ينالكم عذاب ولا نكال ثم قال تعالى مخبراً عنهم أم يقولون نحن جميع منتصرأى يعتقدون أنهم يتصرون بعضهم
بعضاً وان جمعهم يغنى عنهم من أرادهم بسوء قال الله تعالى سبيهم الجمع ويولون الدبرأى سينفرك شملهم ويغلبون قال البخارى
حدثنا اسحق حدثنا خالد بن خالد قال أيضاً حدثنا محمد بن خالد عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال وهو في قبلة يوم بدر أنشدك عهدك ووعدك اللهم ان (٢٤٧) شئت لم تعبد بعد اليوم أبداً فاخذ أبو بكر
رضي الله عنه بيده وقال حسبتك
يارسول الله ألتحت على ربك فخرج
وهو يثب في الدرع وهو يقول
سبيهم الجمع ويولون الدبر بل الساعة
موعدهم والساعة أدهى وأمر
وكذا رواه البخارى والنسائي في
غير موضع من حديث خالد وهو
ابن نهران الخذا به وقال ابن ابى
حاتم حدثنا ابى حدثنا ابو الريح
الزهراني حدثنا جاد عن ابوب
عن عكرمة قال لما نزلت سبيهم
الجمع ويولون الدبر قال قال عمر
أى جمع يهزم أى أى جمع يغلب قال
عمر فلما كان يوم بدرأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يثب
في الدرع وهو يقول سبيهم الجمع

على عهدده وبعده في آخرين منهم أو منصوب عطف على الضمير المنصوب في يعلمهم أى ويعلم
آخرين وكل من يعلم شريعة محمد صلى الله عليه وسلم الى آخر الزمان فرسول الله صلى الله
عليه وسلم معلمه بالقوة لانه أصل ذلك الخير العظيم والفضل الجسيم أو عطفنا على مفعول
ينكسهم أى ينكسهم ويزكى آخرين والمراد بالآخرين من جاء بعد الصحابة الى يوم
القيامة وقيل المراد بهم من أسلم من غير العرب وقال عكرمة هم التابعون وقال مجاهد
الناس كاهم وكذا قال ابن زيد والسدى (لما يلحقوا بهم) ذلك الوقت وسيلقون بهم من
بعد وقيل في السبق الى الاسلام والشرف والدرجة وهذا النفي مستقر دائماً لان الصحابة
لا يلحقهم ولا يساووهم في شأنهم أحد من التابعين ولا من بعدهم فالنفي هنا غير متوقع
الحصول ولذلك لما ورد عليه ان لما تنق ما هو متوقع الحصول والنفي هنا ليس كذلك
فسرها المحلى بلم التي منفيها أعم من ان يكون متوقع الحصول أو لا فلما هنا ليست على بابها
والضمير في بهم ومنهم راجع الى الأميين وهذا يؤيد أن المراد بالآخرين هم من يأتي بعد
الصحابة من العرب خاصة الى يوم القيامة وهو صلى الله عليه وسلم وان كان هم سلا الى
جميع النقلين فتخصيص العرب هنا قصد الامتنان عليهم وذلك لا ينافي عموم الرسالة
ويجوز أن يراد بالآخرين العجم لانهم وان لم يكونوا من العرب فقد صاروا بالاسلام مثلهم
والمسلمون كاهم أمة واحدة وان اختلفت أجناسهم وعن أبى هريرة قال كذا جواسع عند

ويولون الدبر فعرفت تأويلها يومئذ وقال البخارى حدثنا ابراهيم بن موسى حدثنا هشام بن يوسف ان ابن جرير اخبرهم اخبرني
يوسف بن ماهك قال انى عند عائشة أم المؤمنين فقالت نزل على محمد صلى الله عليه وسلم عكة وانى لخارية أعب بل الساعة موعدهم
والساعة أدهى وأمر هكذا رواه ههنا مختصراً ورواه في فضائل القرآن مطولاً ولم يخرجهم مسلم (ان انجز من في ضلال وسعر
يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر انا كل شئ مخلقة ما بقدر وما أمرنا الا واحدة كل بالبصر واقدا هلكا
اشياء اعلمكم فهل من مذكر وكل شئ فعلموه في الزبر وكل صغير وكبير مستطر ان المتقين في جنات ونهر في مقعد صدق عند مليك
مقتدر) يخبر تعالى عن المجرمين انهم في ضلال عن الحق وسعراً ما هم فيه من الشكوك والاضطراب في الآراء وهذا يشمل
كل من اتصف بذلك من كافر ومبتدع من سائر الفرق ثم قال تعالى يوم يسحبون في النار على وجوههم أى كما كاذبى سعر وشك
وتردد أورثهم ذلك النار وكما كاذبوا ضلالاً لا يسحبون فيها على وجوههم لا يدرون اين يذهبون ويقال لهم تقر يعاونو بخاذقوا مس
سقر وقوله تعالى انا كل شئ خلقناه بقدر كقوله وخلق كل شئ فقدره تقدير او كقوله تعالى سبح اسم ربك الاعلى الذى خاق
فسوى والذى قدر فهدى أى قدر قدر او هدى الخلاق اليه ولهذا يستدل بهذه الآية الكريمة أئمة السنة على اثبات قدر الله

السابق خلقه وهو علمه الاشياء قبل كونها وكاتبته لها قبل تبرئها وردوا هذه الآية وعاشا كلها من الآيات وما ورد في معناها من الاحاديث الثابتات على الفرقة القدريه الذين تبعوا في آخر عصر الصحابة وقد تكلمنا على هذا المقام مفصلا وما ورد فيه من الاحاديث في شرح كتاب الايمان من صحيح البخاري رحمه الله ولقد ذكرهنا الاحاديث المتعلقة بهذه الآية الكريمة قال أحمد حدثنا وكيع حدثنا سفيان الثوري عن زياد بن اسمعيل السهمي عن محمد بن عباد بن جعفر عن ابي هريرة قال جاء مشرك كوفي ريش الى النبي صلى الله عليه وسلم يخاصمه في القدر فنزلت يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر انا كل شيء خلقناه بقدر وهكذا رواه مسلم والترمذي وابن ماجه من حديث وكيع عن سفيان الثوري به وقال البزار حدثنا عمرو بن علي حدثنا الضحاك بن مخلد حدثنا يونس بن الحرث عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال ما نزلت هذه الآيات ان المجرمين في ضلال وسعر يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر انا كل شيء خلقناه بقدر الا في اهل القدر وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا سهل بن صالح الانطاكي حدثني قرة بن حبيب من كثرة حديثي جرير بن حازم عن سعد بن عمرو بن جعدة عن ابن زرارعة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه تلا هذه (٣٤٨) الآية ذوقوا مس سقر انا كل شيء خلقناه بقدر قال نزلت في اناس من امتي

النبي صلى الله عليه وسلم حين نزلت سورة الجمعة فتلوها فلما بلغوا آخر من فيهم لم يالحقوا به - قال له رجل يا رسول الله من هؤلاء الذين لم يالحقوا بنا فوضع يده على سلمان الفارسي وقال والذي نفسي بيده لو كان الايمان بالثر بالناله رجال من هؤلاء أخرجه البخاري وغيره وأخرجه أيضا مسلم من حديثه مرفوعا بلفظ لو كان الايمان عند الثر بالذهب به رجل من فارس أو قال من أبناء فارس وعن قيس بن سعد بن عباد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لو كان الايمان بالثر بالناله ناس من أهل فارس أخرجه سعيد بن منصور وابن مردويه وعن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في أصلاب أصلاب أصلاب رجال من أصحابي رجالا ونساء من امتي يدخلون الجنة بغير حساب ثم قرأ وأخر من منهم لما يلقىوا بهم (وهو العزيز الحكيم) أي بليغ العزة والحكمة في تمكنه رجلا أميا من ذلك الامر العظيم وتأيد به عليه واختياره اياه من بين كافة البشر (ذلك) أي ما تقدم ذكره أو الاسلام قاله الكلبي أو الوحي والسبوة قاله قتادة والحق العجم بالعرب أو الدين قاله ابن عباس أو الفضل الذي أعطاه محمد صلى الله عليه وسلم وهو أن يكون نبي أبناء عصره ونبي أبناء العصور الغوار قاله النسي (فضل الله يؤتيه) أي يعطيه (من بشاء) اعطاه وتقضيه حكمته (والله ذو الفضل العظيم) الذي لا ينساويه فضل ولا يدانيه ولما ترك اليهود العمل بالتوراة ولم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم ضرب الله

يكونون في آخر الزمان يكذبون بقدر الله وحدثنا الحسن بن عرفة حدثنا مروان بن شجاع الجزري عن عبد الملك بن جريج عن عطاء ابن أبي رباح قال أتيت ابن عباس وهو ينزع من زمزم وقد ابتلت اسافل ثيابه فقلت له قد تكلم في القدر فقال أو فعلوا قلت نعم قال فوالله ما نزلت هذه الآية الا فيهم ذوقوا مس سقر انا كل شيء خلقناه بقدر أولئك شرار هذه الامة فلا تعودوا مرضاهم ولا تصلوا على موتاهم ان رأيت احدا منهم فقات عينيه بأصبعي هاتين وقدرواه الامام احمد من وجه آخر وفيه مرفوع فقال حدثنا أبو

المغيرة حدثنا الاوزاعي عن بعض اخوته عن محمد بن عبيد الملك عن عبد الله بن عباس قال قيل له ان رجلا قدم علينا يكذب بالقدر فقال دلوني عليه وذوأي قالوا وما تصنع به يا أبا عباس قال والذي نفسي بيده لئن اسألت من الله لا أعرض انفه حتى اقطعه ولئن وقعت رقبته في يدي لا أدقها فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كائن بنساء بني فهر يطفن بالخزرج تصطفق الباتن مشركا كان هذا أول شرك هذه الامة والذي نفسي بيدي لينتهين بهم سوء رأيهم حتى يخرجوا الله من ان يكون قدر خيرا كما اخرجوه من ان يكون قدر شرا ثم رواه احمد عن ابي المغيرة عن الاوزاعي عن العلاء بن الجراح عن محمد بن عبيد فذكر مثله لم يخرجوه وقال الامام احمد حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا سعيد عن أبي ايوب حدثني ابو صخر عن نافع قال كان لابن عمر صديق من اهل الشام يكتبه فكتب اليه عبد الله بن عمر انه بلغني انك تكلمت في شيء من القدر فاليك ان تكتب الي فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سيكون في امتي اقوام يكذبون بالقدر رواه أبو داود عن احمد بن حنبل به وقال أحمد حدثنا انس بن عياض حدثنا عمر بن عبد الله مولى غنارة عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل امة مجوس ومجوس امتي الذين يقولون لا قدر ان مرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا فلا

تشهدوهم لم يخرجهم احد من اصحاب الكتب الستة من هذا الوجه وقال احمد حدثنا قتيبة حدثنا شريك عن ابى مخنف حميد بن زياد عن نافع عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سيكون في هذه الامة مسخ الاوذي في المكذبين بالقدر والزندقية ورواه الترمذي وابن ماجه من حديث ابن مخنف حميد بن زياد به وقال الترمذي حسن صحيح غريب وقال الامام احمد حدثنا اسحق بن الطباع اخبرني مالك عن زياد بن سعد عن عمرو بن مسلم عن طاوس اليامي قال سمعت ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شيء بقدر حتى العجز والكيس ورواه مسلم منفرد به من حديث مالك وفي الحديث الصحيح استعن بالله ولا تعجز فان اصابك امر فقل قدر الله وما شاء فعل ولا تقل لو اني فعلت لكان كذا فان لو تفقح عمل الشيطان وفي حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له واعلم ان الامة ملو اجتمعوا على ان ينفعوك بشئ لم يكتبه الله لك لم ينفعوك ولو اجتمعوا على ان يضروك بشئ لم يكتبه الله عليك لم يضروك جفت الاقلام وطويت الصحف وقال الامام احمد حدثنا الحسن بن سوار حدثنا الليث عن معاوية عن ايوب بن زياد حدثني عباد بن الوليد بن عباد حدثني ابي قال دخلت على عبادة وهو مريض آتخايل فيه الموت فقلت يا ابتاه اوصني واجتهد لي فقال اجلسوني فلما اجلسوه قال يا بني (٣٤٩) انك لم تطعم الايمان ولم تبلغ حق حقيقة العلم بالله حتى تؤمن بالقدر خيره وشره

قلت يا ابتاه وكيف لي ان اعلم ما خيره القدر وشره قال تعلم ان ما اخطأك لم يكن ليصيبك وما اصابك لم يكن ليخطئك يا بني اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اول ما خلق الله القلم ثم قال له اكتب فجرى في تلك الساعة بما هو كائن الى يوم القيامة يا بني امت ولست على ذلك دخلت النار ورواه الترمذي عن يحيى بن موسى البلخي عن ابى داود الطيالسي عن عبيد الواحد بن سليم عن عطاء بن ابي رباح عن الوليد بن عباد عن ابيه به وقال حسن صحيح غريب وقال سفيان الثوري عن منصور

لهم مثلاً فقال (مثل الذين جالوا التوراة) أى كلفوا القيام بها والعمل بما فيها وقال الجرجاني جالوا من الحالة بمعنى الكفالة لا من الجل على الظهر والجميل هو الكفيل أى ضمنوا أحكام التوراة (تم لم يحملوها) أى لم يعملوا بموجبها ولا أطاعوا ما أمر وأبه فيها وليؤدوا حقها (كمثل الجار) الذى هو بلد الحيوان نخص بالذكرا لانه في غاية الغياوة (يحمل أسفارا) (١) حال أوصفة للعمار اذ ليس المراد به جارا معينا فهو في حكم النكرة اذ المراد به الجنس وقرأ المأمون بن هرون الرشيد يحمل مشددا مبنيا للمفعول والاسفار جمع سفر وهو الكتاب الكبير لانه يسفر عن المعنى اذا قرئ قال ابن عباس أسفارا كتب أى كبار من كتب العلم قال ميمون بن مهران الجار لا يدري أسفر على ظهره أم زبل فهكذا اليه ودوكل من علم ولم يعمل بعلمه فهذا مثله وهذا المثل يلحق من لم يفهم معاني القرآن ولم يعمل بما فيه وأعرض عنه اعراض من لا يحتاج اليه ولهذا قال ميمون بن مهران يا أهل القرآن اتبعوا القرآن قبل ان يتبعكم ثم تلا هذه الآية ثم ذم هذا المثل والمراد منه ذمهم فقال (بئس) مثلا (مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله) على ان التمييز محذوف والفاعل المفسر به مظهر ومثل القوم هو الخصوص بالذم أو مثل القوم فاعل بئس والخصوص بالذم الموصول بعده على حذف المضاف أى مثل الذين كذبوا ويجوز ان يكون الموصول صفة للقوم فيكون في محل جر والخصوص بالذم محذوف والتقدير بئس

عن ربيع بن خراش عن رجل عن علي بن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحد حتى يؤمن بأربع يشهد أن لا اله الا الله وانى رسول الله بعثنى بالحق ويؤمن بالبعث بعد الموت ويؤمن بالقدر خيره وشره وكذا رواه الترمذي من حديث النضر بن شميل عن شعبة عن منصور به ورواه من حديث ابى داود الطيالسي عن شعبة عن منصور عن ربيع عن علي فذكره وقال هذا عندى أصح وكذا رواه ابن ماجه من حديث شريك عن منصور عن ربيع عن علي به وقد ثبت في صحيح مسلم من رواية عبد الله بن وهب وعبره عن ابى هانىء الخولاني عن ابى عبد الرحمن الحلي عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله كتب مقادير الخلائق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة زاد ابن وهب وكان عرشه على الماء ورواه الترمذي (١) لطيفة ذكرها المؤلف في كتابه تحاف النبلاء المتقين بالفارسية وأنا تأثر بها بالعبارة ههنا مناسبة للمقام وتنشيط للاعلام وهى هذه حكى الدماميني عن استاذة ابن عرفة انه كان يدرس بالاسكندرية فورثت عبارة يعود فيها الضمير الى المضاف اليه فقال طالب من طلبة العلم الحاضر من في الدرس ان النجاة تمنعون إعادة الضمير الى المضاف اليه فكيف تصح هذه العبارة فقال ابن عرفة في الساعة قال تعالى كمثل الجار يحمل أسفارا وفيه من اللطافة ما لا يخفى اه سيد ذوالفقار احمد

وقال حسن صحيح غريب . وقوله تعالى وما امرنا الا واحدة . كلح بالبصر وهذا الخبر عن نفوذ مشيئته في خلقه كما أخبر بنفوذ قدره فيهم فقال وما امرنا الا واحدة اي انما امرنا بشي امر واحد لا يحتاج الى تأكيده بثنائية فيكون ذلك الذي تأمر به حاصلا موجودا . كلح البصر لا يتأخر طريقة عين وما أحسن ما قال بعض الشعراء اذا ما اراد الله امر افعلا * يقول له كن قوله فيكون وقوله تعالى ولقد اهلكنا أشياعكم يعني امثالكم وسلفكم من الامم السالفة المكذبين بالرسول فهل من مذكر أرى فهل من معظما أخرى الله أولئك وقدر لهم من العذاب كما قال تعالى وحمل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل بأشياعهم من قبل . وقوله تعالى وكل شئ فعلموه في الزبر أرى مكتوب عليهم في الكتب التي بأيدي الملائكة عليهم السلام وكل صغير وكبير أي من اعمالهم مستطرا أي مجموع عليهم ومستطري صحتهم لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها وقد قال الامام احمد حدثنا الوعاصي حدثنا سعيد بن مسلم بن ماهر سمعت عامر بن عبد الله بن الزبير حدثني عوف بن الحرث وهو ابن اخي عائشة لا مها عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول يا عائشة اياك ومحقرات الذنوب فان لها من الله طابا وراه النسائي وابن ماجه من طريق سعيد بن مسلم بن ماهر المدني وثقه احمد ابن معين وأبو حاتم وغيرهم وقد (٣٥٠) رواه الحافظ بن عساكر في ترجمة سعيد بن مسلم هذا من وجه آخر ثم قال

سعيد حدثت بهذا الحديث عامر ابن هشام فقال لي ويحك يا سعيد ابن مسلم لقد حدثني سليمان بن المغيرة انه عمل ذنبا فاستغفره فأثامه آت في مقامه فقال له يا سليمان لا تحقرن من الذنوب صغيرا ان الصغير عدا يعود كبيرا ان الصغير ولو تقادم عهده عند الاله مسطر تطيرا فازجر هو العند البطالة لا تكن صعب القياد وشمون تشميرا ان المحب اذا أحب الله طار الفؤاد وألهم التفكير فاسأل هدايتك الاله فتشدد فكفي بربك هاديا ونصيرا وقوله تعالى ان المتقين في جنات ونهر أرى بعكس ما الاشقياء فيه

مثل القوم المكذبين مثل هؤلاء المراد بالآيات محمد صلى الله عليه وسلم وما أتى به من آيات القرآن وقيل المراد آيات التوراة لانهم كذبوا بها حين تركوا الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (والله لا يهدي القوم الظالمين) يعني الكافرين على العموم فيدخل فيهم اليهود دخولا أوليا والمراد بهم الذين سبق في علمه انهم لا يؤمنون والافقدهم كذا كثير من الكفار (قل يا أيها الذين هادوا) المراد بهم الذين تهودوا وتدينوا باليهودية وهي مله موسى عليه السلام وذلك ان اليهود ادعوا الفضيلة على الناس وقالوا انهم أولياء الله من ذرهم كما في قولهم نحن أبناء الله وأحباؤه وقولهم لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصرانيا أو يهودا فامر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وسلم ان يقول لهم لما ادعوا هذه الدعوى الباطلة (ان زعم أنكم أولياء الله من دون الناس) والولي يؤثر الاخرة ويبدأها وطريقها الموت (فتقوا الموت) لتصيروا الى ما تصيرون اليه من الكرامة في زعمكم قرأ الجمهور بضم الواو وقرئ بفتحها تخففا وحكى الكسائي ابدال الواو همزة (ان كنتم صادقين) في هذا الزعم فان من علم انه من أهل الجنة أحب الخلو من هذه الدار ثم أخبر سبحانه بما سيكون منهم في المستقبل من انهم لا يفعلون ذلك ابدا بسبب ذنوبهم فقال (ولا يمتنعون ابدا بما قدمت ايديهم) اي بسبب ما عملوا من المعاصي الموجبة لدخول النار والتعريف بالتبديل قال الزنجشري ولا فرق بين الاول في ان كل واحدة منهم مآني المستقبل الان في ان

سعيد حدثت بهذا الحديث عامر ابن هشام فقال لي ويحك يا سعيد ابن مسلم لقد حدثني سليمان بن المغيرة انه عمل ذنبا فاستغفره فأثامه آت في مقامه فقال له يا سليمان لا تحقرن من الذنوب صغيرا ان الصغير عدا يعود كبيرا ان الصغير ولو تقادم عهده عند الاله مسطر تطيرا فازجر هو العند البطالة لا تكن صعب القياد وشمون تشميرا ان المحب اذا أحب الله طار الفؤاد وألهم التفكير فاسأل هدايتك الاله فتشدد فكفي بربك هاديا ونصيرا وقوله تعالى ان المتقين في جنات ونهر أرى بعكس ما الاشقياء فيه

من الضلال والسعور والسحب في النار على وجوههم مع التوبيخ والتقريع والتهديد وقوله تعالى في مقعد صدق أي في دار كرامة الله ورضوانه وفضله وامتنانه وجوده واحسانه عند ملك مقتدر أرى عند الملك العظيم الخالق للأشياء كلها ومقدرها وهو مقتدر على ما يشاء مما يطلبون ويريدون وقد قال الامام احمد حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن عمرو بن أوس عن عبد الله بن عمرو يبلغه النبي صلى الله عليه وسلم قال المقسطون عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا انفر ديار اجبه مسلم والنسائي من حديث سفيان بن عيينة بإسناد مثله آخر تفسير سورة اقتربت ولله الحمد والمنه وبه التوفيق والعصمة * (تفسير سورة الرحمن وهي مكية) * قال الامام احمد حدثنا عفان حدثنا جادع عن عاصم عن زر أن رجلا قال كيف تعرف هذا الحرف من ماء غير آسن أو أسن فقال كل القرآن قد قرأت قال اني لاقرأ المفصل في ركعة واحدة فقال أهذا كهذا الشعر لا بألك قد علمت قرائن النبي صلى الله عليه وسلم التي كان يقرن قرنين من أول المفصل وكان أول مفصل ابن مسعود الرحمن وقال أبو عيسى الترمذي حدثنا عبد الرحمن واقدابومسلم السعدي حدثنا الوليد بن مسلم عن زهير بن محمد عن محمد بن المنكدر عن جابر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه فقرأ عليهم سورة الرحمن من أولها الى آخرها فسكتوا فقال لقد قرأتم على الجن ليلة الجن فكانوا أحسن مردودا

منكم كنت كلما أتيت على قوله فبأى آلاء ربك تكذبان قالوا لا بشئ من نعمك ربنا نكذب فلما كذبوا قال هـ هذا حديث غريب لا يعرفه إلا من حديث الوليد بن مسلم عن زهير بن محمد ثم حكى عن الإمام أحمد أنه كان لا يعرفه ينكر رواه أهل الشام عن زهير بن محمد هذا ورواه الحافظ أبو بكر البزار عن عمرو بن مالك عن الوليد بن مسلم وعن عبد الله بن أحمد بن شوية عن هشام بن عماره كلاهما عن الوليد بن مسلم به ثم قال لا يعرفه روى إلا من هذا الوجه وقال أبو جعفر بن جرير حدثنا محمد بن عباد بن موسى وعمر بن ابن مالك البصري قال حدثنا يحيى بن سليم عن اسمعيل بن أمية عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ سورة الرحمن أو قرئت عنده فقال ما لي أسمع الجن أحسن جواباً إليهم أم لكم قالوا وما ذلك يا رسول الله قال ما أتيت على قول الله تعالى فبأى آلاء ربك تكذبان إلا قالت الجن لا بشئ من نعم ربنا نكذب ورواه الحافظ البزار عن عمرو بن مالك به ثم قال لا نعلمه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا من هذا الوجه بهذا الاسناد * (بسم الله الرحمن الرحيم الرحمن علم القرآن خلق الإنسان علمه السنان الشمس والقمر بحسبان والنجم والشجر يسجدان والسماء رفعها ووضع الميزان ألا تظنوا في الميزان وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان والارض وضعها للأنام فيها فاكهة والنخل (٣٥١) ذات الاكمام والحب ذو العصف والريحان

فبأى آلاء ربك تكذبان) يحبر تعالى عن فضله ورجحه بخلقه أنه

أنزل على عباده القرآن ويسر حفظه وفهمه على من رجه فقال تعالى الرحمن علم القرآن خلق الإنسان علمه البيان قال الحسن بن يعنى النطقي وقال الضحالك وقتادة وغيرهما يعنى الخير والشر وقول الحسن ههنا أحسن وأقوى لأن السياق في تعليمه تعالى القرآن وهو أداء تلاوته وإنما يكون ذلك بتيسير النطق على الخلق وتسهيل خروج الحروف من مواضعها من الخلق واللسان والشفتين على اختلاف مخارجها وأنواعها وقوله تعالى والشمس والقمر بحسبان

تأكيداً وتشديد ليس في لافأنى مرة بلفظ التأكيد في ولن يتنوه مرة بغير لفظه في ولا يتنونه قال أبو حيان وهذا رجوع منه عن مذهبه وهو أن لن تقتضى النفي على التأييد إلى مذهب الجماعة وهو أنها لا تقتضيه قلت ليس فيهم رجوع غاية ما فيه أنه سكنت عنه وتشير بكين لا وان في نفي المستقبل لا ينفي اختصاصاً بل يعنى آخر (والله عليم بالظالمين) يعنى على العموم وهؤلاء اليهود داخلون فيهم دخولا أولياً ثم أمر الله سبحانه رسوله أن يقول لهم ان القرار من الموت لا ينجيهم وأنه نازل بهم فقال (قل ان الموت الذى تقررون منه فانه ملائكم) لا محالة ونازل بكم بلا شك والقافى فانه داخله لتضمن الاسم معنى الشرط قال الزجاج لا يقال ان زيد اغتسل وهو هنا قال فانه ملائكم لما في معنى الذى من الشرط والجزاء أى ان فررت منه فانه ملائكم ويكون مبالغة في الدلالة على أنه لا يقع القرار منه وقيل انها مزيدة محضة لا لتضمن المذكور وقيل ان الكلام قد تم عند قوله تقررون منه ثم ابتدأ فقال فانه ملائكم ولما كان المقام في البرزخ أمرهم هو لا بد منه به عليه وعلى طوله بأداة التراخي فقال (ثم تردون الى عالم الغيب) السر (والشهادة) العلانية وذلك يوم القيامة (فينبئكم بما كنتم تعملون) من الاعمال القيحية ويجازيكم عليها وفيه وعيد وتمديد (يا ايها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة) أى وقع النداء لها والمراد به الاذان اذا جالس الخطيب على المنبر يوم الجمعة لأنه لم يكن على عهد رسول الله صلى

أى يجريان متعاقبين بحسب ما مقتضى الاحتلاف ولا يضطرب لالشمس ينبغي لها ان تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في ذلك يسبحون وقال تعالى فائق الاصباح وجعل الليل سكناً والشمس والقمر حسباناً ذلك تقدير العزيز العليم وعن عكرمة انه قال لو جعل الله نور جميع أبصار الانس والجن والدواب والطير في عينى عبد ثم كشف حجاباً واحداً من سبعين حجاباً دون الشمس لما استطاع ان ينظر اليها ونور الشمس جزء من سبعين جزءاً من نور الكرسي ونور الكرسي جزء من سبعين جزءاً من نور العرش ونور العرش جزء من سبعين جزءاً من نور السيف فانظر ماذا أعطى الله عبده من النور في عينيه وقت النظر الى وجهه الكرم عياناً واه ابن أبى حاتم وقوله تعالى والنجم والشجر يسجدان قال ابن جرير اختلف المفسرون في معنى قوله والنجم بعد اجاءهم على ان الشجر ما قام على ساقه فروى على بن أبى طلحة عن ابن عباس قال النجم ما تنبسط على وجهه الارض يعنى من النبات وكذا قال سعيد بن جبير والسدى وسفيان الثوري وقد اختاره ابن جرير رحمه الله تعالى وقال مجاهد النجم الذى في السماء وكذا قال الحسن وقتادة وهذا القول هو الاظهر والله أعلم بقوله تعالى ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الارض والشمس والقمر والنجوم والحبال والشجر والدواب وكثير من الناس الآية وقوله تعالى والسماء رفعها ووضع الميزان يعنى العدل كما قال تعالى لقد أرسلنا رسلنا

بالنباتات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وهكذا قال ههنا الاتطعوا في الميزان أى خلق السموات والارض بالحق والعدل لتكون الاشياء كلها بالحق والعدل ولهذا قال تعالى وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان أى لا تبخسوا الوزن بل زنوا بالحق والقسط كما قال تعالى وزنوا بالقسط اس المستقيم وقوله تعالى والارض وضعها للانام أى كما رفع السماء وأشكالهم وألوانهم وأسنتهم في سائر أقطارها وأرجائها قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وابن زيد الأنام المخلوق فيها فافكه أى مختلفة الألوان والطعوم والروائح والمخلوقات الأكام أفرد ما لا ذكر لشره ونفعه رطباً ويابساً والاكام قال ابن جرير عن ابن عباس هى أوعية الطاع وهكذا قال غير واحد من المفسرين وهو الذى يطلع فيه العنقود ثم ينشق عن العنقود فيكون يسراً رطباً ثم ينضج ويتناهى نفعه واستواؤه وقال ابن أبي حاتم ذكر عن عمرو بن علي الصيرفي حديثاً أبو قبيبة حدثنا يونس بن الحارث الطائفي عن الشعبي قال كتب قيصر الى عمر بن الخطاب أخبرك ان رسلي أتني من قبلك فزعمت أن قبلكم شجرة ليست بخليفة بشي من الخير يخرج مثل أذان الجحر ثم تشق مثل اللؤلؤ (٣٥٢) ثم تخضر فتكون مثل الزمردالا خضر ثم تحمر فتكون كالياقوت

الأحمر ثم ينبع فتنبض فتكون كأطيب فالودج أكل ثم تيبس فتكون عصاة للمقيم وزاد للمسافر فان تمكن رسلي صدقتي فلا أرى هذه الشجرة الا من شجر الجنة فكتب اليه عمر بن الخطاب من عبد الله عمر أمير المؤمنين الى قيصر ملك الروم ان رسلك قد صدقوك هذه الشجرة عندنا وهى الشجرة التى أنتم الله على صريم حين نفست بعيسى ابنها فاتق الله ولا تتخذ عيسى الها من دون الله فان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون الحق من ربك فلا تكن من المحترين وقيل الأكام رفاتها وهو الليف الذى على عنق النخلة وهو

الله عليه وسلم نداهم سواه ثم كان أبو بكر وعمر وعلي بالكوفة على ذلك حتى كان عثمان وكثر الناس وتباعدت المنازل زادنا آخر فأمر بالتأذين أو لعل على داره التى تسمى الزوراء فاذا سمعوا اقبلوا حتى اذا جلس على المنبر أذن المؤذن ثانياً ولم يخالفه احد في ذلك الوقت لقوله صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى (من يوم الجمعة) بيان لا ذا وتفسير لها قاله الرخشي وقال أبو البقاء ان من بعنى في كافي قوله أروني ماذا خلقه وامن الارض اى فى الارض وجمع الكواشي بينهم ما قرأ الجمهور الجمعة بضم الميم وقرئ بأسكانهم التحقيفا وهما الغتان وجمعها جمع وجمعات قال القراء يقال الجمعة يسكون الميم ويفتحها ويضعها وهى صفة لليوم اى يوم يجمع الناس وقال القراء ايضا وأبو عبيد التحقيف أخف وأقرب فحرفه وغرف وطرفة وطرف وحجرة وحجرو فتح الميم لغزة عقيل وقيل انما سميت جمعة لان الله سبحانه جمع فيها خلق آدم وقيل لان الله تعالى فرغ فيها من خلق كل شيء فاجتمعت فيها جميع المخلوقات وقيل لاجتماع الناس فيها للصلاة وعن ابى هريرة قال قلت يا رسول الله لى شيء يسمى يوم الجمعة قال لأن فيه جمعت طينة أيكم آدم وفيه الصعقة والبعثة وفى آخره ثلاث ساعات منها ساعة من دعا الله فيها بدعوة استجاب له اخرجهم سعيد بن منصور وابن مردويه وعن سلمان قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم ائدرى ما يوم الجمعة قلت الله ورسوله اعلم قالها ثلاث مرات ثم قال فى الثالثة هو

الاجمر ثم ينبع فتنبض فتكون كأطيب فالودج أكل ثم تيبس فتكون عصاة للمقيم وزاد للمسافر فان تمكن رسلي صدقتي فلا أرى هذه الشجرة الا من شجر الجنة فكتب اليه عمر بن الخطاب من عبد الله عمر أمير المؤمنين الى قيصر ملك الروم ان رسلك قد صدقوك هذه الشجرة عندنا وهى الشجرة التى أنتم الله على صريم حين نفست بعيسى ابنها فاتق الله ولا تتخذ عيسى الها من دون الله فان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون الحق من ربك فلا تكن من المحترين وقيل الأكام رفاتها وهو الليف الذى على عنق النخلة وهو

نول الحسن وقتادة والحب ذو العصف والريحان قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس والحب ذو العصف يعنى التبى وقال العوفي عن ابن عباس العصف ورق الزرع الاخضر الذى قطع رؤسها فهو يسمى العصف اذا يبس وكذا قال قتادة والضحالة وأبو مالك عصفاً تنبه وقال ابن عباس ومجاهد وغير واحد والريحان يعنى الورق وقال الحسن بن ريمانكم هذا ورق قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس والريحان خضر الزرع ومعنى هذا والله اعلم ان الحب كالقمح والشعير وشروهما له فى حال نباته عصف وهو ما على السنبلة وريحان وهو الورق الملتف على ساقها وقيل العصف الورق أول ما ينبت الزرع بقلوا والريحان الورق يعنى اذا أذجن وانعقد فيه الحب كما قال زيد بن عمرو بن نفيل فى قصيدته المشهورة وقولاه من ينبت الحب فى الثرى * فيصبح منه البقل يهتز رايباً ويخرج منه حبه فى رؤسها * فى ذاك آيات لمن كان واعياً وقوله تعالى فبأى آلاء ربك تكذبان أى فبأى الآلاء يا معشر الثقلين من الانس والجن تكذبان قاله مجاهد وغير واحد ويدل عليه السياق بعده أى النعم ظاهرة عليكم وأنتم معمورون بها لا تستطعون انكارها ولا تجودها فنقول كما قالت الجن المؤمنون به اللهم ولا بشي من آلائك ربنا تكذب فلك الحمد وكان ابن عباس يقول لا فاقم يا رب أى لا تكذب بشي منها قال الامام

اليوم
ذو العصف يعنى التبى
وقولاه من ينبت الحب فى الثرى
عليه السياق بعده أى النعم ظاهرة
المؤمنون به اللهم ولا بشي من آلائك ربنا

أحمد حدثنا يحيى بن اسحق حدثنا ابن لهيعة عن أبي الاسود عن عروة عن أسماء بنت أبي بكر قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ وهو يصلي نحو الركن قبل ان يصعد بمائت ومائة المشركون يسعون فبأى آلام ربكم تكذبان (خلق الانسان من صلصال كالفخار وخلق الانسان من نار فبأى آلام ربكم تكذبان رب المشرقين ورب المغربين فبأى آلام ربكم تكذبان مرج البحرين بينهما برزخ لا يبغيان فبأى آلام ربكم تكذبان يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان فبأى آلام ربكم تكذبان وله الجوار المنشا في البحر كالأعلام فبأى آلام ربكم تكذبان) يذكركم تعالى خلقه الانسان من صلصال كالفخار وخلق الانسان من نار وهو طريف لهما قاله الضحاك عن ابن عباس وبه يقول عكرمة ومجاهد والحسن وابن زيد وقال العوفي عن ابن عباس من نار من لهب النار من أحسنها وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس من نار من نار من خالص النار وكذا قال عكرمة ومجاهد والضحاك وغيرهم وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلقت الملائكة من نور وخلق الانسان من نار وخلق آدم مما وصف لكم ورواه مسلم عن محمد بن رافع وعبد بن حميد كلاهما عن (٣٤٣) عبد الرزاق به وقوله تعالى فبأى

آلام ربكم تكذبان تقدم نفسه به رب المشرقين ورب المغربين يعني مشرق الصيف والشتاء ومغرب الصيف والشتاء وقال في الآية الاخرى فلا أقسم برب المشارق والمغارب وذلك في اختلاف مطالع الشمس وتقلعها في كل يوم وبروزها منه الى الناس وقال في الآية الاخرى رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذوه وكيلا وهذا المراد منه جنس المشارق والمغارب ولما كان في اختلاف هذه المشارق والمغارب مصالح للخلق من الجن والانس قال فبأى آلام ربكم تكذبان وقوله تعالى مرج البحرين يلتقيان قال ابن عباس أي أرسلهما وقوله

اليوم الذي جمع الله فيه اباكم آدم افلا احد منكم عن يوم الجمعة الحديث رواه احمد والنسائي وسعيد بن منصور وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها ولا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة أخرجه أحمد ومسلم والترمذي وابن مردويه وفي الباب أحاديث مصرح بانه خلق فيه آدم وورث في فضل يوم الجمعة أحاديث كثيرة وكذلك في فضل صلاة الجمعة وعظيم أجرها وفي الساعة التي فيها وانه يستجاب الدعاء فيها وقد أوضح شيخنا الشوكاني في شرحه المنتقى بما لا يحتاج الناظر فيه الى غيره وأول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في دار بني سالم بن عوف وذلك انه لما قدم المدينة نزل بقباء وأقام بها الى الجمعة ثم دخل المدينة وصلى الجمعة في تلك الدار والجمعة قريضة من فرائض الله بهذا النص من كتاب الله وبما صح من السنة المطهرة وهي الكثير الطيب وقد واطب عليها النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الوقت الذي شرعها الله تعالى فيه الى ان قبضه وحكى ابن المنذر الاجماع على انها فرض عين وزاد ابن العربي ومن نازع في فرضية الجمعة فقد أخطأ ولم يصب وهي كسائر الصلوات لا يتخالفها الا في مشروعية الخطبتين قبلها ومن تأمل فيما وقع في هذه العبادة الفاضلة من الاقوال الساقطة والمذاهب الزائغة والاجتهادات الداحضة قضى من ذلك العجب ولا يوجب في

(٥٠ فتح البيان تاسع) يلتقيان قال ابن زيد أي منهما ان يلتقيان جعل بينهما من البرزخ الخارج القاصل بينهما المراد بقوله البحرين المشار والمخالف فالجوه هذه الانهار السارحة بين الناس وقد قدمنا الكلام على ذلك في سورة الفرقان عند قوله تعالى وهو الذي مرج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح اجاج وجعل بينهما برزخا وحجرا محجورا وقد اختار ابن جرير ههنا ان المراد بالبحرين بحر السماء وبحر الارض وهو روى عن مجاهد وسعيد بن جبيرة وعطية وابن أبي رزي قال ابن جرير لان اللؤلؤ يتولد من ماء السماء واصداق بحر الارض وهذا وان كان هكذا لكن ليس المراد بذلك ما ذهب اليه فانه لا يساعد اللفظ فانه تعالى قد قال بينهما برزخ لا يبغيان أي وجعل بينهما برزخا وهو الخارج من الارض لئلا يبغي هذا على هذا وهذا على هذا فيفسد كل واحد منهما الآخر ويزيله عن صفته التي هي مقصودة منه وما بين السماء والارض لا يسمى برزخا وحجرا محجورا وقوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان أي من مجموعهما فاذا وجد ذلك من أحدهما كفي كما قال تعالى يامعشر الجن والانس أليأتكم رسل منكم والزسل انما كانوا في الانس خاصة دون الجن وقد صح هذا الاطلاق واللؤلؤ معروف وأما المرجان فقيل هو صغار اللؤلؤ قاله مجاهد وقتادة وأبو رزين والضحاك وروى عن علي وقيل بكاره وجبه خكاه ابن جرير عن بعض السلف ورواه ابن أبي حاتم عن

الربيع بن أنس وحكامه عن السدي عن حدثه عن ابن عباس وروى مثله عن علي ومجاهد أيضا وهريرة الهمداني وقيل هو نوع من الجواهر أحر اللون قال السدي عن أبي مالك عن مسروق عن عبد الله قال المرجان الخرز لا جرح قال السدي وهو البسد بالفارسية وأما قوله ومن كل تأكلون الحماط يا وتسخرجون حليمة تلبسونها قال اللحم من كل من الاجاج والعذب والحليمة انما هي من الملح دون العذب قال ابن عباس ماسقط قطرة من السماء في البحر فوقع في صدفة الا صار منها الولوة وكذا قال عكرمة وزاد قال تقع في صدفة نبتت بها عنبرة وروى من غير وجه عن ابن عباس نحوه وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن سنان حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان عن الاعمش عن عبد الله بن عبد الله عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال اذا مطرت السماء فتمت الاصداف في البحر فواهاها فوقع فيها يعني من قطرها والؤلؤ اسناده صحيح ولما كان اتحاد هذه الحليمة نعمة على اهل الارض امتن بهم عليهم فقال فبأي آلاء ربكم تكذبان وقوله تعالى وله الجوار المنشآت يعني السفن التي تجرى في البحر قال مجاهد ما رفع قلعه من السفن فهي منشآت وما لم يرفع قلعه فليس بمنشآت وقال قتادة المنشآت يعني الخلوقات وقال غيره المنشآت بكسر الشين يعني الباديات (٣٥٤) كالاعلام أي كالجبال في كبرها وما فيها من المتاجر والمكاسب المنقولة

من قطر الى قطر واقليم الى اقليم مما فيه صلاح للناس في جلب ما يحتاجون اليه من سائر انواع البضائع ولهذا قال فبأي آلاء ربكم تكذبان وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد بن سلمة حدثنا العيزار بن سويد عن عبيدة بن سويد قال كنت مع علي بن أبي طالب رضي الله عنه على شاطئ الفرات اذا أقبلت سفينة مرفوعة شراعها فبسط على يديه ثم قال يقول الله عز وجل وله الجوار المنشآت في البحر كالاعلام والذي أنشأها تجرى في بحوره ما قلت عثمان

كتاب الله ولا في سنة رسوله حرف واحد يدل على ما دعوه من كون تلك الامور كالصخر الجامع والعدد والخصوص والامام الاعظم والجمام ونحوها شروطا للصحة الجمعية أو فرضا من فرائضها أو ركنا من اركانها فياته العجب ما يفعل الرأي باهله ومن يخرج من رؤسهم هذه الخزعبيات الشبيهة بالقصص والاحاديث الملفة وهي عن الشريعة المطهرة بعزل وكل من ثبت قدمه ولم يتزلزل عن طريق الحق بالقبيل والقال يعرف هذا أحسن المعرفة ومن جاء بالغلط فغلطه رد عليه مضروب به في وجهه ونقصه في ذلك في النيل والسيل للشوكان في هذا وقد قال الشيخ الرحاني في حاشيته على التحرير ان أفضل الليالي ليلة المولد ثم ليلة القدر ثم ليلة الاسراء فعرفة فالجمعة فنصف شعبان فالعيد وأفضل الايام يوم عرفة ثم يوم نصف شعبان ثم يوم الجمعة والليل أفضل من النهار (فاسمعوا الذي ذكر الله) قال عطاء يعني الذهاب والمنشي الى الصلاة وقال الفراء المضى والسعي والذهاب في معنى واحد ويدل على ذلك قراءة عمر بن الخطاب وابن مسعود رضي الله عنهم فامضوا الى ذكر الله كما سيجي وقيل المراد القصد قال الحسن والله ما هو سعي على الاقدام ولكنه قصد بالقول والنيات وقيل المراد به السعي على الاقدام وذلك فضيلة وليس بشرط والاول أولى وقيل هو العمل قال ابن عباس يعني ليس المراد به السرعة في المنشي كقوله من أراد الآخرة وسعي لها سعيها وهو مؤمن وقوله ان سعيكم اشتى وقوله ان ليس للانسان الا ما سعى وقول الداعي واليك

ولما ائت على قتله (كل من عليها فان ويبقئ ذوالجلال والاکرام

فبأي آلاء ربكم تكذبان يسأله من السموات والارض كل يوم هو في شأن فبأي آلاء ربكم تكذبان) يخبر تعالى ان جميع أهل الارض سيذهبون ويموتون أجمعون وكذلك أهل السموات الا من شاء الله ولا يبقى أحد سوى وجهه الكريم فان الرب تعالى وتقدس لا يموت بل هو الحي الذي لا يموت أبدا قال قتادة أنبأ باخلق ثم أنبأ أن ذلك كله فان وفي الدعاء المأثور يا حي يا قيوم يا بديع السموات والارض يا ذا الجلال والاکرام لا اله الا انت برحمتك نستغيث أصلح لنا شأننا كله ولا تكلنا الى أنفسنا طرفة عين ولا الى أحد من خلقك وقال الشعبي اذا قرأت كل من عليها فان فلا تسكت حتى تقرأ ويبي وجهه ربك ذوالجلال والاکرام وهذه الآية كقوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه وقد نعت تعالى وجهه الكريم في هذه الآية الكريمة بأنه ذوالجلال والاکرام أي هو أهل ان يجبل فلا يعصى وان يطاع فلا يخالف كقوله تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وكقوله اخبارا عن المصدقين انما نطعمكم لوجه الله قال ابن عباس ذوالجلال والاکرام ذو العظمة والكبرياء ولما أخبر تعالى عن تساوي أهل الارض كلهم في الوفاة وانهم سيصيرون الى الادار الآخرة فيحكم فيهم ذوالجلال والاکرام يحكمهم

(३००)

نسعى ونخفف قال القرطبي وهذا قول الجمهور رأى فاعملوا على المضى الى ذكر الله واشتغلوا باسبابه من الغسل والوضوء والتوجه اليه وعن خرشة بن الحر قال رأى معي عمر ابن الخطاب لو حاكمتو با فيه فاسعوا الى ذكر الله فقال من أملى عليك هذا قلت أبي بن كعب قال ان أبا قرأنا لا ننسوخ اقرأها فامضوا الى ذكر الله رواه ابن المنذر وابن الانباري وابن أبي شيبة وأبو عبيد في فضائله وسعيد بن منصور وروى هؤلاء غير أبي عبيد عن ابن عمر قال لقد توفي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يقرأ هذه الآية التي هي في سورة الجمعة الا فامضوا الى ذكر الله وأخرج عنه أيضا الشافعي في الامم وعبد الرزاق والفريابي وابن جرير وابن أبي حاتم وآخر جوا كلهم أيضا عن ابن مسعود انه كان يقرأ فامضوا الى ذكر الله قال ولو كان فاسعوا لسمعت حتى يسقط ردائي وعن أبي انه قرأ كذلك والمراد من ذكر الله هنا صلاة الجمعة وقيل موعظة الامام والاول أولى وقال الجمهور الخطبة وبه استدلل أبو حنيفة على ان الخطيب اذا اقتصر على الحمد لله جاز عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا سمعتم الاقامة فامضوا الى الصلاة وعليكم السكينة والوقار ولا تسرعوا انما ذكرتم فصلوا وما فاتكم فامضوا أخرجه البخاري ومسلم وهذا الحديث يعم كل صلاة ويدخل فيه صلاة الجمعة فهو كالتفسير لآية (وذروا البيع) أي اتركوا المعاملة به ويلحق به سائر المعاملات أو اتركوا عقده بتمامه فالخطاب لكل

الدرء عن النبي صلى الله عليه وسلم قد ذكره قال والصحيح الاول يعني اسمه ناده الاول قلت وقد روى موقوفا كما قد علمه البخاري بصيغة الجزم فجعله من كلام أبي الدرداء قاله أعلم وقال البراء بن مسعود بن المشي حدثنا محمد بن الحرث حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن السلمي عن أبيه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم كل يوم هو في شأن قال يعقوب بن سابق يكشف كبرياؤه قال ابن جرير وحدثنا أبو كريب حدثنا عبد الله بن موسى عن أبي حمزة اليماني عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن الله خلق لوجه محفوظا من درة يضاء دفعا ما قوته جراءة نور وكأبه نور وعرضه ما بين السماء والأرض ينظر فيه كل يوم ثلثمائة وستين نظرة يخلق في كل نظرة ويحيى ويميت ويعز ويزيل ويفعل ما يشاء (سنن فرغ لكم أي الثقلان فباي الأمر بكم تكذبان يا معشر الجن والإنس ان استطعتم ان تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا لا تنفذون إلا بسلطان فباي الأمر بكم تكذبان يرسل عليكم كشاواظ من نار وشماس فلا تنصرون فباي الأمر بكم تكذبان) قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى سننفرغ لكم أيها الثقلان قال وعيد من الله تعالى للعباد وليس بالله شغل وهو فارغ وكذا قال الضحاك هذا وعيد وقال قتادة قد دنا من الله فراغ من الله وقال ابن جرير سننفرغ لكم أي سننقض لكم وقال البخاري سنناسبكم لا يشغله شيء عن شيء وهو معروف في كلام العرب

يقال لا تفرغن لك وما به شغل يقول لا تخذك على غرتك وقوله تعالى أيها النفلان النفلان الانس والجن كما جاء في الصحيح بسمه كل شيء الا الثقلين وفي رواية الا الجن والانس وفي حديث الصور النفلان الانس والجن قباى آلاء ربكم تكذبان ثم قال تعالى يا معشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض فانفذوا لا تنفذون الا بسلطان أى لا تستطيعون هربا من أمر الله وقدره بل هو محيط بكم لاتقدرون على التخلص من حكمه ولا تنفذون عن حكمه فيكم أي بما ذهبتهم أحيط بكم وهذا في مقام الحشر الملائكة محدقة بالخلائق سبع صفوف من كل جانب فلا يقدر أحد على الذهاب الا بسلطان أى الاباهر الله يقول الانسان يومئذ أين المفر كلا ولا وزر الى ربك يومئذ المستقر وقال تعالى والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من عاصم كانوا أغشى وجوههم قطعاً من الليل مظلماً أوائلك أصحاب النار هم فيها خالدون ولهذا قال تعالى يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس فلا تنتصران قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الشواظ هو لهب النار وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس الشواظ الدخان وقال مجاهد هو اللهب الأخضر المنقطع وقال أبو صالح الشواظ هو اللهب الذي فوق النار ودون الدخان وقال (٣٥٦) الضحالك شواظ من نار يرسل من نار وقوله تعالى ونحاس

علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ونحاس دخان النار وروى مثله عن أبي صالح وسعيد بن جبير وأبي سنان وقال ابن جرير والعرب تسمى الدخان نحاساً بضم النون وكسرهما والقراءة مجمعة على الضم ومن النحاس بمعنى الدخان قول نابغة بن جعدة

يضي كضوء سراج السليمة

ط لم يجعل الله فيه نحاساً يعنى دخاناً هكذا قال وقدرى الطبراني من طريق جوير عن الضحالك ان نافع بن الأزرق سأل ابن عباس عن الشواظ فقال هو اللهب الذي لا دخان معه فسأله

من البائع والمشتري قال الحسن اذا أذن المؤذن يوم الجمعة لم يحل الشراء والبيع عن محمد بن كعب ان رجلين من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم كانا يختلفان في تجارتهم الى الشام فرما قدما يوم الجمعة ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يخطب فيه دعوته ويقومون فنزلت الآية وذروا البيع خرم عليهم ما كان قبل ذلك آخر جهه عبد بن حميد والمراد بالآية ترك ما يدخل عن ذكر الله من شواغل الدنيا وانما خص البيع من بينها لان يوم الجمعة يتكاثرفيه البيع والشراء عند الزوال فقبل لهم بادر واتجارة الآخرة واتركوا تجارة الدنيا واسعوا الى ذكر الله الذي لا شيء أنفع منه وارجح وذروا البيع الذي نفعه يسير (ذلكم) أى السعي الى ذكر الله وترك البيع (خير لكم) من البيع والتكسب في ذلك الوقت لما في الامتثال من الاجر والجزاء وفي عدمه من عدم ذلك اذا لم يكن موجبا للعقوبة وتمسك بهذا الشافعية في ان البيع وقت اذان الخطبة الى انقضاء الصلاة صحيح مع الحرمة قال في الكشف عامة العلماء على ان ذلك لا يوجب الفساد لان البيع لم يحرم لعينه بل لما فيه من التشاغل عن الصلاة فهو كالصلاة في الارض المغصوبة وقال مالك ما وقع في الوقت المذكور يفسخ وكذا سائر العقود (ان كنتم تعملون) أى ان كنتم من أهل العلم فانه لا يخفى عليكم ان ذلكم خير لكم من مصالح أنفسكم (فاذا قضيت الصلاة) أى اذا فعلتم الصلاة وأديتموها وفرغتم منها (فانتشروا في الارض) للتجارة فيما تحتاجون

اليه

شاهد على ذلك من اللغة فأنشده بيت أمية بن ابى الصلت في حسان

الامن مبلغ حسان عني * مغلفة تدب الى عكاظ أليس أبوك فينا كان قينا * لدى القنات فسلا في الحفاظ

قال صدقت في النحاس قال هو الدخان

يمانيا يظل يشد كيرا * وينفخ دبابه بالهب الشواظ

الذي لا هب له قال فهل تعرفه العرب قال نعم ما سمعت نابغة بن ذبيان يقول

يضي كضوء سراج السليمة ط لم يجعل الله فيه نحاسا وقال الضحالك ونحاس سيل من نحاس والمعنى على كل قول لو ذهبتهم هار بين يوم القيامة لردتكم الملائكة والزبانية بارسال اللهب

من النار والنحاس المذاب عليكم لترجعوا ولهذا قال فلا تنتصران قباى آلاء ربكم تكذبان (فاذا انشقت السماء فكانت وردة

كالدهان قباى آلاء ربكم تكذبان فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان قباى آلاء ربكم تكذبان يعرف المجرمون بسميهم

فيؤخذ بالنواصي والاقدام قباى آلاء ربكم تكذبان هذجهتم التي يكذب بها المجرمون يطوفون بينها وبين جيم أن قباى

آلاء ربكم تكذبان يقول تعالى فاذا انشقت السماء يوم القيامة كجاءت عليه هذه الآية مع ما شاكلها من الآيات الواردة

في معناها كقوله وان شئت السماء فهي يومئذ واهية وقوله ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تزيّلا وقوله اذ السماء
انشقت وأذنت لربها وحقت وقوله تعالى فكانت وردة كالدّهان أى تذوب كما تذوب الدردى والفضة في السبك وتتلون كما
تتلون الاصباغ التي يدهن بها فتارة جرة وصفراء وزرقاء وخضراء وذلك من شدة الامر وهول يوم القيامة العظيم وقد قال
الامام أحمد حدثنا أحمد بن عبد الملك حدثنا عبد الرحمن بن أبي الصهباء حدثنا نافع أبو غاب الباهلي حدثنا أنس بن مالك قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم تبعث الناس يوم القيامة والسماء تطش عليهم قال الجوهري الطش المطر الضعيف وقال الضحاك
عن ابن عباس في قوله وردة كالدّهان قال هو الاديم الاجر وقال أبو كديشة عن قابوس عن أبيه عن ابن عباس فكانت وردة
كالدّهان كالفرس الورد وقال العوفي عن ابن عباس تغمرهم اوقال أبو صالح كالبردون الورد ثم كانت بعد كالدّهان وحكى
البغوي وغيره ان الفرس الورد تكون في الربيع صفراء وفي الشتاء جراء فاذا اشتد البرد غير لونهما وقال الحسن البصري تكون
الوانا وقال السدي تكون كلون البغلة الوردية وتكون كالمهل كدردى الزيت وقال مجاهد كالدّهان كلوان الدّهان وقال
عطاء الخراساني كلون دهن الورد في الصفرة وقال قتادة هي اليوم (٣٥٧) خضراء ويومئذ لونهما الى الحجرة يوم ذى الوان

وقال أبو الجوزاء في صفاء الدهن
وقال ابن جرير تصير السماء
كالدّهان الذائب وذلك حين يصيبها
حرجهم وقوله تعالى فيومئذ
لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان
وهذه كقوله تعالى هذا
يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم
فيعتذرون فهذا في حال وثم في حال
يسئل الخلائق عن جميع اعمالهم
قال الله تعالى فور بك لنساءنهم
أجمعين عما كانوا يعملون ولهذا
قال قتادة فيومئذ لا يسئل عن
ذنبه انس ولا جان قال قد كانت
مسئلة ثم ختم على أفواه القوم
وتكلمت أيديهم وأرجلهم بما
كانوا يعملون وقال علي بن أبي طلحة

اليه من أمر معاشكم والامر للاباحة (وابتغوا) أى اطلبوا (من فضل الله) أى من
رزقه الذي يفضل به على عبادهم يحصل لهم من الارباح في المعاملات والمكاسب وقيل
المراد به ابتغاء ما عند الله من الاجر بعمل الطاعات واجتناب ما لا يحل وقيل هو طلب العلم
عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الآية ليس بطلب دنيا ولكن
عيادة مريض وحضور جنازة وزيارة أخ في الله آخر جه ابن جرير وعن ابن عباس قال لم
يؤمر وابتغى من طلب الدنيا انما هو عيادة مريض وحضور جنازة وزيارة أخ في الله وعن
عراك بن مالك انه كان اذا صلى الجمعة انصرف فوقف على باب المسجد وقال اللهم اجبت
دعوتك وصليت فريضتك وانتشرت كما أمرتني فارزقني من فضلك وأنت خير الرازقين
(واذكروا الله) ذكر (كثيرا) بالشكر له على ما هداكم اليه من الخير الاخرى والدينى
وكذا اذكروه بما يقربكم اليه من الاذكار كالحمد والتسبيح والتكبير والاستغفار
ونحو ذلك ولا تنصرفوا ذكره على حالة الصلاة (لعلكم تفلقون) أى لكي تفوزوا
بجنى الدارين وتظفروا بهما (واذا رأو اتجارة أولهوا انفضوا اليها) سبب نزول هذه الآية
انه كان بأهل المدينة فاقة وحاجة فاقبلت غير الشام وضرب لقدميها الطبل والنبي صلى
الله عليه وآله وسلم يخطب يوم الجمعة فانقل الناس اليها حتى لم يبق الاثنا (١) عشر
رجلا في المسجد كما سيجي قال قتادة باعناهم فباعوا ذلك ثلاث مرات كل مرة تقدم

عن ابن عباس لا يسألهم هل علمت كذا وكذا الا انه أعلم بذلك منهم ولكن يقول لم علمت كذا وكذا فهذا قول ثان وقال مجاهد في هذه
الآية لا تسأل الملائكة عن الجرم يعرفون بسميهم وهذا قول ثالث وكان هذا بعد ما يؤمرهم الى النار فذلك الوقت لا يسألون
عن ذنوبهم بل يقادون اليها ويلقون فيها كما قال تعالى يعرف الجرمون بسميهم أى بعلامات تظهر عليهم وقال الحسن وقيادة
يعرفونهم بأسوداد الوجوه وزرقة العيون قلت وهذا كما يعرف المؤمنون بالغرة والتجليل من آثار الوضوء وقوله تعالى فيؤخذ
بالنواصي والاقدام أى يجمع الزبانية ناصيته مع قدميه ويلقون في النار كذلك وقال الأعشى عن ابن عباس يؤخذ بناصره
وقدميه فيكسر كما يكسر المطب في التنوير وقال الضحاك يجمع بين ناصيته وقدميه في سلسلة من وراء ظهره وقال السدي يجمع
بين ناصية الكافر وقدميه فتربط ناصيته بقدميه ويقتل ظهره وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو ثوبة الربيعة بن نافع حدثنا
(١) قال القرطبي وفي رواية ان الذين بقوا معه أربعون رجلا وفي أخرى انهم ثمانية وفي أخرى انهم احدى عشر وفي أخرى
انهم ثلاثة عشر وفي أخرى انهم أربعون فلهذا منشا الخلاف بين الأئمة في العدد الذي تنعقده الجمعة اه سيدذو

معاوية بن سلام عن أخيه زيد بن سلام أنه سمع أبا سلام يعني جده أخبرني عبد الرحمن حدثني رجل من كندة قال أتيت عائشة فدخلت عليها وبني وبينها حجاب فقلت حدثك رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يأتي عليه ساعة لا يملك فيها إلا حد شفاعته قالت نعم لقد سألته عن هذا وأنا وهو في شعار واحد قال نعم حين يوضع الصراط لأملك لا حد فيها شفاعته حتى أعلم أين يسلك بي ويوم تبيض وجوه وتسود وجوه حتى أنظر ماذا يفعل بي أو قال يوحى وعند الجسر حين يستحد ويستحرف قالت وما يستحد وما يستحرف قال يستحد حتى يكون مثل شفرة السيف ويستحرف حتى يكون مثل الجرة فاما المؤمن فيحيزه لا يضره وأما المنافق فيتعلق حتى إذا بلغ أوسطه خر من قدميه فيموى بيديه إلى قدميه قالت فهل رأيت من يسعى حافيا فمأخذه شوكة حتى تكاد تنفذ قدميه فانها كذلك يموى بيده ورأسه إلى قدميه فتضر به الزانية بخطاف في ناصيته وقدميه فتقذف في جهنم فيموى فيها مدة قدر خمسين عاما قلت ما نقل الرجل قالت نقل عشر خلفات سمان فيومئذ يعرف المجرمون بسمياعهم فيؤخذ بالنواصي والاقدام هذا حديث غريب وفيه ألفاظ منكر رفعها وفي الاسناد من لم يسم ومثله لا يحتج به والله أعلم وقوله تعالى هذه جهنم التي يكذب المجرمون أي هذا النار التي كنتم تكذبون بوجودها هي حاضرة (٣٥٨) تشاهدونها عيانا يقال لهم ذلك تقرىعوا وتوبوا ويخافون وتصغروا وتحقروا وقوله تعالى

يطوفون بينها وبين جهنم أي تارة يعذبون في الجحيم وتارة يسقون من الجحيم وهو الشراب الذي هو كالخمس المذاب يقطع الامعاء والاحشاء وهذه كقوله تعالى اذ الاعلال في أعناقهم والسلاسل يسحبون في الجحيم ثم في النار يسجرون وقوله تعالى أن أي حار قد بلغ الغاية في الحرارة لا يستطيع من شدة ذلك قال ابن عباس في قوله يطوفون بينها وبين جهنم أي قد انتهت عليه واشتد حره وكذا قال مجاهد وسعيد بن جبير والضجالة والحسن والثوري والسدي وقال قتادة قد أن طبخه منذ خلق الله السموات والارض

العير من الشام ويوافق قدومها يوم الجمعة وقت الخطبة وقبل ضرب به أهل المدينة على العادة في انهم كانوا يستقبلونها بالطلب والتصفيق أو ضرب به أهل القادم بها أقوال ثلاثة حكاهما الخطيب ومعنى انفضوا انصرفوا خارجين اليها وقال المبرد مالوا اليها والضمير للتجارة وخصت بارجاع الضمير اليها دون الله ولأنها كانت أهم عندهم وقيل التقدير واذا رأتوا تجارة انفضوا اليها ولها وانفضوا اليه خذف الثاني لدلالة (١) الاول عليه وقيل انه اقتصر على ضمير التجارة لان الانقضاء اليها اذا كان مذموم ماع الحاجة اليها فكيف بالانقضاء الى الله هو وقيل غير ذلك (وتركوا) في الخطبة (قائما) على المنبر أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن جابر بن عبد الله قال بيئنا النبي صلى الله عليه وآله وسلم يلخطب يوم الجمعة قائما اذ قدمت غير المدينة فابتدروا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى لم يبق منهم الا اثنا عشر رجلا فاقبهم وأبو بكر وعمر فانزل الله واذا رأتوا تجارة الى آخر السورة وعن ابن عباس في الآية قال جاءت عير عبد الرحمن بن عوف تحمل الطعام فخرجوا من الجمعة بعضهم يريدان يشتري وبعضهم يريدان ينظر الى دحية بن خليفة الكلبي وتركوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قائما على المنبر وبقي في المسجد اثنا عشر رجلا وسبع نسوة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو خرج كلهم لاضطرم عليهم المسجد نارا أخرجه عبد بن حميد وفي الباب روايات متضمنة لهذا المعنى عن جماعة من الصحابة وغيرهم والذي

وقال محمد بن كعب القرظي يؤخذ العبد فيحرل بناصيته في ذلك الجحيم حتى يذوب اللحم ويبقى العظم والعينان في الرأس وهي كالتي يقول الله تعالى في الجحيم ثم في النار يسجرون والجحيم الآن يعني الحار وعن القرظي رواية أخرى جحيم أن أي حاضر وهو قول ابن زيد أيضا والحاضر لا ينفى ما روى عن القرظي أولا انه الحار كقوله تعالى نسقي من عين آية أي حاضرة شديدة الحرارة تستطاع وكقوله غير ناظرين انه يعني استواءه ونضجه فقوله جحيم أن أي جحيم حار جدا ولما كان معاقبة العصاة المجرمين وتنعيم المتقين من فضله ورحمته وعدله ولطفه بخلقهم وكان اندازهم عن عذابهم وبأسه مما يجرهم عما هم فيه من الشرك والمعاصي وغير ذلك قال متمنا بذلك على برية فبأي آلاء ربك تكذبان (ولمن خاف مقام ربه جنتان فبأي آلاء ربك تكذبان ذواتا فئتان فبأي آلاء ربك تكذبان فيهما عمنتان تجريان فبأي آلاء ربك تكذبان فيهما من كل فاكهة زوجان فبأي آلاء ربك تكذبان) قال ابن شاذان وعطاء الخراساني نزات هذه الآية ولمن خاف مقام ربه جنتان في أي بكر من أي مريم عن عطية بن قيس في قوله تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان نزلت حدثنا أي حدثنا محمد بن مصفى حدثنا بقية عن أبي بكر بن أبي مريم عن عطية بن قيس في قوله تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان نزلت (١) كما في قول الشاعر نحن بما عندنا وأنت بما * عندك راض والرأي مختلف اه سيد ذو الفقار أجد

سوغ لهم الخروج وترك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يخطب انهم ظنوا ان الخروج بعد تمام الصلاة جائز لان قضاء المقصود وهو الصلاة لانه كان صلى الله عليه وآله وسلم أول الاسلام يصلي الجمعة قبل الخطبة كالعيدين فلما وقعت هذه الواقعة ونزات الآية قدم الخطبة وآخر الصلاة وعن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يخطب خطبتين يقعد بينهما آخر جه الشحان وفيه دليل على ان الخطيب ينبغي ان يخطب قائما وانفقوا على ان هذا القيام كان في الخطبة للجمعة ثم أمره الله سبحانه ان يخبرهم بان العمل للأخرة خير من العمل للدنيا فقال قل لهم تأدبوا بوزجر الهسم عن العود لمثل هذا الفعل (ما عند الله) من الجزاء العظيم على الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو الجنة (خير من اللهو ومن التجارة) الذين ذهبتم اليهم ما وتر كتم البقاء في المسجد وسمعوا خطبة النبي صلى الله عليه وآله وسلم لاجلها وانما كان خيرا لانه يحقق مخلصا بخلاف ما يتوهمونه من نفع التجارة واللهوا ذنفع اللهو ليس يحقق ونفع التجارة ليس بمخلص ومنه يعلم وجه تقديم اللهو فان الاعداء تقدم على الملكات (والله خير الرازقين) فنه اطلبوا الرزق واليه توسلوا بعمل الطاعة فان ذلك من اسباب تحصيل الرزق وأعظم ما يجب له وتعددهم انما هو على سبيل المجاز من حيث انه يقال كل انسان يرزق عائلته أى من رزق الله تعالى والا فالرزق بالحقيقة هو الله وحده

على الثقلين بهذا الجزاء فقال ولما خاف مقام ربه جنتان فبأى آلاء ربكما تكذبان ثم نعت هاتين الجنتين فقال ذواتا أفنان أى
أعصان نضرة حسنة تحمل من كل ثمرة نضجة فائقة فبأى آلاء ربكما تكذبان هكذا قال عطاء الخراسانى وجماعة ان الأفنان أعصان
الشجر يمس بعضها بعضها وقال ابن أبى حاتم حدثنا أبى حدثنا عمرو بن على حدثنا مسلم بن قتيبة حدثنا عبد الله بن النعمان سمعت
عكرمة يقول ذواتا أفنان يقول ظل الأعصان على الحيطان ألم تسمع قول الشاعر
ما حاج شوقاً من هذيل حمامة * تدعو على فن الغصون حماما تدعوا بأفخرين صادف طاويا * ذا مخيلين من الصقور قطاما
وحكى البغوى عن مجاهد وعكرمة والسكبي انه الغصن المستقيم وحدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا عبد السلام بن حرب حدثنا عطاء
ابن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ذواتا أفنان ذواتا ألوان قال وروى عن سعيد بن جبير والحسن والسدى وخصيف
والنضر بن عدى وابن سنان مثل ذلك ومعنى هذا القول ان فيهما فئوتا من الملائكة واختاره ابن جرير وقال عطاء كل غصن يجمع
فئوتا من الفاكهة وقال الربيع بن أنس ذواتا أفنان واسعنا القناء وكل هذه الأقوال صحيحة ولا منافاة بينها والله أعلم وقال قتادة
ذواتا أفنان يعنى بسعتهما وفضلهما ومن يتها على ما سواهما وقال محمد بن اسحق عن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن أسماء

بنيت أي بكر قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر سدرة المنتهى فقال يسير في ظل الفتن منها الراكب مائة سنة أو قال يسير في ظل الفتن منها مائة راكب فيها فراش الذهب كان ثمرها القلال ورواه الترمذي من حديث يونس بن بكير به وقال جاد بن سلمة عن ثابت عن أبي بكر بن أبي موسى عن أبيه قال جاد ولا أعلمه الا قدره في قوله ولما خاف مقام ربه جستان وفي قوله ومن دونهم ما جستان قال جستان من ذهب لاه قريين وجستان من ورق لاهحاب اليمين فيهم ما عينان تجريان أي تسرحان لسقي تلك الاشجار والاعصان تنمو من جميع الالوان فبأي آلاء ربك تكذبان قال الحسن البصري احداهما يقال لاهاتسليم والاخرى السلسيل وقال عطية احداهما من ماء غير آسن والاخرى من خردة للشاربين ولهذا قال بعد خذافهم ما من كل فاكهة زوجان أي من جميع أنواع الثمار مما يعلمون وخير مما يعلمون ومما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فبأي آلاء ربك تكذبان قال ابراهيم بن الحكم بن أبان عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس ما في الدنيا ثمرة حلوة ولا مرة الا وهى في الجنة حتى الحنظل وقال ابن عباس ليس في الدنيا مما في الآخرة الا الاسماء يعني ان بين ذلك نونا عظيما وفرقا بينا في التفاضل (متكئين على فرش بطائنها من استبرق وجنا الجنة دان فبأي آلاء ربك تكذبان فيهن قاصرات الطرف لم يطمثن انس قبلهم ولا جان

فبأي آلاء ربك تكذبان كأنهن

الساقيات والمرجان فبأي آلاء

ربك تكذبان هل جزاء الاحسان

الا الاحسان فبأي آلاء ربك

تكذبان يقول تعالى متكئين

يعني أهل الجنة والمراد بالآلاء

ههنا الاضطجاع ويقال الجلوس

على صفة التبريع على فرش بطائنها

من استبرق وهو ما غلظ من الديباغ

قاله عكرمة والاضحالك وقادة

وقال أبو عمران الجوني هو الديباغ

الزبرج بالذهب فبه على شرف

الظاهرة بشرف البطانة فهذه من

التبسية بالادنى على الاعلى قال أبو

اسحق عن هبيرة بن مريم عن عبد

الله بن مسعود قال هذه البطائن

فكيف لو رأيت الظواهر وقال مالك بن دينار بطائنها من استبرق وظواهرها من نور جامد وقال سفيان الثوري ذلك

أوشربك بطائنها من استبرق وظواهرها من نور جامد وقال القاسم بن محمد بطائنها من استبرق وظواهرها من الرحمة وقال ابن

شونب عن أبي عبد الله الشامي ذكر الله البطائن ولم يذكر الظواهر وعلى الظواهر الحاسن ولا يعلم ما تحت الحاسن الا الله تعالى ذكر

ذلك كله الامام ابن أبي حاتم وجنا الجنة دان أي عرشه ما قريب اليهم متى شاءوا تناولوه على أي صفة كانوا كما قال تعالى فطوفوا

دانية وقال ودانية عليهم ظلالها وذاك فطوفها تدله لا أي لا تمتنع من تناولها بل تنحط اليه من اغصانها فبأي آلاء ربك تكذبان

ولما ذكر القرش وعظمتها قال بعد ذلك فيهن أي في الفرش قاصرات الطرف أي غضيفات عن غير أزواجهن فلا يرين شيئا في

الجنة أحسن من أزواجهن قاله ابن عباس وقادة وعطاء الخراساني وابن زيد وقد ورد ان الواحدة منهن تقول لبعليها والله ما أرى

في الجنة شيئا أحسن منك ولا في الجنة شيئا أحب الي منك فالحمد لله الذي جعل لكى وجعل لكى لم يطمئن انس قبلهم ولا جان أي بل

هن ابكار عرب اتراب لم يطمئن أحد قبل أزواجهن من الانس والجن وهذه أيضا من الأدلة على دخول مؤمنى الجن الجنة قال

أرطاة بن المنذر سئل ضمرة بن حبيب هل يدخل الجن الجنة قال نعم وينكحون للجن جنيات وللانس انسيات وذلك قوله لم يطمئن

(سورة المنافقون هي احدى عشرة آية بلا خلاف وهي مدينة)

قال القرطبي في قول الجميع قال ابن عباس نزلت بالمدينة وعن ابن الزبير مثله وعن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلاة الجمعة بسورة الجمعة فيحرض بها على المؤمنين وفي الثانية بسورة المنافقين فيقرعهم المنافقين أخرجه سعيدي بن منصور والطبراني في الاوسط قال السيوطي بسند حسن وأخرج البزار والطبراني عن أبي عتبة الخولاني مر فوعا ثم حوه

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذا جاءك المنافقون) أي اذا وصلوا اليك وحضر واجلسك قال ابن عباس انما سماهم الله منافقين لانهم كفوا الشرك وأظهروا الايمان والمراد بهم عبد الله بن أبي وأصحابه (قالوا) هذا جواب الشرط وقيل محذوف وقالوا حال أي جاؤك قائلين كيت وكيت فلا تقبل منهم وقيل الجواب اتخذوا أيمانهم جنة وهو بعيد جدا كما لا يخفى (نشهدوا أنك لرسول الله) أكدوا شهادتهم بان واللام للاشعار بانها صادرة من صميم قلوبهم مع خلوص اعتقادهم ومعنى نشهد بخلاف فهو يجري مجرى القهم واذلك يتلوه على ما يتلى به القسم وانما عبر عن الحلف بالشهادة لان كل واحد من الخلف والشهادة اثبات لامر معين ويحتمل ان يكون

ذلك

أوشربك بطائنها من استبرق وظواهرها من نور جامد وقال القاسم بن محمد بطائنها من استبرق وظواهرها من الرحمة وقال ابن شونب عن أبي عبد الله الشامي ذكر الله البطائن ولم يذكر الظواهر وعلى الظواهر الحاسن ولا يعلم ما تحت الحاسن الا الله تعالى ذكر ذلك كله الامام ابن أبي حاتم وجنا الجنة دان أي عرشه ما قريب اليهم متى شاءوا تناولوه على أي صفة كانوا كما قال تعالى فطوفوا دانية وقال ودانية عليهم ظلالها وذاك فطوفها تدله لا أي لا تمتنع من تناولها بل تنحط اليه من اغصانها فبأي آلاء ربك تكذبان ولما ذكر القرش وعظمتها قال بعد ذلك فيهن أي في الفرش قاصرات الطرف أي غضيفات عن غير أزواجهن فلا يرين شيئا في الجنة أحسن من أزواجهن قاله ابن عباس وقادة وعطاء الخراساني وابن زيد وقد ورد ان الواحدة منهن تقول لبعليها والله ما أرى في الجنة شيئا أحسن منك ولا في الجنة شيئا أحب الي منك فالحمد لله الذي جعل لكى وجعل لكى لم يطمئن انس قبلهم ولا جان أي بل هن ابكار عرب اتراب لم يطمئن أحد قبل أزواجهن من الانس والجن وهذه أيضا من الأدلة على دخول مؤمنى الجن الجنة قال أرطاة بن المنذر سئل ضمرة بن حبيب هل يدخل الجن الجنة قال نعم وينكحون للجن جنيات وللانس انسيات وذلك قوله لم يطمئن

انس قبلهم ولا جان فباى آلاء بكما تكذبان ثم قال ينعن الخطاب كانهن الباقوت والمرجان قال مجاهد والحسن وابن زيد وغيرهم في صفاء الباقوت وبياض المرجان فجعلوا المرجان ههنا الاولئ وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن حاتم مدنا عبيد بن حميد عن عطاء بن السائب عن عمرو بن ميمون الاودى عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان المرأة من نساء أهل الجنة تلبى بياض ساقها من ورائها سبعين حلة حتى يرشحها وذلك قول الله تعالى كانهن الباقوت والمرجان فأما الباقوت فانه حجر لؤلؤ دخلت فيه سلكا ثم استخففت لرايته من ورائه وهكذا رواه الترمذي من حديث عبيدة بن حميد وأبي الأحوص عن عطاء بن السائب به ورواه موقوفاً ثم قال وهو أصح وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة أخبرنا يونس عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال للرجل من أهل الجنة زوجتان من الحور العين على كل واحدة سبعون حلة ترى مخ ساقها من وراء الثياب تفرد به الامام أحمد من هذا الوجه وقد روى مسلم حديث اسمعيل بن عليه عن أيوب عن محمد بن سيرين قال أمنا تناخروا أمنا نذاكروا الرجال أكثر في الجنة أم النساء فقال أبو هريرة أولم يقل أبو القاسم صلى الله عليه وسلم ان أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والى تليها على ضوء كوكب

(٣٦١)

ذلك محمول على ظاهره فبما للفقاع عن أنفسهم وهو الاشبه ومثل نشهد نعلم فانه أيضا يجري مجرى القسم كافي قول الشاعر

ولقد علمت لتأنين منيتي * ان المنايا لا تطيش سهامها

(والله يعلم انك لرسوله) جملة معترضة مقررة لمضمون ما قبلها وهو ما أظهره من الشهادة وان كانت بواطنهم على خلاف ذلك (والله يشهد ان المنافقين لكاذبون) أى في شهادتهم التي زعموا أنهم من صميم القلب وخلوص الاعتقاد لا في منطق كلامهم وهو الشهادة بالرسالة فانه حق يعنى أنهم لكاذبون فيما تضمنه كلامهم من الأكيد الدال على ان شهادتهم بذلك صادرة عن خلوص اعتقاد وطمانينة قلب ووافقة باطن لظاهر وأنها كاذبون عند أنفسهم لانهم كانوا يعتقدون ان قولهم انك لرسول الله كذب وخبر على خلاف ما عليه حال المخبر عنه (اتخذوا أيمانهم جنة) أى جعلوا حلفهم الذى حلفوا لكم به انهم منكم وان محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقاية نعيم منكم وسترة يستترون بها من القتل والاسر قال النسفي وفيه دليل على ان أشهاديين قال ابن عباس اجتمعوا بأيمانهم من القتل والحرب والجملة مستأنفة لبيان كذبهم وحلفهم عليه قرأ الجمهور ايمانهم بفتح الهمزة وقرئ بكسر ها وقد تقدم تفسير هذا في سورة المجادلة والجنة الترس ونحوه وكل ما يقيك سوءاً ومن كلام الفصحى جبة البرد جنة البرد (فصدوا عن سبيل

(٤٦ - فتح البيان تاسع) وتضيفها على رأسها خير من الدنيا وما فيها ورواه البخاري من حديث أبي اسحق عن حميد عن أنس بن مالك وقوله تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان أى لمن أحسن العمل في الدنيا الا الاحسان اليه في الآخرة كما قال تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وقال البغوي حدثنا أبو سعيد الشريحي حدثنا أبو اسحق الشعلبي أخبرني ابن منجويه حدثنا ابن شعبة حدثنا اسحق بن ابراهيم بن مهران حدثنا الجراح بن يوسف المكتب حدثنا ابشر بن الحسين عن الزبير بن عدي عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل جزاء الاحسان الا الاحسان وقال هل تدرين ما قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال يقول هل جزاء من انعمت عليه بالتوحيد الا الجنة وما كان في الذي ذكره نعمة عظيمة لا يقاومها عمل بل مجرد تفضل وامتنان قال بعد ذلك كله فباى آلاء بكما تكذبان وما يتعلق بقوله تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان ما رواه الترمذي والبغوي من حديث أبي النضر بن هاشم بن القاسم عن أبي عقيل الثقفي عن أبي فروة يزيد بن سنان الراوى عن بكير بن فيروز عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خاف أدلج ومن أدلج بلغ المنزل ألا ان سلعة الله غالية الا ان سلعة الله الجنة ثم قال الترمذي غريب لا نعرفه الا من حديث أبي النضر وروي البغوي من حديث علي بن حجر عن اسمعيل بن جعفر عن محمد بن

أبى حمزة مولى خويط بن عبد العزيز عن عطاء بن يسار عن أبي الدرداء أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقص على المنبر وهو يقول ومن خاف مقام ربه جنتان قلت وإن زادوا سرق يارسل الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن خاف مقام ربه جنتان فقلت الثانية وإن زادوا سرق يارسل الله فقال ومن خاف مقام ربه جنتان قلت الثالثة وإن زادوا سرق يارسل الله فقال وإن زعم أنف أبي الدرداء (ومن دونها جنتان فبأى الأمر بك تكذبان فبأى الأمر بك تكذبان فيه ما عسان نضاهن فبأى الأمر بك تكذبان فيه ما فأكبره ونخل ورومان فبأى الأمر بك تكذبان فبمن خيرات حسان فبأى الأمر بك تكذبان حور مقصورات في الخيام فبأى الأمر بك تكذبان لم يضمنهن أنفس قبله سم ولا جان فبأى الأمر بك تكذبان مسكنين على رفرف خضر وعبقري حسان فبأى الأمر بك تكذبان تبارك اسم ربك ذي الجلال والإكرام) هاتان الجنتان دون اثنين قبلهما في المرتبة والفضيلة والميزة ينص القرآن قال الله تعالى ومن دونهما جنتان وقد تقدم في الحديث جنتان من ذهب آيتهم ما وما فيها وجنتان من فضة آيتهم ما وما فالا لريان للمقرين والاخرين لاصحاب العين وقال أبو موسى جنتان من ذهب للمقرين وجنتان من فضة لاصحاب العين وقال ابن (٢٦٢) عباس ومن دونهما جنتان من دونهما في الدرج وقال ابن زيد من دونهما

في النضل والميل على أشرف
الاوليين على الآخرين وجود
أحدها أنه نعت الاثنين قبل
هاتين والتقدير يبدل على الاعتناء
ثم قال ومن دونهم حاجتنا وهذا
ظاهر في شرفي التقدم وعلمه على
الثاني وقال هناك ذواتنا أفتان
وهي الاغصان والفنون في الملاذ
وقال هينامد هامتان أي سوداوان
من شدة الري من الماء قال ابن
عباس في قوله مد هامتان قد
اسودتا من الخضرة من شدة الري
من الماء وقال ابن أبي حاتم حدثنا
أبو سعيد الاشج حدثنا ابن فضيل
حدثنا عطاء بن السائب عن سعيد
ابن جبر عن ابن عباس مد هامتان

(الله) أي منعوا الناس عن الايمان والجهاد واعمال الطاعة بسبب ما يصدر منهم من
 التشكيك والقدح في النبوة هذا معنى الصد الذي بمعنى الصرف ويجوز أن يكون بمعنى
 الصدود أي أعرضوا عن الدخول في سبيل الله وإقامة أحكامه (أنهم ساء ما كانوا
 يعملون) من النفاق والصد وساء هذه هي الجارية بمجرى بشر في إفادة الذم ومع ذلك
 ففيها معنى التعجيب وتعظيم أمرهم عند السامعين (ذلك) أي ما تقدم ذكره من
 الكذب والصدوق في الاعمال (بأنهم) أي بسبب أنهم (آمنوا) بأنسان في الظاهر
 نقاداً (ثم كفروا) بالقلب في الباطن فتم لترتيب الاخبار لا الايجادي أو أظهروا
 الايمان للمؤمنين وأظهروا الكفر للكافرين وهذا صريح في كفر المنافقين وقيل
 نزلت الآية في قوم آمنوا ثم ارتدوا والاول أولى كما يفيد السياق (فطبع على قلوبهم) أي
 ختم عليها بسبب كفرهم قرأ الجهم وروطع مبنياً سفعول وقرئ مبنياً للفاعل والفاعل ضمير
 يعود الى الله سبحانه ويدل عليه قراءة الاعمش فطبع الله على قلوبهم (فهم لا يفقهون)
 ما فيه صلاحهم ورشادهم وهو حقيقة الايمان ولا يعرفون صحته (وإذا رأيتهم تعجبك
 أجسامهم) أي حياتهم ومناظرهم يعني ان لهم أجساماً ما يجب من براهم فكيف امن النصارى
 والرواق قال ابن عباس كان ابن أبي جهم يحكي ما قصه اذ لقى انساناً وكان قوم من

قال خضر او ان وروى عن أبي أيوب الانصاري وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن أبي أوفى وعكرمة
وسعيد بن جبيرة ومجاهد في إحدى الروايات وعطاء وعطية العوفي وأحسن البصري ويحيى بن رافع وسفيان الثوري فحذ ذلك
وقال محمد بن كعب مد حامتان مملكتان من الخضره وقال قتادة خضر او ان من الرى ناعمتان ولاشئ في نصارة الاعصان على
الاشجار المشتبه بعضها في بعض وقال هناك فيهم ما عينان تجريان وقال هينان فاضاخان قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس أي
فياضتان والجرى أقوى من النضج وقال الضحان فضاخان أي مملكتان ولا تنقطعان وقال هناك فيهم ما من كل فاكهة زوجان
وقال هينان فيهما فاكهة ونخل ورمان ولاشئ ان الاولى أعم وأكثرى في الافراد والتوزيع على فاكهة وهي نكرة في سياق الاثبات
لأنهم وليذا فسر قوله ونخل ورمان من باب عطى الخاص على العام كما قرره البخاري وغيره انما أفرد النخل والزمان بالذكر لشر فيهما
على غيرهما قال عبد بن حميد حدثنا يحيى بن عبد الحميد حدثنا حصين بن عمر حدثنا مخارق عن طارق بن سهل عن شهاب عن عمر بن
الخطاب قال جاء أناس من اليهود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد أتى الجنة فاكهة قال نعم فيها فاكهة ونخل ورمان
قالوا أفياً كلاً كلاً في الدنيا قال نعم وأضعاف قالوا فيقصون الجواب عنهم قال لا ولكنهم يعرفون ويرشحون فيذهب الله ما في

بطونهم من أذى وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا الفضل بن دكين حدثنا سفيان عن حماد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال نخل الجنة سعة كسوة لاهل الجنة منها مقطعاتهم ومنها أحلامهم وكونها ذهب أخرج وجذوعها تمر وأخضر وغرها أحلى من العسل وألين من الزبد وليس له عجم وحدثنا أبي حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد هو ابن سلمة عن أبي هريرة عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نظرت إلى الجنة فإذا الرمان من رمانها كالبعير المقتب ثم قال فيهن خيرات حسان قبل المراد خيرات كثيرة حسنة في الجنة قاله قتادة وقيل خيرات جمع خيرة وهي المرأة الصالحة الحسنة الخلق الحسنة الوجه قاله الجوهري وروى مرفوعاً عن أم سلمة وفي الحديث الآخر الذي سنورده في سورة الواقعة أن شاء الله تعالى أن الحور العين يغنين نحن الخيرات الحسان خلقن لأزواج كرام ولهذا قرأ بعضهم فيهن خيرات بالتشديد حسان فبأي آلاء ربك تكذبان ثم قال حور مقصورات في الخيام وهناك قال فيهن قاصرات الطرف ولا شك أن التي قصرت طرفها بنفسها أفضل ممن قصرت وإن كان الجميع مخدرات قال ابن أبي حاتم حدثنا عمرو بن عبد الله الأودي حدثنا وكيع عن سفيان عن جابر عن القاسم بن أبي بزة عن أبي عبيدة عن مسروق عن عبد الله بن مسعود قال لكل مسلم خيرة ولكل خيرة (٣٦٣) خيمة ولكل خيمة أربعة أبواب يدخل عليه

كل يوم تحفة وكرامة وهدية لم يكن قبل ذلك لامرأت ولا طمعات ولا بخيرات ولا ذفات حور عين كأنهن بيض مكنون وقوله تعالى في الخيام قال البخاري حدثنا محمد بن المنثني حدثنا عبد العزيز بن عبد الصمد حدثنا أبو عمران الجوني عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن في الجنة خيمة من لؤلؤة مخوفة عرضها ستون ميلاً في كل زاوية منها أهل ما يرون الآخرون يطوف عليهم المؤمنون ورواه أيضاً من حديث عمران به وقال ثلاثون ميلاً وآخر به مسلم من حديث أبي عمران به وإن ظله إن الله ومن في الجنة خيمة من لؤلؤة

المنافقين مثله وهم رؤساء المدينة وكان يحضر ون مجلس النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويستمدون فيه إلى الجدر وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومن حضر يعجبون بهيأ كلهم (وأن يقولوا) أي تكلموا في مجلسك (تسمع لقولهم) أي تسمع وتضعي وتعدل فلذلك عدى باللام والمعنى لتحبس أن قولهم حق وصدق لئلا يحزنهم وذلك أنسنتهم قال الكلي المراد عبد الله بن أبي وجحد بن قيس ومعتب بن قشير كانت لهم أجسام ومنظار وفصاحة والخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وقيل لكل من يصلح له ويدل عليه قراءة يسمع على البناء للمفعول ووجهه (كانهم خشب مسندة) خبر مبتدأ مضمرة أي هم كأنهم أو مستأنسة لتقرر برمانتهم من أن أجسامهم تعجب الرائي وتروق الناظر فالهما الزمخشري أو في محل نصب على الحال وصاحب الحال النهمي في قولهم قاله أبو البقاء شهبوا في جلوسهم في مجلس النبي صلى الله عليه وآله وسلم مستنديين بها بالخشب المنصوبة المسندة إلى الحائط التي لا تنفهم ولا تعلم وهم كذلك لخالصهم عن الفهم النافع والعلم الذي ينفع به صاحبه قال الزجاج وصفهم بنسبهم الصور ثم أعلم أنهم في ترك الفهم والاستبصار وعظم الأجسام بمنزلة الخشب قرأ الجوهري وخشب بضم الخاء وقرئ بأسكان الشين لأن واحدتها خشبة كبذنة وبدن وهم أسبيجان وقرئ بفتح الخاء ومعنى مسندة أنهم أسندت إلى غيرها من قواهم أسندت كذا إلى كذا والتشديد للتكثير قال ابن عباس في الآية كأنهم نخل قيام وقيل أنهم أشباح بلا

واحدة بخوفة طولها ستون ميلاً للمؤمن فيها أهل يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضاً وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن أبي الربيع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة أخبرني خليلد المصري عن أبي الدرداء قال الخيمة لؤلؤة واحدة فيها سبعون باباً من درو حدثنا أبي حدثنا عيسى بن أبي فاطمة حدثنا جابر عن هشام عن محمد بن المنثني عن ابن عباس في قوله تعالى حور مقصورات في الخيام قال في خيام اللؤلؤ وفي الجنة خيمة واحدة من لؤلؤة واحدة أربع فرائخ في أربع فرائخ عليها أربعة آلاف مصرع من ذهب وقال عبد الله بن وهب أخبرنا عمرو بن إدريس قال سمعته عن أبي الهيثم عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أدنى أهل الجنة منزلة الذي له ثمانون ألف خادم واثنتان وسبعون زوجة وتصب له قبة من لؤلؤة ووزر جردو ياقوت كما بين الحياية وصنعاء ورواه الترمذي من حديث عمرو بن الحارث به وقوله تعالى لم يطعمهن أنس قبلهم ولا جان قد تقدم مثله سواء إلا أن زاد في وصف الأول بقوله كأنهن الباقوت والمرجان فبأي آلاء ربك تكذبان وقوله تعالى متكئين على رفرف خضر وعبقري حسان قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الرفرف الخباب وكذا قال مجاهد وعكرمة والحسن وقاتدة والضحاك وغيرهم هي الخباب وقال العلامة بن زيد الرفرف على السرير كهيئة الخباب المتدلى وقال عاصم الجدي متكئين على رفرف خضر يعني الوسائد وهو

قول الحسن البصري في رواية عنه وقال أبو داود الطيالسي عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير في قوله تعالى متكئين على رفرف خضر قال الرفرف رياض الجنة وقوله تعالى وعبقرى حسبان قال ابن عباس وقتادة والأفخاك والسدى العبقرى الزباني وقال سعيد بن جبير هي عشاق الزباني يعني جياها وقال مجاهد العبقرى الديباح وشمل الحسن البصري عن قوله تعالى وعبقرى حسبان فقال هي بسط أهل الجنة لأنهم فاطموا بها وعن الحسن رواية أنها المرافق وقال زيد بن أسلم العبقرى أحجز وأصفر وأخضر وسئل العلامة زيد عن العبقرى فقال البسط أسفل من ذلك وقال ابن حزم يعقوب بن مجاهد العبقرى من ثياب أهل الجنة لا يعرفه أحد وقال أبو العالية العبقرى الطنافس المخجلة إلى الرقة مأهى وقال انقيسى كل ثوب موشى عند العرب عبقرى وقال أبو عبيدة هو منسوب إلى أرض يعرب بها الوشي وقال الخليل بن أحمد كل شيء نفيس من الرجال وغير ذلك يسمى عند العرب عبقرى ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في عمر فلم أر عبقرى يا بقرى فربه وعلى كل تقدير فصفة مرافق أهل الجنة الاثنين والاولتين أرفع وأعلى من هذه الصفة فانه قد قال هناك متكئين على فرش بطائنها من استبرق فنبعت بطائن فرشهم وسكت عن ظواهرها اكتفاء بما مدح به البطائن بطريق (٣٦٤) الاولى والاخرى وتتمام الخاتمة انه قال بعد الصفات المتقدمة هل

جزاء الاحسان الا الاحسان فوصف أهلها بالاحسان وهو أعلى المراتب والنهايات كما في حديث جبريل لما سأل عن الاسلام ثم الايمان ثم الاحسان فهذه وجوه عديدة في تفضيل الجنة الاثنين والاولتين على هاتين الاخيرتين ونسأل الله الكريم الوهاب أن يجعلنا من أهـل الاولتين ثم قال تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام أى هو أهل أن يجعل فلا يعصى وأن يكرم فيعبد ويشكر فلا يكفر وأن يذكرك فلا ينسى وقال ابن عباس ذي الجلال والاكرام ذي العظمة والكبرياء وقال الامام أحمد حدثنا موسى بن داود حدثنا

أرواح وأجسام بالأحلام وقد أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن زيد بن أرقم قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سفر فاصاب الناس شدة فقال عبد الله بن أبي لا صحابة لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا من حوله وقال اننرجعنا إلى المدينة ليخرجننا الا عزمنا الاذل فأتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاخبرته بذلك فارسل إلى عبد الله بن أبي فسأله فاجتهد عيئه ما فعل فقالوا كذب زيد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فوقع في نفسه مما قالوا شدة حتى أنزل الله تصديق في اذا جاءك المنافقون فدعاهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليستغفروا لهم فلو وارؤسهم وهو قوله كما أنهم خشب مسندة قال كانوا رجالا أجل شيء وأخرجه عنه باطول من هذا ابن سعد وعبد بن حميد والترمذى وصححه وابن المنذر والطبرانى والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى ثم عابهم الله سبحانه بالجن فقال (يحسبون كل صيحة) يسمعونها واقعة (عليهم) نازلة بهم لقرط جبنهم ورعب قلوبهم وفي المفعول الثانى للحسبان وجهان أولهما انه عليهم ويكون جلة (هم العدو) مستأنفة لبيان انهم الكاملون في العداوة لكونهم يظهرون غير ما يطنون والوجه الثانى أن المفعول الثانى للحسبان هو قوله هم العدو ويكون قوله عليهم متعلقا بصيحة وانما جاء بضمير الجماعة باعتبار الخبر وكان حقه ان يقال هو العدو والوجه الاول أولى قال مقاتل والسدى أى اذا نادى منادى العسكر أو انفلت دابة أو أنشدت ضالة ظنوا انهم

عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن عمير بن هانئ عن أبي العذراء عن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله المرادون عليه وسلم أجابوا الله يغفر لكم وفي الحديث الآخر ان من اجل الله كرام ذى الشيعة المسلم وذى السلطان وحامل القرآن غير الغالى فيه ولا الجافى عنه وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا أبو يوسف الحر مى حدثنا مؤمل بن اسمعيل حدثنا جاد حدثنا حميد الطويل عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أظنوا يا ذا الجلال والاكرام وكذا رواه الترمذى عن مجاهد بن عجلان عن مؤمل بن اسمعيل عن جاد بن سلمة ثم قال غلط المؤمل فيه وهو غريب وليس بمحفوظ وانما يروى هذا عن جاد بن سلمة عن حميد عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال الامام أحمد حدثنا ابراهيم بن اسحق حدثنا عبد الله بن المبارك عن يحيى بن حسان المقدسى عن ربيعة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أظنوا يا ذا الجلال والاكرام ورواه النسائي من حديث عبد الله ابن المبارك به وقال الجوهري أظن فلان بفلان اذا الزمه وقول ابن مسعود أظنوا يا ذا الجلال والاكرام أى الزموا يقال الاظناط هو الالاح حقلت وكلاهما قريب من الآخر والله أعلم وهو المداومة والزعم والالاح وفي صحيح مسلم والسنن الاربعة من حديث عبد الله بن الحرث عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم لا يقعد يعنى بعد الصلاة الا بقدر ما يقول اللهم أنت

قال ابن جرير والكاذبة مصدر كانه العافية وقوله تعالى خافضة رافعة أي تتخفض أقواما إلى أسفل سافلين إلى الجحيم وان كانوا في الدنيا أعز أو ترفع آخرين إلى أعلى عليين إلى النعيم المقيم وان كانوا في الدنيا وضعاء هكذا قال الحسن وقتادة وغيرهما وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا يزيد بن عبد الرحمن بن مصعب المعنى حدثنا جدي بن عبد الرحمن الرؤاسي عن أبيه عن سماعة عن عكرمة عن ابن عباس خافضة رافعة تتخفض أناسا وترفع آخرين وقال عبيد الله العتيقي عن عثمان بن سراقبة ابن خالة عمر بن الخطاب خافضة رافعة قال الساعة خففت أعداء الله إلى النار ورفعت أولياء الله إلى الجنة وقال محمد بن كعب تتخفض رجالا كانوا في الدنيا مرتفعين وترفع رجالا كانوا في الدنيا مخفضين وقال السدي خففت المتكبرين ورفعت المتواضعين وقال العوفي الضحالة وقتادة وقوله تعالى اذارجت الارض رجأى حركة تحريكها تهزت واضطربت بطولها وعرضها ولهذا قال ابن عباس ومجاهد وقتادة وغير واحد في قوله تعالى اذارجت الارض رجأى زلزلت زلزالا وقال الربيع بن أنس ترج بمافيها كرج الغراب بمافيها وهذا كقوله تعالى اذا (٢٦٦) زلزلت الارض زلزالها وقال تعالى يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة

عن قول من قال لهم تعالوا الخ أو يعرضون عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وجهه (رهم مستكبرون) في محل نصب على الحال من فاعل الحال الاولى وهي يصدون لان الروية بصريه قيصدون في محل نصب على الحال والمعنى رأيتهم صادين مستكبرين عن الاعتذار والاستغفار ولما كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يجب صلاحهم وان يستغفروا ولم يمانعهم من ذلك بعض أقاربهم قال تعالى منبها له على انهم ليسوا بأهل للاستغفار لانهم لا يؤمنون (سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم) أي الاستغفار وعدمه سواء لا ينفعهم ذلك لاصرارهم على النفاق واستمرارهم على الكفر وهذا تيؤس له من ايمانهم (لن يغفر الله لهم) أي ماداموا على النفاق (ان الله لا يهدي القوم الفاسقين) أي الكاملين في الخروج عن الطاعة والانحلال في معاصي الله ويدخل فيهم المنافقون دخولا أو لا يأثم كرسحانه بعض قبائحهم فقال (هم الذين يقولون) استئناف جار مجرى التعليل لفسقهم أو لعدم هداية الله لهم والمعنى يقولون لا صحابهم من الانصار المخالسين في الايمان وصحتهم للمنافقين بحسب ظاهر الحال (لا تنفقوا على من عند رسول الله) الظاهر انه حكاية ما قاله بعينه لانهم منافقون مقرون برسالته ظاهرا ولا حاجة الى أنهم قالوه ثم كماله أو لغلبته عليه حتى صار كالعالم كما قيل ويحتمل أنهم عبروا بغير هذه العبارة فغيرها الله اجلالا لانيه صلى الله عليه وآله وسلم (حتى ينقضوا) أي لاجل أن يتفرقوا عنه

شيء عظيم وقوله تعالى وبست الجبال بسا أي فتت فتنا قال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وقتادة وغيرهم وقال ابن زيد صارت الجبال كما قال الله تعالى كئيها وهيلا وقوله تعالى فكانت هباء منبها قال أبو اسحق عن الحارث عن علي رضي الله عنه هباء منبها كرهج الغبار بسطع ثم يذهب فلا يبقى منه شيء وقال عن ابن عباس في قوله فكانت هباء منبها الهباء الذي يطير من النار اذا اضطربت يطير منه الشر فاذ وقع لم يكن شيئا وقال عكرمة المنبث الذي قد ذرته الريح وبثته وقال قتادة هباء منبها كيدس الشجر الذي تدره

الرياح وهذه الآية كاخواتها الدالة على زوال الجبال عن أما كنها يوم القيامة وذهابها وتبويرها ونسفها أي بان قلعهما وصيرورتها كالعهن المنفوش وقوله تعالى وكنتم أزواجا ثلاثة أي ينقسم الناس يوم القيامة الى ثلاثة أصناف قوم عن عمن العرش وهم الذين خرجوا من شق آدم الايمن ويؤمنون كتبهم بايمانهم ويؤخذ بهم ذات اليمين قال السدي وهم جمهور أهل الجنة وآخرون عن يسار العرش وهم الذين خرجوا من شق آدم الايسر ويؤمنون كتبهم بشمالهم ويؤخذ بهم ذات الشمال وهم عامة أهل النار عبادا بالله من صنعهم وطائفة سابقون بين يديه عز وجل وهم أخص وأخطى وأقرب من أصحاب اليمين هم ساداتهم فيهم الرسل والانبياء والصديقون والشهداء وهم أقل عددا من أصحاب اليمين ولهذا قال تعالى فاصحاب المينة ما أصحاب المينة وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون وهكذا اقسامهم الى هذه الانواع الثلاثة في آخر السورة وقت اختصارهم وهكذا ذكرهم في قوله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله الآية وذلك على أحد القولين في الظالم لنفسه كما تقدم بيانه قال سفيان الثوري عن جابر الجعفي عن مجاهد عن ابن عباس في قوله وكنتم أزواجا ثلاثة قال هي التي في سورة الملائكة ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقصد

ومنهم سابق بالخيرات وقال ابن جرير عن ابن عباس في هذه الأزواج الثلاثة هم المذكورون في آخر السورة وفي سورة الملائكة وقال ابن زيد الرافعي سألت ابن عباس عن قوله وكنتم أزواجا ثلاثة قال أصنافا ثلاثة وقال مجاهد وكنتم أزواجا ثلاثة يعني فرقا ثلاثة وقال ميمون بن مهران أفواجا ثلاثة وقال عبيد الله العنكي عن عثمان بن سراقبة ابن خالة عمر بن الخطاب وكنتم أزواجا ثلاثة اثنين في الجنة وواحد في النار وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا محمد بن الصباح حدثنا الوليد بن أبي ثور عن سماعة عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا النفوس زوجت قال الضرباء قال كل رجل من كل قوم كانوا يعملون عمله وذلك بأن الله يقول وكنتم أزواجا ثلاثة فأصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة وأصحاب المشأمة والسابقون السابقون قال هم الضرباء وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن عبد الله بن المثنى حدثنا البراء الغنوي حدثنا الحسن عن معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية وأصحاب اليمين وأصحاب الشمال فقبض بيديه قبضتين فقال هذه الجنة ولا أبالي وهذه النار ولا أبالي وقال الامام أحمد أيضا حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة حدثنا خالد بن أبي عمران عن القاسم بن محمد عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال أتدرون من السابقون الى ظل الله يوم القيامة قالوا (٣٦٧) الله ورسوله أعلم قال الذين اذا أعطوا الحق قابضوه واذا سئلوا به بذلوه وحكموا

للناس حكمهم لانفسهم وقال محمد بن كعب وأبو حنيفة يعقوب بن مجاهد والسابقون السابقون هم الانبياء عليهم السلام وقال السدي أهل علمين وقال ابن أبي نجيع عن مجاهد عن ابن عباس والسابقون السابقون قال يوشع بن نون سبق الى موسى ومؤمن آل يس سبق الى عيسى وعلى بن أبي طالب سبق الى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه ابن أبي حاتم عن محمد بن هرون الفلاس عن عبد الله بن اسمعيل المدائني البزار عن سفيان بن الخياط المدائني عن سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيع به وقال ابن أبي

بأن يذهب كل واحد منهم الى أهله وشغله الذي كان له قبل ذلك يعنون بذلك فقراء المهاجرين قسراً الجهور ينقصوا من الانقضاء وهو التفرق وقرئ ينقصوا من انقض القوم اذا فنيتم ازوادهم يقال نقض الرجل وعاءه من الزاد فانقض قال ابن عباس نزلت هذه الآية في عسيف لعمر بن الخطاب وقرأ يزيد بن أرقم وابن مسعود حتى ينقصوا من حوله ثم أخبر سبحانه بسبعة ملكة فقال (ولله خزائن السموات والارض) أي انه هو الرزاق لهؤلاء المهاجرين وغيرهم لان خزائن الرزق له فيعطى من شاء ما شاء ويمنع من شاء ما شاء لا يديهم وهذا ردوا بطل ما زعموا من ان عدم اتفاقهم يؤدي الى انقضاء الفقراء من حوله والجملة حالية أي قالوا ما ذكروا الحال ان الرزق بيد الله تعالى لا يقدر أحد على منع شيء من ذلك لا مما في يده ولا مما في يد غيره (ولكن المنافقين لا يفقهون) ذلك ولا يعلمون ان خزائن الارزاق بيد الله عز وجل وانه الباسط القابض المعطي المانع ثم ذكر سبحانه مقالة شعاء قالوا هافتا قال (يقولون لئن رجعنا الى المدينة ليجرحن الاعز منها الاذل) القائل لهذه المقالة هو عبد الله بن أبي رأس المنافقين وعني بالاعز نفسه ومن معه وبالاذل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن معه والمراد بالرجوع رجوعهم من تلك الغزوة وانما أسند القول الى المنافقين مع كون القائل فردا من أفرادهم وهو ابن أبي لكونه رئيسهم وصاحب أمرهم وهم راضون بما يقوله السامعون له مطيعون آخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن

حاتم وذكروا عن محمد بن أبي حماد حدثنا مهران عن خارجة عن قرعة عن ابن سيرين والسابقون السابقون الذين صلوا القبلة من ورواه ابن جرير عن حديث خارجة به وقال الحسن وقتادة والسابقون السابقون أي من كل أمة وقال الاوزاعي عن عثمان بن أبي سودة أنه قرأ هذه الآية والسابقون السابقون أولئك المقربون ثم قال أولهم رواحالي المسجد وأولهم خروجا في سبيل الله وهذه الاقوال كلها صحيحة فان المراد بالسابقين هم المبادرون الى فعل الخيرات كما أمروا كما قال تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض وقال تعالى سابقوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والارض فمن سابق في هذه الدنيا وسبق الى الخير كان في الآخرة من السابقين الى الكرامة فان الجزاء من جنس العمل وكما تدان ولهذا قال تعالى أولئك المقربون في جنات النعيم وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابني حدثنا يحيى بن زكريا الفزاري الرازي حدثنا خارجة بن مصعب عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عمرو وقال قالت الملائكة يا رب جعلت لبني آدم الدنيا فهم يأكلون ويشربون ويتزوجون فأجعل لنا الآخرة فقال لا أفعل فراجعوا ثلاثا فقال لا أجعل من خلقت يدي مكن قلت له كن فكان ثم قرأ عبد الله والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم وقد روى هذا الاثر الامام عثمان بن سعيد الدارمي في كتابه الرد على

الجنة ولفظه فقال الله عز وجل لن أجعل صالح ذرية من خلقت بيدي كمن قلت له كن فكان (ثله من الاولين وقليل من
 الآخرين على سر موضوعة متكئين عليها متقابلين يطوف عليهم ولدان مخلدون بأكواب وأباريق وكأس من معين لا يصدعون
 عنهم ولا ينزفون وفاكهة مما يمشون عليها يشربون وحور عِين كأمثال اللؤلؤ المكنون جرائعاً ما كانوا يعلمون لا يسمعون
 فيها لغوا ولا تأثيماً الا قِيلَ اسلاماً) يقول تعالى يخبر عن هؤلاء السابقين المقربين انهم ثله أي جماعة من الاولين وقليل
 من الآخرين وقد اختلفوا في المراد بقوله الاولين والآخرين فقيل المراد بالاولين الامم الماضية وبالآخرين هذه الامة هذا
 رواية عن مجاهد والحسن البصري رواه عنهم ما بن أبي حاتم وهو اخيار ابن جرير واستأنس بقوله صلى الله عليه وسلم نحن
 الآخرون السابقون يوم القيامة ولم يحك غير ولا عزم الى أحد ومما استأنس به لهذا القول ما رواه الامام ابو محمد بن أبي حاتم
 حدثنا أبي حدثنا محمد بن عيسى بن الطباع حدثنا شريك عن محمد بن عبد الرحمن عن ابيه عن أبي هريرة قال لما نزلت ثله من
 الاولين وقليل من الآخرين شق ذلك على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فترت ثله من الاولين وثله من الآخرين فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم اني لارجو أن تكونوا (٣٦٨) ربع أهل الجنة ثلث أهل الجنة بل أنتم نصف أهل الجنة وأوسط أهل الجنة

وتقاسمهم النصف الثاني ورواه
 الامام أحمد عن أسود بن عامر عن
 شريك عن محمد بن صباح الملاعن
 أبيه عن أبي هريرة فذكره وقد
 روى من حديث جابر نحوه هذا
 ورواه الحافظ بن عساكر من طريق
 هشام بن عمار حدثنا عبد ربه بن
 صالح عن عرو بن رويم عن جابر
 ابن عبد الله عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال لما نزلت اذا وقعت
 الواقعة ذكرفيها ثله من الاولين
 وقليل من الآخرين قال عمر
 يارسول الله ثله من الاولين وقليل
 منا قال فامسك آخر السورة سنة ثم
 نزل ثله من الاولين وثله من
 الآخرين فقال رسول الله صلى

جابر بن عبد الله قال كأمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في غزاة قال سفيان يرون انها
 غزوة بنى المصطلق فسكس (١) رجل من المهاجرين رجلاً من الانصار فقال المهاجري
 يا لاهاجر بن وقال الانصاري يا لانصار فسمع ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال
 ما بال دعوة الجاهلية قالوا رجل من المهاجرين كسع رجلاً من الانصار فقال النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم دعوا فانهم امتنة فسمع ذلك عبد الله بن أبي فقال أو قد فعلوها والله لئن
 رجعنا الى المدينة لخرجن الاعز منها الا ذل فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقام
 عمر فقال يا رسول الله دعني أضرب عنق هذا المنافق فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم دعوه
 لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه زاد الترمذي فقال له ابيه عبد الله بن عبد الله
 والله لا تنقلب حتى تقرأئك الذليل ورسول الله العزيز ففعل وكانت تلك الغزوة في السنة
 الرابعة وقيل في السادسة ثم ردد الله سبحانه على قائل تلك المقالة فقال (ولله العزة ورسوله
 وللمؤمنين) الجملة حالية أي قالوا ما ذكروا الحال ان كل من له نوع بصيرة يعلم ان القوة
 والقلبة لله وحده ولان افاضها عليه من رسله وصالحى عباده وعزة الله قهره وغلبته
 لا عدائته وعزة رسوله اظهار دينه على الاديان كلها وعزة المؤمنين نصر الله اياهم على
 اعدائهم عن بعض الصالحات وكانت في هيئة رثة ألت على الاسلام وهو العز الذي
 لا ذل معه والغنى الذي لا فقر معه وعن الحسن بن علي ان رجلاً قال له ان الناس يزعمون

ان
 الله عليه وسلم يا عمر فقال فسمع ما قد أنزل الله ثله من الاولين وثله من الآخرين ألا وان من آدم
 الى ثله وأمتي ثله وان نستكمل ثلثنا حتى نستعين بالسودان من رعاة الابل بمن شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له هكذا أورده
 في ترجمة عروة بن رويم اسناداً ومثلاً ولكن في اسناده نظر وقد وردت طرق كثيرة متعددة بقوله صلى الله عليه وسلم اني لارجو
 ان تكونوا ربع أهل الجنة الحديث بتمامه وهو مفرد في صفة الجنة والله الحمد والمثمة وهذا الذي اختاره ابن جرير ههنا فيه نظر بل
 هو قول ضعيف لان هذه الامة هي خير الامم بنص القرآن فيبعد أن يكون المقربون في غيرها أكثر منها اللهم الا ان يقابل مجموع
 الامم بهذه الامة والظاهر ان المقربين من هؤلاء أكثر من سائر الامم والله اعلم فالقول الثاني في هذا المقام هو الرابع وهو ان
 يكون المراد بقوله تعالى ثله من الاولين أي من صدر هذه الامة وقليل من الآخرين أي من هذه الامة قال ابن أبي حاتم حدثنا
 الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا عفان حدثنا عبد الله بن بكر المزني سمعت الحسن أتى على هذه الآية والسابقون السابقون أولئك
 (١) الكسع ان تضرب دبر الانسان يداً أو بصدر قدمك يقال اتبع فلان أدبارهم يكسعوهم بالسيف مثل يكسوهم اي يطردهم
 اه صحاح الجوهري

المقربون فقال أما السابقون فقد مضوا ولكن اللهم اجعلنا من أصحاب اليمين ثم قال حدثنا أبي حدثنا أبو الوليد حدثنا السري
ابن يحيى قال قرأ الحسن والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم ثلثة من الأولين قال ثلثة ممن مضى من هذه الأمة
وحدثنا أبي حدثنا عبد العزيز بن المغيرة المنقري حدثنا أبو هلال عن محمد بن سيرين أنه قال في هذه الآية ثلثة من الأولين وقليل
من الآخرين قال كانوا يقولون أو يرجون أن يكونوا كلهم من هذه الأمة فهذا قول الحسن وابن سيرين أن الجميع من هذه الأمة
ولاشك أن أول كل أمة خير من آخرها فيحتمل أن تعم الآية جميع الأمم كل أمة بحسبها ولهذا ثبت في الصحيح وغيرها من غير وجه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم الحديث بتمامه فاما الحديث الذي رواه الامام
أحمد حدثنا عبد الرحمن حدثنا زياد أبو عمرو عن الحسن بن عمار بن ياسر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل امتي مثل المطر
لا يدرى أوله خير أم آخره فهذا الحديث بعد الحكم بصحة اسناده محمول على أن الدين كما هو محتاج إلى أول الأمة في ابلاغه إلى من
بعدهم كذلك هو محتاج إلى القائلين به في آخرها وتثبيت الناس على السنة وروايتها وإظهارها والفضل لله تقدمم وكذلك الزرع
هو محتاج إلى المطر الأول وإلى المطر الثاني ولكن العهدة الكبرى على (٣٦٩) الأول واحتياج الزرع إليه أكد فانه لولاه

مانبت في الأرض ولا تعلق أساسه
فيها ولهذا قال عليه السلام لا تزال
طائفة من أمتي ظاهرة على الحق
لا يضرهم من خذلهم ولا من
خالفهم إلى قيام الساعة وفي لفظ
حتى يأتي أمر الله تعالى وهم كذلك
والغرض أن هذه الأمة أشرف
من سائر الأمم والمقربون فيها أكثر
من غيرها وأعلى منزلة لشرف
دينها وعظم نبيها ولهذا ثبت بالتواتر
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنه أخبر أن في هذه الأمة سبعين
ألفا يدخلون الجنة بغير حساب
وفي لفظ مع كل ألف سبعون ألفا
وفي آخر مع كل واحد سبعون ألفا
وقد قال الحافظ أبو القاسم الطبراني
حدثنا هشام بن مرزوق الطبراني

أن فيك فيها قال ليس بتيه ولكنه عزة وتلاه هذه الآية اللهم كما جعلت العزة للمؤمنين
على المنافقين فأجعل العزة للعادلين من عبادك وأنزل الذلة على الجائرين الظالمين
(ولكن المنافقين لا يعلمون) بما فيه النفع في فعلونه وبما فيه الضر فيجتنبونه بل هم
كالأنعام لفرط جهلهم ومن يدحيرتهم والطبع على قلوبهم ختم هذه الآية بلا يعلمون وما
قبلها بلا يفقهون لأن الأول متصل بقوله ولله خزائن السموات والأرض وفي معرفتها
غموض يحتاج إلى فطنة وفقه فناسب نبي الفقه عنهم والثاني متصل بقوله ولله العزة الخ وفي
معرفتها غموض زاد يحتاج إلى علم فناسب نبي العلم عنهم فالغنى لا يعلمون أن الله معز أوليائه
ومذل أعداءه قال الكرخي والحاصل أنه لما أثبت المنافقون لغير يقهم إخراج المؤمنين
من المدينة أثبت الله تعالى في الرد عليهم صفة العزة لغير يقهم وهو الله ورسوله
والمؤمنون وفي شرح جمع الجوامع ومن قواعد العلة القول بالموجب بفتح الجيم وهو
تسليم الدليل مع بقاء النزاع بأن يظهر المعترض عدم استلزام الدليل لحل النزاع وشاهده
ولله العزة ورسوله في جواب ليخرجن الاعز منها الأذل ولما ذكر سبحانه قبائح المنافقين
رجع إلى خطاب المؤمنين مرغبا لهم في ذكره فقال (يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم) أي
لا تشغلكم (أموالكم) بالتصرف فيها والسعي في تدبير أمرها بالنماء وطلب التناج
والاهتمام بها (ولأولادكم) وسروركم بهم وشغقتكم عليهم والقيام بعونهم حذرهم عن

(٤٧ - فتح البيان تاسع) حدثنا محمد بن أبي عيسى حدثني أبي حدثني ضهضم يعني ابن زرعة عن شريح هو
ابن عبيد عن أبي مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما والذي نفسي بيده ليعين منكم يوم القيامة مثل الليل الأسود
زمرة جميعها يحيطون الأرض تقول الملائكة لما جاء مع محمد صلى الله عليه وسلم أكثر مما جاء مع الأنبياء عليهم السلام وحسن أن
يذكرهمنا عند قوله تعالى ثلثة من الأولين وقليل من الآخرين الحديث الذي رواه الحافظ أبو بكر البيهقي في دلائل النبوة
حيث قال أخبرنا أبو نصر بن قتادة أخبرنا أبو عمرو بن مطر أخبرنا جعفر بن محمد بن المستفاض القرطبي حدثني أبو وهب الوليد بن
عبد الملك بن عبد الله بن مسرح الحراني حدثنا سليمان بن عطاء القرشي الحراني عن مسلم بن عبد الله الجهنني عن عمه أبي مشجعة
ابن ربيعة عن أبي زمل الجهنني رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى الصبح يقول وهو ثائر جلبي سحجان
الله ويحمده استغفر الله أن الله كان توأبا سبعين مرة ثم يقول سبعين بسبع مائة لا خير لمن كانت ذنوبه في يوم واحد أكثر من
سبع مائة ثم يقول ذلك مرتين ثم يستقبل الناس بوجهه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجبه الروايات يقول هل رأى أحد
منكم شيئا قال أبو زمل فقلت أنا يا رسول الله فقال خير تلقاه وشر تقاته وخير لسانا وشر على أعدائنا والحمد لله رب العالمين أقصص

رؤياك فقلت رأيت جميع الناس على طريق رحب سهل لاحب والناس على الجادة منطلقين فيناهم كذلك اذا شئ ذلك الطريق على مرج لم تر عني مثله يرف رقيقا يقطر ماء وفيه أنواع الكلا قال وكانوا بالرحلة الاولى حين اشفوا على المرج كبروا ثم كبروا واحدا في الطريق فلم يظلموه يمينا ولا شمالا قال فكأنني انظر اليهم منطلقين ثم جاءت الرحلة الثانية وهم أكثر منهم اضعافا فلما اشفوا على المرج كبروا ثم كبروا واحدا في الطريق فخنهم المرتع ومنهم الاخذ الضغت ومضوا على ذلك قال ثم قدم عظم الناس فلما اشفوا على المرج كبروا وقالوا هذه خير المنزل كاني انظر اليهم عيانا ويمينا وشمالا فلما رأيت ذلك لزم الطريق حتى أتى المرج فاذا انا بك يا رسول الله على منبر فيه سبع درجات وانت في اعلاها درجة واذا عن يمينك رجل آدم مثل اقي اذا هو تكلم يسمعوا فيرفع الرجال طولا واذا عن يسارك رجل نار ربعة كثيرة خيلان الوجه كأنها جمر مشعور بالماء اذا هو تكلم أصغيت اكراماله واذا امام ذلك رجل شيخ أشبه الناس بك خلقا ووجهها كلهم تأمونه تريدونه واذا امام ذلك ناقة عجفا شارب واذا أنت يا رسول الله كأنك تسمعها قال فاتقن لون رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة ثم سرى عنه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ما رأيت من الطريق السهل الرحب اللاحب فذل ما حلتكم (٢٧٠) عليه من الهدى وأنتم عليه وأما المرج الذي رأيت فالدينا وغضارة

عيشهم مضيت أنا واصحابي لم تتعلق منها بشئ ولم تتعلق منا ولم تردوا ولم تردنا ثم جاءت الرحلة الثانية من بعدنا وهم أكثر منا اضعافا فخنهم المرتع ومنهم الاخذ الضغت ونجوا على ذلك ثم جاء عظم الناس فقالوا في المرج يمينا وشمالا فانا لله وانا اليه راجعون وأما انت فخصيت على طريقة صالحة فلن تر ال عليها حتى تلقاني وأما المنبر الذي رأيت فيه سبع درجات وانا في اعلاها درجة فالدينا سبعة آلاف سنة أنا في آخرها ألفا وأما الرجل الذي رأيت على عيني آدم الشمل فذلك موسى عليه السلام اذا تكلم يعلو ال رجل بنضل كلام الله اياه والذي رأيت عن يساري النار الربعة الكبر خيلان الوجه كأنها جمر مشعور بالماء فذلك عيسى بن مريم نكرمها لا كرام الله اياه وأما الشيخ الذي رأيت أشبه الناس بي خلقا وجهه فذلك أبو نابر ابراهيم كنانا ثم وثقه ليدى به وأما الناقة التي رأيت ورأيتني ابعثها فهي الساعة علينا تقوم لاني بعدى ولا أمة بعد أمتي قال فاسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رؤياي بعد هذا الان يجي الرجل فيحدثه بما متبرعا وقوله تعالى على سر رموضه قال ابن عباس أي مر مولة بالذهب يعني منسوجة به وكذا قال مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبور بن يدين اسم وقتادة والضحالك وغيره وقال السدي مر مولة بالذهب واللؤلؤ وقال عكرمة مشبكة بالدر والياقوت وقال ابن جرير ومنه يسمى وضين الناقة الذي تحت بطنها وهو فصيل يعني مفعول لانه مظفور وكذلك السر في الجنة مظفورة بالذهب واللؤلؤ وقوله تعالى مسكنين عليها متقابلين أي وجوه بعضهم الى بعض ليس أحد وراء أحد يطوف عليهم لئلا يخلدون أي يخلدون على صفة واحد لا يكبرون عنها ولا يشيرون ولا يتغيرون باكواب وباريق وكأش من معين أما الاكواب فهي الكيزان التي لاخر اطيم لها ولا أذان والباريق التي جعت الوصفين والكؤش الهنابات والجميع من خير من عين جارية معين ليس من أوعية تنقطع وتفر غبل من عيون سارحة وقوله تعالى لا يصدعون

التشبه بالمنافقين في الاعتراض عن اخلاق الذين اليهم أموالهم وأولادهم (عن ذكر الله) والمراد بالذ كرفرائض الاسلام قاله الحسن وقال الضحالك الصلوات الخمس وقيل قراءة القرآن وقيل الحج والزكاة وقيل ادامة الذكر وقيل هو خطاب للمنافقين ووصفهم بالايمان لكونهم آمنوا ظاهرا والاول اولى وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال هم عباد من أمتي الصالحون منهم لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وعن الصلوات الخمس المفروضة أخرجه ابن مردويه (ومن يفعل ذلك) أي يلهته بالدينا عن الدين ويستغل بها عما ذكر (فالولئك هم الخاسرون) أي الكاملوا والخسيران في تجارتهم حيث باعوا العظيم الباقي بالحقير الفاني وهو عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الدنيا ملعونة وملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاها وعالم ومعلم أخرجه الترمذي (وأنتفقوا بما رزقنا كم) الظاهر ان المراد الاتفاق في الخير على عمومهم وقيل المراد الزكاة المفروضة ومن للتبعيض أي انفقوا ببعض ما رزقنا كم في سبيل الخير وفي التبعض باسناد الرزق منه تعالى الى نفسه زيادة ترغيب في الامتثال حيث كان الرزق له تعالى بالحقيقة ومع ذلك اكنى منهم بعضه (من قبل ان يأتي أحدكم الموت) بان تنزل عليه مقدماته واسبابه وأما رانه ويشاهد حضور علاماته ودلائله ومعدر عليه الاتفاق وقدم المفعول على الفاعل للاهتمام (فيقول رب لولا آخر تني) أي يقول عند نزول ما رزل به مناديا لرب هلا

أمهلتني
مرم نكرمها لا كرام الله اياه
النافقة التي رأيت ورأيتني ابعثها فهي الساعة علينا تقوم لاني بعدى ولا أمة بعد أمتي
عن رؤياي بعد هذا الان يجي الرجل فيحدثه بما متبرعا
يعني منسوجة به وكذا قال مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبور بن يدين اسم وقتادة والضحالك وغيره
واللؤلؤ وقال عكرمة مشبكة بالدر والياقوت وقال ابن جرير ومنه يسمى وضين الناقة الذي تحت بطنها وهو فصيل يعني مفعول
لانه مظفور وكذلك السر في الجنة مظفورة بالذهب واللؤلؤ
ليس أحد وراء أحد يطوف عليهم لئلا يخلدون أي يخلدون على صفة واحد لا يكبرون عنها ولا يشيرون ولا يتغيرون باكواب
وإباريق وكأش من معين أما الاكواب فهي الكيزان التي لاخر اطيم لها ولا أذان والباريق التي جعت الوصفين والكؤش
الهنابات والجميع من خير من عين جارية معين ليس من أوعية تنقطع وتفر غبل من عيون سارحة وقوله تعالى لا يصدعون

عنهم ولا ينزفون أى لا تصدع رؤسهم ولا تترفع عقولهم بل هي ثابتة مع الشدة المطربة واللذة الحاصلة وزوى الضحالك عن ابن عباس انه قال فى الخبر أربع خصال السكر والصداع والتقي والبول فذكر الله تعالى خراج الجنة ونزحها عن هذه الخصال وقال مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة وعطية وقنادة والسدى لا يصدعون عنها يقول ليس لهم فيها صداع رأس وقالوا فى قوله ولا ينزفون أى لا تذهب بعقولهم وقوله تعالى وفاكهة مما يتخيرون ولحم طير مما يشتمون أى ويطوفون عليهم بما يتخيرون من الثمار وهذه الآية دال على جواز كل الفاكهة على صفة التخيير لها ويدل على ذلك حديث عكراش بن ذؤيب الذى رواه أبو يعلى الاوصلى رحمه الله فى مسنده حدثنا العباس بن الوليد الترسى حدثنا العلام بن الفضل بن عبد الملك بن أبى سومة حدثنا عبيد الله بن عكراش عن أبيه عكراش بن ذؤيب قال بعثنى مرة فى صدقات أموالهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدمت المدينة فاذا عوجا لس بين المهاجرين والانصار وقدمت عليه بابل كأنها عروق الارطى قال من الرجل قلت عكراش بن ذؤيب قال ارفع فى النسب فانتسبت له الى مرة بن عبيد وهذه صدقة مرة بن عبيد فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هذه بابل قولى هذه صدقات قولى ثم أمرهم أن يؤسّم عيسم ابل الصدقة وتؤسّم اليها ثم أخذ يمدى فأنطلقنا (٣٧١) الى منزل أم سلمة فقال هل من طعام فاتينا

بجفنة كالكسعة كهيئة الثريد والوذر فجعل يأكل منها فأقبلت أخبط يسدى فى جوانبها فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي اليسرى على يده اليمنى فقال يا عكراش كل من موضع واحد فانه طعام واحد ثم أتينا بطبق فيه تمر اورطب شك عبيد الله رطباً كان أوترا فجعلت آكل من بين يدي وجالت يدرس رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الطباق وقال يا عكراش كل من حيث شئت فانه غير لون واحد ثم أتينا بعماء فغسل رسول الله صلى الله عليه وسلم يده ومسح بيل كفيه ووجهه وذراعيه ورأسه ثلاثاً ثم قال يا عكراش هذا الوضوء

أما هنا وأخرت موقى فلولاً بمعنى هلا التى معناها التخصيص وتختص باللفظ ماض وودو فى تأويل المضارع كما هنا اذ لا معنى اطلب التأخير فى الزمن الماضى أولاً زائدة ولولا التى وقضية كلام الكشف ان لولا بمعنى هل الاستفهامية والاول أولى (الى أجل) أى زمن واحد (قريب) قصير قليل بقدر ما استدرك فيه ما فاتنى (فاصدق) أى فاصدق بآلى أو بالزكاة قرأ الجمهور بادغام التاء فى الصاد أو تصابه على انه جواب التنى وفيل ان لافى لولا زائدة والاصل لو آخرتى وقرئ فاصدق بدون ادغام على الاصل (واكن) قرأ الجمهور بالجزم على محل فاصدق كأنه قيل ان آخرتى أصدق وأكن قال الزجاج معناه هلا آخرتى وجزماً كن على موضع فاصدق لانه على معنى ان آخرتى أصدق وأكن وكذا قال أبو يعلى الفارسي وابن عطية وغيرهم وقال سيبويه ما يكافى الخليل انه جزم على توهم الشرط الذى يدل عليه التنى وجعل سيبويه هذا نظير قول زهير

بدالى انى لست مدرك ماضى * ولا سابق شيئاً اذا كان جانياً

نخفص ولا سابق عطف على مدرك الذى هو خبر ليس على توهم زيادة الباء فيه وقرئ وأكون بالنصب عطف على فاصدق ووجهها واضح ولكن قال أبو عبيد رأت فى مصحف عثمان وأنا كن بغير واو وقرئ بالرفع على الاستئناف أى وأنا أكون (من الصالحين) أى من المؤمنين قال ابن عباس أئج وقال الضحالك لا ينزل الموت باحد لم يتجج ولم يؤذركاة

مما عبرت النار وهكذا رواه الترمذى مطولاً وابن ماجه جميعاً عن محمد بن بشار عن ابى الهذيل العلاء بن الفضل به وقال الترمذى غريب لا نعرفه الا من حديثه وقال الامام أحمد حدثنا شاذ بن أسد وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا شيبان قالوا حدثنا سليمان بن المغيرة حدثنا ثابت قال قال أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم تجبه الرويا فمرأى الرجل الرويا فسأل عنه اذا لم يكن يعرفه فاذا اثنى عليه معروف كان أعجب لروياه اله فأتته امرأته فقالت يا رسول الله رايت كأنى أتيت فاحر جت من المدينة فادخلت الجنة فسمعت وجبة انتجت لها الجنة فنظرت فاذا فلان بن فلان وفلان بن فلان فسمعت اثنى عشر رجلاً كان النبى صلى الله عليه وسلم قد بعثت سرية قبل ذلك فجئ بهم عليهم ثياب طلس تشعب اوداجهم فتبيل اذ هموا بهم الى نهر البديح او البديح قال فغمسوا فيه فخرجوا ووجوههم كالقمر ليلة البدر فألقوا بجفنة من ذهب فيها بسر فأكلوا من بسرهم ما شاءوا فما يقبلونهم من وجه الا كالأكل من الفاكهة ما ارادوا واكث معهم خفاء البشير من تلك السرية فتقال ما كان رؤيا كذا وكذا فأصيب فلان وفلان حتى عد اثنى عشر رجلاً فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم المرأة فقال قصى رؤياك فتقصتها وجعلت تقول فجئ بفلان وفلان كما قال هذا اللفظ أبى يعلى قال الحافظ ايضا وهذا على شرط مسلم وقال الحافظ ابو القاسم الطبرانى حدثنا معاذ بن

المتنى حدثنا علي بن المديني حدثنا ربحان بن سعيد عن عباد بن منصور عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي أسنم عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الرجل إذا نزع قشرة من الجنة عادت مكانها أخرى وقوله تعالى ولحم طير مما يشتهون وقال الامام احمد حدثنا سيار بن حاتم حدثنا جعفر بن سليمان الضبي حدثنا ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن طير الجنة كما مثل البخت يرمى في شجرة الجنة فقال أبو بكر يا رسول الله إن هذه طير ناعمة فقال آكلها أنعم منها قالها ثلاثا واني لأرجو أن تكون ممن يأكل منها أنفرد به احمد من هذا الوجه وروى الحافظ ابو عبد الله المقرئ في كتابه صفحة الجنة من حديث اسمعيل بن علي الحنظلي عن أحمد بن علي الخيوطي عن عبد الجبار بن عاصم عن عبد الله بن زياد عن زرعة عن نافع عن ابن عمر قال ذكرنا عند النبي صلى الله عليه وسلم طوبى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الباكر كل بلغك ما طوبى قال طوبى شجرة في الجنة ما يعلم طولها إلا الله يسير الراكب تحت غصن من أغصانها سبعين خريفا وورقها الحلال يقع عليها الطير كما مثل البخت فقال أبو بكر يا رسول الله إن هذه الطير ناعمة قال أنعم منه من يأكله وأنت منهم إن شاء الله تعالى وقال قتادة في قوله تعالى ولحم طير مما يشتهون وذكرنا أن أبا بكر قال يا رسول الله اني أرى (٣٧٢) طيرها ناعمة كأهلها ناعمون قال من يأكلها والله يا أبا بكر أنعم منها وانها

لا مثال البخت واني لأحتسب على الله أن تأكل منها يا أبا بكر وقال أبو بكر بن أبي الدنيا حدثني مجاهد بن موسى حدثنا معمر بن عيسى حدثني ابن أخي ابن شهاب عن أبيه عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الكوثر فقال نهر أعطانيه ربي عز وجل في الجنة أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل فيه طيور أعناقها يعني كأعناق الجوز فقال عمر أنها الناعمة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم آكلها أنعم منها وكذا رواه الترمذي عن عبد بن حميد عن القعبي عن محمد بن عبد الله بن مسلم بن شهاب عن أبيه عن أنس

الاسأل الرجعة وقرأ هذه الآية وقال ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له مال يبلغ حج بيت الله وأتجيب عليه فيه الزكاة فلم يفعل سأل الرجعة عند الموت فقال له رجل يا ابن عباس اتق الله فأتى سأل الرجعة الكافر فقال سأتلو عليكم بذلك قرأنا يا أيها الذين آمنوا إلى آخر السورة أخرجه الترمذي وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه والحسن بن أبي الحسن في كتاب منهاج الدين إلى قوله الموت مرفوعا ثم أجاب الله عن هذا المسمى فقال (ولن يؤخر الله نفسا) آية نفس كانت عن الموت (إذا جاء أجلها) أي آخر عمرها المكتوب في اللوح المحفوظ ومن جلة النفوس التي شملها النبي نفس هذا القائل فلا يؤخر أيضا (والله خير بما تعملون) قرئ بالتاء والياء ولكل وجه يعنى أنه لو رد إلى الدنيا وأجيب إلى ما يسأل ما حج وما زكى وقبل هو خطاب شائع لكل عامل عمل من خير أو شر وهو الأولى واعلم أنه قد وقع الخلاف بين أهل العلم وطالت ذيلوله وتشعبت البجاة في التعارض بين ما ورد من أن القضاء الأزلي من الله عز وجل لا يتغير ولا يتبدل وهو المعبر عنه بام الكتاب وقوله تعالى لا معقب لحكمه وقوله ما يبدل القول لدى وبين ما ورد من الارشاد إلى الادعية وطلب الخير من الله عز وجل وسؤاله أن يدفع الشر ويرفع الضر وسائر المطالب التي يطلبها العباد من ربهم سبحانه كقوله صلى الله عليه وآله وسلم لا يرد القضاء إلا الدعاء ولا يزيد في العمر إلا البر أخرجه الترمذي

وقال حسن وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا علي بن محمد الطنافسي حدثنا أبو معاوية عن عبيد الله ابن الوليد الرصافي عن عطية العوفي عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن في الجنة طير اقيه سبعون ألف ريشة فيقع على صحيفة الرجل من أهل الجنة فينتفض فيخرج من كل ريشة يعني لونا أبيض من اللبن والين من الزبد واعذب من الشهد ليس منها لون يشبه صاحبه ثم يطير هذا حديث غريب جدا والرصافي وشيخه ضعيفان ثم قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن صالح كاتب الليث حدثنا خالد بن يزيد بن أبي هلال عن أبي حازم عن عطاء عن كعب قال إن طائر الجنة أمثال البخت يأكل من ثمرات الجنة ويشرب من أنهار الجنة فيصطفق له فاذا انتهى منها شيئا أتى حتى يقع بين يديه ثيابا كل من خارجة ودخله ثم يطير لم ينقص منه شيء صحيح إلى كعب وقال الحسن بن عرفة حدثنا خلف بن خليفة عن حميد الاعرج عن عبد الله بن الحرث عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنك لتنظر إلى الطير في الجنة فتشتمه فيخبر بين يديك مشويا وقوله تعالى وحور عين كما مثل الأولوا المكنون قرأ بعضهم بالرفع تقديره واللهم فيها حور عين وقرأه الجر تحت مل معنيين أحدهما أن يكون الاعراب على الاتباع بما قبله كقوله تعالى يطوف عليهم ولدان مخلدون باكوأب وأباريق وكأس من معين لا يصدعون عنها ولا ينزفون وفاكهة مما يتخيرون ولحم طير مما يشتهون وحور عين كما قال تعالى وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم

وكما قال تعالى عالهم ثياب سندس خضر واستبرق والاحتمال الثاني ان يكون محاطون به الولدان المخلدون عليهم الحور العين ولكن يكون ذلك في القصور لا بين بعضهم بعضا بل في الخيام يطوف عليهم الخدام بالحور العين والله أعلم وقوله تعالى كمثل اللؤلؤ المسكون أي كأنهم اللؤلؤ الرطب في بياضه وصفاته كما تقدم في سورة الصافات كأنهم يحض مكنون وقد تقدم في سورة الرحمن وصفهم أيضا ولهذا قال جرهم كانوا يعملون أي هذا الذي اتفقناهم به مجازاة لهم على ما أحسنوا من العمل ثم قال تعالى لا يسمعون فيه الغوا ولا تأثما الا قليلا سلا ما سلا أي لا يسمعون في الجنة كلاما لا غيا أي عبثا طليا عن المعنى أو مشغلا على معنى حقيرا وضعيفا كما قال لا تسمع فيها الاغنية أي كلمة لا غنية ولا تأثما أي ولا كلاما فيه فيج الا قليلا سلا ما سلا ما أي الا التسليم منهم بعضهم على بعض كما قال تعالى تحييتهم فيها اسلام وكلامهم أيضا سالم من الغر والاثم (واصحاب اليمين ما أصحاب اليمين في سدر مخضود وطلح منضود وظل مدود وماء مسكوب وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة وفروش مرفوعة أنا أنشأناهم انشاء فجعلناهم ابتكارا عزبناهم بالابرار أصحاب اليمين ثلثة من الاولين وثلاثة من الآخرين) لماذا ذكر تعالى مال السابقين وهم المقرَّبون عطف عليهم بذكر أصحاب اليمين وهم الابرار كما قال ميمون بن مهران أصحاب اليمين (٣٧٣) منزلة دون المقرَّبين فقال وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين الى أي شيء أصحاب اليمين وما حالهم وكيف ما لهم ثم

فسر ذلك فقال تعالى في سدر مخضود قال ابن عباس وعكرمة ومجاهد وأبو الاحوص وقسامة بن زهير والسفر بن بشر والحسن وقتادة وعبد الله بن كثير والسدي وأبو حزة وغيرهم هو الذي لا شوك فيه وعن ابن عباس هو الموقر بالثمر وهو رواية عن عكرمة ومجاهد وكذا قال قتادة أيضا كما نحدث انه الموقر الذي لا شوك فيه والظاهر ان المراد هذا وهذا فان سدر الدنيا كثير الشوك قليل الثمر وفي الآخرة على العكس من هذا لا شوك فيه وفيه الثمر الكثير الذي قد أنقل

من حديث سلمان وحسنه وأبو حيان وصححه والحاكم وصححه والطبراني في الكبير والضياع في الاختارة ومثله حديث ثوبان مرفوعا بالنظ لا يرد القدر الا الدعاء ولا يزيد في العمر الا البروان الرجل يحرم الرزق بالذنب يصيبه وكقوله صلى الله عليه وآله وسلم لا يغني حذر من قدر والدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل وان البلاء لينزل فيلقاه الدعاء فيعتلجان الى يوم القيامة أخرجه الحاكم في المستدرک والبراز والطبراني في الاوسط والخطيب قال الحاكم صحيح الاسناد من حديث عائشة مرفوعا وقال في مجمع الزوائد رواه أحمد وأبو يعلى بنحوه والبراز والطبراني في الاوسط ورجال أحمد وأبو يعلى واحدا سنداد البراز رجاله رجال الصحيح غير علي بن علي الرافعي وهو ثقة وقد ضعف هذا الحديث بنكريان منصور كما ذكره الشوكاني في شرحه للعدة ومن ذلك ما أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن خبان وصححه عن سلمان الفارسي رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان ربكم حي كريم يستحي من عبده اذا رفع يديه ان يردهما صفرأ أخرجه أيضا الحاكم وقال حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وله شاهد صحيح ثم رواه من حديث أنس مرفوعا ان ربكم رحيم حي كريم يستحي من عبده ان يرفع اليه يديه ثم لا يضع فيهما خيرا وأخرجه الطبراني وأبو يعلى ومن ذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم لا تجزوا في الدعاء فانه ان يهلك مع الدعاء أحد أخرجه ابن حبان من حديث أنس والحاكم في

أصله كما قال الحافظ أبو بكر أحمد بن سلمان البخاري حدثنا عبد الله بن محمد هو البغوي حدثني حمزة بن العباس حدثنا عبد الله بن عثمان حدثنا عبد الله بن المبارك أخبرنا صفوان بن عمرو وعن سليمان بن عامر قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون ان الله لينقنا بالاعراب ومسائلهم قال أقبل اعرابي يوما فقال يا رسول الله ذكر الله في الجنة شجرة تؤذى صاحبها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما هي قال السدر فان لا شوكا مؤذيا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أليس الله تعالى يقول في سدر مخضود خضدا الله شوكه فجعل مكان كل شوك شجرة فانهما التبت عرا تفق الثمرة منها عن اثنين وسبعين لونا من طعام ما فيها لون يشبه الآخرة قال أبو بكر بن أبي دارود حدثنا محمد بن مصفى حدثنا محمد بن المبارك حدثني يحيى بن حمزة حدثني ثور بن زيد حدثني خبيب بن عبيد عن عتبة بن عبد السلمي قال كنت جالسا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء اعرابي فقال يا رسول الله أسمعك تذكري الجنة شجرة لا علم شجرة أكرشوكا منها يعني الطلح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يجعل مكان كل شوك منها شجرة مثل خصوة التيس الملبود فيها سبعون لونا من الطعام لا يشبه لون الآخرة وقوله وطلح منضود الطلح شجر عظام تكون بارض الحجاز من شجر الأعضاء واحدة طليخة وهو شجر كثير الشوك واشد ابن جرير لبعض الحداة

بشرها دليلها أو قال * غدا ترين الطلح والحبلا قال مجاهد منصور دأى متراكم الفريز كرى بذلك قريشاً لأنهم كانوا يجيئون من ورج وظلاله من طلح وسدر وقال السدي منصور مصفوق قال ابن عباس يشبهه طلح الدنيا ولكن له غمراخلى من العمل قال الجوهري الطلح لغة في الطلح قلت وقدرى ابن أبي حاتم من حديث الحسن بن سعد عن شيخ من همدان قال سمعت علياً يقول هذا الحرف في طلح منصور قال طلح منصور فعلى هذا يكون هذا من صفة السدر فكانه وصفه بأنه مخضود وهو الذى لا شوك له وإن طلعه منصور وهو كثرة ثمرة والله أعلم وقال ابن أبي حاتم حديثاً أبو سعيد الأشج حديثاً أبو معاوية عن ادريس عن جعفر بن ابى اس عن ابى نضرة عن أبى سعيد وطلح منصور قال الموز قال وروى عن ابن عباس وأبى هريرة والحسن وعكرمة وقسامة بن زهير وقادة وأبى حرزة مثل ذلك وبه قال مجاهد وابن زيد وزاد فقال أهل اليمن يسمون الموز الطلح ولم يحك ابن جرير غير هذا القول وقوله تعالى وظل ممدود قال البخارى حديثنا عن ابن عبد الله حديثنا سفيان عن أبى الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال إن فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة عام لا يقطعها أقرؤا إن شئتم وظل ممدود ورواه مسلم من حديث الأعرج به وقال الامام أحمد (٣٧٤) حديثنا شرح حديثنا فليح عن هلال بن على عن عبد الرحمن بن أبى عمرة

المستدرک وقال صحيح الاسناد والاضياء فى المختارة وقد رده الشوكاني فى شرحه لعدة على من ضعفه ومن ذلك ما أخرجه الترمذى من حديث أبى هريرة والحاكم فى المستدرک وقال صحيح الاسناد وأقره الذهبي وأخرجه أيضاً من حديث سلمان وقال صحيح الاسناد ومن ذلك ما أخرجه الحاكم فى المستدرک من حديث أبى هريرة وقال صحيح الاسناد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الدعاء سلاح المؤمن وعماد الدين ونور السموات والأرض وأخرجه أبو يعلى من حديث على قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا ادأىكم على ما ينجيكم من عدوكم ويديرلكم أرزاقكم تدعون الله فى ليلىكم ونهاركم فإن الدعاء سلاح المؤمن وأخرج احمد فى المسند من حديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما من مسلم نصب وجهه لله فى مسألة إلا أعطاه اياه اماناً ما يجعلها له واما ان يدخرها لله قال المنذرى فى الترغيب والترهيب لا بأس بأسناده وأخرجه البخارى فى الادب المفرد والحاكم وشهد لمعناه ما أخرجه أحمد والبرز أوبى يعلى قال المنذرى بأسناده جيدة من حديث أبى سعيد الخدرى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها اثم ولا قطيعة رحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث اماناً يجعل له دعوته واما ان يدخرها فى الآخرة واما ان يصرف عنه من السوء مثلها وأخرج ابن ابى شيبه فى مصنفه وأبو داود والترمذى والنسائى وابن حبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة سنة أقرؤا إن شئتم وظل ممدود وكذا رواه البخارى عن محمد بن شيبان عن فليح به وكذا رواه عبد الرزاق عن معمر عن همام عن أبى هريرة وكذا رواه مجاهد بن سنان عن محمد بن زياد عن أبى هريرة والليث بن سعد عن سعيد المقبرى عن أبيه عن أبى هريرة وعوف عن ابن سيرين عن أبى هريرة به وقال الامام احمد حديثنا محمد بن جعفر وحجاج قالوا حديثنا شعبة سمعت ابا الضحاك يحدث عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان

فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها سبعين ازمائة سنة هى شجرة الخلد وقال ابن ابى حاتم

حديثنا احمد بن سنان حديثنا يزيد بن هرن عن محمد بن عمرو عن ابى سلمة عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة عام ما يقطعها وأقرؤا إن شئتم وظل ممدود اسناد جيد ولم يحترجوه وهكذا رواه ابن جرير عن أبى كريب عن عبدة وعبد الرحيم والبخارى كلهم عن محمد بن عمرو به وقد رواه الترمذى من حديث عبد الرحيم بن سليمان به وقال ابن جرير حديثنا ابن حميد حديثنا مهران حديثنا اسمعيل بن ابى خالد عن زياد مولى بنى مخزوم عن ابى هريرة قال ان فى الجنة لشجرة يسير الراكب فى ظلها مائة عام أقرؤا إن شئتم وظل ممدود فبلغ ذلك كعباً فقال صدق الذى أنزل التوراة على موسى والقرآن على محمد لوان رجلاركب حقة أو جذعة ثم دار باعلى تلك الشجرة ما يبلغها حتى يسقط هرمان الله تعالى غرسها بيده ونفع فيها من روحه وان افنانها المن وراء سور الجنة وما فى الجنة نهر الا وهو يخرج من أصل تلك الشجرة وقال الحافظ أبو يعلى الموصلى حديثنا محمد بن منهل الضرير حديثنا يزيد بن زريع عن سعد بن أبى عروبة عن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قول الله تعالى وظل ممدود قال فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة عام لا يقطعها وكذا رواه البخارى عن روح بن عبد

المؤمن عن يزيد بن زريع وهكذارواه أبو داود الطيالسي عن عمر بن داود القطان عن قتادة به وكذارواه معمر وأبو خلل
عن قتادة به وقد أخرج البخاري ومسلم من حديث أبي سعيد وسهل بن سعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة
شجرة يسير الراكب الجواد المضر السريع مائة عام ما يقطعها فهذا حديث ثابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بل متواتر
مقطوع بصحته عندنا الحديث النقاد تعدد طرق وقوة اسانيد وثقة رجاله وقد قال الامام أبو جعفر بن جرير حديثنا
أبو كريب حدثنا أبو بكر حدثنا أبو حصين قال كذا على باب في موضع ومعنا أبو صالح وشقيق يعني الضبي حدثنا أبو صالح قال حدثني
أبو هريرة قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها سبعين عاما قال أبو صالح اتكذب أباهريرة قال ما كذب أباهريرة ولكنني
أكذبك انت فشق ذلك على القراء يومئذ قلت فقد أبطل من يكذب بهذا الحديث مع ثبوته وصحته ورفعته الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقال الترمذي حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا يزيد بن الحسن بن القرات القزاز عن أبيه عن جده عن أبي حازم عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما في الجنة شجرة الا ساقيها من ذهب ثم قال حسن غريب وقال ابن أبي حاتم حدثنا
الحسن بن أبي الربيع حدثنا ابو عامر العقدي عن زمعة بن صالح عن سلمة (٣٧٥) بن وهرام عن عكرمة عن ابن عباس قال

الظل الممدود شجرة في الجنة على
ساق ظلها قدر ما يسير الراكب في
كل نواحيها مائة عام قال فيخرج
اليها أهل الجنة اهل الغرف وغيرهم
فيجدون في ظلها قال فيسهر
بعضهم ويذكر اهل الدنيا فيرسل
الله ريحاً من الجنة فحتركت تلك
الشجرة بكل لهو في الدنيا هذا أثر
غريب واسناده جيد قوى حسن
وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد
الأشج حدثنا ابن يمان حدثنا
سفيان حدثنا أبو اسحق عن عمرو بن
ميمون في قوله تعالى وظل ممدود
قال سبعون الف سنة وكذا
رواه ابن جرير عن بن سدرار عن ابن
مهدي عن سفيان مثله ثم قال

وسلم الدعاء هو العبادة ثم تلا وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن
عبادتي الاية وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم في المستدرک من حديث انس قال
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الدعاء مخ العبادة واخرج الترمذي والحاكم في
المستدرک من حديث ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من لم يسأل
الله يغضب عليه وفي لفظ من لم يدع الله يغضب عليه أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف
والحاكم في المستدرک وصححه ومن ذلك استعاذته صلى الله عليه وآله وسلم من سوء القضاء
كما في صحيح مسلم وغيره ومن ذلك ما ثبت في قنون التواتر عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه قال
فيه وقني شر ما قضيت وهو حديث صحيح وان لم يخرج به الشيخان وفيهما الاستعاذة من
القضاء المشتمل على الشر والسوء ومن ذلك الاحاديث الواردة في صلة الرحم وانما تزيد في
العمرو هي احاديث صحيحة ومن ذلك الاحاديث الواردة في اجابة دعاء المظلوم على ظلمه
والاحاديث الواردة في دعاء الوالدين لولدهما والاحاديث الواردة في دعوة الامام العادل
والاحاديث الواردة في اجابة دعوة من دعاه به باسمه الاعظم وغير ذلك كثير وجميع ذلك
على اختلاف دلالة متواتر فليت شعري كيف ذهب جماعة من أهل العلم الى مخالفة ذلك
كله وقالوا ان احكام الله وقضاه في سابق علمه لا تتغير اصلاً فان استدلوا بمثل قوله تعالى
ما يبدل القول لدى وما ورد في اللوح المحفوظ وما كتب فيه وانه قد جف القضاء ونحو

ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا مهران عن سفيان عن ابی اسحق عن عمرو بن ميمون وظل ممدود قال خمسة مائة سنة وقال ابن أبي
حاتم حدثنا ابی حدثنا ابو الوليد الطيالسي حدثنا حصين بن نافع عن الحسن بن بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير
الراكب في ظلها مائة الف سنة لا يقطعها وقال عوف عن الحسن بن بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة
يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها رواه ابن جرير وقال شبيب عن عكرمة عن ابن عباس في الجنة شجرة لا يحمل يستظل به
رواه ابن أبي حاتم وقال الضمالي والسدي وأبو حرة في قوله تعالى وظل ممدود لا يتقطع ليس فيها شمس ولا حر مثل قبل طلوع الفجر
وقال ابن مسعود الجنة سبعين كما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس وقد تقدمت الايات كقوله ويندخلهم ظلال لا ظل ولا قوله أكلها
دائم وظلها وقوله في ظلال وعميون الى غير ذلك من الايات وقوله تعالى وما مسكوب قال الثوري يجري في غير محدود وقد
تقدم الكلام على تفسير قوله تعالى فيها انهار من ماء غير آسن الاية بما أغنى عن اعادته ههنا وقوله تعالى وفاكهة كثيرة
لا مقطوعة ولا ممنوعة أي وعمدهم من الفواكه الكثيرة المتنوعة في الالوان مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر
كما قال تعالى كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل واتوا به متشابهاً أي يشبه الشكل والشكل ولكن الطعم

غير الطعم وفي الصحيحين في ذكر سدره المنتهى فإذا ورقها كاذان القيلة وبقها مثل قلال هجر وفيه ما أبيض من حديث مالك عن زيد
عن عطاء بن يسار عن ابن عباس قال فالتفت الشمس فصرى رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس معه فذكر الصلاة وفيه قالوا
يا رسول الله رأيناك تذاولت شيا في مقامك هذا ثم رأيناك تكعكت قال انى رأيت الجنة فتناولت منها عنقا واولوا أخذته لا كلم
منه ما بقيت الدنيا وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا أبو خزيمة حدثنا عبد الله بن جعفر حدثنا عبد الله حدثنا ابن عقيل عن جابر
قال بينما نحن في صلاة الظهر إذ تقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدمنا معه ثم تناول شيئا ليأخذه ثم تأخر فلما قضى الصلاة قال
له ابى بن كعب يا رسول الله صنعت اليوم في الصلاة شيئا ما كنت تصنعه قال انه عرضت على الجنة وما فيها من الزهرة والنضرة
فتناولت منها قطعا من عنب لا يتكلم به خيل بينى وبينه ولو أتيتكم به لأكل منه من بين السماء والارض لا ينقص منه وروى
مسلم من حديث أبى الزبير عن جابر نحوه وقال الامام أحمد حدثنا علي بن بحر حدثنا هشام بن يوسف أخبرنا معمر عن أبى يحيى بن
أبى كثير عن عامر بن زيد البكالى انه سمع عتبة بن عبد السلى يقول جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن الخوض
وذكر الجنة ثم قال الاعرابي فيها فاكهة قال نعم (٣٧٦) وفيه اشجرة تدعى طوبى فذكر شيئا لا أدري ما هو قال أى شجر

ارضنا تشبه قال ليست تشبه شيئا
من شجر ارضك فقال النبي صلى
الله عليه وسلم أتيت الشام قال
لا قال تشبه شجرة بالشام تدعى
الجوزة تنبت على ساق واحد
ويقرش أعلاها قال ما عظم
العنقاود قال مسيرة شهر للغراب
الابقع ولا يفتر قال ما عظم أصلها
قال لو ارتفعت جذعة من ابل أهلك
ما احاطت بأصلها حتى تنكسر
قوتها هرما قال فيها عنب قال نعم
قال فما عظم الحبة قال هل ذبح
أبوك تبسا من غنمه قط عظيما قال
نعم قال فسبح اياه فاعطاه أمك فقال
اتخذنى لنا منه دلوا قال نعم قال
الاعرابي فان تلك الحية لتسبغنى
وأهل بيتى قال نعم وعامة عشيرتك

وقوله تعالى لا مقطوعة ولا ممنوعة أى لا تنقطع شتاء ولا صيفا بل أكلها دائم مسترا أبدا مهما طيلوا
وجدوا لا يمنع عليهم بقدره الله شئ وقال قتادة لا يمنعهم من تناولها عود ولا شوك ولا بعد وقد تقدم في الحديث اذا تناول الرجل
الثمره عادت مكانها أخرى وقوله تعالى وفرش من فروع أى عالية وطيبة ناعمة قال النسائي وأبو عيسى الترمذى حدثنا أبو كريب
حدثنا رشدين بن سعد عن عمرو بن الحارث عن دراج عن أبى الهيثم عن أبى سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى
وفرش من فروع قال ارتفاعها كما بين السماء والارض ومسيرة ما بين ما خمسةائة عام ثم قال الترمذى هذا حديث حسن غريب
لا نعرفه الا من حديث رشدين بن سعد قال وقال بعض أهل المعانى معنى هذا الحديث ارتفاع القرش في الدرجات وبعد ما بين
الدرجتين كما بين السماء والارض هكذا قال انه لا يعرف هذا الا من رواية رشدين بن سعد وهو المصرى وهو ضعيف وهكذا رواه
أبو جعفر بن جرير عن أبى كريب عن رشدين به ثم رواه هو وابن أبى حاتم كلاهما عن يونس بن عبد الاعلى عن ابن وهب عن
عمر بن الحارث فذكره وكذا رواه ابن أبى حاتم أيضا عن نعيم بن حماد عن ابن وهب وأخرجه الضياء في صفة الجنة من حديث
جرمله عن ابن وهب به مثله ورواه الامام أحمد عن حسن بن موسى عن ابن لهيعة حدثنا دراج فذكره وقال ابن أبى حاتم أيضا

(٤٨ - فتح البيان ناسع) الديماطى حدثنا عمرو بن هاشم البسرونى أخبرنا مسلم بن أبى كريمة عن هشام بن حسان عن الحسن بن أمه عن أم سلمة قالت قلت يا رسول الله أخبرنى عن قول الله تعالى حور عين قال حور بيض عين فخام العيون شعر الحوراء بمنزلة جناح النسر قلت أخبرنى عن قوله تعالى كأمثال اللؤلؤ المكنون قال صفاؤه صفاء الدر الذى فى الأصداف الذى لم يمسسه الأيدى قلت أخبرنى عن قوله فهن خيرات حسان قال خيرات الأخلاق حسان الوجوه قلت أخبرنى عن قوله كأنهن بيض مكنون قال رقتن كرقعة الجلد الذى رأيت فى داخل البيضة مما يلى القشر وهو الغرقى قلت يا رسول الله أخبرنى عن قوله عرا أترابا قال هن اللواتى قبضن فى الله الرديا عرا ترمصا شعثا خلقهن الله بعد الكبر فجعلهن عذارى عربا متعشقات محببات أترابا على ميلاد واحد قلت يا رسول الله نساء الدنيا أفضل أم الحور العين قال بل نساء الدنيا أفضل من الحور العين كنفضل الظهارة على البطانة قلت يا رسول الله وبماذا قال بصلاتهم وصيامهم وعبادتهم الله عز وجل ألبس الله وجوههم النور وأجسادهم الحرير بيض الألوان خضر الثياب صفر الخلى مجامرهن الدر وأمسأطنهن الذهب يقلبن نخب الخالدات فلا غوث أبدا ونحن الناعمات فلا نبأس أبدا ونحن المقيمات فلا تنظعن أبدا ألا ونحن الراضيات فلا نسخط أبدا طوبى لمن كن له وكن لنا قلت يا رسول الله المرأة منا

تتزوج زوجين والثلاثة والأربعة ثم تموت فتدخل الجنة ويدخلون معها من يكون زوجها في أيام سلة انهم اخبر فختاروا أحسنهم خلقا فقال يا رب ان هذا كان أحسن خلقا معي فزوجني يا أم سلة ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والآخرة وفي حديث الصور الطويل المشهور أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يشفع للمؤمنين كلهم في دخول الجنة فيقول الله تعالى تدشعتك وأذنت ليهن في دخولها فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والذي بعثني بالحق ما أنتم في الدنيا بأعرف بزوجا حكم ومساكنكم من أهل الجنة بأزواجهم ومساكنهم فيدخل الرجل منهم على ثنتين وسبعين زوجة مما يشئ الله وثنتين من ولد آدم ليهن ما فضل على من أنشأ الله بعبادتهم ما الله في الدنيا يدخل على الأولى منهم ما في عرفة من ياقوتة على سري من ذهب مكلل باللؤلؤ وعليه سبعون زوجا من سننك واستبرق وأنه يضع يده بين كتفيها ثم ينظر الى يده من صدرها من وراء ثيابها ووجد لها ولجيا وأنه ليستظر الى مخها فيها كما ينظر أحدكم الى السلك في قبة البقرة كبد لها امرأة يعني وكبد له امرأة فينبأ هو عند لا ياتيا ولا تله ولا ياتيا من مرة الا ووجد عذرا ما ينزدره ولا يشكي قبلها الا انه لاسي ولا منية فينبأ هو كذلك اذ نودي اذ قد عرفنا انك لا تمز ولا تمل الا انك اذ رواجا غير ما فيخرج فيأتين واحدة واحدة (٢٧٨) كلما جاء واحدة قالت والله ما في الجنة شيء أحسن منك وما في الجنة شيء أحب الى منك وقال عبد الله بن وهب

عنه قال ابن كثير وهو غريب جدا بل منكر

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(بسم الله ما في السموات وما في الارض) أي يترجم سبحانه جميع مخلوقاته التي في سمواته وأرضه عن كل نقص وعيب وكررت ما هنا وفي قوله وما تعلمون تأ كيدا وتعميما ولا اختلاف لان تسمي ما في السموات محال لتسمي ما في الارض كثرة وقلة وأسرارنا محالفة لعلنا نيتنا ولم تكرر في قوله يعلم ما في السموات والارض لعدم اختلاف في علمه تعالى اذ علم بما تحت الارض كعلم بما فوقها وعلم بما كان كعلم بما يكون (له الملك وله الحمد) أي يختصان به ليس لغيره من شئ وما كان لعباده منهم ما فيهم ومن قبضه وراجع اليه وتقديم الظرف يفيد الاختصاص به تعالى من حيث الحقيقة لانه مبدئ كل شئ ومبدعه فكان الملك له حقيقة دون غيره ولان أصول النعم وفروعها منه تعالى فالجدة بالحقيقة وحده غيره انما يقع من حيث ظاهر احوال وجريان النعم على يديه والملك هو الاستيلاء والتمكين من التصرف في كل شئ على حسب ما أراد في الازل قال الرازي الملك تمام القدرة واستحكامها يقال ملك بين الملك بالضم والملك بين الملك بالكسر (وهو على كل شئ قدير) لا يعجزه شئ (هو الذي خلقكم) أي قد خلقكم في الازل وكذا قوله

أخبرني عمرو بن الحرث عن دراج عن أبي حميرة عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال له أنطأ في الجنة قال نعم والذي نفسي بيده دجا إذا أقام عنهم سارجعت مطهرة بكرا وقال الطبراني حديثا ابراهيم بن جابر الفقيه البغدادي حديثا محمد بن عبد الملك الدمشقي الواسطي حديثا معلى بن عبد الرحمن الواسطي حديثا شريك عن عاصم الاحول عن أبي المتوكل عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أهل الجنة اذا جامعوا نساءهم عدن أبجارا وقال أبو داود

الطبراني أخرنا عمران عن قتادة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى المؤمن في الجنة قوة كذا وكذا في النساء قلت يا رسول الله ويطلق ذلك قال يعطى قوة مائة ورواه الترمذي من حديث أبي داود وقال صحيح غريب وروى أبو القاسم الطبراني من حديث حسين بن علي الجعفي عن زائدة عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال قيل يا رسول الله هل نصل الى نساءنا في الجنة قال ان الرجل يصل في اليوم الى مائة عذراء قال الحافظ أبو عبد الله المقدسي هذا الحديث عندي على شرط الصحيح والله أعلم وقوله عربا قال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس يعني متحبات الى أزواجهن ألم تر الى الناقة الضبعة عى كذلك وقال الضحاک عن ابن عباس العرب العواشق لأزواجهن وأزواجهن لهن عاشقون وكذا قال عبد الله بن سرجس ومجاهد وعكرمة وأبو العالقة ويحيى بن أبي كثير وعطية والحسن وقتادة والضحاک وغيرهم وذلك ثور بن زيد عن عكرمة قال سئل ابن عباس عن قوله عربا قال هي الملقاة لزوجها وقال شعبة عن سماك عن عكرمة وهي الغنجة وقال الاجلج بن عبد الله عن عكرمة هي الشكفة وقال صالح بن حسان عن عبد الله بن بريدة في قوله عربا قال الشكفة بلغة أهل مكة والغنجة بلغة أهل المدينة وقال عيم بن حذلم هي حسن البعل وقال زيد بن أسلم وابنه عبد الرحمن العرب حسان الكلام وقال

ابن أبي حاتم ذكر عن سهل بن عثمان العسكري حدثنا أبو علي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرّباً قال كلامه عن عرّبى وقوله أتراباً قال الضحاك عن ابن عباس يعنى فى سن واحدة ثلاث وثلاثين سنة وقال مجاهد الإتراب المستويات وفى رواية عنه الامثال وقال عطية الاقران وقال السدى أتراباً أى فى الاخلاق المتواخيات بينهم ليس بينهم تباعد ولا تحاسد يعنى لا كما كن خيراً من متعادات وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو اسامة عن عبد الله بن الكهف عن الحسن ومحمد عرّباً قال المستويات الاسنان يألفن جميعاً ويلعبن جميعاً وقد روى أبو عيسى الترمذى عن أحمد بن منيع عن أبي معاوية عن عبد الرحمن بن اسحق عن النعمان بن سعد عن علي رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فى الجنة لجنة من اللهور العين يرفعن أصواتهن لتسمع الخلائق بملها قال يقلن نحن الخالدات فلا نبيد ونحن النائمات فلا نبأس ونحن الراضيات فلا نسخط طوبى لمن كان لما وكر له ثم قال هذا حديث غريب وقال الحافظ أبو يعلى أخيراً أبو خيثمة حدثنا اسمعيل بن عمر حدثنا ابن أبي ذئب عن فلان بن عبد الله بن رافع عن بعض ولد أنس بن مالك عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان اللهور العين يغنين فى الجنة يقلن نحن (٣٧٩) خبرات حسان خبنا لازلواج كرام قلت اسمعيل بن عمر هذا هو أبو المنذر

(فمنكم كافر ومنكم مؤمن) أى مفضى بكفره وإيمانه ألا وقيل انه خلق الخلق ثم كفر واوآمنوا والتقدير هو الذى خلقكم ثم وصفكم فقال فمنكم كافر ومنكم مؤمن كقوله والله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشى على بطنه الآية قالوا فانه خلقهم والمشي فعلهم وهذا اختيار الحسن بن الفضل قال لو خلقهم مؤمنين وكافرين لما وصفهم بفعلهم فى قوله فمنكم كافر الخ واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فابواهيم ودانه وينصر انه وعيسا نه ذكره الخطيب قال الضحاك فمنكم كافر فى السر مؤمن فى العلانية كلنا فى مؤمن فى السر وكافر فى العلانية كعمار ابن ياسر ونحوه مما كره على الكفر وقال عطاء فمنكم كافر بالله مؤمن بالكواكب ومنكم مؤمن بالله كافر بالكواكب قال الزجاج ان الله خلق الكافر وكفره فعل له وكسب مع ان الله خالق الكفر وخلق المؤمن وإيمانه فعل له وكسب مع ان الله خالق الايمان والكافر يكفر ويختار الكفر بعد خلق الله اياه لان الله تعالى قدر ذلك عليه وعلمه منه لان وجوده خلاف المقدر مجزى وجوده خلاف المعلوم جهل هذا طريق أهل السنة فى سبأ هذا أصاب الحق وسلم من مذهب الجبرية والقدرية قال القرطبي وهذا أحسن الأقوال وهو الذى عليه جمهور الأمة وقدم الكافر على المؤمن لانه الاغلب عند نزول القرآن وفيه رد لقول من يقول بالمثل بين المنزلتين (والله بما تعملون بصير) لا تخفى عليه من ذلك خافية فهو مجاز يكتم باعمالكم عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله

اليمين فقدره انشأناهن لاصحاب اليمين وهذا الوجه ابن جرير وروى عن أبي سليمان الداراني رحمه الله قال صليت ليلة ثم جلست أدعو وكان البرد شديداً فجعلت أدعو بيدي واحدة فأخذتني عيني فممت فرأيت حوراً لم ير مثلهن وهى تقول يا أبا سليمان أتدعو بيد واحدة وأنا تأخذى لك فى النعيم منذ خمسمائة سنة قلت ويحتمل أن يكون قوله لاصحاب اليمين متعلقاً بما قبله وهو قوله أتراباً لاصحاب اليمين أى فى أسنانهم كما جاء فى الحديث الذى رواه البخارى ومسلم من حديث جرير عن عمار بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين يلونهم على ضوء أشد كوكب درى فى السماء اضاءه لا يبولون ولا يتغوطون ولا يتفانون ولا يتخبطون أمشاطهم الذهب ورشحهم المسك ويحاصرهم اللوة وأزواجهم اللهور العين أخلاقهم على خلق رجل واحد على صورة أبيهم آدم ستون ذراعاً فى السماء وقال الامام أحمد حدثنا يزيد بن هرون وعفان قال حدثنا جابر بن سلمة وروى الطبرانى واللفظ له من حديث جابر بن سلمة عن علي بن زيد بن جدعان عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل أهل الجنة الجنة جرداً رداً يضاعفون مكملين أبناء ثلاث وثلاثين وهم على خلق آدم ستون ذراعاً فى عرض سبعة أذرع وروى الترمذى من حديث أبي داود الطيالسي

علمه وآله وسلم العبد يولد مؤمناً ويعيش مؤمناً ويموت مؤمناً والعبد يولد كافراً ويعيش
كافراً ويموت كافراً وأن العبد يعمل برهة من دهره بالسعادة ثم يدركه ما كتب له فيموت شقياً
وأن العبد يعمل برهة من دهره بالشقاء ثم يدركه ما كتب له فيموت سعيداً آخر جهابذة ابن
مردويه ثم لما ذكر سبحانه خلق العالم الصغير أتبعه بخلق العالم الكبير فقال (خالق السموات
والارض) خلقاً متلبساً (بالحق) أي بالحكمة البالغة وقيل خلق ذلك خلقاً يقينياً لا ريب
فيه وقيل الباء بمعنى اللام أي خلق ذلك لظاهر الحق وهو أن يجزي المحسن بأحسانه
والمسيء بإساءته ثم رجع سبحانه إلى خلق العالم الصغير فقال (وصوركم فاحسن صوركم)
قيل المراد آدم خلقه بيده كرامته كذا قال مقاتل وقيل المراد جميع الخلائق وهو الظاهر
أي أنه سبحانه خلقهم في أكمل صورة وأحسن تقويم وأجل شكل وأبهاء لا يتمي الإنسان
أن تكون صورته على خلاف ما يرى من سائر الصور قال بعض الحكماء شيئاً لا غاية
لهمما بالجمال والبيان والتصوير التخطيط والتشكيل قرأ الجوهر صوركم بضم الصاد وقرئ
بكسر ها (واليه المصير) في الدار الآخرة لا إلى غيره عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم إذا مكثت المني في الرحم أربعين ليلة أتاه ملك النفوس فعرض به إلى
الرب فيقول يا رب أذكرك أم أفيضي الله ما هو قاض فيقول أشق أم سعيد فيكتب
ما هو لاق وقرأ أبو ذر من فاتحة التغابن خمس آيات إلى قوله واليه المصير أخرجه عبد بن حميد

قال قلت ربى من هذا قال هذا خول
قال انظر عن يمينك فى الضراب قال
فاذا وجوه الرجال قال ارضيت قلت
محمض من بنى أسد قال سعدوه كان بدر
يا بنى الله ادع الله ان يجعلنى منهم فقد
تكونوا من أصحاب السبعين فاقبلوا
ناشوا احو اليهم ثم قال انى لارجوا
قال انى لارجوا أن تكونوا نصفاً
وثله من الآخرين قال فقلنا يئسنا
بل هم الذين لا يكتبون ولا يستقروا

قال قلت ربني من هذا قال هذا أخوك موسى بن عمران ومن تبعه من بني إسرائيل قال قلت رب فابن أمي وابن
قال انظر عن يمينك في الضراب قال فاذا وجوه الرجال قال قال أَرْضَيْت قال قلت قد رَضِيت رب قال انظر الى الافق عن يسارك
فاذا وجوه الرجال قال أَرْضَيْت قلت قد رَضِيت رب قال فان مع هؤلاء سبعين ألفا يدخلون الجنة بغير حساب قال وانشأ عاكشة بن
محسن من بني أسد قال سعدو كان بدريا قال يا بني الله ادع الله أن يجعلني منهم قال فقال اللهم اجعله منهم قال انشأ رجل آخر قال
يا بني الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال سبقك بهم عاكشة قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فان استطعتم فداكم أبي وأمي ان
تكونوا من أصحاب السبعين فافعلوا والافكونوا من أصحاب الضراب والافكونوا من أصحاب الافق فاني قد رأيت أناسا كثيرا قد
ناشوا أحوالهم ثم قال اني لارجو أن تكونوا ربع أهل الجنة فكبرنا ثم قال اني لارجو أن تكونوا ثلث أهل الجنة قال فكبرنا
قال اني لارجو أن تكونوا نصف أهل الجنة قال فكبرنا قال ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الآية ثلثة من الاولين
وثلثة من الآخرين قال فقلنا يميننا من هؤلاء السبعون ألفا قلناهم الذين ولدوا في الاسلام ولم يشر كوا قال فقال
بل هم الذين لا يكتبون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون وكذا رواه ابن جرير من طريقين آخرين عن قتادة

فهو وهذا الحديث له طرق كثيرة من غير هذا الوجه في الصحاح وغيرها قال ابن جرير حدثنا ابن جبريد حدثنا ابن جبريد عن أبي عمار عن أبي عمار عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما جميعا من أمتي (وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال في سموم وجم وطل من يحموم لا بارد ولا كريم انهم كانوا قبل ذلك مترفين وكانوا يصرون على الحنث العظيم وكانوا يقولون أنذمتنا وكنا ربنا وعظما ما أنذمتنا وعوثونا وأبوانا والاولون قل ان الاولين والآخرين لمجموعون الى ميقات يوم معلوم ثم انكم ايها الضالون المكذبون لا تكون من شجر من زقوم فالثون منها البطون فشاربون عليه من الخيم فشاربون شرب الهيم هذا نزلهم يوم الدين) لما ذكر تعالى حال أصحاب اليمين عطف عليهم بذلك أصحاب الشمال فقال وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال أي شيء هم فيه أصحاب الشمال ثم فسر ذلك فقال في سموم وهو الهواء الحار وجم وهو الماء الحار وطل من يحموم قال ابن عباس ظل الدخان وكذا قال مجاهد وعكرمة وأبو صالح وقادة والسدى وغيرهم وهذه كقوله تعالى انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب لا ظليل ولا يغى من اللهب انها ترمي بشررا كلقصر كأنه جبال صفرويل يومئذ للمكذبين ولهذا قال ههنا وطل من يحموم وهو (٢٨١)

طيب الهبوب ولا حسن المنظر كما قال الحسن وقادة ولا كريم أي ولا كريم المنظر وقال الضحاك كل شراب ليس بعذب وليس بكرم وقال ابن جرير العرب تتبع هذه النظة في النفي فيقولون هذا الطعام ليس بطيب ولا كريم هذا اللحم ليس بسمين ولا كريم وهذه الدار ليست بنظيفة ولا كريهة ثم ذكر تعالى استحقاقتهم لذلك فقال تعالى انهم كانوا قبل ذلك مترفين أي كانوا في الدار الدنيا منعمين مقبلين على لذات أنفسهم لا يلبون على ما جاءتهم به الرسل وكانوا يصرون على الحنث العظيم أي يقيمون ولا ينوون توبة على الحنث

وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه (يعلم ما في السموات والارض) لا تخفى عليه من ذلك خافية (ويعلم ما تسرون وما تعلنون) أي ما تخفونه وما تظهرونه والتصریح به مع اندراجها فيما قبله لمزيد التأكيد في الوعد والوعيد (والله عليم بذات الصدور) جملة مقرر لما قبلها من شمول علمه لكل معلوم وهي تذييلية وقال الخطيب كل واحدة من هذه الثلاث أخص بمقابلها وجع بينهما إشارة الى ان علمه تعالى محيط بالجزئيات والكلية لا يعزب عنه شيء من الأشياء (ألم يأتكم) استفهام توبيخ أو تقرير (بما الذين كسروا من قبل) أي من قبلكم وهم كفار الامم الماضية كقوم نوح وعاد وحمود والخطاب لكفار العرب وقوله (فذاقوا وبال أمرهم) معطوف على كفر واعطف المسبب على السبب وعبر عن العقوبة بالوبال إشارة الى انها كالشيء الثقيل المحسوس وذلك لان الوبال في الاصل الثقل والسدة ومنه الويل للطعام الذي يشغل على المعدة والوالب المطر الثقيل القطار المراد بأمرهم هنا ما وقع منهم من الكفر والمعاصي وبالوبال ما أصيبوا به من عذاب الدنيا (ولهم عذاب أليم) في الآخرة وهو عذاب النار (ذلك) أي ما ذكر من العذاب في الدارين وهو مبتدأ وخبره (بأنه) أي بسبب انها (كانت تأتيتهم رسلهم) أي الرسل المرسل اليهم (بالبينات) أي بالبراهين الباهرة والمجربات الظاهرة (فقلوا أنبشروا دنونا) أي قال كل

العظيم وهو الكفر بالله وجعل الاولين والانداد أربابا من دون الله قال ابن عباس الحنث العظيم الشرك وكذا قال مجاهد وعكرمة والضحاك وقادة والسدى وغيرهم وقال الشعبي هو اليمين الغموس وكانوا يقولون انذمتنا وكنا ربنا وعظما ما أنذمتنا وعوثونا وأبوانا والاولون قل ان الاولين والآخرين لمجموعون الى ميقات يوم معلوم أي أخبرهم بما محمدان الاولين والآخرين من بني آدم سيجمعون الى عرصات القيامة لا يغادر منهم احدا كما قال تعالى ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود وما نؤخره الا لاجل معدود يوم يأت لاتكلم نفس الا بذنبه فمن شق وسعيد وله هذا قال ههنا لمجموعون الى ميقات يوم معلوم أي هو موقت بوقت محدود لا يتقدم ولا يتأخر ولا يزيد ولا ينقص ثم انكم ايها الضالون المكذبون لا تكون من شجر من زقوم فالثون منها البطون وذلك انهم يقبضون ويسجرون حتى يأكلوا من شجر الزقوم حتى يملأوا منها بطونهم فشاربون عليه من الخيم فشاربون شرب الهيم وهي الابل العطاش واحدها أهيم والاثني هيماء ويقال هائم وهائمة قال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبيرة وعكرمة الهيم الابل العطاش الطماء وعن عكرمة انه قال الهيم الابل المراض تخص الماء مصا ولا تروى وقال السدي الهيم داء يأخذ الابل فلا تروى أبد حتى تموت فكذلك أهل جهنم لا يروون من الخيم ابد وعن خالد بن

معذان أنه كان يكروا أن يشربوا شرب الهيم غيبة واحدة من غير أن يتنفس ثلاثا ثم قال تعالى هذا نزلهم يوم الدين أي هذا الذي وصفناه ووضيافهم عند ربهم يوم حسابهم كما قال تعالى في حق المؤمنين أن الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا أي ضيافة وكرامة (نحن خلقناكم فلولا تصدقون أفأنتم تمانعون أفأنتم تتخلقونه أم نحن الخالقون فمن قدرنا بدينكم الموت وما نحن بمسبوقين على أن نبدل أمثالكم وننشئكم في ما لا تعلمون ولقد علمت النشأة الأولى فلولا تدكرون) يقول تعالى مقرا للمعاد ورداد على المكذبين به من أهل الزيف والاحسان الذين قالوا أئذا أماتنا وكنا رابا وعظاما أئنا نجبعون وقولهم ذلك صدر منهم على وجه التكذيب والاستبعاد فقال تعالى نحن خلقناكم أي نحن ابتداء خلقكم بعد أن لم تكونوا شيئا منذ كورا أفليس الذي قدر على البداءة بقادر على الاعادة بطريق الأولى والآخرى ولهذا قال فلولا تصدقون أي فهل اتصدقون بالبعث ثم قال تعالى مستدلا عليهم بقوله أفأنتم تمانعون أفأنتم تتخلقونه أم نحن الخالقون أي أنتم تقرونه في الإرحام وتخلقونه فيها أم الله الخالق لذلك ثم قال تعالى فمن قدرنا بدينكم الموت أي صرفناه بينكم وقال الضحالة ساوى فيه بين أهل السماء والأرض وما نحن بمسبوقين أي وما نحن بعاجزين على أن نبدل (٣٨٢) أمثالكم أي نغير خلقكم يوم القيامة وننشئكم فيما لا تعلمون أي من

قوم منهم لرسولهم هذا القول منكبرين أن يكون الرسول من جنس البشر متعجبين من ذلك كما قالت عوداً بشرامنا واحداً تبعه ومن غباوتهم سمعهم أنهم أنكروا أن يكون الرسول بشراً وسلموا راعته وقد وأن الإله يكون حجراً وأراد بالبشر الجنس وله هذا قال بهدوتنا وقد أجل في الحكاية فاستند القول إلى جميع الأقسام كما أجل الخطاب والامر في قوله بأيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً (فكفروا) بالرسول وبما جاء به وقيل كفروا بسبب هذا القول الذي قالوه للرسول فالفاء للاسببية لا للتعقيب (وتولوا) أي أعرضوا عنهم ولم يتدبروا فيما جاء به (واستغنى الله) أي (١) أظهر غناه عن إيمانهم وعبادتهم حيث لم يلجئهم ولم يضطرهم إليه مع قدرته على ذلك وقال مقاتل استغنى الله عما أظهره لهم من البرهان وأوضحه من المعجزات وقيل استغنى بسلطانه عن طاعة عباده وقال الزمخشري أي أظهر غناه فالسين ليست للطلب (والله غني حميد) أي غير محتاج إلى العالم وإلى عبادتهم له محمود من كل مخلوقاته بلسان المقال والحال (زعم الذين كفروا) الزعم هو القول بالظن وادعاء العلم ويطلق على الكذب قال شريح لكل شيء كنية وكنية الكذب زعموا وهو يتعدى إلى مفعولين وقوله (أن أن يبعثوا) ساد مسددهما والمعنى زعم كفار العرب وهم (٢) أهل مكة كما قاله أبو حيان إن الشأن أن يبعثوا أبداً عن ابن مسعود أنه قيل له ما سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول في زعموا قال سمعته يقول

الصفات والاحوال ثم قال تعالى
ولقد علمتم النشأة الاولى فلولا
تذكرون أى قد علمتم ان الله انشأكم
بعد ان لم تكونوا شيأ منذ كورا
خلفةكم وجعل لكم السمع
والابصار والافئدة فهلا تذكرون
وتعرفون ان الذى قدر على هذه
النشأة وهى البداية قادر على النشأة
الآخرى وهى الاعادة بطريق الاولى
والاخرى كما قال تعالى وهو الذى
يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون
عليه وقال تعالى اولم ير الانسان
اناخلقه من نطفة فاذا هو خصيم
مبين وضرب لنا مثلا ونسى خلقه
قال من يحى العظام وهى رميم
قل يحيى الذى انشأها اول مرة

وهو بكل خلق عليم وقال تعالى ايمسب الانسان ان ترك سادى الميك نطفة من مئى عىنى ثم كان
 علقه خلق فسوى فجعل منه الزوجين الذكر والانثى اليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى (افرايم ما تحثون انتم تزرعونهم ام نحن
 الرارعون لو نشاء لجعلناهم حطام ما قطعتم تشكهن ان المغمرون بل نحن محرومون افرايم الماء الذى تشربون انتم انزلتموه من المزن
 ام نحن المنزلون لو نشاء جعلناهم اجاجا فلولوا تشكرون افرايم النار التى تورون انتم انشأتم شجرها ام نحن المنشئون نحن جعلناها
 نذكرة ومناعالل مقوين فسبح باسم ربك العظيم) يقول تعالى افرايم ما تحثون وهو شق الارض واثارتها والبدر فيها انتم
 (١) جواب عن سؤال مقدر تقديره ان مقتضى عطف هذا على ما قبله ان يكون غناه تعالى متأخر او مسيبعا عن مجي الرسل
 اليهم مع ان غناه تعالى ازلى فاجاب المؤلف العلامة بودام مجده عن هذا بان يسلك التأويل فى المعطوف فقال واستغنى الله أى أظهر
 الله غناه الخ اه سمذوا الفقار أجد

(٢) قال الحنفياوى وهو ملائم للخطاب فى قبل على الخ ولا يناسب جملته على الذين كفروا من قبل كما قاله بعض محشى البيضاوى ولانه لا يلائم الخطاب اه

تزرعونه اى تبتونه فى الارض أم نحن الزارعون اى بل نحن الذى نقره قساره وتبته فى الارض قال ابن جرير وقد حدثنى
 احمد بن الوائيد القرشى حدثنا مسلم بن ابى مسلم الجرمي حدثنا محمد بن الحسين عن هشام عن محمد عن ابى هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولن زرعتم ولكن قل حرثت قال ابو هريرة الم تسمع الى قوله تعالى أفرأيتم ما تَحْرَثُونَ انتم
 تزرعونهم نحن الزارعون ورواد البزار عن محمد بن عبد الرحيم عن مسلم الجرمي به وقال ابن ابى حاتم حدثنا ابى حدثنا موسى
 ابن اسمعيل حدثنا جاد عن عطاء عن ابى عبد الرحمن لا تقولوا زرعنا ولكن قولوا حرثنا وروى عن حجر المذرى انه كان
 اذا قرأ انتم تزرعونهم نحن الزارعون وانما الهيا يقول بل انت يارب وقوله تعالى لو نشاء لجعلناهم حطاما اى نحن انبتناهم بظلفنا
 ورجسنا وابقيناهم بكم رحمة بكم ولو نشاء لجعلناهم حطاما اى لا يسندنا قبل استوائه واستحصاده فظلمت تفكهمون ثم فسر ذلك
 بقوله انما مغرمون بل نحن محرمون اى لو جعلناهم حطاما لظلمت تفكهمون فى المقالة تنوعون كلامكم تقولون تارة انا
 لمغرمون اى لماقون وقال مجاهد وعكرمة انما لمع بنا وقال قتادة معذبون وتارة يقولون بل نحن محرمون وقال مجاهد ايضا
 انما مغرمون ملقون للشراى بل نحن محارفون قاله قتادة (٣٨٣) اى لا ينبت لنا مال ولا ينبت لنا ربح وقال

مجاهد بل نحن محرمون اى
 مجدودون يعنى لا حظ لنا قال ابن
 عباس ومجاهد فظلمت تفكهمون
 تعجبون وقال مجاهد ايضا فظلمت
 تفكهمون تفجعون وتجزون على
 ما فاتكم من زرعكم وهذا يرجع
 الى الاول وهو التعجب من السبب
 الذى من اجله اُصيبتوا فى ما همم
 وهذا اختيار ابن جرير وقال
 عكرمة فظلمت تفكهمون تلاومون
 وقال الحسن وقتادة والسدى
 فظلمت تفكهمون تندمون ومعناه
 اما على ما انفقتم أو على ما أسلفتم
 من الذنوب قال تفكهمون
 الاضداد تقول العرب تفكهمون
 بمعنى نفعت وتفكهمون بمعنى

بئس مطية الرجل أخرجه أجدوا البيهقي وغيرهما وعنه انه كره زعموا ثم أمر الله سبحانه
 رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بأن يرد عليهم ويبطال زعمهم فقال (قل (١) بلى) هى
 لا يجاب النفي فالمعنى بلى تبعضون ثم أقسم على ذلك بقوله (وربى) وجواب القسم (لتبعضن)
 أى لتخرجن من قبوركم كذا الاخبار باليمين فان قلت مامعنى اليمين على شيء أنكره قلت
 هو جائز لان التهديد به أعظم موقعا فى القلب فكأنه قيل لهم ما تنكرونه كائن لا محالة
 (ثم لتنبؤن بما علمتم) أى لتخبرن بذلك اقامة للحجة عليكم ثم تجزون به (وذلك) البعث
 والجزاء (على الله يسير) اذا الاعادة يسر من الابتداء (فآمنوا بالله ورسوله) انقاء
 هى الفصيحة الدالة على شرط مقدراى اذا كان الامر هكذا فصدقوا يا كفار مكة
 بالله ورسوله محمد صلى الله عليه وآله وسلم ولم يقل وباليوم الآخر على ما هو المناسب
 لقوله زعم الذين كفروا اكنفاء بقوله (والنور الذى أنزلنا) فانه مشتمل على البعث
 والحساب وهو القرآن لانه نور يهتدى به من ظلمة الضلال (والله بما تعملون خبير)
 لا يخفى عليه شيء من أقوالكم وأفعالكم فهو مجازيكم على ذلك (يوم يجمعهم) العامل
 فى الظرف لتنبؤن قاله النحاس وقال غيره هو خير وقيل محذوف هو اذ كر وقال أبو
 البقاء هو ما دل عليه الكلام أى تتفاوتون يوم يجمعهم قرأ الجمهور وفتح الباء وضم العين

حرثت ثم قال تعالى أفرأيتم الماء الذى تشربون أنتم أنزلناه من الزمان يعنى السحاب قاله ابن عباس ومجاهد وغير واحد أم نحن
 المنزلون يقول بل نحن المنزلون لو نشاء لجعلناهم اجاجا اى زعاقا اى لا يصلح لشرب ولا زرع فلو لا تشكرون أى فهل لا تشكرون نعمة
 الله عليكم فى انزاله المطر عليكم عذابا لا لالكم منه شراب ومنه شجر فيه تسيمون ينبت لكم به الزرع والزيتون والتخيل والاعناب
 ومن كل الثمرات ان فى ذلك لآية لقوم يتفكرون وقال ابن ابى حاتم حدثنا ابى حدثنا عثمان بن سعيد بن مرة حدثنا فضيل بن
 هرزوق عن جابر عن أبى جعفر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا شرب الماء قال الحمد لله الذى سقانا عذبا فراقرا تاجر حتمه
 ولم يجعله ملحا اجاجا بذوننا ثم قال أفرأيتم النار التى ترون أى تفكهمون من الزنادوت فخر جونهم من أصلها أنتم أنشأتم
 شجرتها أم نحن المنشؤون اى بل نحن الذى جعلناها مودعة فى موضعها وللعرب شجرتان أحدهما المرح والاخرى العفرا اذا اخذ
 منها غصنان أخضران فلك أحدهما بالآخر تبان من بينهما مشر النار وقوله تعالى نحن جعلناها تارة كرة قال مجاهد وقتادة
 (١) من المعلوم ان بلى تنقض النفي وثبت المنفى فالمعنى كما قاله المؤلف النحرير فقوله لتبعضن هو المفاد به ما وانما أعيد توصلا
 لتوكيده بالقسم ولعطفهم ما بعده عليه اه سيد ذو الفقار أحمد

اي تذكر النار الكبرى قال قتادة ذكر لنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا قوم ناركم هذه التي توقدون جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم قالوا يا رسول الله ان كانت لكافية قال انها قد ضربت بالبحر ضربتين او مرتين حتى يستفبع بهم ابناؤ آدم ويدنونهما وهذا الذي ارسله قتادة قد رواه الامام أحمد في مسنده فقال حدثنا سفيان عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم وضربت بالبحر مرتين ولولا ذلك ما جعل الله فيها منفعة لاحد وقال الامام مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نار بنى آدم التي توقدون جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم فقالوا يا رسول الله ان كانت لكافية فقال انها قد فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً رواه البخاري من حديث مالك ومسلم من حديث ابى الزناد ورواه مسلم من حديث عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابى هريرة وفيه انظر والذي نفسي بيده لقد فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً كلهن مثل حرها وقال ابو القاسم الطبراني حدثنا احمد بن عمر والحلال حدثنا ابراهيم بن المنذر الحزامي حدثنا معمر بن عيسى القزاز عن مالك عن عمه ابى سهل عن أبيه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتدرون ما مثل ناركم هذه من نار جهنم لهي (٣٨٤) اشد سواداً من ناركم هذه سبعين ضعفاً قال الضياء المقدسي وقد رواه ابو

وروى اسكانه ولا وجه لذلك الا التخفيف وان لم يكن هذا موضعاً كما قرئ في وما يشعركم يسكون الرأى وقرئ نجمكم بالنون ومعنى (ليوم الجمع) ليوم القيامة فانه يجمع فيه أهل المحشر للجزاء ويجمع فيه بين كل عامل وعمله وبين كل نبي وأمته وبين كل ظالم ومظلومه وبين الاولين والآخرين من الانس والجن وجميع أهل السماء وأهل الارض (ذلك) يعني ان يوم القيامة هو (يوم التغابن) وذلك انه يغيب فيه بعض أهل المحشر بعضاً فيغيب فيه أهل الحق أهل الباطل ويغيب فيه أهل الايمان أهل الكفر وأهل الطاعة أهل المعصية ولا يغيب أعظم من غيب أهل الجنة أهل النار عند دخول هؤلاء الجنة وهو أهل النار فتركوا منازلهم التي كانوا يستنزلونها لولم يفعلوا ما يوجب النار فكان أهل النار استبدلوا الخير بالشر والجيد بالردى والنعيم بالعذاب وأهل الجنة على العكس من ذلك يقال غبت فلان اذا بابه أو شاركته فكان النقص عليه والغلبة والغيب فوات الحظ كذا قال المفسرون فالغيبون من غيب أهل النار ومنزلته في الجنة فاطلاق التغابن على ما يكون فيها انما هو بطريق الاستعارة وان التفاعل ليس من اثنين وكذا المغاربة على سبيل التجريد قال ابن عباس يوم التغابن من أسماء يوم القيامة وعنه قال غيب أهل الجنة أهل النار (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحاً يكفر عنه سيئاته) أى من وقع منه التصديق مع العمل الصالح اسحق تكفير سيئاته (ويدخله جنات تجري من تحتها الانهار) قرأ الجمهور يكفر

مصعب عن مالك ولم يرفعه وهو عنسدى على شرط الصحيح وقوله تعالى ومتاعا للمقوين قال ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك والنضر بن عسري يعنى بالمقوين المسافرين واختاره ابن جرير وقال ومنه قولهم اقوت المدار اذا رحل اهلها وقال غيره القى والقوا القصر الخالى البعيد من العمران وقال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم المقوى ههنا الجائع وقال ليث بن ابى سليم عن مجاهد ومتاعا للمقوين الحاضر والمسافر لكل طعام لا يصلحه الا النار وكذا روى سفيان عن جابر الجعفي عن مجاهد وقال ابن ابى نجيح عن مجاهد قوله للمقوين يعنى

المستمتع من الناس أجمعين وكذا ذكر عن عكرمة وهذا التفسير اعظم من غيره فان الحاضر والبادى ويدخله من غنى وفقير الجميع محتاجون اليها للطبخ والاصطلاء والاضاءة وغير ذلك من المنافع ثم من لطف الله تعالى ان أودعها في الاجار وخالص الحديد بحيث يتمكن المسافر من حمل ذلك في متاعه وبين ثباته فاذا احتاج الى ذلك في منزله أخرج زنده وأورى وأودعها في الاجار فاطبخ بها واصطلى واشتوى واستأنس بها واستفاد منها فلهذا افرد المسافرون وان كان ذلك عاماً في حق الناس كلهم وقد استدلل بهما رواه الامام أحمد وأبو داود من حديث ابى حشاش حنان بن زيد الشرمي السامي عن رجل من المهاجرين من قرن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسلمون شركاء في ثلاثة النار والكلا والماء وروى ابن ماجه باسناد جيد عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يمتنع الماء والكلا والنار وله من حديث ابن عباس مرفوعاً مثل هذا وزيادته وعنه ولكن في اسناده عبد الله بن حشاش بن حوشب وهو ضعيف والله أعلم وقوله تعالى فسبح باسم ربك العظيم اى الذى بقدرته خلق هذه الاشياء المختلفة المتضادة الماء الزلال العذب البارد ولو شاء لجعله ملحاً اجاباً كالبحار المغرقة وخلق النار المحرقة وجعل ذلك مصلحة للعباد وجعل هذه منفعة لهم في معاش دنياهم ونجراهم في المعاد (فلا أقسم بمواقع النجوم وان له لاقساماً لو تعلمون

عظيم انه لقرآن كريم في كتاب مكنون لا يسهه الا المطهرون تنزيل من رب العالمين أفهم هذا الحديث انهم مدهنون وتجعلون رزقكم انكم تكذبون قال جوير عن الضحالك ان الله تعالى لا يقسم بشيء من خلقه ولكنه استفتح به كلامه وهذا القول ضعيف والذي عليه الجمهور انه قسم من الله تعالى يقسم بما شاء من خلقه وهو دليل على عظمته ثم قال بعض المفسرين لاهنها زائدة وتقدره أقسم بمواقع النجوم رواه ابن جرير عن سعيد بن جبيرة يكون جوابه انه لقرآن كريم وقال آخرون ليست لازائدة لامعنى لها بل يؤتى بها في أول القسم اذا كان مقسمه به على منقضى كقول عائشة رضي الله عنها لا والله ما مست يد رسول الله صلى الله عليه وسلم يدا امرأته قط وهكذا هيئات تقدير الكلام لا أقسم بمواقع النجوم ليس الامر كما زعمتم في القرآن انه سحر أو كهانة بل هو قرآن كريم وقال ابن جرير وقال بعض أهل العربية معنى قوله فلا أقسم فليس الامر كما تقولون ثم استأنف القسم بعد فقيل أقسم واختلفوا في معنى قوله بمواقع النجوم فقال حكيم بن جبيرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس يعني نجوم القرآن فانه نزل بجملة ليلة القدر من السماء العليا الى السماء الدنيا ثم نزل مفردا في السنين بعد ثم قرأ ابن عباس هذه الآية وقال الضحالك عن ابن عباس نزل القرآن جملة من عند الله من اللوح المحفوظ الى السفرة الكرام الكاتين (٣٨٥) في السماء الدنيا فنجسته السفرة على جبريل عشرين ليلة ونجمه جبريل على

ويدخله بالحقية وقرئ بالنون وفيه الثقات من الغيبة الى التكلم (خالد بن فيما أبدا) حال مقدرة فيه مراعاة معنى من (ذلك) أى ما ذكر من التكفير والادخال (الفوز العظيم) أى الظفر الذى لا يساويه ظنر والعظيم أعلى حالا من الكبير الذى ذكر في سورة البروج لان ما فيها قدر تب على ادخال الجنات فقط وما هنا قدر تب على الامر من المذكورين فهو جامع للمصالح من دفع المضار وجلب المنافع (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك اصحاب النار خالد بن فيما أو بتس المصير) المراد بالآيات اما التنزيلية او ما هو أعم منها ذكر سبحانه حال السعداء وحال الأشقياء هنا البيان ما تقدم من التغابن وانه يكون سبب التكثير وادخال الجنة للثلاثة الاولى وسبب ادخال الطائفة الثانية النار وادخالهم فيها (ما أصاب) كل أحد (من مصيبة) من المصائب (الاباذن الله) أى بقضائه وقدره قال الفراء أى بأمر الله وقيل بعلم الله وقيل وسبب نزولها ان الكفار قالوا لو كان ما عليه المسلمون حقا لاصحتم الله عن المصائب فى الدنيا قال ابن مسعود فى الآية هى المصيبات نصيب الرجل فيعلم انهم من عند الله فيسلم لها ويرضى (ومن يؤمن بالله) أى من يصدق ويعلم انه لا يصيبه الا ما قدره الله عليه (بهد قلبه) للصبر والرضا بالقضاء قال مقاتل بن حيان بهد قلبه عند المصيبة فيعلم انهم من الله فيسلم لقضائه ويسترجع عند حلوله وقال

(٤٩ - فتح البيان تاسع) عظيم لو تعلمون عظمتهم لعظمتم المقسم به عليه انه لقرآن كريم أى ان هذا القرآن الذى نزل على محمد لكتاب عظيم في كتاب مكنون أى معظم محفوظ موقر وقال ابن جرير حدثني موسى بن اسمعيل أخبرنا شريك عن حكيم بن جبر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس لا يسهه الا المطهرون قال الكتاب الذى فى السماء وقال العوفي عن ابن عباس لا يسهه الا المطهرون يعنى الملائكة وكذا قال أنس ومجاهد وعكرمة وسعيد بن جبيرة والضحالك وأبو الشعثاء جابر بن زيد وأبو نعيم والسدى وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغيرهم وقال ابن جرير حدثنا ابن عبد الأعلى حدثنا ابن ثور حدثنا معمر عن قتادة لا يسهه الا المطهرون قال لا يسهه عند الله الا المطهرون فامضى فى الدنيا فانه يسهه الخمسة والنجس والمناقى الزجس قال وهبى فى قراءة ابن مسعود ما يسهه الا المطهرون وقال أبو العالية لا يسهه الا المطهرون ليس انتم انتم أصحاب الذنوب وقال ابن زيد زعمت كفار قرئش ان هذا القرآن تنزلت به الشياطين فأخبر الله تعالى انه لا يسهه الا المطهرون كما قال تعالى وما تنزلت به الشياطين وما ينبغي لهم وما يستطيعون انهم عن السمع لم عزولون وهذا القول قول جيد وهو لا يخرج عن الاقوال التى قبله وقال الفراء لا يجرد طعمه ونفعه الا لمن آمن به وقال آخرون لا يسهه الا المطهرون أى من الجنابة والحديث قالوا لفظ الآية خبر ومعناها الطلاب قالوا والمرام

بِالْقُرْآنِ هَهُنَا الْمَحْفُوفُ بِمَا رَوَى مُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عَرَبَانَ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَسَافِرَ بِالْقُرْآنِ إِلَى أَرْضٍ الْعَدُوُّ مُحَافَظَةٌ أَنْ
يُنَالَهُ الْعَدُوُّ وَاجْتَبَوْا فِي ذَلِكَ جِبَارِوَادَ الْأَمَامِ مَالِكٍ فِي مَوْطِنِهِ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ أَنَّ فِي الْكِتَابِ الَّذِي
كُتِبَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ أَنَّ لَا يَسُ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ فِي الْمَرَاثِمِ مِنْ حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ قَالَ
قُرِئَتْ فِي صَحِيحَةِ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ أَنَّ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَلَا يَسُ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ وَهَذِهِ جَوَادَةُ
جَبَدَةٍ قَدْ قَرَأَهَا الزُّهْرِيُّ وَغَيْرُهُ وَمِثْلُ هَذَا يَنْبَغِي الْأَخْذُ بِهِ وَقَدْ أَسْنَدَهُ الدَّارِقُطِيُّ عَنْ عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ وَعَبْدُ اللهِ بْنِ عَمْرٍو وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي
الْعَاصِ وَفِي اسْنَادِ كُلِّ مِنْهُمَا نَظَرُ وَاللهُ أَعْلَمُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى تَنْزِيلٍ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَيْ هَذَا الْقُرْآنُ مَنَزَلٌ مِنَ اللهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَلَيْسَ دُونَكَ
يَقُولُونَ إِنَّهُ سِحْرٌ أَوْ كَيْفَانَةٌ أَوْ شَعْرٌ بَلْ هُوَ الْحَقُّ الَّذِي لَا مَرِيَةَ فِيهِ وَلَيْسَ وَرَاءَهُ حَقٌّ نَافِعٌ وَقَوْلُهُ تَعَالَى أَفَبِمَا نَحْنُ بِمَدْحُونٍ
قَالَ الْعَوْفِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْ مَكْذُوبُونَ غَيْرُ مَصْدُقِينَ وَكَذَا قَالَ الْفَخَّالُ وَأَبُو حَزْرَةَ وَالسَّيِّدِيُّ وَقَالَ مَجَاهِدٌ مَدْحُونٌ أَيْ تَرِيدُونَ أَنْ
تَمْلِكُوهُمْ فِيهِمْ وَتَرْكَبُوا إِلَيْهِمْ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تَكْذِبُونَ قَالَ بَعْضُهُمْ يَعْنِي وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ بِعَنْ شُكْرِكُمْ أَنْتُمْ تَكْذِبُونَ
يَدُلُّ الشُّكْرُ وَقَدْ رَوَى عَنْ عَلِيٍّ وَابْنِ عَبَّاسٍ (٢٨٦) أَنَّهُمَا قَرَأَاهَا وَتَجْعَلُونَ شُكْرَكُمْ أَنْتُمْ تَكْذِبُونَ كَمَا سَأَلَنِي وَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ

حسين بن محمد وهو المروزي به وقال حسن غريب وقد رواه سفيان الثوري عن عبد الله بن علي ولم يرفعه
والدنيا
وقال ابن جرير حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ما مطر قوم
قط الا اصبح بعضهم كافرا يقولون مطرنا بنوء كذا وكذا وقرأ ابن عباس وتجهلون شكركم انكم تكذبون وهذا الاسناد صحيح الى
ابن عباس وقال مالك في الموطأ عن صالح بن كيسان عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن زيد بن خالد الجهني انه قال
صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالحديبية في اثني عشر من ربيع الثاني كانت من الليل فلما انصرف اقبل على الناس فقال
هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال قال اصبح من عباده مؤمن بي وكافرا ما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته
فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب وأم من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب أخرجه في الصحيحين وأبو داود
والنسائي كلهم من حديث مالك به وقال مسلم حدثنا محمد بن سلمة المراءى وعمر بن سواد حدثنا عبد الله بن وهب عن عمرو بن
الحارث ان أبايونس حدثه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما نزل الله من السماء من بركة الا أصبح
نريق من الناس بها كافرين ينزل الغيث فيقولون بكوكب كذا وكذا انفرد به مسلم من هذا الوجه وقال ابن جرير حدثني

يونس أخبر ناسفيمان عن محمد بن اسحق عن محمد بن ابراهيم بن الحرث التيمي عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله قائل ليصبح القوم بالنعمة أو يمسيهم بها فيصبحهم أقوم كافرين يقولون مطرنا بنوء كذا وكذا قال محمد هو ابن ابراهيم فذكرت هذا الحديث اسعدين المسيب فقال ونحن قد سمعنا من أبي هريرة وقد أخبرني من شهد عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهو يستسقى فلما استسقى التفت الى العباس فقال يا عباس يا عم رسول الله كم بقي من نوء الثريا فقال العلماء يزعمون انها تاتر في الافق بعد سنة وطها سبعا قال فما مضت سابعة حتى مطروا وهذا محمول على السؤال عن الوقت الذي أجرى الله فيه العادة انزال المطر لان ذلك النبوء مؤثر بنفسه في نزول المطر فان هذا هو المنهى عن اعتقاده وقد تقدم شئ من هذه الاحاديث عند قوله تعالى ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وقال ابن جرير حدثني يونس أخبر ناسفيمان عن اسمعيل بن أمية فيأ حسبه أو غيره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا ومطروا يقول مطرنا ببعض عثمان بن الاسد فقال كذبت بل هو رزق الله ثم قال ابن جرير حدثني أبو صالح الصرارى حدثنا أبو جابر محمد بن عبد الملك الأودى حدثنا جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما مطر قوم من ليله الا أصبح قوم بها كافرين ثم قال وتجعلون (٣٨٧) رزقكم انكم تكذبون يقول قائل مطرنا بنجم كذا وكذا وفي حديث عن أبي

سعيد مر فوعا لوقت الناس سبع سنين ثم مطروا قالوا مطرنا بنوء المجذع وقال مجاهد وتجعلون رزقكم انكم تكذبون قال قوا لهم في الانواء مطرنا بنوء كذا وبنوء كذا ويقول قولوا هو من عند الله وهو رزقه وهكذا قال الضحاك وغير واحد وقال قتادة ما الحسن في كان يقول بئس ما أخذ قوم لانفسهم لم يرزقوا من كتاب الله الا التكبذب فغنى قول الحسن هذا وتجعلون حظكم من كتاب الله انكم تكذبون به ولهدا قال قبله آفهاذا الحديث أنتم مدعئون وتجعلون رزقكم انكم تكذبون (فلولا

والدنيا ويدخل في ذلك سبب النزول دخول أوليا) (فاحذروهم) ان تطيعوهم في التخلي عن الخير كالجهاد والهجرة فان سبب نزول الآية الاطاعة في ذلك والضمير يعود الى العدو وانما جاز جمع الضمير لان العدو يطلق على الواحد والاثنين والجماعة أو الى الأزواج والاولاد ولكن لا على العموم بل الى المتصفين بالعداوة منهم قال مجاهد والله ما عاودهم في الدنيا ولكن جلتهم وموتهم على ان اتخذوا لهم الحرام فأعطوهم اياه ثم أرشدهم الى التجاوز فقال (وان تعفوا) عن ذنوبهم التي ارتكبوها بترك المعاقبة (وتصفحوا) بالاعراض وترك التثريب عليها (وتغفروا) باخفائها وتهميد معذرتهم فيها وتسروها (فان الله غفور رحيم) بالغ المغفرة والرحمة لكم ولهم يعاملهم على ما علمتم ويتفضل عليكم عن ابن عباس قال هؤلاء رجال أسلموا من أهل مكة وأرادوا أن يأقوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلم يأقوا أزواجهم وأولادهم ان يدعوهم الى ان يأقوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلما أتوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رأوا الناس قد فقهوا في الدين ففهموا أن يعاقبواهم فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا الآية أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح ثم أخبر سبحانه بأن الاموال والاولاد فتنه فقال (انما أموالكم وأولادكم فتنة) أى بلاء واختبار وشغل عن الآخرة ومحنة يحمولونكم على كسب الحرام وتناوله ومنع حق الله والوقوع في العظام وغصب مال الغير وأكل الباطل ونحو ذلك فلا تطيعوهم في معصية الله ولم يذكرونا هنا كما

اذ ابايعت الخلقوم وأنتم حينئذ تنظرون ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون فلولا ان كنتم غير مدعين ترجعونها ان كنتم صادقين) يقول تعالى فلولا اذا بلغت أى الروح الخلقوم أى الخلق وذلك حين الاختصار كما قال تعالى كلا اذا بلغت التراقي وقيل من راق وظن انه الفراق والتفت الساق بالساق الى ربك يومئذ المساق ولهذا قال ههنا وأنتم حينئذ تنظرون أى الى المحتضر وما يكابده من سكرات الموت ونحن أقرب اليه منكم أى بلائنا كتماننا ولكن لا تبصرون أى ولكن لا ترونهم كما قال تعالى فى الآية الاخرى وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا واهم لا يقرطون ثم رددوا الى الله مولاهم الحق ألا له الحكم وهو أسرع الحاسمين وقوله تعالى فلولا ان كنتم غير مدعين ترجعونها معنا دفعها لترجعون هذه النفس التي قد بلغت الخلقوم الى مكانها الاول ومقرها من الجسد ان كنتم غير مدعين قال ابن عباس يعنى محاسبين وروى عن مجاهد وعكرمة والحسن وقتادة والضحاك والسدى وأبي حنيفة مثله وقال سعيد بن جبيرة والحسن البصري فلولا ان كنتم غير مدعين غير مدعين انكم تدأفون وتسعون وتجنزون فردوا هذه النفس وعن مجاهد غير مدعين غير موقنين وقال ميمون بن مهران غير مدعين مقهورين (فاما ان كان من المقرين فروح وريحان وجنة نعيم واما ان كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب

البين وأما ان كان من المكذبين الضالين فترى من جهم وتصلية جهم ان هذا هو حق اليقين فسبح باسم ربك العظيم هذه الاحوال الثلاثة هي احوال الناس عند احتضارهم لما ان يكون من المقربين أو يكون ممن دونهم من أصحاب البين وأما ان يكون من المكذبين بالحق الضالين عن الهدى الجاهلين بأمر الله وهذا قال تعالى فاما ان كان أي المختصر من المقربين وهم الذين فعلوا الواجبات والمحتبات وتركوا المنكرات وابتعدوا عن المباحات فروح وريحان وجنة نعيم أي فلهم روح وريحان وبشرهم الملائكة بذلك عند الموت كما تقدم في حديث البراء ان ملائكة الرحمة تقول أيها الروح الطيبة في الجسد الطيب كنت تعمركم بالخيرات حتى أخرج الروح وريحان ورب غير غضبان قال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس فروح يقول راحة وريحان يقول مسراحة وكذا قال مجاهد ان الروح الاستراحة وقال أبو حنيفة الرحمة من الدنيا وقال سعيد بن جبير والبدن الروح الفرح وعن مجاهد فروح وريحان الجنة وريحان وقال ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير وريحان وورق وكل هذه الاقوال متقاربة صحيحة فان مات مكرها حصل له جميع ذلك من الرحمة والراحة والاستراحة والفرح والسرور والرزق الحسن وجنة النعيم وقال أبو العالية لا يفارق (٣٨٨) أحد من المقربين حتى يوثق بغصن من ريحان الجنة فيقبض روحه فيه

وقال محمد بن كعب لا يوثق أحد من الناس حتى يعلم أمن أهل الجنة أو أمن أهل النار وقد قدمنا أحاديث الاحتضار عند قوله تعالى في سورة ابراهيم ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ولو كتبت ههنا لكان حسنا وأجلا حديث تميم الداري عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى للملك الموت انطلق الى فلان فأتني به فإنه قد ضربته بالسراة والضراء فوجدته حيث أحب أتني به فلا ريحه قال فينطاق اليه ملك الموت ومعه خمسة مائة من الملائكة معهم اكفان وحنوط من الجنة ومعه هم ضباط الریحان أصل

ذكر في ان من أرواحكم لانهما لا يخلوان من الفتنة واشتغال القلب بها وقدم الاموال على الاولاد لان فتنة المال أكثر وتلك ذكر الازواج في الفتنة قال البقاعي لان منهن من تكون صلاحا وعونا على الآخرة وعن ابي بريدة قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يخطب فأقبل الحسن والحسين عليهما قيصان احمران يشيان وبعثران فقبل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من المنبر فهما احدا من ذا الشق واحدا من ذا الشق ثم صعد المنبر فقال صدق الله انما امروا لكم واولادكم فتنة اني لما نظرت الى خذين الغلامين يشيان وبعثران لم اصبر أن تقطع كلاي ونزلت اليهما اخرجهما اجدوا وادوا والترمذي والنسائي وابن ماجه والحاكم وصححه وابن مردويه وابن ابي شيبة (وانه عنده اجر عظيم) اي الجنة وهي لمن آثر طاعة الله وترك معصيته في محبة ماله وولده ثم أمرهم سبحانه بالتقوى والطاعة فقال (فانقروا الله ما استطعتم) اي ما اطيعتم وبلغ اليه جهنم وقد ذهب جماعة من أهل العلم منهم قتادة والربيع بن انس والسدي وابن زيد الى ان هذه الآية ناسخة لقوله سبحانه اتقوا الله حتى تقائه لان معناه ان يطاع فلا يعصى وأن يذ كر فلا ينسى وان يشكر فلا يكفر تخفف الله عنهم وانزل هذه الآية وقال ابن عباس هي محكمة ولا نسخ فيها ولكن حتى تقائه ان يجاهدوا فيه حتى جهادوا ولا تأخذهم في الله لومة لائم ويقوموا والله بالقط ولوعلى انفسهم وآبائهم وابنائهم وقد اوضحنا الكلام على هذا في قوله

الريحانة واحدا في رأسها عشرة ونون ذلك لكون منها ریح سوى ریح صاحبه ومعهم احمر فافقوا الايض فيه المسك وذكروا الحديث بطوله كما تقدم وقد وردت احاديث تتعلق بهذه الآية قال الامام احمد حدثنا ابن حنبل عن محمد بن اسحق عن عبد الله بن شقيق عن عائشة انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان ارواح وريحان برقع الرء وكذا رواه أبو داود والترمذي والنسائي من حديث عرو بن وهب عن موسى الأعور بن وهب وقال الترمذي لا تعرفه الا من حديثه وهذه القراءة هي قراءة يعقوب وحده والقه الباقون فقرأوا فروح وريحان بفتح الراء وقال الامام احمد حدثنا حسن حدثنا ابن لهيعة حدثنا ابو الاسود ومحمد بن عبد الرحمن بن نوفل انه سمع درة بنت معاذ تحدث عن أم هانئ انها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تزاوراذا امتنا ويرى بعضنا بعضا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون الله سم طيرا يعلق بالشجر حتى اذا كان يوم القيامة دخلت كل نفس في جسد هاشم الحديث فيه بشارة لكل مؤمن ومعنى يعلق يأكل ويشهد له الجنة ايضا ما رواه الامام احمد عن الامام محمد بن ادريس الشافعي عن الامام مالك بن انس عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما سمعة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة حتى يرجعه الله الى جسده يوم

يبعة وهذا اسناد عظيم ومتن قوي وفي الصحيح ان ارواح الشهداء في حواصل طيور خضر تسرح في الجنة حيث شاءت ثم تأتي الى قناديل معلنة بالعرش الحديث وقال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا همام حدثنا عطاء بن السائب قال كان اول يوم عرفت فيه عبد الرحمن بن أبي ليلى رأيت شيخاً أبيض الرأس واللبعة على جاروه وهو يتبع جنازة فسمعتة يقول حدثني فلان بن فلان سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه قال فأكب القوم سيكون فقال ما يبكيكم فقالوا اننا نكره الموت قال ليس ذلك ولكنه اذا حضر فأمان كان من المقرين فروح وريحان وجنة نعيم فاذا بشر بذلك أحب لقاء الله عز وجل والله عز وجل للقاءه أحب وأمان كان من المكذبين الضالين فنزل من جحيم فاذا بشر بذلك كره لقاء الله والله تعالى للقاءه كره فكذروا الامام أحمد وفي الصحيح عن عائشة رضي الله عنها شاهد لعنائه وقوله تعالى وأمان كان من أصحاب اليمين أي وأمان كان المحترض من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين أي تبشرهم الملائكة بذلك تقول لاحد هم سلام لك أي لا بأس عليك انت الى سلامة أنت من أصحاب اليمين وقال قتادة وابن زيد سلم من عذاب الله وسلمت عليه ملائكة الله كما قال بكرمة تسلم عليه الملائكة (٣٨٩) وتخبره انه من أصحاب اليمين وهذا معنى حسن ويكون ذلك كقول

فاتقوا الله حق تقاته (واسمعوا) ماتوا همرون به سماع قبول لانه لا فائدة في مجرد السماع (وأطيعوا) الاوامر قال مقاتل اسمعوا اي اصغوا الى ما ينزل عليكم واطيعوا الرسول فسيأمركم وينهاكم (وأنفقوا) من اموالكم التي رزقكم الله اياها في وجوه الخير والطاعة ولا تبخلوا بها وقوله (خير الانفسكم) ينتصب بفعل مضردل عليه اتقوا كانه قال اتقوا في الانفاق خير الانفسكم أو قدموا خيرها كذا قال سيبويه وقال الكسائي والفرهاء نعت لمصدر محذوف أي انفقوا خيرا وقال أبو عبيد هو خير لكان المقدرة أي يكن الانفاق خيرا لكم وقال أهل الكوفة نصبه على الخذل وقيل هو فعول به لا نفقوا أي فأنفقوا ما لا خيرا والظاهر في الآية الانفاق مطلقا من غير تقييد بالزكاة الواجبة وقيل المراد زكاة الفريضة وقيل النافلة وقيل النفقة في الجهاد (ومن يوق شح نفسه) فيعمل في ماله جميع ما أمر به من الانفاق موقنا به مطمئنا اليه ولم ينعه ذلك منه (فاولئك هم المفلحون) أي الظافرون بكل خير الفائزون بكل مطلوب وقد تقدم تفسير هذه الآية مرارا (ان تقرضوا الله قرضا حسنا) فتصرفون اموالكم في وجوه الخير باخلاص نية وطيب نفس وسماه قرضا من حيث التزام الله المجازاة عليه وفي ذكر القرض أيضا تطف في الاستدعاء وترغب في الصدقة حيث جعلها قرضا لله مع ان العبد انما يقرض نفسه لان النفع عائد عليه قال القشيري ويتوجه الخطاب بهذا على الاغنياء في بذل اموالهم

من الدعاء وقد حكاه ابن جرير هـ كذا عن بعض أهل العربية ومال اليه والله أعلم وقوله تعالى وأمان كان من المكذبين الضالين فنزل من جحيم وتصلية جحيم أي وأمان كان المحترض من المكذبين بالحق الضالين عن الهدى فنزل أي فضيافة من جحيم وهو الذي يصهر به ماني بطونهم بالجلود وتصلية جحيم أي ويعمد نزله في النار التي تعمره من جميع جهاته ثم قال تعالى ان هذا لهو حق اليقين أي ان هذا الخبر لهو حق اليقين الذي لا مريية فيه ولا حيد لا حدة عنه فسيح باسم ربك العظيم قال الامام أحمد حدثنا أبو عبد الرحمن حدثنا موسى بن أيوب العافقي حدثني عمي اياس بن عامر عن عقبه بن عامر الجهني قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسيح باسم ربك العظيم قال اجعلوه في ركوعكم ولما نزلت سبع اسم ربك الاعلى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوه في سجودكم وكذا رواه أبو داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن المبارك عن موسى بن أيوب بن عامر عن روح بن عباد حدثنا حجاج الصواف عن أبي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال سبحان الله العظيم وبحمده غرست له نخلة في الجنة هـ كذا رواه الترمذي من حديث روح ورواه هو والنسائي أيضا من حديث حماد بن سلمة عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم به وقال الترمذي حسن غريب لا نعرفه الا من حديث أبي الزبير وقال البخاري في آخر كتابه

الله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم تعدون نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم ولكم فيها ما تدعون نزلا من غفور رحيم وقال البخاري فسلام لك أي مسلم لك أنك من اصحاب اليمين والغيت ان وهو معنا كما تقول أنت مصدق مسافر عن قليل اذا كان قد قال ان مسافر عن قليل وقد يكون كالدعاء له كقولك فسقيا من الرجال ان رفعت السلام فهو

حدثنا أحمد بن اشكاب حدثنا محمد بن فضيل حدثنا عمار بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم ورواه بقية الجماعة الا ابا داود من حديث محمد بن فضيل باسناد مثله آخر تفسير سورة الواقعة والله الخد والمنة

(نفس سورة الحديد وهي مدينة) قال الامام أحمد حدثنا يزيد بن عبد ربه حدثنا بقية ابن الوليد حدثني بجير بن سعد عن خالد بن معدان عن ابن أبي بلال عن عرياض بن سارية انه حدثهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ المسبجات قبل ان يرقو قال ان فيهن آية أفضل من ألف آية وهكذا رواه أبو داود والترمذي والنسائي من طرق عن بقية به وقال الترمذي حسن غريب ورواه النسائي عن ابن أبي السرح عن ابن وهب عن معاوية بن صالح عن بجير بن سعد عن خالد بن معدان قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكره من سلام يذكره عبد الله بن أبي بلال ولا العرياض بن سارية والآية المشار اليها في الحديث هي والله أعلم قوله تعالى هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم كما سيأتي بيانه قريبا ان شاء الله تعالى وبه الثقة

(بسم الله الرحمن الرحيم) سجد لله مافي (٣٩٠) السموات والارض وهو العزيز الحكيم له ملك السموات والارض

وعلى الفقراء في عدم اخلاء أوقاتهم عن مراد الحق وعما اقتبه على مراد أنفسهم فالعنى يقال له أترحكمي على مرادك في مالك وغيره والفقير يقال له أترحكمي في نفسك وقلبك ووقتك ذكره الخطيب (يضاعفه لكم) فيجعل الحسنه بعشر أمثالها الى سبع مائة ضعف وقد تقدم تفسير هذه الآية في البقرة والحديد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله استقرضت عبدى فأبى أن يقرضنى وبشتمنى عبدى وهو لا يدري يقول وادهره وادهره وأنا الدهر ثم تلا أبو هريرة هذه الآية أخرجه ابن جرير والحاكم وصححه (ويغفر لكم) أى يضم الى تلك المضاعفة غفران ذنوبكم (والله شكور رحيم) يشيب من أطاعه بأضعاف مضاعفة ولا يعاجل من عصاه بالعقوبة (عالم الغيب والشهادة) أى ما غاب وما حضر لا تخفى عليه منه خافية وقيل ما استتر من مرائر القلوب وما انتشر من ظواهر الخطوب (العزيز الحكيم) أى الغالب القاهر باظهار السيوب (١) ذو الحكمة الباهرة فى الاخبار عن الغيوب وفى صنعه وقال ابن التبارى الحكيم هو المحكم لخلق الاشياء

(سورة الطلاق احدى أو ثلثة أو ثلاث عشرة آية)

وهى مدينة قال القرطبي فى قول الجميع وعن ابن عباس قال نزلت بالمدينة

يحي ويميت وهو على كل شيء قدير هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم) يحى برب تعالى انه يسبح له مافي السموات والارض أى من الحيوانات والنبات كما قال فى الآية الاخرى تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبحهم انه كان حليما غفورا وقوله تعالى وهو العزيز رأتى الذى قد خضع له كل شيء الحكيم فى خلقه وأمره وشرعه له ملك السموات والارض يحي ويميت أى هو المالك المتصرف فى خلقه فيحي ويميت ويعطى من يشاء ما يشاء وهو على كل شيء قدير أى ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن

الآية هى المشار اليها فى حديث عرياض بن سارية انه أفضل من ألف آية وقال أبو داود حدثنا عباس بن عبد العظيم حدثنا النضر بن محمد حدثنا عكرمة يعنى ابن عمار حدثنا أبو زميل قال سألت ابن عباس فقلت ما شئ أعجبه فى صدرى قال ما هو قلت والله لا أتكلم به قال فقال لى أئشى ممن شك قال وضحك قال ما نجد من ذلك أحد قال حتى أمر الله تعالى فان كنت فى شئ مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك الآية قال وقال لى اذا وجدت فى نفسك شيا فقل هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم وقد اختلفت عبارات المفسرين فى هذه الآية وأقوالهم على نحو من بضعة عشر قولاً وقال البخارى قال يحيى الظاهر على كل شئ علما والباطن على كل شئ علما وقال شيخنا الحافظ المزى يحيى هذا هو ابن زياد النراء له كتاب سماعة عن القرآن وقد ورد فى ذلك أحاديث فمن ذلك ما قال الامام أحمد حدثنا خلف بن الوليد حدثنا ابن عباس عن سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو عند النوم اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شئ منزل التوراة والانجيل والفرقان فائق الحب والنوى لا اله الا انت أعوذ بك من شر كل شئ أنت آخذ بناصيته انت الاول فليس قبلك (١) السيوب الركا زاه قاموس اه منه

شيء وأنت الآخر فليس بعد ذلك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن ليس دونك شيء أقض عنا الدين واغننا من الفقر ورواه مسلم في صحيحه حدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن سهيل قال كان أبو صالح يامرنا إذا أراد أحدنا أن ينام أن يضطجع على شقه الأيمن ثم يقول اللهم رب السموات ورب الأرض ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء فالق الحب والنوى ومنزل التوراة والإنجيل والفرقان أعوذ بك من شر كل ذي شر أنت آخذ بناصيته اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء أقض عنا الدين واغننا من الفقر وكان يروى ذلك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وقدر روى الحافظ أبو يعلى الموصلي في مسنده عن عائشة أم المؤمنين نحو هذا فقال حدثنا عقبه حدثنا يونس حدثنا السري بن اسمعيل عن الشعبي عن مسروق عن عائشة أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بفراشه فيفترش له مسدة قبل ان يقبل فإذا أوى إليه توسد ككفه اليمنى ثم همس ما يدرى ما يقول فإذا كان في آخر الليل رفع صوته فقال اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم اله كل شيء ورب كل شيء منزل التوراة والإنجيل والفرقان فالق الحب والنوى أعوذ بك من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته اللهم أنت الأول (٣٩١) الذي ليس قبلك شيء وأنت الآخر الذي ليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس

(يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. باللفظ الجمع تعظيماً له أو خطاب له ولأنه والتقدير يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ وأُمته خذف المعطوف لدلالة ما بعده عليه أو خطاب لا متبداً فقط بعد ندائه عليه الصلاة والسلام وهو من تلويح الخطاب خاطب به أُمته بعد أن خاطبه أو أنه على اعتبار قول أيُّهَا النَّبِيُّ قل لا أمتك أو خص النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالنداء وعلم بالخطاب لأن النبي أمام أُمته وقدوتهم كما يقال لرئيس القوم **كبيرهم** يا فلان افعلوا كيت وكيت اعتباراً بالتقدمة وظاهر التروسة بكلام حسن قاله الزمخشري قال السمين وهذا هو معنى القول الثالث الذي تقدم وقال المحلى المراد أُمته بقريظة ما بعده قال الحنفياوى فكانه قيل يَا أَيُّهَا الْأُمَّة إِذَا طَلَقْتُمُ الْحَ وَهَذَا السُّلُوبُ سَالِكُهُ الْكَانُزُونِيُّ وَفِي نَسْخَةٍ مِنْ تَفْسِيرِ الْحَلِيِّ الْمُرَادُ أُمَتُهُ بِنِيَادَةِ الْوَاوِ يَعْنِي أَنَّ فِي الْكَلَامِ اكْتِفَاءً عَلَى حَذْوِ قَوْلِهِ تَعَالَى سَرَّابِيلَ تَقِيكُمْ الْحَرَّ فَعَلِيَ هَذَا الْفَرْقُ النَّبِيُّ لَا يَجُوزُ فِيهِ بَلْ هُوَ مُنَادَى مَعَ أُمَتِهِ وَهَذَا الْوَجْهُ قَرَرَهُ السَّمِينُ كَمَا تَقَدَّمَ وَالْمَعْنَى إِذَا أُرِدْتُمْ تَطْلِيقَهُنَّ وَعَزَمْتُمْ عَلَيْهِ عَلَى تَنْزِيلِ الْمَقْبُولِ عَلَى الْأَمْرِ الْمَشَارِفِ لَهُ مَنْزِلَةُ الشَّارِعِ فِيهِ وَأَنْتُمْ الْحَاجُّونَ لِهَذَا التَّجْوِزِ لِصَحِّ قَوْلِهِ (فَطَلَقُوهُنَّ أَعْتَدْتُمْ) لِأَنَّ الشَّيْءَ لَا يَتَرْتَبُ عَلَى نَفْسِهِ وَلَا يُؤْمَرُ أَحَدٌ بِتَحْصِيلِ الْحَاصِلِ وَالْمُرَادُ بِالنِّسَاءِ الْمَدْخُولِ بِهِنَ ذَوَاتُ الْأَقْرَاءِ أَوْ مَا غَيْرَ الْمَدْخُولِ بِهِنَ فَلَا عُدَّةَ

هذه رويا الارض تسوقه الى قوم لا يشكرونه ولا يدعونه ثم قال هل تدرون ما فوقكم قالوا الله ورسوله أعلم قال فانهم ارفع سقف محفوظ وموج مكشوف ثم قال هل تدرون كم بينكم وبينها قالوا الله ورسوله أعلم قال بينكم وبينها خمسة مائة سنة ثم قال هل تدرون ما فوق ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال فان فوق ذلك سماء بعد ما بينهن مائة سنة حتى عد سبع سموات ما بين كل سماء من كباين السماء والارض ثم قال هل تدرون ما فوق ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال فان فوق ذلك العرش وبينه وبين السماء مثل بعد ما بين السماء من ثم قال هل تدرون ما الذي تحتكم قالوا الله ورسوله أعلم قال فانهم الارض ثم قال هل تدرون ما الذي تحت ذلك قالوا الله ورسوله أعلم قال فان تحتها أرضا أخرى بينهن مائة سنة حتى عد سبع أرضين بين كل أرضين مسيرة خمسة مائة سنة ثم قال والذي نفس محمد بيده لو أنكم دليتم حجلا الى الارض السفلى لهبط على الله ثم قرأ هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم ثم قال الترمذي هذا حديث غريب من هذا الوجه ويروي عن أيوب ويونس يعني ابن عبيد وعلى بن زيد قالوا لم يسمع الحسن من أبي هريرة وفسر بعض أهل العلم هذا الحديث فقالوا انما هبط على علم الله وقدرته وسلطانه وعلم الله وقدرته وسلطانه في كل مكان وهو على العرش كما وصف في كتابه انتهى كلامه وقدرى الامام أحمد هذا الحديث عن شريح عن

الحكيم بن عبد الملك عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره وعنده بعد ما بين الارضين مسيرة سبع مائة عام وقال لودليتم بحبل الى الارض السفلى السابعة لهبط على الله ثم قرأ هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم ورواه ابن أبي حاتم والبراء بن حديد أبي جعفر الرازي عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة فذكر الحديث ولم يذكر ابن أبي حاتم آخره وهو قوله لودليتم بحبل وانما قال حتى عد سبع ارضين بين كل ارضين مسيرة خمسمائة عام ثم تلا هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم وقال البراء لم يرو عنه النبي صلى الله عليه وسلم الا ابو هريرة ررواه ابن جرير عن بشر بن عبيد عن قتادة هو الاول والاخر والظاهر والباطن ذكرنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم يمشي في السحاب اذ من علم هل تدرون ما هذا اذ كرا الحديث مثل سياق الترمذي سواء الا انه مرسل من هذا الوجه واعلم هذا هو المحفوظ والله أعلم وقد روى من حديث أبي ذر الغفاري رضي الله عنه وأرضاه رواه البراء في مسنده والبيهقي في كتاب الاسماء والصفات (٣٩٢) ولكن في اسناده نظروا في متنه غرابة وفكارة والله سبحانه وتعالى أعلم

عابن بالكلية وأما ذوات الاشهر فسيأتين في قوله واللائي يتسنن الخ ومعنى لعديتهن مستقبلات لعديتهن أو في قبل عدتهن أو قبل عدتهن أول زمان عدتهن وهو الظاهر وقال الجرجاني اللام بمعنى في أي في عدتهن وقال ابو حيان أي لاستقبال عدتهن على حذف مضاف واللام للتوقيت نحو لقيته الليلة بقيت من شهر كذا والمراد أن يطلقوهن في ظهور لم يقع فيسه جماع ثم يتركهن حتى تنقض عدتهن فاذا طلقوهن هكذا افقدت طلقوهن لعديتهن وسيأتي بيان هذا من السنة عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ في قبل عدتهن رواه عبد الرزاق في المصنف وابن المنذر والحاكم وابن مردويه وقرأ ابن عمر قبل عدتهن وعن مجاهد أنه قرأ كذلك وعن ابن عباس مثله وقال في الآية أي طاهر من غير جماع وعن ابن مسعود من أراد أن يطلق للسنة كما امره الله فليطلقها طاهر في غير جماع وعن انس قال طلق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حفصة فأتت أهلها فانزل الله هذه الآية فقبل لراجعها فانهم اصوام قوامه وهي من أزواجك في الجنة أخرجه ابن أبي حاتم وأخرجه ابن جرير عن قتادة مرسلًا وعن ابن عمر أنه طلق امرأته وهي حائض فذكر ذلك عمر لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فتغيظ ثم قال لراجعها ثم عسكها حتى تطهر ثم تحيض وتطهر فان بد الله ان يطلقها فليطلقها طاهر اقبل ان يسها فقلت العدة التي امر الله ان نطاق لها النساء وقرأ النبي صلى الله عليه وآله وسلم يا أيها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن في قبل عدتهن أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما وروى عن ابن عباس انها نزلت في قصة طلاق عديزة وقد أخرجه ابن أبي حاتم اثرًا طويلاً قال

وقال ابن جرير عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكره وعنده بعد ما بين الارضين مسيرة سبع مائة عام وقال لودليتم بحبل الى الارض السفلى السابعة لهبط على الله ثم قرأ هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم ورواه ابن أبي حاتم والبراء بن حديد أبي جعفر الرازي عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة فذكر الحديث ولم يذكر ابن أبي حاتم آخره وهو قوله لودليتم بحبل وانما قال حتى عد سبع ارضين بين كل ارضين مسيرة خمسمائة عام ثم تلا هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم وقال البراء لم يرو عنه النبي صلى الله عليه وسلم الا ابو هريرة ررواه ابن جرير عن بشر بن عبيد عن قتادة هو الاول والاخر والظاهر والباطن ذكرنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم يمشي في السحاب اذ من علم هل تدرون ما هذا اذ كرا الحديث مثل سياق الترمذي سواء الا انه مرسل من هذا الوجه واعلم هذا هو المحفوظ والله أعلم وقد روى من حديث أبي ذر الغفاري رضي الله عنه وأرضاه رواه البراء في مسنده والبيهقي في كتاب الاسماء والصفات (٣٩٢) ولكن في اسناده نظروا في متنه غرابة وفكارة والله سبحانه وتعالى أعلم

الذي

ما يلي في الارض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يخرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون

بصير له ملك السموات والارض والى الله ترجع الامور يوحى الليل في النهار ويوحى النهار في الليل وهو علم بدأت الصدور يخرج تعالى عن خلقه السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم أخبر تعالى باستوائه على العرش بعد خلقهن وقد تقدم الكلام على هذه الآية وأشبهها في سورة الاعراف بما أغنى عن اعادته ههنا وقوله تعالى يعلم ما يلي في الارض أي يعلم عدد ما يدخل فيها من حب وقطر وما يخرج منها من نبات وورع وغمار كما قال تعالى وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين وقوله تعالى وما ينزل من السماء من الامطار والنلوج والبرد والاقطار والاحكام مع الملائكة الكرام وقد تقدم في سورة البقرة انه ما ينزل من قطرة من السماء الا ومعها ملك يقره في المصنوع الذي يأمر الله به حيث يشاء الله تعالى وقوله تعالى وما يخرج فيها أي من الملائكة والاعمال كما جاء في الصحيح يرفع الله عمل الليل قبل النهار وعمل النهار قبل الليل وقوله تعالى وهو معكم أينما كنتم والله بما

تعملون بصيرا رقيب عليكم شهيدي على اعمالكم حيث كنتم وأين كنتم من بر أو بحر في ليل أو نهار في البيوت أو في القفار الجميع في علمه على السواء وتحب بصره وسعته فيسمع كلامكم ويرى مكانكم ويعلم سركم ونحوكم كما قال تعالى الا انهم ينتون صدورهم ليستخفوا منه الا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون انه عليهم بذات الصدور وقال تعالى سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار فلا اله غيره ولا رب سواه وقد ثبت في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجبريل لما سأله عن الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يرأك وروى الخافض أبو بكر الاسماعيلي من حديث نصر بن خزيمة بن جنادة بن محفوظ بن علقمة حدثني أبي عن نصر بن علقمة عن أخيه عن عبد الرحمن بن عامر قال قال عمر جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال زدوني حكمة أعيش بها فقال استغنى الله كأنسجي رجلا من صالحى عشرينك لا يفارقك هذا حديث غريب وروى أبو نعيم من حديث عبد الله بن عليوه العامري مرفوعا ثلاث من فعلهن فقد طعم الايمان ان عبد الله وحده واعطى زكاة ماله طيبة بها نفسه في كل عام ولم يعط الهرمة ولا الرزية ولا الشرطة اللئيمة ولا المربضة ولكن من اوسط أموالكم وزكى نفسه وقال رجل يا رسول الله ما ترك المراءى نفسه (٣٩٣) فقال يعلم ان الله معه حيث كان وقال نعيم بن حمار رحمه الله حدثنا

الذهبي استاده واه والخبر خطأ فان عبد بن يدم يدرك الاسلام وفي الباب احاديث (وأحصوا العدة) أى احفظوها واحفظوا الوقت الذي وقع فيه الطلاق حتى تتم العدة وهي ثلاثة قروم مستقبلات كوامل لانقصان فیهن والخطاب للزوج لغفلة النساء وقيل للزوجات وقيل للمسلمين على العموم والاول أولى لان الضمائر كلها لهم ولكن الزوجات داخلات في هذا الخطاب بالاحاق بالازواج لان الزوج يحصى ايراجع وينفق أو يقطع ويسكن أو يخرج ويلحق نسبه أو يقطع وهذه كلها أمور مشتركة بينهما وبين المرأة وقيل أمر بإحصاء العدة لتفريق الطلاق على الاقراء اذا أراد ان يطلق ثلاثا وقيل للعلم ببقاء زمان الرجعة ومراعاة أمر النفقة والسكنى (واتقوا الله ربكم) في تطويل العدة عليهم والاضرار بهم وفي وصفه تعالى برؤيته لهم تأكيد للامر ومبالغة في ايجاب الانتقام (لا تخرجوهن من بيوتهن) أى التي كن فيها عند الطلاق مادمن في العدة وأضاف البيوت اليهن وهي لازواجهن تأكيد النهي وبيان كمال استحقاقهن للسكنى في مدة العدة ومثله قوله واذ كن مايتلى في بيوتكن وقوله وقرن في بيوتكن ثم انتهى الى الزوج عن اخرجهن عن البيوت التي وقع الطلاق وهن فيها انتهى الزوجات عن الخروج أيضا فقال (ولا يخرجن) من تلك البيوت مادمن في العدة الا لامر ضرورى كما سيأتى بيان ذلك قال أبو السعود ولو باذن من الأزواج فان الاذن بالخروج في حكم الخارج وقال الخطيب لان في العدة

عثمان بن سعيد بن كثير بن دينار
الخصي عن محمد بن مهاجر عن
عروة بن رويم عن عبد الرحمن بن
غنم عن عباد بن الصامت قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان أفضل الايمان ان تعلم ان الله
معك حيثما كنت غريب
وكان الامام أحمد رحمه الله تعالى
يشدهذين البيتين

اذا ما خلوت الدهر يوما فلا تنقل
خلوت ولكن قل على رقيب
ولا تحسبن الله يغفل ساعة

ولا أن ما يخفى عليه يغيب
وقوله تعالى له ملك السموات
والارض والى الله ترجع الامور

(٥٠ - فتح البيان تاسع) أى هو المالک للدين والآخره كما قال تعالى وان لنا الآخرة والاولى وهو المحمود على ذلك كما قال تعالى وهو الله لا اله الا هو له الحمد في الاولى والآخرة وقال تعالى الحمد لله الذى له ما فى السموات وما فى الارض وله الحمد فى الآخرة وهو الحكيم الخبير بجميع ما فى السموات والارض ملك له وأهلهم ما عبيد أرقاء أذلاء بين يديه كما قال تعالى ان كل من فى السموات والارض الا آت الرحمن عبد القدا حصاهم وعدهم عداوكلهم آتية يوم القيامة فردا لهذا قال والى الله ترجع الامور أى اليه المرجع يوم القيامة فيحكم في خلقه بما يشاء وهو العادل الذى لا يجور ولا ينظلم مثقال ذرة بل ان يكن عمل أحدهم حسنة واحدة يضاعفها الى عشرين أمثالها ويؤتى من لذه أبحر اعظما كما قال تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وان كان منقلا حبة من خردل اتينا بها وكفى بنا حاسبين وقوله تعالى يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل أى هو المتصرف فى الخلق يقلب الليل والنهار ويقدرهم بما يحكمته كما يشاء فتارة يطول الليل ويقصر النهار وتارة بالعكس وتارة يتركهم ما معتدلين وتارة يكون الفصل شتاء ثم ربيعاً ثم قيظاً ثم خريفاً وكل ذلك بحكمته وتقديره لما يريد بخلقهم وهو عليهم بذات الصدور رأى يعلم السرائر وان دقت وان خفيت (آمنوا بالله ورسوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فالذين آمنوا منكم وانفقوا لله هم أحر

كبير ومالككم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بكيم وقد أخذتم ميثاقكم ان كنتم مؤمنين هو الذي ينزل على عبده آيات بينات ليخرجكم من الظلمات الى النور وان الله بكم لرؤف رحيم ومالككم لا تنفقوا في سبيل الله والله ميراث السموات والارض لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقافل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وفاتنا وكلا وعد الله الحسنى والله بما تعملون خبير من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له وله أجر كريم) أمر تبارك وتعالى بالإيمان به وبرسوله على الوجه الأكمل والدوام والثبات على ذلك والاستمرار وحث على الاتفاق مما جعلكم مستخلفين فيه أي مما هو معكم على سبيل العارية فانه قد كان في أيدي من قبلكم ثم صار إليكم فارشدتعالى الى استعمال ما استخلفهم فيه من المال في طاعته وان لم يفعلوا حاسبهم عليه وعاقبهم لترصكمهم الواجبات فيه وقوله تعالى مما جعلكم مستخلفين فيه إشارة الى انه سيكون مخلفا عنك فلعن وارثك ان يذيع الله فيه فيكون أسعد بما أنعم الله به عليك منك أو يعصى الله فيه فتكون قد سعت في معاونته على الائتم والعدوان قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة سمعت قتادة يحدث عن مطرف يعني ابن عبد الله بن الشخير عن أبيه قال انتميت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٩٤) وهوية قول أهلها كم التكاثر يقول ابن آدم مالى مالى وهل لك من ماله

الاما ما كنت فأنيت أوليت فإليت أو تصدقت فامضيت ورواه مسلم من حديث شعبة به وزاد وما سوى ذلك قد اذهب وتاركه للناس وقوله تعالى فالذين آمنوا منكم وأنفقوا لهم أجر كبير ترغيب في الايمان والانفاق في الطاعة ثم قال تعالى ومالككم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بكيم أى وأى شئ يثبتمكم من الايمان والرسول بين أظهركم يدعوكم الى ذلك ويبين لكم الخبيخ والبراهين على صحة ما جاءكم به وقدر وينافى الحديث من طرق في أوائل شرح كتاب الايمان من صحيح البخارى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بكيم وقد أخذتم ميثاقكم ان كنتم مؤمنين هو الذي ينزل على عبده آيات بينات ليخرجكم من الظلمات الى النور وان الله بكم لرؤف رحيم ومالككم لا تنفقوا في سبيل الله والله ميراث السموات والارض لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقافل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وفاتنا وكلا وعد الله الحسنى والله بما تعملون خبير من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له وله أجر كريم) أمر تبارك وتعالى بالإيمان به وبرسوله على الوجه الأكمل والدوام والثبات على ذلك والاستمرار وحث على الاتفاق مما جعلكم مستخلفين فيه أي مما هو معكم على سبيل العارية فانه قد كان في أيدي من قبلكم ثم صار إليكم فارشدتعالى الى استعمال ما استخلفهم فيه من المال في طاعته وان لم يفعلوا حاسبهم عليه وعاقبهم لترصكمهم الواجبات فيه وقوله تعالى مما جعلكم مستخلفين فيه إشارة الى انه سيكون مخلفا عنك فلعن وارثك ان يذيع الله فيه فيكون أسعد بما أنعم الله به عليك منك أو يعصى الله فيه فتكون قد سعت في معاونته على الائتم والعدوان قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة سمعت قتادة يحدث عن مطرف يعني ابن عبد الله بن الشخير عن أبيه قال انتميت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٩٤) وهوية قول أهلها كم التكاثر يقول ابن آدم مالى مالى وهل لك من ماله

حق الله تعالى فلا يسطر بتراضيه ما قيل المراد لا يخرج من أنفسهن لا اذا أذن لهن الأزواج فلا بأس والاول أولى وهذا كله عند عدم العذر أما اذا كان لعذر كسراء من ليس لها على المفارق نفقة فيجوز لها الخروج جهر اراقاله الخطيب واذا خرجت من غير عذر فانها تعصى ولا تنفق عذرها قال القرطبي (الان يأتيان بنا حاشية ميمية) بفتح الياء وكسر هاء سبعين وهذا الاستثناء ممن الجملة الاولى قال الواحدى أكثر المفسرين على ان المراد بالناحشة هنا الزنا وبه قال ابن عباس وذلك ان تزنى فتخرج لاقامة الحد عليهم سائم ترد الى منزلها وقال الشافعى وغيره هى البذاءة فى اللسان والاستطالة على من هو ساكن معها فى ذلك البيت وعن ابن عباس الفاحشة الميمية ان تبتذ المرأة على أهل الرجل فاذا بذت عليهم بلسانها فقد حل لهم اخرجها السوء وخلقها ويؤيدها ما قال عكرمة ان فى مصحف أبي الان يغف عنكم عليكم وقيل الاستثناء من الجملة الثانية للمبالغة فى النهى عن الخروج بيديا ان خرجوا فاحشة قال الشوكاني رجه الله هو بعيد قال ابن عمر خروجها قبل انقضاء العدة من بيتها هى الفاحشة الميمية وقيل الفاحشة النشوز (وتلك) أى ما ذكر من الاحكام وما فى اسم الإشارة من معنى البعد مع قرب العهد بإشارته الى لا اذ ان بعاد جنتها وبعد منزلها (حدود الله) يعنى ان هذه الاحكام التى بينها العباد لله سادوده التى حدها لهم لا يحل لهم ان يتجاوزوها الى غيرها (ومن بعد حدود الله) أى يتجاوزها

عند ربهم قالوا فالانبياء قال ومالككم لا يؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بكيم وقد أخذتم ميثاقكم ان كنتم مؤمنين هو الذي ينزل على عبده آيات بينات ليخرجكم من الظلمات الى النور وان الله بكم لرؤف رحيم ومالككم لا تنفقوا في سبيل الله والله ميراث السموات والارض لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقافل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وفاتنا وكلا وعد الله الحسنى والله بما تعملون خبير من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له وله أجر كريم) أمر تبارك وتعالى بالإيمان به وبرسوله على الوجه الأكمل والدوام والثبات على ذلك والاستمرار وحث على الاتفاق مما جعلكم مستخلفين فيه أي مما هو معكم على سبيل العارية فانه قد كان في أيدي من قبلكم ثم صار إليكم فارشدتعالى الى استعمال ما استخلفهم فيه من المال في طاعته وان لم يفعلوا حاسبهم عليه وعاقبهم لترصكمهم الواجبات فيه وقوله تعالى مما جعلكم مستخلفين فيه إشارة الى انه سيكون مخلفا عنك فلعن وارثك ان يذيع الله فيه فيكون أسعد بما أنعم الله به عليك منك أو يعصى الله فيه فتكون قد سعت في معاونته على الائتم والعدوان قال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة سمعت قتادة يحدث عن مطرف يعني ابن عبد الله بن الشخير عن أبيه قال انتميت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٩٤) وهوية قول أهلها كم التكاثر يقول ابن آدم مالى مالى وهل لك من ماله

وعنده خزائنها وهو مالک العرش بما حوى وهو القائل وما أنفقتم من شئ فهو يخلفه وهو خير الرازقين وقال ما عندكم بنقد وما عند الله باق فمن توكل على الله أنفق ولم يخش من ذى العرش اقلا ولا وعلم ان الله سيخلفه عليه وقوله تعالى لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقابل أى لا يستوى هذا بمن لم يفعل كفعله وذلك ان قبل فتح مكة كان الحال شديدا فلم يكن مؤمن حينئذ الا الصديقون وأما بعد الفتح فانه ظهر الاسلام ظهورا عظيما ودخل الناس في دين الله أفواجا ولهذا قال تعالى أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى والجهو على ان المراد بالفتح ههنا فتح مكة وعن الشعبي وغيره ان المراد بالفتح ههنا صلح الحديبية وقديس يدل لهذا لقول بما قال الامام أحمد حدثنا أحمد بن عبد الملك حدثنا زهير حدثنا حميد الطويل عن أنس قال كان بين خالد بن الوليد وبين عبد الرحمن بن عوف كلام فقال خالد لعبد الرحمن تسمة طمأنون علينا يا أبايهم سبعة قوتناهم فبلغنا ان ذلك ذكر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال دعوا الى أصحابي فوالذى نفسى بيده لو أنفقتم مثل أحد أو أمثال الجبال ذهباما ببلغتم أعمالهم وعلوهم ان اسلام خالد بن الوليد المواجه بهذا الخطاب كان بين صلح الحديبية وفتح مكة وكانت ههنا المشاجرة بينهم فى بنى جذيمة الذين بعث اليهم رسول الله صلى الله عليه (٢٩٥) وسلم خالد بن الوليد بعد الفتح فجعلوا يقولون صبا ناصبا أنا فلم يحسنوا ان يقولوا

يتجاوزها الى غيرها ويحل بشئ منها (فقد ظلم نفسه) يا ايرادها ما وارد الهلاك وأوقعها فى مواقع الضرر بعبودية الله على مجاوزته لحدوده وتعديده لرسمه وقال البيضاوى أى بان عرضها للعقاب وقال أبو السعود تفسير الظلم بتعريضها للعقاب بأياه قوله (لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا) فانه استئناف مسوق لتعديل مضمون الشرطية وقد قالوا ان الامر الذى يحدثه الله تعالى ان يقرب قلبه عما فعله بالتعدي الى خلافه فلا بد أن يكون الظلم عبارة عن ضرر دينوى يلحقه بسبب تعديده ولا يمكن تداركه أو عن مطاق الضرر الشامل للدينوى والاخرى ويخص التعديل بالدينوى لكون احتراز الناس منه أشد واهتمامهم بدفعه أقوى والخطاب للمتعدى بطريق الالتفات لمزيد الاهتمام بالزجر عن التعدي للنبي صلى الله عليه واله والصلوة والسلام كما توهم فالمعنى ومن يتعد حدود الله فقد أضمر نفسه فانك لا تدرى أيها المتعدى عاقبة الامر لعل الله يحدث فى قلبك بعد ذلك الذى فعلت من التعدي أمرا يقتضى خلاف ما فعلته فيسبدل ببعضها محبة وبالأعراض عنها اقبالا اليها ويتسنى تلافيه درجعة واستئناف نكاح قال القرطبي قال جيع المنسرين أراد بالامر هنا الرغبة فى الرجعة والمعنى التحريض على طلاق الواحدة أو اثنتين والنهى عن الثلاث فانه اذا طلق ثلاثا أضمر بنفسه عند الندم على الفراق والرغبة فى الارتجاع فلا يجد الى المراجعة سبيلا وقال مقاتل بعد ذلك أى بعد طلاقه أو طلقته أى المراجعة قال

بعسفان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك ان يأتى قوم تحقرون أعمالكم مع أعمالهم فقلنا من هم يا رسول الله أقرش قال لا ولكن أهل اليمن هم أرق أفئدة وألين قلوبا فقلنا أى هم خير منا يا رسول الله قال لو كان لاحدكم جبل من ذهب فانفق ما أدرك مد احدكم ولا نصيفه الا ان هذا فصل ما بيننا وبين الناس لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقابل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى والله بما تعملون خبير وهذا الحديث غريب بهذا السياق والذي فى الصحيحين من رواية جماعة عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد ذكروا الخوارج تحقرون صلاتكم مع صلاتهم وصيامكم مع صيامهم يعرقون من الدين كما يعرق السهم من الرمية الحديث ولكن روى ابن جرير هذا الحديث من وجه آخر فقال حدثني ابن البرقي حدثنا ابن أبي مريم أخبرنا محمد بن جعفر أخبرني زيد بن أسلم عن أبي سعيد التمار عن أبي سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوشك ان يأتى قوم تحقرون أعمالكم مع أعمالهم قلنا من هم يا رسول الله قرش قال لا هم أرق أفئدة وألين قلوبا وأشار بيده الى اليمن فقال هم أهل اليمن ألا ان الايمان يمان والحكمة يمانية فقلنا يا رسول الله هم خير منا قال والذي نفسى بيده لو كان لاحدكم جبل من ذهب ينفق ما أدى مدأ احدكم ولا نصيفه ثم جمع أصابعه ومد خنصره وقال ألا ان هذا فصل ما بيننا وبين الناس لا يستوى

منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أو ثلثك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى والله بما تعملون خبير فهذا السياق ليس فيه ذكر الحديبية فإن كان ذلك محفوظا كما تقدم فيجوز أن يكون قبل الفتح أخبارا عما بعده كما في قوله تعالى في سورة المزمل وهي مكية من أوائل ما نزل وآخرون يقاتلون في سبيل الله الآية فهي إشارة بما يستقبل وهكذا هذو الله أعلم وقوله تعالى وكلا وعد الله الحسنى يعني المنفقين قبل الفتح وبعده كلهم لهم ثواب على ما عملوا وإن كان بينهم تفاوت في تفضل الجزاء كما قال تعالى لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأمورهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأمورهم وأنفسهم على القاعدین درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدین أجر عظيم وهذا الحديث الذي في الصحيح المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير وإنما شبههم بذلك لئلا يدر جانب الآخر بمدح الأول دون الآخر فيستوهم متوهم ذمه فلهذا عطف بمدح الآخر والتناء عليه مع تفضيل الأول عليه ولهذا قال تعالى والله بما تعملون خبير فخير منه فإوتى بين ثواب من أنفق من قبل الفتح وقاتل ومن فعل ذلك بعد ذلك وما ذاك إلا لعله بقصد الأول وإخلاصه التام واتفاقه في حال الجهد والقلة والضيق (٣٩٦) وفي الحديث سبق درهم مائة ألف ولا شك عند أهل الإيمان أن الصديق

أبا بكر رضي الله عنه له الخط الأوفر من هذه الآية فإنه سيد من عمل به من سائر أئمة الانبياء فإنه أنفق ماله كله ابتغاء وجه الله عز وجل ولم يكن لاحد عنده نعمة يحجزه بها وقد قال أبو محمد راحم الحسين بن مسعود البغوي عند تفسير هذه الآية أخبرنا أحمد بن إبراهيم الشريحي أخبرنا أبو اسحق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي أخبرنا عبد الله بن حامد بن محمد أخبرنا أحمد بن اسحق بن أيوب أخبرنا محمد بن يونس حدثنا العلامة بن عمرو الشيباني حدثنا أبو اسحق الفزاري حدثنا سفيان بن سعيد عن آدم بن علي عن ابن عمر قال كنت عند

الواحدى الامر الذي يحدث ان يوقع في قلب الرجل الحجة لرجعته بعد الطلقة والطلاقين قال الزجاج واذا طلقها ثلاثا في وقت واحد فلا معنى لقوله لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا قالت فاطمة بنت قيس في الآية هي الرجعة عن محارب بن دثار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما أحل الله شيئا أبغض اليه من الطلاق أخرجه أبو داود ومروان بن روى الثعلبي من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان من أبغض الحلال الى الله الطلاق وعن علي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال تزوجوا ولا تطلقوا فان الطلاق يترنمه العرش وعن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تطلقوا النساء الا من رية فان الله عز وجل لا يحب الذواقين ولا الذوقات وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما حلف بالطلاق ولا استخلف به الا منافق انتهى أقول اما حديث ابن عمر فقد رواه أبو داود وابن ماجه عن عبد الله بن عمر ابن الخطاب موصولا وصححه الحاكم وغيره ورواه أبو داود أيضا والبيهقي مرسل عن محارب بن دثار وليس فيه ابن عمر وروى أبو حاتم والدارقطني والبيهقي إرساله وقال الخطابي أنه المشهور ورواه الدارقطني عن معاذ بن بلظم معلقا بخلق الله شيئا أبغض اليه من الطلاق قال الحافظ ابن حجر واسناده ضعيف ومنقطع انتهى وأما حديث علي فرواه ابن عدي في كتابه الكامل في معرفة الضعفاء عنه رضي الله عنه بأسناده ضعيف بل فيه من موضوع ورواه

الخطيب النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو بكر الصديق وعليه عباءة قد دخلها في صدره بخلال فنزل جبريل فقال مالي اري ابا بكر عليه عباءة قد دخلها في صدره بخلال فقال أنفق ماله على قبل الفتح قال فان الله يقول اقرأ عليه السلام وقل له أراض أنت عني في فقرك هذا أم ساخط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا بكر ان الله يقر عليك السلام ويقول لك أراض أنت عني في فقرك هذا أم ساخط فقال أبو بكر رضي الله عنه اسخط علي ربي عز وجل اني عن ربي راض هذا الحديث ضعيف الاسناد من هذا الوجه والله أعلم وقوله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا قال عمر بن الخطاب هو الانفاق في سبيل الله وقيل هو النفقة على العيال والصحيح انه اعم من ذلك فكل من أنفق في سبيل الله بنية خالصة وعزيمة صادقة دخل في عموم هذه الآية ولهذا قال تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له كما قال في الآية الاخرى اضعافا كثيرة وله اجر كريم أي جزاء جميل ورزق باهر وهو الجنة يوم القيامة قال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا خلف بن خليفة عن حميد الاعرج عن عبد الله بن الحرث عن عبد الله بن مسعود قال لما نزلت هذه الآية من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له قال أبو الدحداح الانصاري يا رسول الله وإن الله ليريد منا القرض قال نعم يا أبا الدحداح قال ارنى يدك يا رسول الله قال فمناوله يده قال فاني قيد

أقرضت ربي جانطي فحائط له فيه ستمائة نخلة وأم الدحداح فيه وعيالها قال جاء أبو الدحداح فناداها يا أم الدحداح قالت لبيك قال اخرجي فقد اقرضته ربي عز وجل وفي رواية أنها قالت له ربح بيعك يا أبا الدحداح وفلت منه متاعها وصبيانها وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **كم من عذوق داح في الجنة لا ي الدحداح وفي لفظ رب نخلة ممدلاة عرقها دروياقوت لا ي الدحداح في الجنة (يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظروا نفاقنا من نوركم فقل ارجعوا وراءكم قالتمو انورا فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى ولكن كنتم فتنتم انفسكم وتربصتم وارتبتم وغرتكم الأماني حتى جاء أمر الله وغركم بالله الغرور قال يوم لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا وماؤاكم النار هي مولاكم وبئس المصير) يقول تعالى مخبرا عن المؤمنين المتصدقين انهم يوم القيامة يسعى نورهم بين أيديهم في عرصات القيامة بحسب أعمالهم كما قال عبد الله بن مسعود في قوله تعالى يسعى نورهم بين أيديهم قال على قدر أعمالهم يرون على الصراط منهم من نورهم مثل الجبل ومنهم من نوره مثل النخلة (٣٩٧)** ومنهم من نورهم مثل الرجل القائم وادناهم نوراً من نوره في إيمانهم يتقدمه

ويطفيئ هرة رواده ابن أبي حاتم وابن جرير وقال قتادة ذكر لنا أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول من المؤمنين من يضيئ نوره من المدينة إلى عدن أبيين وصنعاء فدون ذلك حتى أن من المؤمنين من يضيئ نوره موضع قدميه وقال سفيان الثوري عن حصين عن مجاهد عن جنادة ابن أبي أمية قال انكم مكتوبون عند الله باسمائكم وسيماكم وحلائكم ونجبواكم ومحجالكم فاذا كان يوم القيامة قيل يا فلان هذانورك يا فلان لا نور لك وقرأ يسعى نورهم بين أيديهم وقال الضحالك ليس أحداً لا يعطى نوراً يوم القيامة فاذا انتهوا إلى

الخطيب عن علي أيضاً في فوعا وفي أسناده عمر ابن جميع يروي الموضوعات عن الأثبات وأما حديث أبي موسى فقد رواه الطبراني عنه رضي الله عنه في فوعا وكذا الدارقطني في الأفراد ورواه الطبراني في الكبير أيضاً عن عباد بن عباد بلطف أن الله لا يحب الذواقين ولا الذواقات وفي أسناده راو لم يسم ببقية رجال أسناده ثقات وأما حديث أنس فرواه ابن عساکر في تاريخه عن أنس رضي الله عنه وسنده ضعيف جداً وعن ثوبان أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال إيمانهم أفسأت زوجها الطلاق من غير بأس به حرام عليها رائحة الجنة أخرجه أبو داود والترمذي (فاذا باغن أجاهن) أي قارب انقضاء أجل العدة وشارف آخرها (فامسكوهن بمعروف) أي راجعوهن بحسن معاشرته وانفاق مناسبات ورغبة فيهن من غير قصد إلى مضارة لهن بطلاق آخر لاجل إيجاب عدة أخرى وغير ذلك (أو فارقوهن بمعروف) أي اتركوهن حتى تنقضي عدتهن فيمكن نفوسهن مع إيفائهن بما هو لهن عليهن من الحقوق وترك المضارة لهن بالفعل والقول فقد ضمننا الآية بإفصاحها الخلف على فعل الخيرات وبإفهامها اجتناب المنكرات (واشهدوا ذوي عدل منكم) أي صاحب عدالة فإن العدل ضد الجور وهو يرجع إلى معنى العدالة وهذه شهادة على الرجعة وقيل على الطلاق وقيل عليه ما قطع الله نازع وحسم المادة الخصومة والامر للندب لا يقع بينهما التجاحد كما في قوله واشهدوا إذا تابعتهم وقيل أنه لا وجوب عليه

الصراط طفي نور المنافقين فلما رأى ذلك المؤمنون أشفقوا أن يطفأ نورهم كما طفي نور المنافقين فقالوا ربنا أقم لنا نورنا وقال الحسن يسعى نورهم بين أيديهم يعني على الصراط وقد قال ابن أبي حاتم رحمه الله حدثنا أبو عبيد الله بن أخي بن وهب أخبرنا عني عن يزيد بن أبي حبيب عن سعد بن مسعود أنه سمع عبد الرحمن بن جبير يحدث أنه سمع أبا الدرداء وأبا ذر يخبران عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنا أول من يؤذن له يوم القيامة بالسجود وأول من يؤذن له برفع رأسه فأنظر من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي فاعرف امتي من بين الأمم فقال له رجل يا نبي الله كيف تعرف امتك من بين الأمم ما بين نوح إلى امتك فقال اعرفهم محجلون من أثر الوضوء ولا يكون لأحد من الأمم غيرهم واعرفهم يؤتون كتبهم بأيمانهم واعرفهم بسيماهم في وجوههم واعرفهم بنورهم يسعى بين أيديهم وذريرتهم وقوله وبأيمانهم قال الضحالك أي وبأيمانهم كتبهم كما قال قن أوتى كتابه بيمينه وقوله بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار أي يقال لهم بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أي ما كثر فيها أبدان ذلك هو الفوز العظيم وقوله يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظروا نفاقنا من نوركم وهذا أخبار منتهى تعالى عما يقع يوم القيامة في العرصات من الأهوال المزعجة والزلازل العظيمة والأمور الفظيعة وأنه لا ينبغي يومئذ الأمن آمناً بالله

ورسوله وعمل بما امر الله به وترك ما عنه وزجر قال ابن ابي خاتم حدثنا ابي حدثنا عبد بن سليمان حدثنا ابن المبارك حدثنا صفوان
ابن عمرو حدثني سليم بن عاصم قال خرجنا على جنازة في باب دمشق ومعنا ابو امامة الباهلي فلما صلى على الجنازة واخذوا في دفنها
قال ابو امامة ايم الناس انكم قد اصبحتهم وامسيتم في منزل تقتسمون فيه الحسنات والسيئات ولو شكوا ان تقطعوا منه الى منزل
آخر وهو هذا يشير الى القبر بيت الوحدة وبيت الظلمة وبيت الدود وبيت الضيق الاماوسع الله ثم تتقلون منه الى مواطن يوم
القيامة فانكم في بعض تلك المواطن حتى يعشي الناس امر من الله قبيض وجوه وتسود وجوه ثم تتقلون منه الى منزل آخر
فيعشي الناس ظلمة شديدة ثم يقسم الذي رقيق على المؤمن نور او يترك الكافر والمنافق فلا يعطيان شيئا وهو المثل الذي ضرب به الله
تعالى في كتابه فقال او كظلمات في بحر لمحي يغشاها موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض اذا اخرج بيده لم
يكدير اهاو من لم يجعل الله له نورا اخر له من نور فلا يستضي الكافر والمنافق بنور المؤمن كما لا يستضي الاعى بصر البصير ويقول
المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظروا نأتقربس من نوركم قبل ان رجعوا وراكم فالتقوا وراهم في النور فلا يجدون شيئا
من المنافقين حيث قال يخادعون الله وهو (٣٩٨)

ذهب الشافعي قال الاشهاد واجب في الرجعة مندوب اليه في الفرقة وباليه ذهب أحمد بن حنبل وفي قول للشافعي ان الرجعة لا تقتصر الى الاشهاد كسائر الحقوق وروى نحوه هذا عن أبي حنيفة وأحمد وعن ابن سيرين ان رجلا سأل عمار بن ابن حصين عن رجل طلق ولم يشهد قال بئس ما صنع طلق في بدعة وارتجع في غير سنة فيشهد على طلاقه وعلى ما رجعت ويستغفر الله (وأقيموا الشهادة لله) هذا أمر للشهود بيان بأقوالهم وبيان بقوله تعالى ان الله وانما اجت على أداء الشهادة لما فيه من العسر على الشهود لأنه ربما يؤدي الى ان يتراكم الشاهد مهماته ولم فيه من عسر لقاء الحاكم الذي يؤدي عنده وربما بعدد مكانه وكان للشاهد عوائق وقيل الأمر للزوج بان يقيم الشهادة أي الشهود وعند الرجعة فيكون قوله واشهد واذوى عدل منكم أمر ابنته الاشهاد وقوله وأقيموا الشهادة أمر ابان تكون خاصة لله لا للمشهود وعليه قوله ولا لغرض من الاغراض سوى إقامة الحق ودفع الضرر (ذا لكم) أي ما تقدم من الأمر بالاشهاد وإقامة الشهادة لله أو ما ذكر من أول السورة الى هنا (يوعظه) أي يلين ويرقق به (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) خص المؤمن لأنه المستفح بذلك دون غيره (ومن يتق الله يجعل له مخرجا) ما وقع فيه من الشدائد والمحن والجله اعتراضية مؤكدة لما سبق من اجراء أمر الطلاق على السنة والمعنى ومن يتق الله فخلق السنة ولم يضار المعتد ولم يخرجهما من مسكنها واحتمل فاشهد يجعل الله له مخرجا

فَيَنْصَرِفُونَ إِلَيْهِمْ وَقَدْ ضَرَبَ بَيْنَهُمْ
بَسُورُهُ بَابَ نَاطِقَةٍ فِيهِ الرِّجَّةُ
وظَاهَرُهُ مِنْ قَبْلِهِ الْعَذَابُ الْآلِيَّةُ
إِلَّا أَنَّهُ يَقُولُ سَلِيمٌ بْنُ عَاصِرٍ خَيْرُ آلِ
الْمُتَنَافِقِ مَعْتَرَا حَتَّى يَقْسِمَ النُّورَ
وَعِزَّ اللَّهِ بَيْنَ الْمُتَنَافِقِ وَالْمُؤْمِنِ ثُمَّ
قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
عُمَرَ حَدَّثَنَا أَبُو حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا
أَرْطَاةُ بْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا يَوْسُفُ بْنُ
الْخُجَّاجِ عَنْ أَبِي إِسْمَاعِيلَ قَالَ يَبْعَثُ
اللَّهُ ظُلَمَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمِنْ مُؤْمِنٍ
وَلَا كَافِرٍ يَرَى كُفْرَهُ حَتَّى يَبْعَثَ اللَّهُ
بِالنُّورِ إِلَى الْمُؤْمِنِينَ بِقَدَرِ أَعْمَالِهِمْ
فَيَتَّبِعُهُمُ الْمُتَنَافِقُونَ فَيَقُولُونَ
انظُرُوا نَاقَتَيْسَ مِنْ نُورِكُمْ وَقَالَ
الْعَوْفِيُّ وَالْخَلَّالُ وَغَيْرُهُمَا عَنْ ابْنِ

عباس بن عبد المطلب وغيرهما عن ابن عباس بن عبد المطلب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: لا يرى المؤمنون النور لهم توجهوا نحوه وكان النور دليلاً لهم إلى الجنة فلما رأى المنافقون المؤمنين قد انطلقوا اتبعوهم فاطلم الله على المنافقين فقالوا: حينئذ انظرونا نقبس من نوركم فانا كنا معكم في الدنيا قال المؤمنون: ارجعوا وازاءكم من حيث جئتم من الظلمة قالوا: نعم أهالك النور وقال أبو القاسم الطبراني حدثنا الحسن بن عرفة بن عوفية العطار حدثنا اسماعيل بن عيسى العطار حدثنا اسحق بن بشر بن خديفة حدثنا ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يدعو الناس يوم القيامة باسمائهم يستترامنه على عباده وأما عند الصراط فان الله تعالى يعطي كل مؤمن نوراً وكل منافق نوراً فاذا استروا على الصراط ساءب الله نور المنافقين والمنافقات فقال المنافقون انظرونا نقبس من نوركم وقال المؤمنون ربنا أقم لنا نوراً فلا يذكركم عند ذلك أحد أحد. وقوله تعالى فضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب قال الحسن وقنادة هو حائط بين الجنة والنار وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم هو الذي قال الله تعالى وبينهم ما حجاب وهكذا روى عن مجاهد رحمه الله وغير واحد وهو الصحيح باطنه فيه الرحمة أي الجنة وما فيها وظاهره من قبله العذاب أي النار قاله قتادة وابن زيد وغيرهم ما قال ابن جرير وقد قيل ان ذلك المورسور بيت

المقدس عند وادى جهنم ثم قال حدثنا ابن البرقي حدثنا عمرو بن أبي سلمة عن سعيد بن عطية بن قيس عن أبي العوام مؤذن بيت المقدس قال سمعت عبدا لله بن عمر يقول ان السور الذي ذكره الله في القرآن فضر بيمينهم يسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب هو السور الشرقي باطنه المسجد وما يابيه وظاهره وادى جهنم ثم روى عن عباد بن الصامت وكعب الاحبار وعلى بن الحسين وزين العابدين بخود ذلك وهذا محمول منهم على انهم أرادوا بهذا قريب المعنى ومثالا لذلك لأن الذي أريد من القرآن هذا الجدار المعين ونفس المسجد وما وراءه من الوادى المعروف بوادى جهنم فان الجنة في السموات في أعلى عليين والنار في الدركات أسفل السافلين وقول كعب الاحبار ان الباب المذكور في القرآن هو باب الرحمة الذي هو أحد أبواب المسجد فهذا من اسرارها التي لا تترهاه وانما المراد بذلك سور يضرب يوم القيامة ليحجز بين المؤمنين والمنافقين فاذا انتهى اليه المؤمنون دخلوه من بابه فاذا استكملوا دخولهم أغلق الباب وبقي المنافقون من وراءه في الحيرة والظلمة والعذاب كما كانوا في الدار الدنياء في كفر وجهل وشك وحيرة ينادونهم ألم نكن معكم أي ينادى المنافقون المؤمنين اما تكلم معكم في الدار الدنياء تشهد معكم الجماعات ونصلي معكم الجماعات ونقف معكم بعرفات ونحضر معكم الغزوات ونؤدى (٣٩٩) معكم سائر الواجبات قالوا بلى أي فاجاب المؤمنون المنافقين قائلين بلى قد

مما في شأن الأزواج من الغموم والوقوع في المضائق ويرجع عنه ويعطيه الخلاص قال ابن مسعود مخبره ان يعلم انه من قبل الله وان الله هو الذي يعطيه وهو يمنعه وهو يتليبه وهو يعافيه وهو يدفع عنه وقال ابن عباس ينجيهم من كل كرب في الدنيا والآخرة وعن جابر قال نزلت هذه الآية في رجل من أشجع كان فقيرا خفيف ذات اليد كثير العيال فأتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسأله فقال اتق الله واصبر فلم يلبث الا يسيرا حتى جاء ابن له بغنم كان العدو واصابوه فأتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسأله عنها وأخبره خبرها فقال كلها فنزلت ومن يتق الله الآية أخرجه الحاكم وصححه وضعفه الذهبي وعن ابن عباس قال جاء عوف بن مالك الأشجعي الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله ان ابني أسره العدو وجزعت أمه فأتاها فمرني قال أمرك وأياها ان تسكرا من قول لاحول ولا قوة الا بالله فقالت المرأة أتعلم ما أمرك فجعل لا يكثران منها فتغفل عنه العدو فاستاق غنمهم فجاءهم الى آية فنزلت هذه الآية أخرجه ابن مردويه من طريق الكشي عن أبي صالح عنه وفي الباب روايات تشهد لهذا وعن عائشة في الآية قالت يكفيه هم الدنيا وغناها وعن أبي ذر قال جعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتلو هذه الآية فجعل يرددناها حتى نعبت ثم قال يا أبا ذر لو ان الناس كلهم أخذوا بها لكفتمهم وفي الباب أحاديث وقال الكشي ومن يتق الله بالصبر عند المصيبة يجعل له مخرجا

الكلام من المؤمنين للمنافقين انكم كنتم معنا بايدان لا نيت لها ولا قلوب معها وانما كنتم في حيرة وشك فكنتم ترأون الناس ولا تذكرون الله الا قليلا قال مجاهد كان المنافقون مع المؤمنين أحياء بنا ككونهم ويعشونهم ويعاشرهم وكانوا معهم أمواتا وبعطون النور جميعا يوم القيامة ويطغى النور من المنافقين اذا بلغوا السور ويمار بينهم حينئذ وهذا القول من المؤمنين لا ينافي قولهم الذي أخبر الله تعالى به عنهم حيث يقول وهو أصدق القائلين كل نفس بما كسبت رهينة الا اصحاب اليمين في جنات يتساءلون عن المجرمون ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا نحض مع الخائضين وكنا نكذب بيوم الدين حتى أتانا اليقين فهذا انما خرج منهم على وجه التقريع لهم والتوبيخ ثم قال تعالى فاستنفعهم شفاعة الشافعين كما قال ههنا فالיום لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا أي لوجاء أحدكم اليوم على الأرض ذهبا ومثله معه ليفتدي به من عذاب الله ما قبل منه وقوله تعالى ما أراكم النار أي هي مصيركم واليه امنت قلوبكم وقوله تعالى هي مولاكم أي هي أولى بكم من كل منزل على كفركم وارتدادكم وبئس المصير (ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين آووا الكتاب من قبل فطال عليهم الأمد فقست قلوبهم وكثير منهم فاسقون اعلموا ان الله يحيي الارض بعد موتها اقد بينا لكم الايات

لعلمكم تعالون) يقول تعالى اما آل له مؤمنين ان تخشع قلوبهم - لذكر الله أي تلين عند الذكر والموعظة وموعام القرآن ففهمه
وتتقاه وتسبح له وتطيعه قال عبد الله بن المبارك حدثنا صالح المري عن قتادة عن ابن عباس انه قال ان الله استمطأ قلوب المؤمنين
فعاثهم على رأس ثلاث عشرة من نزول القرآن فقال ألم يأن للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله ألا يرواه ابن أبي حاتم
عن الحسن بن محمد بن الصباح عن حسين المرزقي عن ابن المبارك به ثم قال هو مسلم حدثنا يونس بن عبد الأعلى أخبرنا ابن
وهب أخبرني عمرو بن الحرث عن سعيد بن أبي هلال يعني الليثي عن عون بن عبد الله عن أبيه عن ابن مسعود رضي الله عنه قال
ما كان بين أسلامنا وبين ان عاتنا الله بهذه الآية ألم يأن للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله إلا أربع سنين كذا رواه مسلم
في آخر الكتاب وأخرجه النسائي عند تفسير هذه الآية عن هرون بن سعيد الأيلي عن ابن وهب وقدر رواه ابن ماجه من حديث
موسى بن يعقوب الزمعي عن أبي حازم عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه مثله فجاءه من مسدد بن الزبير لكن رواه البرزقي
مسند من طريق موسى بن يعقوب عن أبي حازم عن عامر عن ابن الزبير عن ابن مسعود فذكره فقال سفيان الثوري عن
المسعودي عن القاسم قال مل أحباب (٤٠٠) رسول الله صلى الله عليه وسلم ملا فقالوا احذنا يا رسول الله فانزل الله

من النار الى الجنة وقال الحسن مخرجا ما نهى الله عنه قال أبو العالمة مخرجا من كل شيء
ضاق على الناس قال الشعبي والخالك هذا في الطلاق خاصة أي من طلق كما أمره الله
يكن له مخرجا في الرجعة في العدة وانه يكون كاحد الخطاب بعد العدة (ويرزقه) فرجا
وخلفا (من حيث لا يحتسب) قال ابن مسعود أي من حيث لا يدري يعني من وجه
لا يخطر بباله ولا يكون في حسابه وقال الحسين بن الفضل ومن يتق الله في اداء الفرائض
يجعل له مخرجا من العقوبة ويرزقه الثواب من حيث لا يحتسب أي يبارك له فيما آتاه
وقال سهل بن عبد الله ومن يتق الله في اتباع السنة يجعل له مخرجا من عقوبة أهل البدع
ويرزقه الجنة من حيث لا يحتسب وقيل غير ذلك وظاهر الآية العموم ولا وجه للتخصيص
بنوع خاص ويدخل في ذلك ما فيه السياق دخول اوليا فان قيل نرى كثيرا من الاقبياء
مضيقا عليه في الرزق اجيب بانه لا يخلو عن رزق والآية لم تدل على ان المتق يوسع له في
الرزق بل دلت على انه يرزق من حيث لا يحتسب وهذا أمر مطرد في الاتقياء افاده الكرخي
(ومن يتوكل على الله فهو حسبه) أي ومن وثق بالله فيما نابه كقناه ما هممه قال
ابن مسعود في الآية ليس المتوكل الذي يقول تنقضي حاجتي وليس كل من يتوكل على الله
كفاه ما هممه ودفع عنه ما يكره وقضى حاجته ولكن الله جعل فضله من توكل على من لم
يتوكل أن يكفر عنه سياسته ويهظم له أجرا (ان الله بالغ امره) فلا بد من كونه ينفذه سواء

تعالى نحن نقص عليكم أحسن
القصص قال ثم ملأوا ملة فقالوا
حدثنا يا رسول الله فانزل الله تعالى
الله نزل أحسن الحديث ثم ملأوا
ملة فقالوا احذنا يا رسول الله
فانزل الله تعالى ألم يأن للذين آمنوا
ان تخشع قلوبهم لذكر الله
وقال قتادة ألم يأن للذين آمنوا ان
تخشع قلوبهم لذكر الله ذكرنا
ان شدا بن أوس كان يروى عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان أول ما يرفع من الناس
الخشوع وقوله تعالى ولا يكونوا
كالمذين أووا الكتاب من
قبل فطال عليهم الامد فقصت
قلوبهم ثم نهى الله تعالى المؤمنين

ان يتشبهوا بالذين جلولوا الكتاب من قبلهم من اليهود والنصارى لما تناول عليهم الامد بدلوا كتاب الله الذي
بأيديهم واشتروا به ثمنًا قليلا وبذوه وراظهارهم وأقبلوا على الآراء المختلفة والاقوال المؤتفكة وقلدوا الرجال في دين الله
واخذوا أخبارهم وورعياتهم أربابا من دون الله فعند ذلك قست قلوبهم فلا يقبلون موعظة ولا تلين قلوبهم بوعده ولا وعيد وكثير
منهم فاسقون أي في الاعمال فقلوبهم فاسدة واعمالهم باطلة كما قال تعالى فيما اتهمهم بمشاقتهم لغناهم وجعلنا قلوبهم فاسدة
يجرفون الكلام عن مواضعه ونسوا حظا مما ذكروا به أي فسدت قلوبهم فقصت وصار من سميتهم تحريف الكلام عن مواضعه
وتركوا الاعمال التي أمروا بها وارتكبوا ما نهوا عنه ولهذا نهى الله المؤمنين ان يتشبهوا بهم في شيء من الامور الاصلية والفرعية
وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا هشام بن عمار حدثنا شهاب بن خراش حدثنا حجاج بن دينار عن منصور بن المعتمر عن
الريبع بن أبي عميلة التماري قال حدثنا عبد الله بن مسعود حدثنا ما سمعت أعجب الى منه الاشيا من كتاب الله او شيئا قاله النبي
صلى الله عليه وسلم قال ان بني اسرائيل لما طال عليهم الامد قست قلوبهم اخترعوا كتابا من عند انفسهم استهوت به قلوبهم واستحلته
السننهم واستملذته وكان الحق يحول بينهم وبين كثير من شهوراتهم فقالوا نافعنا لواندعوا بني اسرائيل الى كتابنا هذا في نافعنا عليه

تركاه ومن كره ان يتابعنا فقلنا ه ففعلوا ذلك وكان فيهم رجل فقمه فلما رأى ما يصنعون عمد الى ما يعرف من كتاب الله فكتبه في شئ لطيف ثم أدرجه فجعل في قرن ثم علق ذلك القرن في عنقه فلما أكثروا القتل قال بعضهم لبعض يا هؤلاء انكم قد افشيتم القتل في بني اسرائيل فادعوا فلا نافعرضوا عليه كآبكم فانه ان تابعكم فسيتابكم بقية الناس وان ابى فاقتلوه فادعوا فلا ناذلك الفقيه فقلوا انؤمن بما في كتابنا هذا قال وما فيه اعرضوه على فعرضوه عليه الى آخره ثم قالوا انؤمن بهذا قال نعم آمنت بما في هذا وأشار الى القرن فتركوه فلما مات فتشوه فوجدوه معلة اذلك القرن فوجدوا فيه ما يعرف من كتاب الله فسال بعضهم لبعض يا هؤلاء ما كانسمع هذا أصابه فتنة فافترقت بنو اسرائيل على اثنتين وسبعين ملة وخير مللهم ملة أصحاب ذى القرن قال ابن مسعود أو شئت بكم ان بقيتم أو بقي من بقي منكم ان تروا أمورا تشكرونها لاتستطيعون لها غيرا فحسب المرء منكم ان يعلم الله من قلبه أنه لها مكاره وروى أبو جعفر الطبري حدثنا أبو جيم حدثنا جريح عن أبي معشر عن ابراهيم قال جاء عتريس بن عرقوب الى ابن مسعود فقال يا أبا عبد الله هلك من لم يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فقال عبد الله هلك من لم يعرف قلبه معروفا ولم ينكر قلبه منكرا ان بنى اسرائيل لما طال عليهم الامد وقست قلوبهم اخترعوا كتابا من بين أيديهم وأرجلهم استموتوا قلوبهم واستحلته أسننتهم وقالوا لعرض بنى اسرائيل على هذا الكتاب فمن آمن به تركاه ومن كفر به قتلناه قال فجعل رجل منهم كتاب الله في قرن ثم جعل القرن بين شذوئيه فلما قيل له انؤمن بهذا قال آمنت به ويؤتى الى القرن بين شذوئيه ومالى لأومن به هذا الكتاب فمن خير مللهم اليوم ملة صاحب القرن وقوله تعالى اعلما وان الله يحيي (٤٠١) الارض بعد موتها قد بينا لكم الايات لعلمكم تعلقون فيه اشارة الى ان الله تعالى

يلين القلوب بعد قسوتها ويهدي الخبىارى بعد ضلالتهم ويسرح الكروب بعد شدتهم افكنا يحيى الارض الميتة المجدبة الهامدة بالغث الهتان الواابل كذلك يهدي القلوب القاسية ببراهين القرآن والدلائل ويولج اليها النور بعد ان كانت مقفلة لا يوصل اليها الا بالهدى لمن يشاء

حصل توكل اولاً قال ابن مسعود قاضى أمره على من توكل وعلى من لم يتوكل ولكن المتوكل يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا قرأ الجمهور بتنوين بالغ ونصب أمره وقرئ بالاضافة وهى سبعة وقرئ بتنوين بالغ ورفع أمره لانه فاعل بالغ أو على ان أمره مبتدأ مؤخر و بالغ خبر مقدم قال الفراء فى توجيه هذه القراءة أى أمره بالغ وقرئ بالغ بالانصب على الحال ويكون خبر ان قوله قد جعل الله لكل الخ والمعنى على الاولى والثانية ان الله سبحانه بالغ ما يريد من الامر لا يفوته شئ ولا يجزئه مطلوب وعلى الثالثة ان الله نافذ أمره لا يرد شئ (قد جعل الله لكل شئ قدرا) أى تقديره وتوقيته أو مقداره لا يتعداه وان اجتمه جميع الخلائق فى أن يتعداه فقد جعل سبحانه لشدته أجلا فانهتهى اليه وللرءاء اجلا ينتهى اليه وهذا بيان لوجوب التوكل على الله وتفويض الامر اليه لانه اذا علم ان كل

(٥١ - فتح البيان تاسع) بعد الضلال والمضل لمن أراد بعد السكال الذى هو لما يشاء فعال وهو الحكيم العدل فى جميع الفعال اللطيف الخبير الكبير المتعال (ان المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضا حسنا يضاعف لهم ولهم أجر كريم والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) يخبر تعالى عما يثيب به المصدقين والمصدقات بما وهبهم على أهل الحاجة والفقر والمسكنة وأقرضوا الله قرضا حسنا أى دفعوه بنية طاعة ابتغاء مرضاة الله لا يريدون جزاء ممن أعطوه ولا شكورا ولهذا قال يضاعف لهم أى يقابل لهم الحسنه بعشر أمثالها ويزاد على ذلك الى سبع مائة ضعف وفوق ذلك ولهم اجر كريم أى ثواب جزيل حسن ومرجع صالح وما أب حسن وقوله تعالى والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون هذا تمام جله وصف المؤمنين بالله ورسوله بانهم صديقون قال العوفي عن ابن عباس قوله تعالى والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون هذه مقصولة والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم وقال أبو الضحى أولئك هم الصديقون ثم استأنف الكلام فقالوا الشهداء عند ربهم وهم وهكذا قال مسروق والضحاك ومقاتل بن حيان وغيرهم وقال الاعشى عن أبي الضحى عن مسروق عن عبد الله بن مسعود فى قوله تعالى أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم قال هم ثلاثة أصناف يعنى المصدقين والصديقين والشهداء كما قال تعالى ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ففرق بين الصديقين والشهداء فدل على انه ما صنفان ولا شك ان الصديق أعلى مقاما من الشهيد كما رواه الامام مالك بن أنس رحمه الله فى كتابه الموطا عن صفوان بن سليم عن

عن ابن عباس عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أهل الجنة ليترامون أهل الغرف من فوقهم كما
تترامون الكوكب من الغبار في الأفق من المشرق أو المغرب لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله ثلاث منازل لا يبلغها
غيرهم قال لي وأنتي نسبي يدور حاد آمنوا بالله وصداقوا لمسلمين تنفق البخاري ومسلم على آخره من حديث مالك بن نويرة قال
آخرون (١) بل المراد من قوله تعالى أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم فأخبر عن المؤمنين بالله ورسوله بأنهم صديقون
وشهداء عند ربهم ثم قال ابن جرير حدثني صالح بن حرب أبو معمر حدثنا اسمعيل بن يحيى حدثنا ابن بجلان عن يزيد
ابن أسلم عن إبراهيم بن عازب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مؤمنوا أمي شهداء قال ثم لا النبي صلى الله عليه وسلم
هذه الآية والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم هذا حديث غريب وقال أبو اسحق عن عمرو بن
مديون في قوله تعالى والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم قال يحيون يوم
القيامة معاً كالأصبعين وقوله تعالى والشهداء عند ربهم أي في جنات النعيم كما جاء في الصحيحين أن أرواح الشهداء في حواصل طير
خضر تسرح في الجنة حيث شاءت ثم تأوي إلى تلك القناديل فأطلع عليهم ربك اطلاعة فقال ما تزيدون فقالوا نحب أن تردنا إلى
الدار الدنيا فقلنا قل فيك فقتل كما قتلنا أول مرة فقال اني قد قضيت انهم اليها لا يرجعون وقوله تعالى لهم أجرهم ونورهم أي لهم
عند الله أجر جزيل ونور عظيم يسبح بين أيديهم وهم في ذلك يتفوتون بحسب ما كانوا في الدار الدنيا من الأعمال كما قال الامام أحمد
حدثنا يحيى بن اسحق حدثنا ابن لهيعة عن (٤٠٢) عطاء بن دينار عن أبي يزيد الخولاني قال سمعت فضالة بن عبيد يقول سمعت

عمر بن الخطاب يقول سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول
الشهداء أربعة رجل مؤمن جيد
الايمان اتى العدو فصدق الله
فقتل فذلك الذي ينظر الناس اليه
هكذا ورفع رأسه حتى سقطت
قلبه ورسول الله صلى الله عليه
وسلم وقلنسوة عرو الثاني مؤمن
اتى العدو فكأنما يضرب ظهره
بشوك الطلح جاءهم فقتله

شيء من الرزق ونحوه لا يكون الا بتقديره وبوقيته لم يبق الا التسليم للقدر والتوكل قال
السدي هو قدر الحيز والعدة وقال ابن مسعود يعني أجلا ومنتهى شتبه اليه وعن عمر
ابن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو أنكم توكلتم على الله حق
توكله لرزقتم كما تزرق الطير تغدو بخا وتروح بطانا أخرجه أحمد والترمذي والنسائي
وابن ماجه والحاكم وصححه وغيرهم (واللائي يثن من المحيض من نسائكم) وهن
الكبار اللائي قد انقطع حيضهن وأيسن منه عن أبي بن كعب أن ناسا من أشل المدينة لما
نزلت هذه الآية في البقرة في عدة النساء قالوا القديني من عدة النساء عدلن يذكر
في القرآن الصغار والكبار اللائي قد انقطع حيضهن وذوات الجمل فانزل الله هذه الآية
(ان ارتبتم) أي شككم وجهلتم كيف عدتن وما قدرها وقيل معناه ان تيقنتم ورجح

فذلك في الدرجة الثانية والثالث رجل مؤمن خلط عملا صالحا وآخر سيئا اتى العدو فصدق الله حتى
قتل فذلك في الدرجة الثالثة والرابع رجل مؤمن أسرف على نفسه اسرافا كثيرا اتى العدو فصدق الله حتى قتل فذلك في الدرجة
الرابعة وهكذا رواه علي بن المديني عن أبي داود الطيالسي عن ابن المبارك عن ابن لهيعة وقال هذا السناد مصري صالح ورواه
الترمذي من حديث ابن لهيعة وقال حسن غريب وقوله تعالى والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم لما ذكر
السعداء وما آلهم عظم بذكر الاشقياء وبين حالهم (اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال
والاولاد كمثل غيث أعجب الكفار به ثم يمضي فتراه مصفرا ثم يكون حطاما في الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان وما
الحياة الدنيا الا متاع الغرور سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والارض أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله
ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم) يقول تعالى موثنا امر الحياة الدنيا ويحقرها انما الحياة الدنيا لعب ولهو
وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والاولاد أي انما حاصل امرها عند اهلها هذا كما قال تعالى زين للناس حب الشهوات
من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحزن ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده
حسن المآب ثم ضرب تعالى مثل الحياة الدنيا في أنها زهرة فانية ونعمة زائلة فقال كمثل غيث وهو المطر الذي يأتي بعد قنوط الناس
بالغيث وكما يعجب الزارع ذلك كذلك تعجب الحياة الدنيا الكفار فانهم آخر ص شيء عليها وأميل الناس اليها ثم يمضي فتراه مصفرا ثم يكون
(١) قوله بل المراد الخ كذا في النسخ وليس في العبارة تصریح بخبر المراد وهو ظاهر فتأمل اه

خطا ما أي يخرج ذلك الزرع فتراهم مصفرا بعدما كان خضرا انضرا ثم يكون بعد ذلك كله خطا ما أي يصير يساهم بخطا ما هكذا الحياة الدنيا تكون أو لا شابة ثم تكتمل ثم تكون عجوزا شوها والانسان يكون كذلك في أول عمره وعنده أن شبابه غضا طريا لين الاعطاف بهي المنظر ثم انه يشرع في الكهولة فتتغير طباعه ويقتد بعض قواه ثم يكبر فيصير شيخا كبيرا ضعيفا القوي قليل الحركة يعجزه الشيء اليسير كما قال تعالى الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة يخلق ما يشاء وهو العليم القدير ولما كان هذا المثل دالا على زوال الدنيا وانقضائها وقرأها الاحالة وان الآخرة كائنة لا محالة حذر من أمرها ورغب فيما فيها من الخير فقال وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور أي وليس في الآخرة الا نعمة القرية الا ما هذا وما عذاب شديد وما مغفرة من الله ورضوان وقوله تعالى وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور أي هي متاع فان غارت من ركن اليه فانه يغيرتم او تنجبه حتى يعتقده انه لا دار سواها ولا مدوراها وهي حقيرة قليلة بالنسبة الى الدار الآخرة قال ابن جرير حدثنا علي بن حرب الموصلي حدثنا الحاربي حدثنا محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها اقرؤا وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور وهذا الحديث ثابت في الصحيح بدون هذه الزيادة والله أعلم وقال الامام أحمد حدثنا ابن نمير ووكيع كلاهما عن الاعمش عن شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للجنة أقرب الى أحدكم من شركائه له والنار مثل ذلك انفرد بها خواجه البخاري في الرقاق من حديث الثوري عن الاعمش به ففي هذا الحديث دليل على (٤٠٣) اقتراب الخير والشر من الانسان واذا كان الامر كذلك فلهذا حثه الله

ابن جرير انه يعنى الشك وهو الظاهر قال الكرخي صفة كاشفة لان عدتهن ذلك سواء وجد شك أم لا قال الزجاج ان ارتبتم في حيزهم او قد انقطع عنها الخيض وكانت من تحيض مثلها وقال مجاهد ان ارتبتم يعني لم تعلموا عدة الايسة والتي لم تحيض (فعدتهن ثلاثة أشهر) وقيل المعنى ان ارتبتم في الدم الذي يظهر منها هل هو حيض أم لا بل استحاضة فالعدة هذه وقيل ان ارتبتم في دم البالغات مبلغ اليأس وقد قدره بستين سنة أو بخمسة وخمسين فعدتهن هذه وهذا قول عثمان وعلي وزيد بن ثابت وعبد الله بن مسعود به قال عطاء بن رباح ذهب الشافعي وأصحاب الرأي وقال عمار بن قيس تسعة أشهر وقال الحسن بن سعيد فان لم تحيض فعدتهن ثلاثة أشهر فاذا كانت هذه عدة المرتاب بها فغير المرتاب بها أولى بذلك (واللاني لم يحضن) اصغرن وعدم بلوغهن سن الحيض أو لانهن لا حيض لهن أصلا

ربكم وجنة عرضها السموات والارض أعدت للمتقين وقال ههنا أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم أي هذا الذي أهلهم الله له هو من فضله ومنه عليهم واحسانه اليهم كما قدمنا في الصحيح ان فقراء المهاجرين قالوا يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالدرجات العلى والنعيم المقيم قال وما ذالك قالوا ابصا لون كائن لي ويصودون كائن صوم ويتصدقون ولا تصدق ويعتقون ولا نعتق قال أفلا أدلكم على شيء اذا فعلتموه سبقتكم من بعدكم ولا يكون أحد أفضل منكم الا من صنع مثل ما صنعتكم تسبحون وتكبرون وتحمدون دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين قال فرجعوا فقالوا سمعنا وأطعنا فقالوا ما فعلنا ففعلوا مثله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء (ما أصاب من مصيبة في الارض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها ان ذلك على الله يسير لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم والله لا يحب كل مختال فخور الدين يخجلون ويأمرون الناس بالبخل ومن يتول فان الله هو الغنى الحميد) يخبر تعالى عن قدره السابق في خلقه قبل ان يبرأ البرية فقال ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في أنفسكم أي في الآفاق وفي نفوسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها أي من قبل ان تخلق الخليقة ونبرأ النسبة وقال بعضهم من قبل ان نبرأها عائد على النفوس وقيل عائد على المصيبة والاحسن عوده على الخليقة والبرية لدلالة الكلام عليها كما قال ابن جرير حدثني يعقوب حدثنا ابن علية عن منصور بن عبد الرحمن قال كنت جالسا مع الحسن فقال رجل سله عن قوله تعالى ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها فسالته عنها فقال سبحان الله ومن يشك في هذا كل مصيبة بين السماء والارض ففي كتاب الله من قبل ان يبرأ النسبة وقال قتادة ما اصاب من مصيبة في الارض قال هي

السنون يعني الجذب ولا في أنفسكم يقول الاوجاع والامراض قال وبلغنا ان ليس أحد يصيبه خدش عود ولا نكبة قدم ولا خيلان عرق الا بذنب وما يعرفه الله عنه أكثر وهذه الآية الكريمة العظيمة من أدل دلائل على القدرة نقاة العلم السابق قبهم الله وقال الامام أحمد حدثنا أبو عبد الرحمن حدثنا حيوة وابن لهيعة قال أخبرنا أبو حنيفة الخولاني انه سمع ابا عبد الرحمن الجبلي يقول سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قد رآه الله المقادير قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة ورواه مسلم في صحيحه من حديث عبد الله بن وهب وحيوة بن شريح وناقع بن زيد ثلثتهم عن أبي حنيفة بوزاد ابن وهب وكان عرشه على الماء ورواه الترمذي وقال حسن صحيح وقوله تعالى ان ذلك على الله يسير اي ان علمه تعالى الاشياء قبل كونها وكتبه لها طبق ما يوجد في حيمين اسم على الله عز وجل لا نعلم ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف كان يكون وقوله تعالى لكلماتنا سوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم اي أعلمناكم بتقدم علمنا وسبقنا بكتبنا الاشياء قبل كونها وتقديرنا الكائنات قبل وجودها لعلوا ان ما أصابكم لم يكن ليخطئكم وما اخطأكم لم يكن ليصيبكم فلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بشئ لكان ولا تفرحوا بما آتاكم اي جاءكم ويقرأ آتاكم اي أعطاكم وكلاهما متلازم أي لا تفخروا على الناس بما أنعم الله به عليكم فان ذلك ليس بسعيكم ولا كدكم وانما هو عن قدر الله ورزقه لكم فلا تتخذوا نعم الله اسرا ويطرأ فخر ونعم على الناس وليهذا قال تعالى والله لا يحب كل مختال فخور اي مختال في نفسه متكبر فخورا على غيره وقال عكرمة ليس احد الا وهو يفرح ويحزن ولكن اجعلوا الفرح شكرا والحزن صبرا ثم (٤٠٤) قال تعالى الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل اي يفتعلون المنكر

وان كن بالغيات فانه الخطيب أي فعدتهن ثلاثة أشهر أيضا وحذف هذا الدلالة ما قبله عليه والاولى ان يقدّم مقردا أي فكذلك أو مثلهن ولو قيل انه معطوف على اللاتي يشن عطف المقدرات وأخبر عن الجميع بقوله فعدتهن لكان وجهها حسنا وأكثر ما فيه توسط الخبر بين المبتدأ وما عطف عليه وهذا ظاهر قول الشيخ أبي حيان (وأولات الاحمال أجلهن ان يضعن حملهن) أي انتهاء عدتهن وضع الحمل وظاهر الآية أن عدة الحوامل بالوضع سواء كن مطلقات أو متوفى عنهن أزواجهن وعمومها باق في مخصصة الآية بتريص بانفسهن أي ما لم يكن حوامل وانما لم يعكس لان المحافظة على عموم هذه الآية أولى من المحافظة على عموم تلك لان أزواجنا آية البقرة وعمومه يدل لا يصلح للجميع الافراد في حال واحد لانه جمع منكر في سياق الاثبات واما أولات الاحمال فعمومه شمولي لان

ويحسون الداس عليه ومن يتول اي عن امر الله وطاعته فان الله هو الغني الحميد كما قال موسى عليه السلام ان تكفروا أنتم ومن في الارض جميعا فان الله لغني حميد (لقد ارسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب ان

الله قوي عزيز) يقول تعالى لقد ارسلنا رسلنا بالبينات اي بالمعجزات والنجج الباهرات والدلائل القاطعات الموصول وأنزلنا معهم الكتاب وهو النقل الصدق والميزان وهو العدل فانه مجاهد وقتادة وغيرهما وهو الحق الذي تشهد به العقول الصحيحة المستقيمة المخالفة لآراء السقيمة كما قال تعالى أن كن على بينة من ربك ولا تخوض شهادته وقال تعالى فطرة الله التي فطر الناس عليها وقد تعالى والسماء رفعها ووضع الميزان ولهذا قال في هذه الآية ليقوم الناس بالقسط أي بالحق والعدل وهو اتباع الرسل فيما أخبروا به وطاعتهم فيما أمروا به فان الذي جاء به هو الحق الذي ليس وراءه حق كما قال وقت كليم ربك صدقا وعدلا اي صدقا في الاخبار وعدلا في الاوامر والنواهي ولهذا يقول المؤمنون اذا سمعوا غف الجنات والمازل العاليات والسرر المصفوفات الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق وقوله تعالى وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد أي وجعلنا الحديد رادعا لمن أبي الحق وعانده بعد قيام الحجّة عليه ولهذا أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة بعد النبوة ثلاث عشرة سنة توحى اليه السور المكية وكذا اجسدال مع المشركين وبيان وايضاح للوحيد وبنات ودلالات فلما قامت الحجّة على من خالف شرع الله الهجرة وأمرهم بالقلة بالسيف وضرب الرقاب والهام لمن خالف القرآن وكذب به وعانده وقد روى الامام احمد وأبو داود من حديث عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن حسان بن عطية عن أبي المهاب الجرمي الشامي عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت بالسيف بين يدي الساعة حتى يعبد الله وحده لا شريك له وجعل رزقي تحت ظل رمحي وجعل الذلّة والصغار على من خالف امرى ومن تشبه بقوم فهو منهم ولهذا قال تعالى فيه بأس شديد يعني السلاح كالسيف والسيف والحرب

والسنن والنصال والدروع ونحوها ومنافع للناس اى في معاشهم كالسكة والنفاس والقنود والميدان والازميل والجرفه والالات التى يستعان بها فى الحراثة والحياكة والطبخ والخبز وما لا قوام للناس بدونه وغير ذلك قال عليا بن اجد عن عكرمة عن ابن عباس قال ثلاثة اشياء نزلت مع آدم السندان والكلمتان والميقعة يعنى المطرقة رواه ابن جرير وابن ابى حاتم وقوله تعالى وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب اى من نيته فى حمل السلاح نصرة الله ورسوله ان الله قوى عزيز ينصر من نصره من غير احتياج منه الى الناس وانما شرع الجهاد ليلابو بعضكم ببعض (ولقد ارسلنا نوحا وابراهيم وجعلنا فى ذريتهم النبوة والكتاب فمنهم مهتد وكثير منهم فاسقون ثم قفينا على آثارهم برسلنا وقفنا بعيسى بن مريم وآتيناه الانجيل وجعلنا فى قلوب الذين اتبعوه رافقة ورحمة ورهانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله فاسقون) يخبر تعالى انه منذ بعث نوحا عليه السلام لم يرسل بعده رسولا ولا نبيا الا من ذرية نوح وكن ذلك ابراهيم عليه السلام خليل الرحمن لم ينزل من السماء كتابا ولا ارسل رسولا ولا اوحى الى بشر من بعده الا وهى من سلالة كما قال تعالى فى الآية الاخرى وجعلنا فى ذرية النبوة والكتاب حتى كان آخر انبياء بنى اسرائيل عيسى بن مريم الذى بشر من بعده بمحمد صلوات الله وسلامه عليه واولهنا قال تعالى ثم قفينا على آثارهم برسلنا وقفنا بعيسى بن مريم وآتيناه الانجيل وهو الكتاب الذى اوحاه الله اليه وجعلنا فى قلوب الذين اتبعوه وهم الحواريون رافقة أى رقة وهى الخشبية ورحمة بالخلق وقوله رهانية ابتدعوها أى ابتدعها أمة النصرانى ما كتبنا عليها أى ما شرعنا لها وهم وانما هم التزموها (٤٠٥) من تلقاء أنفسهم وقوله تعالى الا ابتغاء رضوان الله فيه قولان أحدهما انهم قصدوا بذلك رضوان الله قاله سعيد بن جبير وقتادة والاخر ما كتبنا عليهم ذلك انما كتبنا عليهم ابتغاء رضوان الله وقوله تعالى فاعلموا بما التزموه حق القيام وهذا لهم من وجهين أحدهما فى الابتداء فى دين الله ما لم يأمر به الله والناس فى عدم قيامهم بما

الموصول من صيغة العموم وأيضا الحكم هنا على بوصف الجلية بخلاف ما هنا ك
رأيها هذه الآية متأخرة فى النزول عن آية البقرة فتقدمها على تلك تخصيص وتقدم
تلك فى الواقع على عمومها رفع لمافى الخاص من الحكم فهو نسخ والتخصيص أولى منه وقد
تقدم الكلام على هذا فى سورة البقرة مستوفى ووجه قننا البحث فى هذه الآية وفى الآية
الآخرى والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا
عن أبى بن كعب فى الآية قال قلت للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أى المطلقة ثلاثا
أو المتوفى عنها قال هى المطلقة ثلاثا والمتوفى عنها أخرجه عبد الله بن أحمد فى زوائد المسند
وأبو يعلى وغيرهما وروى بوجه آخر من فروعه عنه وعن ابن مسعود انه بلغه ان عليا قال
تعد آخر الاجلين فقال من شاء لاعنته ان الآية التى فى سورة النساء القصصى نزلت

التزموه مما زعموا الله قربة يقرهم الى الله عز وجل وقد قال ابن ابى حاتم حدثنا اسحق بن أبى حمزة أبو يعقوب الرازى حدثنا
السرى بن عبدربه حدثنا بكير بن معروف عن مقاتل بن حيان عن القاسم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه عن
جده ابن مسعود قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابن مسعود قلت لاسك يا رسول الله قال هل علمت ان بنى اسرائيل افترقوا
على ثنتين وسبعين فرقة لم ينج منها الا ثلاث فرق قامت بين الملوك والجبابة بعد عيسى بن مريم عليه السلام فدعت الى دين الله
ودين عيسى بن مريم فقالت الجبابرة فقتلت فميرت ونجت ثم قامت طائفة أخرى لم تكن لها قوة بالقتال فقامت بين الملوك
والجبابة فدعوا الى دين الله ودين عيسى بن مريم فقتلت وقطعت بالمشير وحرقت بالنيران فصبرت ونجت ثم قامت طائفة أخرى
لم يكن لها قوة بالقتال ولم تطق القيام بالقسط فلحق بالجمال فقعدت وترهبت وهم الذين ذكر الله تعالى ورهانية ابتدعوها
ما كتبنا عليهم وقد رواه ابن جرير بلفظ آخر من طريق أخرى فقال حدثنا يحيى بن أبى طالب حدثنا داود بن المخبر حدثنا الصعق
ابن حزن حدثنا عقيل الجعدي عن أبى اسحق الهمداني عن سويد بن غنله عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اختلف من كان قبلنا على ثلاث وسبعين فرقة نجا منهم ثلاث وهلك سائرهم وذرهم ما تقدم وفيه آتينا الذين آمنوا منهم
أجرهم هم الذين آمنوا بى وصدقوني وكثير منهم فاسقون وهم الذين كذبوني وخافوني ولا يقدح فى هذه المتابعة بحال داود بن
المخبر فانه أحد الوضاعين الحديث لكن قد أسنده أبو يعلى عن شيبان بن فروخ عن الصعق بن حزن به مثل ذلك فقوى الحديث من
هذا الوجه وقال ابن جرير وأبو عبد الرحمن النسائي واللفظ له أخبرنا الحسين بن حريث حدثنا الفضل بن موسى عن سفيان بن

سعيد بن عطاء بن السائب عن سعيد بن جابر عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان ملوك بعد عيسى عليه السلام يدات التوراة والانجيل فكان منهم مؤمنون يقرؤون التوراة والانجيل فقبل ملوكهم ما نجد شيئا أشد من شتم يشتمونه ذولا منهم يقرؤون ومن لم يحكمهم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون هذه الآيات مع ما يعيبوننا به من أعمالنا في قراءتهم فادعهم فليقرؤا كما تقرأ وليؤمنوا كما آمنوا فدعاهم فجمعهم وعرض عليهم القتيل أو يتركوا قرأة التوراة والانجيل الاما بدلو امنها فقالوا ماتريدون الى ذلك دعونا فقامت طائفة منهم ابنا الساطوانة ثم ارفعونا اليها ثم أعطونا شيئا نرفع به طعنا وشربا فلان نرد عليكم وقالت طائفة دعونا نسيح في الارض ونهيم ونشرب كما يشرب الوحش فان قدرتم علينا في أرضكم فاقبلونا وقالت طائفة ابنا النادورا في القيافي ومختفرا الأبار ونحترث البقول فلان رد عليكم ولا نغرب بكم وليس أحد من القبائل الا حميم فيهم ففعلوا ذلك فانزل الله تعالى ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم الا ابتاعوا رضوان الله فأرغوها حق رعايتها والا تخرون قالوا نتعبد كما تعبد فلان ونسيح كما نسيح فلان ونتخذ دورا كما اتخذ فلان وهم على شرهم لا علم لهم بآيمان الذين اقتدوا بهم فلما بعث الله النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق منهم الا القليل انخط منهم رجل من صومعته وجاء سائح من سياحته وصاحب الدير من دير فآمنوا به وصدقوه فقال الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته أجرين يا أيها من بعيسى بن مريم ونصب أنفسهم والتوراة والانجيل وبآيمانهم محمد صلى الله عليه وسلم وتصديقهم قال ويجعل لكم نورا تمشون به القرآن وتابعهم النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلث لا يعلم أهل الكتاب الذين يشبهون (٤٠٦) بكم ان لا يقدرن على شيء من فضل الله وان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء

والله ذو الفضل العظيم هذا السياق فيه غرابة وسأني تفسير هاتين الآيتين الاخبرتين على غير هذا والله أعلم وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي حدثنا أجد بن عيسى حدثنا عبد الله بن وهب حدثني سعيد بن عبد الرحمن بن أبي العمياء ان سهل بن أبي امامة حدثه انه دخل هو وأبوه على أنس ابن مالك بالمدينة زمان عمر بن

بعد سورة البقرة وأولات الاحمال أجلهن ان يضعن حملهن يكذوا وكذا أشهر اוכל مطلقة أو متوفى عنها زوجها ان تضع حملها وروى عنه نحو هذا من طرق وبعضها في صحيح البخاري وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أم سلمة ان سبيعة الأسلمية توفى عنها زوجها وهي حبلى فوضعت بعد موتها ربيع ليلة فخطبت فأنكحها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفي الباب أحاديث (ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا) أي من يتقه في أمتهال أو أمره واجتناب نواهيته يسهل عليه أمره في الدنيا والآخرة وقال الخليل من يتق الله في اجتنب معاصيه يجعل له من أمره يسرا في توفيقه للطاعة (ذلك) أي ما ذكر من الاحكام وتفصيل العدة (أمر الله) أي حكمه الذي حكم به بين عباده وشرعه الذي شرعه لهم ومعنى (أنزله اليكم) أنزل في كتابه على رسوله وبينه لكم وفصل أحكامه

عبد العزيز وهو يصلي صلاة خفيفة (١) رقة كأنها صلاة مسافر أو قري بآمنها فلما سلم قال برحمن وأوضح الله رأيته هذه الصلاة المكتوبة أم شيء تنزلته قال انه المكتوبة وانها صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أخطأت الاشياء سهوت عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لا تشددوا على أنفسكم في شدد عليكم فان قومنا شددوا على أنفسهم فشد عليهم فقتل بقاياهم في الصوامع والديارات رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم ثم غدوا من الغد فتالوا ركب فننظر ونعتبر قال نعم فركبوا جميعا فاذا هم بديار فقر قد باد أهلها وانقرضوا فمواخاوية على عروشها فقالوا أنعرف هذه الديار قال ما أعرف في جهاب أهلها هؤلاء أهل الديار اهلكهم البغي والحسد ان الحسد يطفئ نور الحسنات والبغي يصدق ذلك أو يكذبه أو يكذبوا العين ترني والكف والقدم والحسد واللسان والفرج يصدق ذلك أو يكذبه وقال الامام أحمد حدثنا معمر حدثنا عبد الله أخبرنا سفيان عن زيد العمي عن أبي اياس عن أنس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي رهبانية ورهبانية هذه الامة الجهاد في سبيل الله عز وجل ورواه الحافظ أبو يعلى عن عبد الله بن محمد بن اسماعيل عن عبد الله بن المبارك به ولقطه لكل أمة رهبانية ورهبانية هذه الامة الجهاد في سبيل الله وقال الامام أحمد حدثنا حسين بن علي حدثنا عباس بن علي حدثنا عن الجراح بن مروان الكلاعي وعقيل بن مدركة السلمي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ان رجلا جاءه فقال أوصني فقال سألت عما سألت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبلك أو صيكت بقوة الله فانه رأس كل شيء وعليك بالجهاد فانه رهبانية الاسلام وعليك بدكر الله وتلاوة القرآن فانه روح في السماء وذكرني في الارض تفرد به أجود الله تعالى أعلم (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم (١) قوله رقة كذا في النسخ وحرر اه صححه

كفلين من رحمته ويجعل لكم نوراً تشون بهو يغفر لكم والله غفور رحيم لئلا يعلم أهل الكتاب أن لا يقدر أن على شيء من فضل الله وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم قد تقدم في رواية النسائي عن ابن عباس أنه جل هذه الآية على مؤمن أهل الكتاب وأنهم يؤتون أجرهم مرتين كما في الآية التي في القصص وكافي حديث الشعبي عن أبي بردة عن أبيه أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث يؤتون أجرهم مرتين أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بنبي فله أجران وعبد مولاه أدى حق الله وحق مولاه فله أجران ورجل أدب أمته فأحسن تأديها ثم أعتقها وتزوجها فله أجران أخرجه في الصحيحين ووافق ابن عباس على هذا التفسير الضخالة وعقبه بن أبي حكيم وغيرهما وهو اختيار ابن جرير وقال سعيد بن جبيرة لما افتخر أهل الكتاب بأنهم يؤتون أجرهم مرتين أنزل الله تعالى هذه الآية في حق هذه الأمة يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين أي ضعفين من رحمته وزادهم ويجعل لكم نوراً تشون به يعنى هدى يتبصر به من العمى والجهالة ويغفر لكم فضلكم بالنور والمغفرة رواه ابن جرير عنه وهذه الآية كقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان تقوا الله يجعل لكم فرقانا ويفكر عنكم سيئاتكم ويغفر لكم والله ذو النضل العظيم وقال سعيد بن عبد العزيز سأل عمر بن الخطاب جبراً من أحبار يهود أفضل ما ضعف لكم حسنة قال كفل ثلاثمائة وخمسين حسنة قال فحمد الله عمر على أنه أعطانا كفلين ثم ذكر سعيد قول الله عز وجل يؤتكم كفلين من رحمته قال سعيد والـ كفلان في الجمعة مثل ذلك رواه ابن جرير ومما يؤيد هذا القول ما رواه الامام أحمد حدثنا اسمعيل حدثنا أيوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله (٤٠٧) صلى الله عليه وسلم مثلكم ومثل اليهود والنصارى كمثل رجل استعمل

وأوضح حلاله وحرامه (ومن يتق الله) بترك ما لا يرضاه (يكفر عنه سيئاته) التي اقترفها لأن التقوى من أسباب المغفرة للذنوب (ويعظم له أجراً) أي يعطيه من الاجر في الآخرة أجر أعظم وهو الجنة (أسكنوه من حيث سكنتم) هذا كلام مبتدأ يتضمن بيان ما يجب للنساء المطلقات وغيرهما من المفارقات من السكنى ومن للتبعيض أي بعض مكان سكنكم قاله الزمخشري وقال الكسائي والرازي من زائدة وقال الحوفي وأبو البقاء أنها لا تبدأ الغاية (من وجدكم) أي من سعتكم وطاقتكم وقال ابن عباس من سعيكم والوجد بالحر كات الثلاث والمثبور باتفاق القراء بالضم بمعنى المقدرة قال القراء يقول على من يجد فان كان موسعاً وسع عليها في المسكن والنفقة وان كان فقيراً فمالي قدر ذلك قال

وقالوا نحن أكثر عملاً وأقل عطاءً قال هل ظلمتكم من أجركم شيأ قالوا لا قال فانما هو فضلي أو ثمة من أشاء قال أحمد وحدثنا همام ومول عن سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر نحو حديث نافع عنه أنفرد باخراجه البخاري فرواه عن سليمان بن حرب عن حماد عن نافع به وعن قتيبة عن الليث عن نافع به وقال البخاري حدثني محمد بن العلاء حدثنا أبو اسامة عن يزيد عن أبي بردة عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المسلمين واليهود والنصارى كمثل رجل استعمل قوماً يعملون له عملاً يوماً إلى الليل على أجر معلوم فعملوا إلى نصف النهار فقالوا لا حاجة لنا في أجرنا الذي شرط لنا وما علمنا باطل فقال لهم لا تفعلوا كملوا ببقية عملكم وخذوا أجركم كاملاً فأبوا وتركوها واستأجر آخرين بعدهم فقال كملوا ببقية يومكم ولكم الذي شرطت لهم من الاجر فعملوا حتى اذا كان حين صلو العصر قالوا ما علمنا باطل ولك الاجر الذي جعلت لنا فنه فقال كملوا ببقية عملكم فانما بقي من النهار شيء يسير فأبوا فاستأجر قوماً يعملون ببقية يومهم فعملوا ببقية يومهم حتى غابت الشمس فاستكملوا أجر الفريقين كايهم اذ ذلك مثلهم ومثل ما قبلوا من هذا النور أنفرد به البخاري ولهذا قال تعالى لئلا يعلم أهل الكتاب ألا يقدر أن على شيء من فضل الله أي ليختصهوا أنهم لا يقدر أن على رد ما أعطاه الله ولا اعطاء ما منع الله وان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم قال ابن جرير لئلا يعلم أهل الكتاب أي ليعلم وقد ذكر عن ابن مسعود أنه قرأها لكي يعلم وكذا أعطاه ابن عبد الله وسعيد بن جبيرة قال ابن جرير لان العرب تجعل لاصلة في كل كلام دخل في أوله أو آخره بحمد غير مصرح فالسابق كقوله ما منعك أن لا تسجد وما يشعر كمنها اذا جاءت لا يؤمنون وحرام على قربة أهله كذاهاهم لا يرجعون (آخر تفسير سورة الحديد والله الحمد والمنة)

(نيسيسورة المجادلة وهي مدينية) (بسم الله الرحمن الرحيم قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها ونشتكى الى الله والله يسمع تحاوركما ان الله سمع بصير) قال الامام احمد حدثنا ابو معاوية حدثنا الاعمش عن تميم بن سلمة عن عروة عن عائشة قالت الحمد لله الذي وسع سمعه الاصوات لقد جاءت المجادلة الى النبي صلى الله عليه وسلم تكلمه وأنا في ناحية البيت ما أسمع ما تقول فانزل الله عز وجل قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها الى آخر الآية وهكذا رواه البخاري في كتاب التوحيد تعليقا فقال وقال الاعمش عن تميم بن سلمة عن عروة عن عائشة فذكر ما أخرجه النسائي وابن ماجه وابن أبي حاتم وابن جرير من غير وجه عن الاعمش به وفي رواية لابن أبي حاتم عن الاعمش عن تميم بن سلمة عن عبدة عن عائشة انها قالت تبارك الذي أوحى سمعه كل شيء اني أسمع كلام خولة بنت ثعلبة ويخني على بعضه وهي تستكي زوجها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي تقول يا رسول الله أكل شياي ونثرت له بطني حتى اذا كبرت سني وانقطع ولدي ظاهر مني اللهم اني أشكو اليك قالت فابرح حتى نزل جبريل بهذه الآية قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها وقال اوس بن الصامت وقال ابن لهيعة عن ابي الاسود عن عروة عن اوس بن الصامت وكان اوس امرأته لم يكن اذا أخذ مله واشتد به يظاهر من امرأته واذا ذهب لم يقل شيئا فأت رسول الله صلى الله عليه وسلم تستفتيه في ذلك ونشتكى الى الله فانزل الله قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها ونشتكى الى الله الآية وهكذا روى هشام بن عروة عن أبيه ان رجلا كان به لم يذ كرمه وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابي حاتم موسى بن اسمعيل ابو سلمة حدثنا جرير يعني ابن حازم قال سمعت أبا يزيد يحدث قال لقيت امرأة عمر يقال لها خولة بنت (٤٠٨) ثعلبة وهو يسير مع الناس فاستوقفته فوقف لها وذا منها واصلها اليها

رأسه ووضع يديه على منكبيها حتى قضت حاجتها وانصرفت فقال له رجل يا امير المؤمنين حبست رجالا قريش على هذه العجوز قال ويحك وتدرى من هذه قال لا قال هذه امرأة سمع الله شكواها من فوق سبع سموات هذه خولة بنت ثعلبة والله لو لم تنصرف عني الى الليل ما انصرفت عنها حتى تقضى حاجتها الا ان تحضر صلاة فاصليها ثم ارجع اليها حتى تقضى حاجتها

الا ان تحضر صلاة فاصليها ثم ارجع اليها حتى تقضى حاجتها ما نقطع بين أبي يزيد وعمر بن الخطاب وقد روى من غير هذا الوجه وقال ابن ابي حاتم ايضا حدثنا المنذر بن شاذان حدثنا علي حدثنا زكريا عن عامر قال المرأة التي جادلت في زوجها خولة بنت الصامت وأما ما عاذه التي انزل الله فيها ولا تكرر هو اقساكم على البغاء ان أردن تحصننا صوابه خولة امرأة اوس بن الصامت (الذين يظاهرون منكم من نساءهم ما هن امهاتهم ان امهاتهم الا اللائي ولدنهم وانهم لم يقولوا منكم انهم منكم ان الله اعلم) عتروا الذين يظاهرون من نساءهم ثم يعودون لما قالوا فكرر رقبته من قبل ان يتماسا ذلكم توعظون به والله بما تعملون خبير فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل ان يتماسا فمن لم يستطع فاطعام ستين مسكينا ذلك لتؤمنوا بالله ورسوله وتلك حدود الله وللكافر من عذاب آليم) قال الامام احمد حدثنا سعد بن ابراهيم ويعقوب قال احدهما الى حدثنا محمد بن اسحق حدثني معمر بن عبد الله بن حنظلة عن يوسف بن عبد الله بن سلام عن خويلد بنت ثعلبة قالت في والله وفي اوس بن الصامت انزل الله صدر سورة المجادلة قالت كنت عنده وكان شيخا كبيرا قد ساء خلقه قالت فدخل علي يوما فراجعته بشي فغضب فقال انت علي كظهر امي قالت ثم خرج فجلس في نادى قومه ساعة ثم دخل علي فاذا هو يريدني عن نفسي قالت قلت والذي نفس خويلد بيده لا تخلفني الى وقد قلت ما قلت حتى يحكم الله ورسوله فينا بحكمه قالت فواثني فامتنعت منه فغلبه بما تغلب به المرأة الشيخ الضعيف فالقيته عني قالت ثم خرجت الى بعض جاراني فاستعرت منها ثيابا ثم خرجت حتى جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلست بين يديه فذكرت له ما لقيت منه وجعلت أشكو اليه ما أتني من سوء خلقه قالت فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

ياخويله ابن عمك شيخ كبير فأتى الله فيه قالت فوالله ما برحت حتى نزل في قرآن فنغشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان يتغشاها ثم سري عنه فقال لي ياخويله قد أنزل الله فيك وفي صاحبك قرآن ثم قرأ على قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي إلى الله والله يسمع تحاوركما إن الله سميع عليم بصير إلى قوله تعالى وللkāfirين عذاب أليم قالت فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يره فليعتق رقبة قالت فقلت يا رسول الله ما عنده ما يعتق قال فليصم شهرين متتابعين قالت فقلت والله أنه لشيخ كبير ما به من صيام قال فليطعم ستين مسكينا وسقاهم ثم قرأت فقلت والله يا رسول الله ما ذاك عنده قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانا سنعيه بفرق من ثم قرأت فقلت يا رسول الله وأنا سأعياه بفرق آخر قال قد أصبت وأحسن فتأذبه فتصدق به عنه ثم استوصى بآبى عمك خيرا قالت ففعلت ورواه أبو داود في كتاب الطلاق من سننه من طريقين عن محمد بن اسحق بن يسار به وعنده خولة بنت ثعلبة ويقال فيها خولة بنت مالك بن ثعلبة وقد تصغر فيقال خويله ولا منافاة بين هذه الأقوال فالأمر فيها قريب والله أعلم هـ ذاهو الصحيح في سبب نزول صدر هذه السورة ما حديث سلمة بن صالح بن خزيمة في حديثه أنه كان سبب النزول ولكن الأمر بانزل الله في هذه السورة من العتق أو الصيام أو الإطعام كما قال الإمام أحمد حدثنا يزيد بن هرون أخبرنا محمد بن اسحق عن محمد بن عمرو بن عطاء عن سليمان بن يسار عن سلمة بن صالح بن خزيمة قال كنت امرأ قداما وثبت من جماع النساء ما لم يوث غيري فلما دخل رمضان تظهرت من امرأتي حتى ينسلخ رمضان فرأيت أن أصيب في المتي شيئا فتتابع في ذلك إلى أن يدركني النهار وأبالي أقبلت أن انزع فيمنهاهي تحمدني من الليل إذ تكشف لي منها شيء فوثبت عليها فلما أصبحت غدوت على (٤٠٩) قومي فاخبرتهم خبري وقلت انطلقوا

معى إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره بأمرى فقالوا لا والله لا نفعل نتخوف أن ينزل فينا أو يقول فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالة يبق علينا عارها ولكن اذهب أنت فاصنع ما بدا لك قال فخرجت حتى أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته خبري فقال لي أنت بذالك فقلت أنا بذالك فقال أنت بذالك فقلت أنا

ولا خلاف بين العلماء في وجوب النفقة والسكنى للحامل المطلقة فاما الحامل المتوفى عنها زوجها فقال على وابن عمر وابن مسعود وشريح والنخعي والشعبي وحاد وابن أبي ليلى وسفيان وأصحابه ينفق عليها من جميع المال حتى تضع وقال ابن عباس وابن الزبير وجابر ابن عبد الله ومالك والنسائي وأبو حنيفة وأصحابه لا ينفق عليها إلا من نصيبها وهـ ذاهو الحق للدلالة الواردة في ذلك من السنة المطهرة قال ابن عباس في الآية فهذه المرأة يطلقها زوجها وهي حامل فأمره الله أن يسكنها وينفق عليها حتى تضع وإن أرضعت حتى تنطم فإن أبان طلاقها وليس لها حمل فلها السككنى حتى تنقضى عدتها ولا نفقة لها (فإن أرضعن لكم) أولادكم بعد ذلك (فآتوهن أجورهن) أى أجور أرضاعهن والمعنى إن المطلقات إذا أرضعن أولاد الأزواج المطلقين لهن منهن فلهن أجورهن على

(٥٢ - فتح البيان تاسع) بذالك قال أنت بذالك قلت نعم ها أنا ذا فأقمض في حكم الله عز وجل فاني صابرة قال اعتق رقبة قال ففرضت صفحة رقبتى بيدي وقلت لا والذي بعثك بالحق ما أصبحت أملاك غيرها قال فصم شهرين متتابعين قلت يا رسول الله وهل أصابني ما أصابني إلا في الصيام قال فصدق فقلت والذي بعثك بالحق لقد بتتاليمة هذه وحشامنا لئلا نأشأ قال اذهب إلى صاحب صدقة بني زريق فقل له فليدفعها إليك فاطعم عنك منها وسقاهم ثم استعن بسأره عليك وعلى عيالك قال فخرجت إلى قومي فقلت وجدت عندكم الضيق وسوء الرأي ووجدت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم السعة والبركة قد أمر لي بصدقكم فادفعوها إلى قدفعوها إلى وهكذارواه أبو داود وابن ماجه واختصره الترمذي وحسنه وظاهر السياق أن هذه القصة كانت بعد قصة أوس بن الصامت وزوجته خويله بنت ثعلبة كما دل عليه سياق تلك وهذه بعد التأمل قال خصيف عن مجاهد عن ابن عباس أول من ظاهر من امرأته أوس بن الصامت أخو عبادة بن الصامت وأمر أنه خولة بنت ثعلبة بنت مالك فلما ظاهر منها خشيت أن يكون ذلك طلاقا قالت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن أوسا ظاهر مني وأنا إن افترقنا هلكا وقد نثرت بطنى منه وقد مدت صحبته وهي تترك ذلك وتبكي ولم يكن جاء في ذلك شيء فأنزل الله تعالى قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي إلى الله إلى الله إلى قوله تعالى وللkāfirين عذاب أليم فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أتقدر على رقبة تعتقها قال لا والله يا رسول الله ما أقدر عليها قال فجمع له رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أعق عنه ثم راجع أهله رواه ابن جرير واهـ ذاهب ابن عباس والاكثرون إلى ما قلناه والله أعلم فقوله تعالى الذين يظاهرون منكم من نسائهم أصل

الظهار مشتق من الظهور وذلك ان الجاهلية كانوا اذا نظهروا أحدهم من امرأته قال لها أنت على كظهر أُمي ثم في الشرع كان الظهار في سائر الاعضاء قياسا على الظهور وكان الظهار عند الجاهلية طلاقا فاختص الله لهذه الامة وجعل فيه كفارة ولم يجعله طلاقا كما كانوا يعتقدونه في جاهليتهم هكذا قال غير واحد من السلف قال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا عبيد الله بن موسى عن أبي حمزة عن عكرمة عن ابن عباس قال كان الرجل اذا قال لامرأته في الجاهلية أنت على كظهر أُمي حرمت عليه فكان أول من نظهروا في الاسلام أوس وكان تحته ابنة عم له يقال لها خويلدة بنت ثعلبة فظاهرها فاسقط في يديه وقال ما أراك الا قد حرمت على وقالت له مثل ذلك قال فانطلقني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدت عنده ماشطة تمشط رأسه فقال يا خويلدة ما أمرنا في أمر كشيء فانزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم فقال يا خويلدة أبشري قالت خيرا قال فقرا أعلينا قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي الى الله والله يسمع تحاوركما الى قوله تعالى والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقية من قبل ان يتماسا قالت وأي رقية لنا والله ما نجد رقية غيري قال فن لم يجد فصيام شهرين متتابعين قالت والله لو لانه يشرب في اليوم ثلاث مررات لذهب بصره قال فن لم يستطع فاطعام ستين مسكينا قالت من أين ما هي الا اكلة الى مثلها قال فدعا بطر وسق ثلاثين صاعا والوسق ستون صاعا فقال ليطعم ستين مسكينا وليراجعت وهذا الاسناد جيد قوي وسياق غريب وقدرى عن أبي العالبة فحواه قال ابن أبي حاتم حدثنا محمد بن عبد الرحمن الهروي حدثنا علي بن عاصم عن داود بن أبي هند عن أبي العالبة قال كانت خولة بنت دليج تحت (٤١٠) رجل من الانصار وكان ضير البصر فقير اسي الخلق وكان طلاق أهل

الجاهلية اذا أراد الرجل أن يطلق امرأته قال أنت على كظهر أُمي وكان لها منه عييل أو عيلان فنازعته يوما في شيء فقال أنت على كظهر أُمي فاحقت عليها اثنا عشر دختا على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في بيت عائشة وعائشة تغسل شق رأسه فقدمت عليه ومعها عليها فقالت يا رسول الله ان زوجي ضير البصر فقير لا شيء له سبي

ذلك (واتقروا بينكم معروف) هو خطاب للزوجات يعني تشاوروا بينكم بما هو معروف غير منكر وليقبل بعضكم من بعض من المعروف والجليل قال المكشائي اتقروا وتشاوروا وتلاقوا قوله تعالى ان الملائكة يأتون بك وأصل معناه ليأمر بعضكم بعضا بما هو متعارف بين الناس غير منكر عندهم قال مقاتل المعنى ليتراض الاب والام على أجر مسمى قبيل والمعروف الجليل من الزوج أن يوقرها الاجر والمعروف الجليل منها ان لا تطلب ما يتعاسره الزوج من الاجر (وان تعاسرتي) في حق الولد وأجر الرضاع فابي الزوج أن يعطى الام الاجر وأب الام ان ترضعه الابا تريد من الاجر (فسترضع له أخرى) أي يستأجر مربية أخرى ترضع ولده ولا يجب عليه ان يسلم ما تطلبه الزوجة ولا يجوز له ان يكرهها على الارضاع بما يريد من الاجر وقال الضحاك ان أب الام ان ترضع استأجر

الخلق وانى نازعته في شيء فغضب فقال أنت على كظهر أُمي ولم يرد به الطلاق ولحق منه عييل أو عيلان فقال ما علمك لولده الا قد حرمت عليه فقالت أشكو الى الله ما نزل بي وأباصيتي قالت ودارت عائشة فغسلت شق رأسه الاخر فدارت معها فقالت يا رسول الله زوجي ضير البصر فقير سبي الخلق وانى نازعته في شيء فغضب وقال أنت على كظهر أُمي ولم يرد به الطلاق قالت فرفع الى رأسه وقال ما علمك الا قد حرمت عليه فقالت أشكو الى الله ما نزل بي وأباصيتي قال ورأت عائشة وجه النبي صلى الله عليه وسلم تغير فقالت لها ورأيتك ففتحت فكث رسول الله صلى الله عليه وسلم في غشيان ذلك ماشاء الله فلما انقطع الوحي قال يا عائشة أين المرأة قد عثما فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهبي فاني بزوجك فانطلقت تسعي فجات به فاذا هو كما قالت ضير البصر فقير سبي الخلق فقال النبي صلى الله عليه وسلم استعبد بالله اسمع العليم بسم الله الرحمن الرحيم قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها الى قوله والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تجد رقية تعتقها من قبل ان يتماسا قال لا قال افستطيع ان تطعم ستين مسكينا قال لا الا ان تعينني قال فاعانه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أطعم يكاد ان يعشو بصري قال افستطيع ان تطعم ستين مسكينا قال لا الا ان تعينني قال فاعانه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أطعم ستين مسكينا قال وحول الله الطلاق فجعله ظهارا ورواه ابن جرير عن ابن المنثي عن عبد الاعلى عن داود سمعت ابا العالبة فذكر نحوه باختصار من هذا السياق وقال سعيد بن جبير كان الابل والظهار من طلاق الجاهلية فوقت الله الابل اربعة اشهر وجعل في الظهار الكفارة ورواه ابن أبي حاتم نحوه وقد استدلل الامام مالك على ان الكافر لا يدخل في هذه الآية بقوله منكم فان الخطاب للمؤمنين واجاب الجمهور بان هذا خرج مخرج الغالب فلا يفتهم له واستدل الجمهور عليه بقوله من نسائهم على ان الامة لا تظهار

منها ولا تدخل في هذا الخطاب وقوله تعالى ما هن امهاتهم ان امهاتهم الا اللاتي ولدنهم اي لاتصير المرأة بقول الرجل انت على كائى او مثل اى او كظهر اى وما اشبه ذلك لاتصير امه بذلك انما امه التي ولدته ولهذا قال تعالى وان هم ليقولون منكرا من القول وزورا اى كلاما فاحشا باطلا وان الله اعلم غنور اى عما كان بينكم في حال الجاهلية وهكذا ايضا عاخر من سبق اللسان ولم يقصد اليه المتكلم كإبراهيم أبو داود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقول لامرأته يا أختي فقال اخحك هي فهذا انكار ولكن لم يحرمها عليه بمجرد ذلك لانه لم يقصد له ولوقصد له حرمت عليه لانه لا فرق على الصحيح بين الام وبين غيرها من سائر المحارم من أخت وعمة وخالة وما أشبه ذلك وقوله تعالى والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا اختلاف السلف والائمة في المراد بقوله تعالى ثم يعودون لما قالوا فقال بعض الناس العود هو ان يعودوا الى افظ الظهار فيكره وهذا القول باطل وهو اختيار ابن جرير وقول داود وحكامه أبو عمر بن عبد البر عن بكير بن الأشج والفراء وقرقة من أهل الكلام وقال الشافعي هو ان يسكنها بعد المظاهرة زمانا يكتفي فيه فلا يطلق وقال أحمد بن حنبل هو ان يعود الى الجماع أو يعزم عليه فلا تحل له حتى يكفر بهذه الكفارة وقد حكى عن مالك انه العزم على الجماع أو الامسالك وعنه انه الجماع وقال أبو حنيفة هو ان يعود الى الظهار بعد تكفيره ورفع ما كان عليه أمر الجاهلية فتفى ظاهر الرجل من امراته فقد حرمها حتى لا يرفعها الا الكفارة واليه ذهب الصحابة واللبث بن سعد وقال ابن لهيعة حدثني عطاء عن سعيد بن جبير ثم يعودون لما قالوا يعني يريدون ان يعودوا في الجماع الذي حرموه على أنفسهم وقال الحسن البصري يعني الغشيان في الفرج وكان لا يرى (٤١١) بأسا ان يغشى فيمادون الفرج قبل ان يكفر

وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس من قبل ان يتماسا والمس النكاح وكذا قال عطاء والزهرى وقتادة ومقاتل بن حيان وقال الزهرى ليس له ان يقبلها ولا يسبها حتى يكفر وقد روى أهل السنن من حديث عكرمة عن ابن عباس ان رجلا قال يا رسول الله انى ظاهرت من امرأتى فوقعت عليها قبل ان أكفر فقال ما جعلك على ذلك

لولده أخرى فان لم تقبل أجبرت امه على الرضاع بالاجر وهو خبر بمعنى الامر والظاهر انه على بابه وفيه معاتبة للام على المعاصرة لان المذلول من جهة اللبن وهو غير متمول ولا يرض به لاسماعيل الولد بخلاف ما يبذل من الاب فانه مال يرض به عادة (ليست ذوسعة من سعته) فيه الامر لاهل السبعة بان يوسعوا على المرضعات من نسائهم على قدر سرعتهم (ومن قدر عليه رزقه) أى كان رزقه بمقدار القوت أو مضيق ليس يوسع (فاينفق مما آتاه الله) أى مما أعطاه من الرزق ليس عليه غير ذلك وفي الخطيب يقدر القاضى النفقة بحسب حال المنفق والحاجة من المنفق عليه بالاجتهاد على مجرى العادة قال تعالى وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف لكن نفقة الزوجة مقدرة عند الشافعي محدودة فلا اجتهاد للحاكم ولا للمفتى فيها وتقدرها هو بحسب حال الزوج وحده من عسره ويسره ولا

يرجك الله قال رأيت خلقا لها في ضوء القمر قال فلا تقر بها حتى تفعل ما أمرك الله عز وجل وقال الترمذى حسن غريب صحيح ورواه أبو داود والنسائي من حديث عكرمة حرر سلا قال النسائي وهو أولى بالصواب وقوله تعالى فتصير رقبة أى فاعتاق رقبة كاملة من قبل أن يتماسا فهنا الرقبة مطلقة غير مقيدة بالايان وفي كفارة القتل مقيدة بالايان فحمل الشافعي رحمه الله ما أطلقه هنا على ما قيد هناك لاتحاد الموجب وهو عتق الرقبة واعتضد في ذلك بما رواه عن مالك بسنده عن معاوية بن الحكم السلمي في قصة الجارية السوداء وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اعتقها فانها مؤمنة وقد رواه أحمد في مسنده ومسلم في صحيحه وقال الحافظ أبو بكر البرزخ حدثنا يوسف بن موسى حدثنا عبد الله بن غير عن اسمعيل بن مسلم عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل فقال انى ظاهرت من امرأتى ثم وقعت عليها قبل ان أكفر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقل الله تعالى من قبل أن يتماسا قال اعجبني قال امسك حتى تكفر ثم قال البرزخ لا يرى عن ابن عباس باحسن من هذا واسمعيل بن مسلم تكلم فيه وروى عنه جماعة كثيرة من أهل العلم وفيه من الفقه انه لم يأمره الا بكفارة واحدة وقوله تعالى ذلكم لعلكم تعظون به أى تزجرون به والله بما تعملون خبير أى خير بما يصالحكم عليم باحوالكم وقوله تعالى فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتماسا فمن لم يستطع فاطعام ستين مسكينا قد تقدمت الاحاديث الامر بهذا على الترتيب كما ثبت في الصحيحين في قصة الذى جامع امرأته في رمضان ذلك لتؤمنوا بالله ورسوله أى شرعنا هذا لهذا وقوله تعالى وتلك حدود الله أى محارمه فلا تنتهكوها وقوله تعالى والى الكافر من عذاب أليم أى الذين لم يؤمنوا ولا التزموا

باحكام هذه الشريعة لا تعتقدوا أنهم ناجون من البلاء كلاليس الامر كان عوا بل لهم عذاب اليم أي في الدنيا والآخرة (ان
 الذين يحادون الله ورسوله كتبوا كما كتب الذين من قبلهم وقد أنزلنا آيات بينات وللكافرين عذاب مهين يوم يعثهم الله جميعا
 فينبتهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه والله على كل شيء شهيد ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض ما يكون من نجوى ثلاثة
 الأهورا بعهم ولا خمسة الأهو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الأهو معهم أيها كانوا ثم ينبتهم بما عملوا يوم القيامة ان الله
 بكل شيء عليم) يخبر تعالى عن شاق الله ورسوله وعاندها شره كتبوا كما كتب الذين من قبلهم أي أهينوا ولعنوا وأخروا كما
 فعل بن أشبههم من قبلهم وقد أنزلنا آيات بينات أي واضحات لا يعاندها ولا يخالفها الا كافر فاجر مكابر وللکافرين عذاب مهين
 أي في مقابلة ما استكبروا عن اتباع شرع الله والالتقاده والخضوع لديه ثم قال تعالى يوم يعثهم الله جميعا وذلك يوم القيامة
 يجمع الله الاولين والآخرين في صعيد واحد فينبئهم بما عملوا أي فيخبرهم بالذي صنعوا من خير وشر أحصاه الله ونسوه أي
 ضبطه الله وحفظه عليهم وهم قد نسوا ما كانوا عملوا والله على كل شيء شهيد أي لا يغيب عنه شيء ولا يخفى ولا ينسى شيئا ثم قال
 تعالى خبرنا عن احاطة علمه بخلقه واطلاعه عليهم وسماعه كلامهم ورؤيته مكانهم حيث كانوا أين كانوا فقال تعالى ألم تر أن
 الله يعلم ما في السموات وما في الأرض ما يكون من نجوى ثلاثة أي من سر ثلاثة الأهورا بعهم ولا خمسة الأهو سادسهم ولا أدنى
 من ذلك ولا أكثر الأهو معهم أيها كانوا أي مطلع عليهم يسمع كلامهم وسرهم ونجواهم ورسوله أيضا مع ذلك تكتب ما يتناجون
 به مع علم الله به وسمعه له كما قال تعالى (٤١٢) ألم يعلموا أن الله يعلم سرهم ونجواهم وان الله علام الغيوب

اعتبار بحالها فيجب لانة الخليفة ما يجب لانة الحارث فيلزم الزوج الموتر مدان
 والمتوسط مدون وصف والمعسر مد نظر قوله تعالى لينفق ذو سعة من سعته فجعل الاعتبار
 بالزوج في العسر واليسر ولان الاعتبار بما الهابودي الى الخصومة لان الزوج يدعى انها
 تطلب فوق كفايتها وهي ترعى انها تطلب قدر كفايتها فقد رت قطعاً للخصومة انتهى
 والتقدير المذكور مسلم في نفقة الزوجة ونفقة المطلقة اذا كانت رجعية مطلقاً أو بئناً
 حاملاً بخلاف المرضعة قاله سليمان الجمل عن أبي سنان قال سأل عمر بن الخطاب عن أبي
 عبدة فقيل انه يلبس الغليظ من الثياب ويأكل أحسن الطعام فبعث اليه بألف دينار
 وقال للرسول انظر ماذا يصنع بها اذا أخذها فقال ان لبس ألين الثياب وأكل أطيب
 الطعام بخاء الرسول فأخبره فقال رحمه الله تأول هذه الآية لينفق ذو سعة من سعته ومن

وقال تعالى ام يحسبون اننا لنسمع
 سرهم ونجواهم بلى ورسنا لديهم
 يكتبون ولهذا حكى غير واحد
 الاجماع على ان المراد بهذه الآية
 معية علمه تعالى ولا شك في ازادة
 ذلك ولكن وسمعه أيضاً مع علمه
 بهم وبصره نافذ فيهم فهو سبحانه
 وتعالى مطلع على خلقه لا يغيب
 عنه من أمورهم شيء ثم قال تعالى
 ثم ينبتهم بما عملوا يوم القيامة ان

الله بكل شيء عليم قال الامام أحمد افتح الآية بالعلم واختتمها
 بالعلم (ألم ترالى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه ويتناجون بالاثم والعدوان ومعصية الرسول واذا جاؤك حيولاً
 بما لم يحيك به الله ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول حسبيهم جهنم يصلونها فبئس المصير يا أيها الذين آمنوا اذا تناجيت
 فلا تنسوا بالاثم والعدوان ومعصية الرسول وتناجوا بالبر والتقوى واتقوا الله الذى اليه تحشرون انما النجوى من الشيطان
 ليحزن الذين آمنوا وليس بضارهم شيئا الا باذن الله وعلى الله فليسوكل المؤمنين) قال ابن أبي نجيج عن مجاهد الم ترالى الذين نهوا
 عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه قال اليهود وكذا قال مقاتل بن حيان وزاد كان بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين اليهود
 موادة وكانوا اذا امرهم الرجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم جلسوا يتناجون بينهم حتى يظن المؤمن انهم يتناجون
 بقتله أو بما يكره المؤمن فاذا رأى المؤمن ذلك خشىهم فترك طريقه عليهم فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم عن النجوى فلم ينهوا
 وعادوا الى النجوى فانزل الله تعالى الم ترالى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه وقال ابن أبي خاتم حدثنا أبي حدثنا
 ابراهيم بن المنذر الخزازي حدثني سفيان بن خزيمة عن كثير بن يزيد عن ربيع بن عبد الرحمن وأبي سعيد الخدري عن أبيه عن جده
 قال كنا تنسوا رسول الله صلى الله عليه وسلم نبيت عنده يطرقه من الليل أمر وتبدله حاجة فلما كانت ذات ليلة كثير أهل
 النوب والمحتسبون حتى كنا ندية تتحدث نخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا النجوى الم نهوا عن
 النجوى قلنا تنبنا الى الله يا رسول الله انا كنا في ذلك كسر المسيح فرقامته فقال ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندي منه قلنا بلى

يا رسول الله قال الشرك الخفى ان يقوم الرجل بعمل لمكان رجل هذا اسناد غريب وفيه بعض الضعفاء وقوله تعالى ويتناجون بالاثم والعدوان ومعصية الرسول أى يتحدثون فيما بينهم بالاثم وهو ما يختص بهم والعدوان وهو ما يتعلق بغيرهم ومنه معصية الرسول ومخالفته يصرون عليها ويتواصون بها وقوله تعالى واذا جاؤك حيولك بما لم يحيك به الله قال ابن أبى حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا ابن غير عن الاعمش عن مسروق عن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم هو فقالوا السام عليك يا أبا القاسم فقالت عائشة عليكم السام قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة ان الله لا يحب الفحش ولا التفحش قلت ألا تسمعونهم يقولون السام عليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ما سمعت أقول وعليكم فانزل الله تعالى واذا جاؤك حيولك بما لم يحيك به الله وفى رواية فى الصحيح انها قالت لهم عليكم السام والاذام واللعنة وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انه يستجاب لنا فيهم ولا يستجاب لهم فينا وقال ابن جرير حدثنا بشر حدثنا يزيد حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس مع اصحابه اذ أتى عليهم همهم ودى فسلم عليهم فردوا عليه فقال نبى الله صلى الله عليه وسلم هل تدرن ما قال قالوا لا يا رسول الله قال بل قال سام عليكم أى تسامون دينكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ردوه فردوه عليه فقال نبى الله آقلت سام عليكم قال نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ سلم عليكم أحد من أهل الكتاب فقولوا عليكم أى عليكم ما قلت وأصل حديث أنس مخرج فى الصحيح وهذا الحديث فى الصحيح عن عائشة بنحوه وقوله تعالى ويقولون فى أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول أى يفعلون هذا ويقولون ما يحرفون من الكلام (٤١٣) واجام السلام وانما هو شتم فى الباطن

قدر علمه رزقه فلم ينق مما آتاه الله (لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها) أى ما أعطاه من الرزق فلا يكلف الفقير بان يتدق ما ليس فى وسعه بل عليه ما يقدر عليه وتبلغ اليه طاقته مما أعطاه الله من الرزق (سيجعل الله بعد عسر يسرا) أى بعد ضيق وشدة سعة وغنى وهذا وعد لى العسر باليسر وقد صدق الله وعده فحين كانوا موجودين عند نزول الآية ففتح عليهم جزيرة العرب ثم فارس والروم حتى صاروا أغنى الناس وصدق الآية دائماً غير انه فى الصحابة أتم لان ايمانهم أقوى من غيرهم ولما ذكر سبحانه ما تقدم من الاحكام حذر من مخالفتها واذكر عتوق قوم خالفوا أو امره فى بهم عذابه فقال (وكأين من قرية عتت عن أمر ربها ورسله) يعنى وكمن أهل قرية عصوا أمر الله ورسله وأعرضوا عن أمرهما على

ومع هذا يقولون فى أنفسهم لو كان هذا نبيا لعذبنا الله بما نقول له فى الباطن لان الله يعلم ما نسره فلو كان هذا نبيا حقا لا وشك ان يعاجلنا الله بالعقوبة فى الدنيا فقال الله تعالى حسبهم جهنم أى جهنم كفايتهم فى الدار الآخرة يصلونها وبئس المصير وقال الامام أحمد حدثنا عبد الصمد حدثنا جاد عن عطية بن السائب

عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سام عليكم ثم يقولون فى أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول فنزلت هذه الآية واذا جاؤك حيولك بما لم يحيك به الله ويقولون فى أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير اسند حسن ولم يختر جوه وقال العوفي عن ابن عباس واذا جاؤك حيولك بما لم يحيك به الله قال كان المنافقون يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حيوه سام عليك قال الله تعالى حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير ثم قال الله تعالى مؤدبا عباده المؤمنين ان لا يكونوا مثل الكفرة والمنافقين يا ايها الذين آمنوا اذا تناجيتهم فلا تتناجوا بالاثم والعدوان ومعصية الرسول أى كما يتناجى به الجاهلة من كفرة أهل الكتاب ومن مالاثمهم على ضلالهم من المنافقين وتناجوا بالبر والتقوى واتقوا الله الذى اليه تحشرون أى فيخبركم بجميع اعمالكم وأقوالكم التى قد احصاها عليكم وسيجزىكم بها قال الامام أحمد حدثنا بن زعفران قال أخبرناهم عن صفوان بن محرز قال كنت آخذ بيد ابن عمر اذ عرض له رجل فقال كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى النجوى يوم القيامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يذنى المؤمن فيضع عليه كنفه ويستتره من الناس ويقره بذنوبه ويقول له أتعرف ذنبا كذا أتعرف ذنبا كذا أتعرف ذنبا كذا حتى اذا قره بذنوبه ورأى فى نفسه انه قد هلك قال فأتى قد استترتها عليك فى الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم ثم يعطى كتاب حسنة وأما الكفار والمنافقون فيقولون الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين أخرجه فى الصحيحين من حديث قتادة ثم قال تعالى انما النجوى من الشيطان ليجزن الذين آمنوا وليس بضارهم شيئا الا باذن الله وعلى الله فليست بول المؤمنين أى انما

النجوى وهى المسارة حيث يتوهم مؤمن بها سوا من الشيطان ليحزن الذين آمنوا يعني انما يصدر هذا من المنافقين عن تسويل الشيطان وتزيينه ليحزن الذين آمنوا أى ليسوعهم وليس ذلك بضارهم شيئا الا باذن الله ومن أحسن من ذلك شيئا فليست تعذب الله واستوكل على الله فانه لا يضرمه شي باذن الله وقد وردت السنة بالنهي عن التناجي حيث يكون في ذلك تأذ على مؤمن كما قال الامام أحمد حدثنا وكيع وأبو معاوية قالوا حدثنا الاشمع عن أبي وائل عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون صاحبهما فان ذلك يحزنه آخر جاء من حديث الاشمع وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث الا باذنه فان ذلك يحزنه انفراد باخره مسلم عن أبي الربيع وأبي كامل كلاهما عن حماد بن زيد عن أيوب به (يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا يفسح الله لكم واذا قيل اشربوا فاشربوا فرفع الله الذى آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات والله بما تعملون خبير) يقول تعالى مؤدب عباده المؤمنين وأمر اللهم ان يحسن بعضهم الى بعض في المجالس يا أيها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا في المجالس وقرئ في المجلس فافسحوا يفسح الله لكم وذلك ان الجزاء من جنس العمل كما جاء في الحديث الصحيح من بنى لله مسجدا بنى الله له بيتا في الجنة وفي الحديث الآخر ومن يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه ولهذا أشبه كثرة ولهذا قال تعالى فافسحوا يفسح الله لكم قال قتادة تزات هذه الآية في مجالس الذكرو ذلك انهم كانوا (٤١٤)

تضمنت معنى أعرضت أو أخرجت وقد قدمنا الكلام في كآين في آل عمران وغيرها (فحاسبناها حسبا شديدا) أى شددنا على أهلها في الحساب بما عملوا بالمنافسة والاستقصاء قال مقاتل حاسبها الله بعملها في الدنيا فخازاها بالعذاب وهو معنى قوله (وعذبناها عذابا نكرا) أى عذبنا أهلها عذابا عظيما منكر في الآخرة وقيل في الكلام تقديم وتأخير أى عذبنا أهلها عذابا نكرا في الدنيا بالجوع والقطط والسيوف والخسوف والسخ وحاسبناهم في الآخرة حسبا شديدا قال ابن عباس يقول لم تر حرم والنكر المنكر قرئ نكر يسكون الكاف وضمتها وهما سبعيتان (فذاقت وبال أمرها) أى عاقبة كفرها (وكان عاقبة أمرها خسرا) أى هلا كافي الدنيا وعذابا في الآخرة توجب به على لفظ المائى لان المتظن من

وسلم فامرهم الله تعالى ان يفسح بعضهم لبعض وقال مقاتل بن حيان أنزات هذه الآية يوم الجمعة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ في الصفقة وفي المكان ضيق وكان يكرم أهل بدر من المهاجرين والانصار فجاء ناس من أهل بدر وقد سبقوا الى المجالس فقاموا حيال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام

وعدا الله

عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته فرد النبي صلى الله عليه وسلم عليهم ثم سلموا على القوم

بعد ذلك فردوا عليهم فقاموا على أرجلهم ينتظرون ان يوسع لهم فعرّف النبي صلى الله عليه وسلم ما يحملهم على القيام فلم يفسح لهم فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فقال لمن حوله من المهاجرين والانصار من غير أهل بدر قم يا فلان وأنت يا فلان فلم يزل يقيهم بعدة النقر الذين هم قيام بين يديه من المهاجرين والانصار أهل بدر فشق ذلك على من أقام من مجلسه وعرف النبي صلى الله عليه وسلم الكراهة في وجوههم فقال المنافقون ألسنتم ترزعون ان صاحبكم هذا يعدل بين الناس والله ما رأينا به قبل عدل على هؤلاء ان قومنا أخذوا بحالهم وأحبوا القرب من نبيهم فاقامهم وأجلس من أبطأ عنه فبلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رحم الله رجلا يفسح لآخيه فجعلوا يقومون بعد ذلك سرا عا فتفسح القوم لآخوانهم ونزلت هذه الآية يوم الجمعة رواه ابن أبي حاتم وقد قال الامام أحمد والشافعي حدثنا سفيان عن أيوب عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه فيجلس فيه ولكن تفسحوا وتوسعوا وأخر جاء في الصحيحين من حديث نافع به وقال الشافعي أخبرنا عبد الحميد عن ابن جريج قال قال سليمان بن موسى عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقيم أحدكم أخاه يوم الجمعة ولكن ليقل افسحوا على شرط السنن ولم يخبروه وقال الامام أحمد حدثنا عبد الملك بن عمر وحدثنا فليح عن أيوب عن عبد الرحمن بن صعصعة عن يعقوب بن أبي يعقوب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن افسحوا يفسح الله لكم ورواه أبضا عن شريح بن يونس ويونس بن محمد المؤدب عن فليح به

ولفظه لا يقوم الرجل للرجل من مجلسه ولكن افسحوا يفسح الله لكم تفرد به أحمد وقد اختلف الفقهاء في جواز القيام للوارد اذا جاء على أقوال ففهم من رخص في ذلك محتجا بحديث قوموا الى سيدكم ومنهم من منع من ذلك محتجا بحديث من أحب ان يمثل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار ومنهم من فصل فقال يجوز عند القدوم من سفر وللحاج في محل ولايته كادل عليه قصة سعد بن معاذ فانه لما استقدمه النبي صلى الله عليه وسلم حاكفي بني قريظة فراه مقبلا قال للمسلمين قوموا الى سيدكم وما ذاك الا ليكون أنفذ لحكمه والله أعلم فاما اتخاذهم دينا فانه من شعار الجهم وقد جاء في السنن انه لم يكن شخص أحب اليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اذا جاءه لا يقومون له لما يعاون من كراهته لذلك وفي الحديث المروي في السنن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجلس حيث انتهى به المجلس ولكن حيث يجلس يكون صدر ذلك المجلس فكان الصحابة رضي الله عنهم يجلسون منه على مراتبهم فالصديق رضي الله عنه يجلسه عن يمينه وعمر بن يسار وبنو عتبة بن ربيعة وعثمان وعلي لانهم كانوا ممن يكتب الوحي وكان يأمرهم بذلك كما رواه مسلم من حديث الأعمش عن عمارة بن عمار عن أبي معمر عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول ليليني منكم أولو الاحلام والنهي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وما ذالك الا ليعقلوا عنه ما يقول صلوات الله وسلامه عليه ولهذا أمر أولئك النفر بالقيام ليجلس الذين وردوا من أهل بدر اما التقصير أولئك في حق البدر بين أولي أخذ البدريون من العلم نصيبهم كما أخذ أولئك قبلهم أو تعالما بتقديم الافاضل الى الامام وقال الامام أحمد حدثنا وكيع عن الأعمش عن عمارة بن عمار الليثي عن أبي معمر عن أبي (٤١٥) مسعود قال كان رسول الله صلى الله عليه

وسلم يصح منا كبنا في الصلاة ويقول استوتوا ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم ليليني منكم أولو الاحلام والنهي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال أبو مسعود فانتم اليوم أشد اختلافا وكذا رواه مسلم وأهل السنن الا الترمذي من طرق عن الأعمش به واذا كان هذا أمرهم لهم في الصلاة ان يليه العقلاء ثم العلماء فبطريق الأولى ان

وعدا لله وعيده ملق في الحقيقة وما هو كائن فكان قد كان (أعد الله لهم عذابا شديدا) في الآخرة وهو عذاب النار والسكرير للأكيد (فاتقوا الله يا أولي الاباب) أي يا أصحاب العقول الراجعة وقوله (الذين آمنوا) في محل نصب بتقدير أعني يا نبال للمنادي أو عطف بيان له أو نعت (قد أنزل الله اليكم ذكرا رسولا) فيه أوجه أحدها واليه ذهب الزجاج والفارسي انه منصوب بالمصدر المأمون قبله لانه ينحل بحرف مصدرى وفعل كانه قيل ان ذكر رسولنا انه جعل نفس الذكر مبالغة فابدل منه الثالث انه بديل منه على حذف مضاف من الاول تقديره ما نزل اذا ذكر رسولنا الرابع كذلك الا ان رسولنا نعت لذلك المحذوف الخامس انه بديل منه على حذف مضاف من الثاني أي ذكر اذا رسول السادس

يكون ذلك في غير الصلاة وروى أبو داود من حديث معاوية بن صالح عن أبي الزاهر بدع عن كثير بن مرة عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقبلوا الصفوف وحاذوا بين المناكب وسدوا الخلل ولبسوا بايدي اخوانكم ولا تذروا فريجات الشيطان ومن وصل صفوا وصل الله ومن قطع صفقا قطعه الله ولهذا كان أبي بن كعب سيد القراء اذا انتهى الى الصف الاول انتزع منه رجلا يكون من افتاد الناس ويدخل هو في الصف المتقدم ويحجج بهذا الحديث ليليني منكم أولو الاحلام والنهي وأما عبد الله بن عمر فكان لا يجلس في المكان الذي يقوم له صاحبه عنه علاما بقتضى ما تقدم من روايته الحديث الذي أوردها ولتقتصر على هذا المقدار من الاغتراف المتعلق به هذه الآيات والافسطة يحتاج الى غير هذا الموضع وفي الحديث الصحيح بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس اذا قبل ثلاثة نفر فاما أحدهم فوجد فرجة في الحلقة فدخل فيها وأما الآخر فجلس وراءه وأما الثالث فذهب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا نبئكم بخبر الثلاثة أما الاول فأوى الى الله فأواه الله وأما الثاني فاستحيا فاستحي الله منه وأما الثالث فأعرض فأعرض الله عنه وقال الامام أحمد حدثنا عتاب بن زياد أخبرنا عبد الله أخبرنا اسامة بن زيد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لرجل أن يفرق بين اثنين الا باذنهما ورواه أبو داود والترمذي من حديث اسامة بن زيد الليثي به وحسنه الترمذي وقد روى عن ابن عباس والحسن البصري وغيرهما انهم قالوا في قوله تعالى اذا قيل لكم انفسوا في المجالس فافسحوا يعني في مجالس الحرب قالوا ومعنى قوله واذا قيل انشروا فانشروا أي انفسوا للقتال وقال قتادة واذا قيل انشروا فانشروا أي اذا دعيت الى خير فاجيبوا وقال مقاتل اذا دعيت الى الصلاة فارتفعوا اليها وقال عبد الرحمن

ابن زيد بن أسلم كانوا اذا كانوا عند النبي صلى الله عليه وسلم في بيته فارادوا الانصراف أحب كل منهم ان يكون هو آخرهم خروجاً من عنده فربما شق ذلك عليه عليه السلام وقد تكون له الحاجة قاهر وانهم اذا أمر بالانصراف ان ينصرفوا كقوله تعالى وان قل لكم ارجعوا فارجعوا وقوله تعالى رفع الله الذين آمنوا منكم والذين آمنوا أو ثابوا العلم درجات والله بما تعملون خبير أي لا تعتدوا انه اذا فسح أحد منكم لاختيه اذا أقبل أو اذا أمر بالخروج فخرج ان يكون ذلك نقصاً في حقه بل هو رفعة ورثة عند الله والله تعالى لا يضيع ذلك له بل يجزي بهم في الدنيا والآخرة فان من تواضع لأمر الله رفع الله قدره ونشرد كره ولهذا قال تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين آمنوا أو ثابوا العلم درجات والله بما تعملون خبير أي خبير بمن يستحق ذلك ومن لا يستحقه قال الامام أحمد حدثنا أبو كامل حدثنا ابراهيم حدثنا ابن شهاب عن أبي الطفيل عامر بن واثله ان نافع بن عبد الحارث لقي عمر بن الخطاب بعسفان وكان عمر استعمله على مكة فقال له عمر من استخلفت على أهل الوادي قال استخلفت عليهم ابن ابري قال رجل من موالي فقال عمر استخلفت عليهم مولى فقال يا امير المؤمنين انه فارق لكاب الله عالم بالفرائض قاص فقال عمر رضى الله عنه أمان نبكم صلى الله عليه وسلم قد قال ان الله يرفع بهذا الكتاب قوماً ويضع به آخرين وهكذا رواه مسلم من غير وجه عن الزهري به وروى من غير وجه عن عمر بن الخطاب وقد ذكر فضل العلم واهله وما ورد في ذلك من الاحاديث مستقصاة في شرح كتاب العلم من صحيح البخاري والله المجد والمثنة (يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة ذلك خير لكم وأطهر فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم (٤١٦) أشفقتم ان تقدموا بين يدي نجواكم صدقات فادم تنفعوا

ان يكون رسولاً نعتاً ذكراً على حذف مضاف أي ذكر اذا رسول فذا رسول نعتاً ذكراً السابع ان يكون رسولاً بمعنى رسالة فيكون رسولاً بدلاً لصريحاً من غير تأويل أو يابا عند من يرى جريانه في النكرات كالفارسي الا ان هذا يعبده قوله الا في تأويله عليكم لان الرسالة لا تتلوا لا بجماز الثامن ان يكون رسولاً منصوباً بفعل مقدر أي أرسل رسولاً قال الزجاج انزال الذ كر دليل على اضممار رسل التاسع ان يكون منصوباً على الاعراء أي اتبعوا والزموا رسولاً ذكره السمين وقيل ان الذ كر معناها بمعنى الشرف كقوله لقد آثرنا انكم كتاباً فبه ذكركم وقوله وانه ان ذكرناك ولقومك ثم بين هذا الشرف فقال رسولاً واختلف الناس في رسولاً هل هو النبي صلى الله عليه وسلم أم القرآن نفسه أو جبريل فقد ذهب الاكثر ومنهم ابن عباس الى ان المراد بالرسول هنا محمد صلى الله عليه وسلم وقال الكلبي

لم تجدوا فان الله غفور رحيم
وتاب الله عليكم فاقبوا الصلاة
وآتوا الزكاة واطيعوا الله ورسوله
والله خبير بما تعملون يقول تعالى
أمر عباده المؤمنين اذا أراد
أحدهم ان يناجي رسول الله صلى
الله عليه وسلم أي يساره فيما بينه
وبينه أن يقدم بين يدي ذلك
صدقة تطهره وتركيه وتؤخره لان
يصلح لهذا المقام ولهذا قال تعالى
ذلك خير لكم وأطهر ثم قال

تعالى فان لم تجدوا أي الامن عجز عن ذلك لفقره فان الله غفور رحيم فأمروهم بالامن قدر عليها
ثم قال تعالى أشفقتم ان تقدموا بين يدي نجواكم صدقات أي أشفقتم من استمرار هذا الحكم عليكم من وجوب الصدقة قبل
مناجاة الرسول فادم تنفعوا وتاب الله عليكم فاقبوا الصلاة وآتوا الزكاة واطيعوا الله ورسوله والله خبير بما تعملون فسنخ وجوب
ذلك عنهم وقد قيل انه لم يعمل بهذه الآية قبل نسخها سوى علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال ابن ابي نجيب عن مجاهد قال فنهوا
عن مناجاة النبي صلى الله عليه وسلم حتى يتصدقوا فلم يناجيه الا علي بن ابي طالب قدم ديناراً صدقة تصدق به ثم ناجى النبي صلى الله
عليه وسلم فسأله عن عشر خصال ثم انزلت الرخصة وقال ليث بن ابي سليم عن مجاهد قال علي رضى الله عنه آية في كتاب الله
عز وجل لم يعمل بها احد قبلي ولا يعمل بها احد بعدى كان عندى دينار فصرفته بعشرة دراهم فكت اذا جاءت رسول الله صلى
الله عليه وسلم تصدقت بدهم فسنخت ولم يعمل بها احد قبلي ولا يعمل بها احد بعدى ثم تلا هذه الآية يا أيها الذين آمنوا اذا
ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة الآية وقال ابن جرير حدثنا ابن حميد حدثنا مهران عن سفيان عن عثمان بن
المغيرة عن سالم بن ابي الجعد عن علي بن علقمة الانصاري عن علي رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ما ترى ديناراً قال
لا يطيقون قال نصف دينار قال لا يطيقون قال ما ترى قال شعيرة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انك لزمعده قال علي في خفف
الله عن هذه الامة وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة فترأت أشفقتم ان تقدموا
بين يدي نجواكم صدقات ورواه الترمذي عن سفيان بن وكيع عن يحيى بن آدم عن عبيد الله الاشجعي عن سفيان الثوري

عن عثمان بن المغيرة الثقفي عن سالم بن ابى الجعد عن علي بن علقمة الانصارى عن علي بن ابى طالب رضى الله عنه قال لما نزلت يا ايها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة قال الى النبي صلى الله عليه وسلم ما ترى دينار قال لا يطعمونه وذكره بتمايه مثله ثم قال هذا حديث حسن غريب انما نعرفه من هذا الوجه ثم قال ومعنى قوله شعيرة يعنى وزن شعيرة من ذهب ورواه ابو يعلى عن ابى بكر بن أبى شيبة عن يحيى بن آدم به وقال العوفي عن ابن عباس في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة الى فان الله غفور رحيم كان المسلمون يقدمون بين يدي النجوى صدقة فلما نزلت الزكاة نسخ هذا وقال علي بن ابى طلحة عن ابن عباس قوله فقدموا بين يدي نجواكم صدقة وذلك ان المسلمين أكثروا المسائل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى شقوا عليه فأراد الله ان يخفف عن نبيه عليه السلام فلما قال ذلك حين كثير من المسلمين وكفوا عن المسئلة فانزل الله بعد هذا أفشفقتم ان أقشفقتم ان تقدموا بين يدي نجواكم صدقات فاذ لم تفعلوا وتاب الله عليكم فاقبلوا الصلاة وآتوا الزكاة فوسع الله عليهم ولم يضيق وقال عكرمة والحسن البصرى في قوله تعالى فقدموا بين يدي نجواكم صدقة نسختها الآية التي بعدها أفشفقتم ان تقدموا بين يدي نجواكم صدقات الى آخرها وقال سعيد بن أبى عروبة عن قتادة ومقاتل بن حيان سأل الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحفوه بالمسئلة ففطمهم الله بهذه الآية فكان الرجل اذا كانت له الحاجة الى نبي الله صلى الله عليه وسلم فلا يستطيع ان يقضيها حتى يقدم بين يديه صدقة فاشد ذلك عليهم فانزل الله الرخصة بعد ذلك فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم وقال معمر بن قنادة اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم (٤١٧) صدقة انما منسوخة ما كانت الاساعة من

نهار وهكذا روى عبد الرزاق أخبرنا معمر عن أيوب عن مجاهد قال على ما عمل بها أحد غيري حتى نسخت وأحسبه قال وما كانت الاساعة (ألم ترى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم ويحلفون على الكذب وهم يعلمون أعد الله لهم عذابا شديدا انهم ساء ما كانوا يعملون اتخذوا ايمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله

هو جبريل وبه قال الرخصى والمراد بالذكر القرآن وبجملته المعنى باختلاف وجوه الاعراب السابقة كما لا يخفى ثم نعت سبحانه الرسول المذكور بقوله (يتلو عليكم آيات الله مبينات) أى حال كونها واضحات ظاهرات قرأ بالجمهور على صيغة اسم المفعول أى بينها الله واضحا وقرئ على صيغة اسم الفاعل أى الآيات تبين للناس ما يحتاجون اليه من الاحكام ورجح الاول أبو حاتم وأبو عبيد لقوله قد بينا لكم الآيات (ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات) بعد مجئ الذكروا الرسول (من الظلمات الى النور) اللام (١) متعلقة بـتلاوى يخرج الرسول الذى يتلو الآيات اياهم من ظلمات الضلالة الى نور الهداية أو من الجهل الى العلم أو من الكفر الى الايمان أو متعلقة بأنزل فيكون المخرج هو الله سبحانه (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا) أى يجمع بين التصديق والعمل بما فرضه الله عليه مع

(٥٣ - فتح البيان تاسع) فلهم عذاب مهين ان نغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا وأولئك اصحاب النار هم فيها خالدون يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون انهم على شئ الا انهم هم الكاذبون استحوذ عليهم الشيطان فانساهم ذكر الله أولئك حزب الشيطان الان حزب الشيطان هم انصارون) يقول تعالى منكر اعل المنافقين في موالاتهم الكفار في الباطن وهم في نفس الامر لا معهم ولا مع المؤمنين كما قال تعالى مذبذب بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا وقال ههنا ألم ترى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم يعنى اليهود والذين كان المنافقون يمالئونهم ويواليونهم في الباطن ثم قال تعالى ما هم منكم ولا منهم أى هؤلاء المنافقون ليسوا فى الحقيقة منكم أى المؤمنون ولا من الذين يواليونهم وهم اليهود ثم قال تعالى ويحلفون على الكذب وهم يعلمون يعنى المنافقين يحلفون على الكذب وهم عالمون بانهم كاذبون فيما حلفوا وهى البين الغموس ولا سيما فى مثل حالهم اللعين عباد الله منه فانهم كانوا اذ القوا الذين آمنوا قالوا آمنوا اذا جاءوا الرسول حلقتوا بالله انهم مؤمنون وهم فى ذلك يعلموا انهم يكذبون فيما حلفوا به لانهم لا يعتدرون صدق ما قالوه وان كان فى نفس الامر مطا بقا ولهذا شهد الله بكذبهم فى ايمانهم وشهادتهم لذلك ثم قال تعالى أعد الله لهم عذابا شديدا انهم ساء ما كانوا يعملون أى أرى صد الله لهم على هذا الصنيع العذاب الاليم على اعمالهم السيئة وهى موالات الكافرين ومعادات المؤمنين وغشهم ولهذا قال تعالى اتخذوا ايمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله أى أظهروا الايمان وأبطنوا الكفر واتقوا بالايمان الكاذبة فظن كثير من لا يعرف حقيقة أمرهم صدقهم فاعتبر بهم فحصل بهذا صدق سبيل الله لبعض الناس فلهم عذاب مهين أى فى مقابلة ما امتنعوا من الحلف باسم الله العظيم (١) والمناسب لقول المؤلف بعد مجئ الذكروا الرسول هو الوجه الثانى تأمل اه ذوالفقار أجد

في الايمان الكاذبة الخائفة ثم قال تعالى لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً أي لن يدفع ذلك عنهم بأساً اذا جاءهم أولئك اصحاب البارهم فيها لدون ثم قال تعالى يوم يحسبهم الله جميعاً أي يحشرهم يوم القيامة عن آخرهم فلا يغادر منهم أحداً فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون انهم على شيء أي يحلفون لله عز وجل انهم كانوا على الهدى والاستقامة كما كانوا يحلفون للناس في الدنيا لان من عاش على شيء مات عليه ويغت علمه ويعتقدون ان ذلك ينفعهم عند الله كما كان ينفعهم عند الناس فيجبرون عليهم الاحكام الظاهرة ولهذا قال ويحسبون انهم على شيء أي حلفهم ذلك لربهم عز وجل ثم قال تعالى منه كبر اعليهم حسب انهم الا انهم هم الكاذبون فاكد الخبر عنهم بالكذب وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابن نقييل حدثنا زهير عن سماعة بن حرب حدثني سعيد بن جبيران ابن عباس حدثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في ظل ججرة من حجره وعندة نفر من المسلمين قد كاد يخاص عنهم الظل قال انه ساءتكم انسان ينظر بعيني شيطان فاذا أتانا كم فلاتكاهم وفعاء جل أزررق فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فدكاهم فقال علام تشقني انت وفلان وفلان نفر دعاهم باسمائهم قال فانطلق الرجل فدعاهم فخلعوا له واعترفوا اليه قال فانزل الله عز وجل فيحلفون له كما يحلفون لكم ويحسبون انهم على شيء الا انهم هم الكاذبون وهكذا رواه الامام أحمد من طريقين عن سماعة ورواه ابن جرير عن محمد بن المثنى عن غندر عن شعبة عن سماعة بن جهم أيضاً من حديث سفيان الثوري عن سماعة بن جهم اسناد جيد ولم يخرجوه وحال هؤلاء كما أخبر الله تعالى عن المشركين حيث يقول ثم لم تكن فتنهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين انظر كيف كذبوا (٤١٨) على أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون ثم قال تعالى استخوذ عليهم

الشیطان فانساهاهم ذكر الله أي استخوذ على قلوبهم الشيطان حتى انساهاهم ان يذكر الله عز وجل وكذلك يصنع من استخوذ عليه ولهذا قال أبو داود حدثنا أحمد بن يونس حدثنا زائدة حدثنا السائب بن جيس عن معمر بن عبد الله بن أبي طحمة اليعمرى عن أبي الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من ثلاثة في قرية

ولا بد ولا تقام فيهم الصلاة الا قد استخوذ عليهم الشيطان فعليك بالجماعة فانما يأكل الذئب القاصية قال زائدة قال قال السائب يعني الصلاة في الجماعة ثم قال تعالى أولئك حزب الشيطان يعني الذين استخوذ عليهم الشيطان فانساهاهم ذكر الله ثم قال تعالى الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون (ان الذين يحادون الله ورسوله أولئك في الاذنين كتب الله لاغلب انوارسلى ان الله قوى عزيز لا يتخذ قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الایمان وايدهم بروح منه ويدخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها رضى الله عنهم ورضوا عنه أولئك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون) يقول تعالى مخبراً عن الكفار المعاندين المحادين لله ورسوله يعني الذين هم في حد والشرع في حد أي مجانبون للحق مشاقون له هم في ناحية والهدى في ناحية أولئك في الاذنين أي في الاشقياء المبعدين المطرودين عن الصواب الاذنين في الدنيا والآخرة كتب الله لاغلب انوارسلى أي قد حكم وكتب في كتابه الاول وقدره الذي لا يخالف ولا يعان ولا يبدل بان النصر له ولي كتابه ورسوله وعماده المؤمنين في الدنيا والآخرة وان العاقبة للمتقين كما قال تعالى انا انتصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد يوم لا يتفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار وقال ههنا كتب الله لاغلب انوارسلى ان الله قوى عزيز أي كتب القوى العزيز انه الغالب لاعدائه وهذا قدر محكم وأمر مبهم ان العاقبة والنصرة للمؤمنين في الدنيا والآخرة ثم قال تعالى لا يتخذ قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أي لا يوادون المحادين ولو كانوا من الاقربين كما قال تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين

(١) فيه رجوع لمراعاة لفظ من ففي هذه العبارة مراعاة اللفظ أولاً والمعنى ثانياً ثم لفظ ثانياً اه سيد ذوالفقار احمد

أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم فقاتلوا ويحذركم الله نفسه الآية وقال تعالى قل إن كان أبواكم أو أخوانكم أو أزواجكم أو عشيرتكم أو أموالكم أو قوموهم أو تجارتهم أو ترضونها أمسا كن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتر بصوا حتى يأتي الله بامرء والله لا يهدي القوم الفاسقين وقد قال سعيد بن عبد العزيز وغيره انزلت هذه الآية لا لمجد قوم ما يؤمنون بالله واليوم الآخر إلى آخرها في أبي عبيدة عامر بن عبد الله بن الجراح حين قتل أباه يوم بدر ولهذا قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين جعل الأمر شورى بعده في أولئك الستة رضي الله عنهم ولو كان أبو عبيدة حياً لاستخلفته وقبل في قوله تعالى ولو كانوا آباءهم نزلت في أبي عبيدة قتل أباه يوم بدر وأبناءهم في الصديق هم يومئذ بقتل ابنه عبد الرحمن وأخوانهم في مصعب بن عمير قتل أخاه عبيد بن عمير وعشيرتهم في عمر قتل قريبه يومئذ أيضاً وفي حمزة وعلى وعبيدة بن الحارث قتلوا عتبة وشيبة والوليد بن عتبة يومئذ قاله أعلم قلت ومن هذا القبيل حين استشار رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين في أسارى بدر فأشار الصديق بأن يبادوا فمكثوا ما يؤخذ منهم قوة للمسلمين وهم بنو النضير والعشيرة ولعل الله تعالى أن يهديهم وقال عمر لا أرى ما أرى يا رسول الله هل تمكنني من فلان قريب لعمر فاقبله وتمكن علياً من عقيل وتمكن فلاناً من فلان ليعلم الله أنه ليست في قلوبنا مواد للشركين القصة بكلها وقوله تعالى أولئك كتب في قلوبهم الإسلام وأيديهم بروح منه أي من اتصف بأنه لا يؤاد من حاد الله ورسوله ولو كان أباه أو أخاه فهذا ممن كتب الله في قلبه الإيمان أي كتب له السعادة وقررها في قلبه وزين الإيمان في بصيرته قال السدي كتب في قلوبهم الإيمان جعل في قلوبهم الإيمان (٤١٩) وقال ابن عباس وأيديهم بروح منه أي

قواهم وقوله تعالى ويدخلهم
جنات تجري من تحتها الأنهار
خالدين فيها رضى الله عنهم ورضوا
عنه كل هذا تقدم تفسيره
غير مرة وفي قوله تعالى رضى الله
عنهم ورضوا عنه سر بديع وهو أنه
لما سخطوا على القرائب والعشائر
فى الله تعالى عوضهم الله بالرضا
عنهم وأرضاهم عنه بما أعطاهم
من النعيم المقيم والفوز العظيم

قال النسفي أجمع المفسرون على ان السموات سبع وقال الخطيب لاختلاف فيه لحديث الاسراء وغيره (ومن الارض مثلهن) في العدد يعني سبعة ما قرأ الجمهور مثلهن بالنصب على انه عطف على سبع سموات قاله الزمخشري أو على تقدير فعل أي وخلق من الارض مثلهن وقرئ بالرفع على الابتداء والجارو المجرور قبله خبره قيل ما القرآن آية تدل على ان الارضين سبع الالهذه الآية واختلاف الناس في المثلية وكيفية طبقات الارض على قوانين أحدهما وهو قول الجمهور انها سبع أرضين طبقات بعضها فوق بعض بين كل أرض وأرض مسافة كما بين السماء والارض وفي كل أرض سكان من خلق الله وقال الضحالك انها طبقة بعضها على بعض من غير فتوق بخلاف السموات قال القرطبي والاول اصح لان الاخبار الدالة عليه في البخاري والترمذي وغيرهما وفي صحيح مسلم عن سعيد بن زيد

والفضل العميم وقوله تعالى أولئك حزب الله إلا أن حزب الله هم المفلحون أي هؤلاء حزب الله أي عباد الله وأهل كرامته وقوله تعالى إلا أن حزب الله هم المفلحون تنويه بفلاحهم وسعادتهم ومن نصرتهم في الدنيا والآخرة في مقابلة ما ذكر عن أولئك بأنهم حزب الشيطان ثم قال إلا أن حزب الشيطان هم الخاسرون وقد قال ابن أبي حاتم حدثنا هرون بن حماد الواسطي حدثنا الفضل بن عيسى عن رجل قد سماه يقال هو عبد الحميد بن سليمان انقطع من مكابي عن الزبالي بن عباد قال كتب أبو حازم الأعرج إلى أنزهرى، علم أن الجاه جاهان جاه يجريه الله تعالى على أيدي أوليائه وأوليائه وأنهم الخامل ذكرهم الخفية شخصوهم ولقد جاءت صفتهم على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله يحب الاختفاء الاتقياء الأبرياء الذين إذا غابوا لم يفقدوا وإذا حضروا لم يدعوا قلوبهم مصابيح الهدى يخرجون من كل فتنة سوداء مظلمة فهو أولاء أولياء الله تعالى الذين قال الله أولئك حزب الله إلا أن حزب الله هم المفلحون وقال نعيم بن حماد حدثنا محمد بن ثور عن نونس عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل لفاخر ولا لفاسق عهدي يدا ولا نعمة فاني وجدت فيما أوحيتني إلى لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله قال سفبان يرون أنها أنزلت فبينمخالط السلطان رواه أبو أحمد العسكري آخر تفسير سورة المجادلة والله الخد والمنة

* (تفسير سورة الحشر وكان ابن عباس يقول سورة بنى النضير وهي مدنية) قال سعيد بن منصور حدثنا هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس سورة الحشر قال أنزلت في بنى النضير ورواه البخاري ومسلم من وجه آخر عن هشيم به ورواه البخاري من حديث أبي عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس سورة الحشر قال سورة بنى النضير

* (بسم الله الرحمن الرحيم) سجد لله مافي السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل

الكتاب من ديارهم لاول الحشر ما ظنتم ان يخرجوا وظنوا انهم مانعتم خصونهم من الله فاتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب يخربون بيوتهم بأيديهم وايدى المؤمنين فاعتبروا يا اولى الابصار ولولا ان كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب النار ذلك بانهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فأن الله شديد العقاب ما قطعتم من لينة او تركوها فآفة على اصولها فبأذن الله وليخزي الفاسقين) يخبر تعالى ان جميع ما في السموات وما في الارض من شيء يسبح له ويعبده ويقدره ويصلى له ويوحده كقوله تعالى تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شيء الا يسبح بحمده وقوله تعالى وهو العزيز اى منيع الجبابرة الحكيم في قدره وشرعه وقوله تعالى هو الذى اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب يعنى يهود بنى النضير قاله ابن عباس ومجاهد والزهرى وغير واحد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة هادئهم وأعطاهم عهدا ودية على ان لا يقاتلهم ولا يقاتلوا فمضى العهد الذى كان بينهم وبينه فاحل الله بهم بأسه الذى لا مرزله وانزل عليهم قضاءه الذى لا يصد فاجلاهم النبي صلى الله عليه وسلم واخرجهم من حصونهم الحصينة التى ما طمع فيها المسلمون وظنوا هم انها مانعهم من بأس الله فما اغنى عنهم من الله شيئا وجاءهم من الله ما لم يكن يبالههم وسيرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واجلاهم من المدينة فكان منهم طائفة ذهبوا الى اذرعات من اعلى الشام وهى ارض الحشر والمنشور ومنهم طائفة ذهبوا الى خيبر وكان قد انزلهم منها على ان لهم ما حلت ابلهم فكانوا يخرجون ما في بيوتهم من المنقولات التى يمكن ان تحمل معهم ولهمذا قال تعالى يخرجون بيوتهم بأيديهم وايدى المؤمنين فاعتبروا (٤٢٠) يا اولى الابصار اى تفكروا فى عاقبة من خالف امر الله وخالف رسوله

قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول من أخذ ذسيرا من الارض ظالما فإنه يطوقه يوم القيامة من سبع أرضين الى آخر كلامه وفى الحديث لم يرق بقرية يريد دخولها الا قال حين يراها اللهم رب السموات السبع وما أظللان ورب الارضين السبع وما أقلل الحديث وقدمضى فى سورة البقرة قول الماوردى وعلى انها سبع أرضين تختص دعوة الاسلام بأهل الارض العليا ولا تزلز في غيرهما من الارضين وان كان فيها من يعقل من خلق يميز وفى مشاهدتهم السماء واستدادهم الضوء منها قولان أحدهما انهم يشاهدون السماء من كل جانب من أرضهم ويستمدون الضياء منها قال ابن عادل وهذا قول من جعل الارض مبسوطة والثانى انهم لا يشاهدون السماء وان الله خلق لهم ضياء يشاهدونه قال ابن عادل وهذا قول من جعل الارض كربة وعن ابن عباس انها

وكذب كتابه كيف يحل به من بأسه الخزي له فى الدنيا مع ما يدخره له فى الآخرة من العذاب الايم قال أبو داود حدثنا محمد بن داود وسفيان حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهرى عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان كفار قريش كتبوا الى ابن أبى ومن كان معه يعبد الاوثان من

الايوس والخزرج ورسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ بالمدينة قبل رجعة بدر انكم أدبتم صاحبنا وان انقسم بالله لبقائنا له أولئخرج جنكم أولئسيرن اليكم باجمعنا حتى نقتل مقاتلتكم ونسبي نساءكم فماببلغ ذلك عبد الله ابن أبى ومن كان معه من عبدة الاوثان أجعوا القتال النبى صلى الله عليه وسلم فماببلغ ذلك النبى صلى الله عليه وسلم لقيهم فقال لقد بلغ وعيد قريش منكم المبالغ ما كانت تكيدكم باكر مما تريدان تكيدوا به انفسكم يريدون ان تقتلوا ابناءكم وخواصكم فلما سمعوا ذلك من النبى صلى الله عليه وسلم تفرقوا فبلغ ذلك كفار قريش فكاتب كفار قريش بعد وقعة بدر الى اليهود انكم أهل الحلقة والحصون وانكم لتقاتلن مع صاحبنا أولئنفعلن كذا وكذا ولا يحول بيننا وبين خدمتكم فماببلغ شيء وهو الا لاخليل فلما بلغ كتابهم النبى صلى الله عليه وسلم أيقنت بنو النضير بالغدر فأرسلوا الى النبى صلى الله عليه وسلم اخرج اليانى ثلاثين رجلا من أصحابك ليخرج منا ثلاثون جبراحا حتى نلتقى بمكان النصف وليسمعوا منك فان صدقوك وآمنوا بك فلما كان الغد غد عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكاتب فخصرهم فقال لهم انكم والله لا تأمنون عندى الا بعهد تعاهدوني عليه فاقبوا أن يعطوه عهدا فماببلغ ذلك ثم غدا الغد على بنى قريظة بالكاتب وترك بنى النضير ودعاهم الى أن يعاهدوه فعاهدوه فانصرف عنهم وغدا الى بنى النضير بالكاتب فماببلغ ذلك فلما بلغ الجلاء فجلت بنو النضير واحتملوا ما أقلت الابل من أمتعهم وأتواب بيوتهم وخشع بها وكان تحتل بنى النضير لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة أعطاه الله اياها وخصه بها فقال تعالى وما أفاء الله على رسوله منهم فإأوجفتم عليه من خيل ولا ركاب يقول

بغير قتال فأعطى النبي صلى الله عليه وسلم أكثرها للمهاجرين قسمها بينهم وقسم منها للرجلين من الانصارى وكانا ذوى حاجة ولم يقسم من الانصار غيرهما وبقي منها صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي في أيدي بني فاطمة ولنذ كرم لخص غزوة بني النضير على وجه الاختصار والله المستعان وكان سبب ذلك فيما ذكره أصحاب المغازي والسير انه لما قتل أصحاب بئر معونة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رضى الله عنهم وكانوا سبعين وأقلت منهم عمرو بن أمية الضمري فلما كان في اثناء الطريق راجعا الى المدينة قتل رجلين من بني عامر وكان معهما عهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمان لم يعلم به عمرو فلما رجع أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد قتل رجلين لا ودينهم ما وكان بين بني النضير وبني عامر حلف وعهد فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بني النضير ليستعينهم في دية ذينك الرجلين وكانت منازل بني النضير ظاهرا للمدينة سنة على أميال منها شرقها قال محمد بن اسحق بن يسار في كتابه السيرة ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بني النضير يستعينهم في دية ذينك القتيلين من بني عامر الذين قتل عمرو بن أمية الضمري للجوار الذي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عقد لها فمما حدثني يزيد بن رومان وكان بين بني النضير وبني عامر عقد وحلف فلما أتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعينهم في دية ذينك القتيلين قالوا نعم يا أبا القاسم نعينك على ما أحببت مما استعنت بنا عليه ثم خلا بعضهم ببعض فقالوا انكم لم تجدوا الرجل على مثل حاله هذه ورسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنب جدار من بيوتهم فن رجل يعلو على هذا البيت فيلقي عليه صخرة فيرخن آمنه فأتى بذلك عمرو بن جحاش بن كعب أحدهم فقال اننا ذلك فصعد ليلى عليه صخرة (٤٢١) كما قال ورسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم في نفر من أصحابه فيهم أبو بكر وعمر وعلى رضى الله عنهم فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر من السماء بما أراد القوم فقام وخرج راجعا الى المدينة فلما استلبث النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه قاموا في طلبه فلقوا رجلا مقبلا من المدينة فسألوه عنه فقال رأيتُه داخل المدينة فأقبل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

سبع أرضين منبسطة ليس بعضها فوق بعض تفرق بينها البحار وتطل جميعها السماء حكاه الكلبى عن أبي صالح عنه فعلى هذا ان كان لقوم منهم وصول الى أرض أخرى احتمل ان تلزمهم دعوة الاسلام لا يمكن الوصول اليهم واحتمل ان لا تلزمهم لانهم لولزمهم لكان النص بها واردا وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بها ما مورا ذكره الخطيب في تفسيره وقال بعض العلماء السماء في اللغة عبارة عما علاك فالاولى بالنسبة الى السماء الثانية أرض وكذلك السماء الثانية بالنسبة الى الأرض وكذا البقية بالنسبة الى ما تحته سماء وبالنسبة الى ما فوقه أرض فعلى هذا تكون السموات السبع وهذه الأرض الواحدة سبع سموات وسبع أرضين انتهى وعن ابن عباس انه قال له رجل الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن الى آخر السورة فقال ابن عباس

وسلم حتى انتهوا اليه فأخبرهم الخبر بما كانت يهود أرادت من الغدر به وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتي لخر بهم والمسير اليهم ثم سار حتى نزل بهم فتحصنوا آمنه في الحصون فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقطع النخل والتحريق فيها فنادوه أن يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد في الأرض وتعيبه على من يصنع بها بال قطع النخل وتحريقها وقد كان رهط من بني عوف بن الخزرج منهم عبد الله بن أبي بن ساول ووديعه ومالك بن أبي قوقل وسويد ودا عس قد بعثوا الى بني النضير ان ائتمروا وتنعوا فانا لن نسلمكم ان قوتنا لم فالتنا معكم وان خرجتم خرجنا معكم فتر بصوا ذلك من نصرهم فلم يفعلوا وقدف الله في قلوبهم الرعب فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجليهم ويكف عن دماهم على ان لهم ما حلت الابل من أموالهم الا الحلقة ففعل فاحتملوا من أموالهم ما استملت به الابل فكان الرجل منهم يهدم بيته عن انجاف باب فيه يضعه على ظهره فينطلق به فخرجوا الى خيبر ومنهم من سار الى الشام وخلوا الاموال لرسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت لرسول الله خاصة يضعها حيث يشاء فقصهها على المهاجرين الا واين دون الانصار الا سهل بن حنيف وأباد جانة سمك بن خرشة ذكره فقرافا عطاها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ولم يسلم من بني النضير الا رجلا نيامين بن عمير بن عمرو بن جحاش وأبوسعد بن وهب أسما على أموالها فاحرزها قال ابن اسحق وقد حدثني بعض آل نيامين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليامين ألم ترمالقيت من ابن عمك وما هم به من شأني فجعل نيامين بن عمير لرجل جعل على ان يقتل عمرو بن جحاش فقتله فيما رجع عن قال ابن اسحق ونزل في بني النضير سورة الحشر بأسرها وهكذا روى يونس بن بكير عن ابن اسحق بنحو ما تقدم فقوله تعالى هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب يعني بني النضير من ديارهم

لاول الحشر قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان عن أبي سعيد عن عكرمة عن ابن عباس قال من شك في ان أرض المحشر هي ما يعني الشام فليقرأ هذه الآية هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لاول الحشر قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرجوا قالوا الى أين قال الى أرض المحشر وحدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا أبو اسامة عن عوف عن الحسن قال لما أجلي رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى النضر قال هذا أول الحشر وأما علي الأثر ورواه ابن جرير عن بن سدر عن ابن أبي عدي عن عوف عن الحسن به وقوله تعالى ما ظننتم أن يخرجوا أي في مدة حصاركم لهم وقصرها وكانت ستة أيام مع شدة حصونهم ومنعتها ولهذا قال تعالى ووطنواهم مانعهم حصونهم من الله فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا أي جاءهم من أمر الله ما لم يكن لهم في بال كما قال تعالى في الآية الاخرى قدمكم الذين من قبلهم فأنى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون وقوله تعالى وقذف في قلوبهم الرعب أي الخوف والهلع والخزع وكيف لا يحصل لهم ذلك وقد حاصروهم الذي نصر بالرعب مسيرة شهر صلوات الله وسلامه عليه وقوله يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين قد تقدمت نفس ابن اسحق ذلك وهو نقض ما استحسنوه من سقوطهم وأبوابهم وتحملها على الأبل وكذا قال عروة بن الزبير وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغير واحد وقال مقاتل بن حيان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقاتلهم فاذا ظهر على درب أو دارهم دم حيطانها لتسع المكان للقتال وكان اليهود اذا علوا مكانا أو علقوا على درب أو دار تقبوا من أدبارها ثم حصنوها ودبروها يقول الله تعالى فاعتبروا يا أولي الأبصار وقوله ولولا (٤٢٢) أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا أي لولا ان كتب الله عليهم عذاب الجلاء

ما يؤمنك ان أخبرك به افتكر آخرجه عبد بن حميد وابن المنذر من طريق سعيد بن جبير وعنه في قوله وفي الارض مثلهن قال سبع أرضين في كل أرض نبي كنيكم وأدم كآدم ونوح كنوح وابراهيم كإبراهيم وعيسى كعيسى أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب من طريق أبي الضحى قال البيهقي هذا اسناد صحيح وهو شاذ برة لا أعلم لابي الضحى عليه متابعا وعنه قال في كل أرض مثل إبراهيم ونحو ما على الأرض من الخلق أخرجه ابن جرير الطبري من طريق شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي الضحى قال الحافظ في الفتح هكذا أخرجه مختصرا واسناده صحيح وقال ابن كثير هذا وامثاله اذا لم يصح سنده الى معصوم فهو مردود على قائله انتهى وتصحيح الحاكم له ليس بذلك قال السيوطي ولم أزل أعجب من تصحيح الحاكم له حتى رأيت البيهقي قال اسناده صحيح لكن

وهو النقي من ديارهم وأموالهم فكان لهم عند الله عذاب آخر من القتل والسبي ونحو ذلك قاله الزهري عن عروة والسدي وابوزيد لان الله قد كتب عليهم أنه سيعذبهم في الدار الدنيا مع ما أعد لهم في الدار الآخرة من العذاب في نار جهنم قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن صالح كاتب الليث حدثني الليث عن عقيل

عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير قال ثم كانت وقعة بني النضير وهم طائفة من اليهود على رأس ستة شاذ أشهر من وقعة بدر وكان منزلهم بناحية من المدينة فحاصروهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلوا من الجلاء وان لهم ما أقلت الأبل من الأموال والامتنعة الا الحلقة وهي السلاح فاجلاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قبل الشام قال والجلاء انه كتب عليهم في أي من التوراة وكانوا من سبط لم يصهم الجلاء قبل ما سلط عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنزل الله فيهم سجد لله ما في السموات وما في الأرض الى قوله وليخزي الفاسقين وقال عكرمة الجلاء القتل وفي رواية عنه القناء وقال قتادة الجلاء خروج الناس من البلد الى البلد وقال الضحاك أجلاهم الى الشام وأعطى كل ثلاثة بغيرا وسقاء فهذا الجلاء وقد قال الحافظ أبو بكر البيهقي أخبرنا أبو عبد الله الحافظ أخبرنا أحمد بن كامل القاضي حدثنا محمد بن سعد العوفي حدثني أبي عن عمي حدثني أبي عن جدي عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم قد حاصروهم حتى بلغ منهم كل مبلغ فاعطوه ما أراد منهم فصالحهم على ان يحقن لهم دماءهم وان يخرجهم من أرضهم ومن ديارهم وأوطانهم وان يسيرهم الى أذرعات الشام وجعل لكل ثلاثة منهم بغيرا وسقاء والجلاء اخر اجهم من أرضهم الى أرض أخرى وروى أيضا من حديث يعقوب بن محمد الزهري عن ابراهيم بن جعفر بن محمود بن محمد بن مسلمة عن أبيه عن جده عن محمد بن مسلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه الى بني النضير وأمره ان يؤجلهم في الجلاء ثلاث ليال وقوله تعالى ولهم في الآخرة عذاب النار أي حتم لازم لا بد لهم منه وقوله تعالى ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله أي انما فعل الله بهم ذلك وسلط عليهم رسوله وعباده المؤمنين لانهم خالفوا الله ورسوله وكذبوا عما أنزل الله على رسوله المتقصد من

في البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم وهم يعرفون ذلك كما يعرفون أنباءهم ثم قال ومن يشاق الله فإن الله شديد العقاب وقوله تعالى ما قطعتم من لينة أو تركوهما فاعثه على أصولها فبإذن الله وليخزي الفاسقين الذين نوع من الترو وهو جيد قال أبو عبيدة وهو ما خالف المجوعة والبرقي من التمر وقال كثير من المفسرين اللينة أنوان القرسوى المجوعة قال ابن جرير وهو جميع الخنل ونقله عن مجاهد وهو البويرة أيضا وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما حاصرهم أمر بقطع نخيلهم إهانة لهم وأرهابا وأرعايا لقلوبهم فروى محمد بن اسحق عن يزيد بن رومان وقادة ومقاتل بن حيان أنهم قالوا فبعث بنو قريظة يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم انك تنهى عن الفساد فبإنا لك تأمر بقطع الأشجار فأمر الله هذه الآية الكريمة أي ما قطعتم من لينة وما تركتم من الأشجار فالجميع باذنه ومشيئته وقدره ورضاه وفيه نكابة للعدو وخزي لهم وأرغام لأنوفهم وقال مجاهد نهي بعض المهاجرين بعضا عن قطع الخنل وقالوا انما هي مغامر المسلمين فنزل القرآن بتصديق من نهي عن قطعه وتحليل من قطعه من الاثم وانما قطعه وتركه باذنه وقدره في نحو هذا امر فوقع فقال النسائي أخبرنا الحسن بن محمد عن عثمان حدثنا حفص بن غياث حدثنا حبيب بن أبي عمرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله ما قطعتم من لينة أو تركوهما فاعثه على أصولها فبإذن الله وليخزي الفاسقين قال ليس تتركوهما من حصونهم وأمر بقطع الخنل فإل في صدورهم فقال المسلمون قطعنا بعضا وتركنا بعضا فلنسل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لنا فيما قطعنا من أجر وهل علينا فيما تركنا من كتمان وزر فأنزل الله ما قطعتم من لينة وقال الحافظ أبو يعلى في مسنده حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا حفص عن ابن جريج عن سليمان بن موسى عن جابر (٤٢٣) وعن أبي الزبير عن جابر قال رخص لهم في قطع الخنل ثم شدد عليهم

شاذجرة انتهى ولا يلزم من صحة الاسناد صحة المتن فقد يصح الاسناد ويكون في المتن علة وشذوذ تقدح في صحته قاله القسطلاني وقال في البداية هذا محمول ان صح نقله على ان ابن عباس أخذ من الاسرائيليات ونحوه قال السخاوي في المقاصد الحسنة ومثله في تفسير روح البيان وزاد نقلا عن السيوطي انه قال يمكن أن يؤول على ان المراد بهم الذين كانوا يبايعون الجن عن أنبياء البشر ولا يعد ان يسمى كل منهم باسم النبي الذي يبلغ عنه انتهى ونحوه في ارشاد الساري والاصل ان الاثر المذكور وان صح فهو موقوف شاذ والشاذ لا يحتج به كما قال الطيبي في الخلاصة وغيره في غيرها ولفظها والموقوف هو مطلق ما روى عن الصحابي من قول أو فعل متصلا كان أو منقطعا وهو ليس بحجة على الصحيح وقال النووي في شرح مسلم الموقوف ليس بحجة على المختار عند الغزالي وهو الصحيح انتهى قال

فخيل بن النضير وحرق وأخرجه صاحب الصحيح من رواية موسى بن عقبة بنحوه ولفظ البخاري من طريق عبد الرزاق عن ابن جريج عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر قال حارب النضير وقريظة فأجلى بنى النضير وأقر قريظة ومن عليهم حتى حاربت قريظة فقتل رجالهم وقسم نساءهم وأولادهم وأموالهم بين المسلمين الا بعضهم لحقوا بالنبي صلى الله عليه وسلم فأمنهم وأسلموا وأجلى يهود المدينة كلهم بنى قينقاع وهم رهط عبد الله بن سلام ويهود بنى حارثة وكل يهود بالمدينة ولهما أيضا عن قتيبة عن الليث بن سعد عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حرق فخل بنى النضير وقطع وهي البويرة فأنزل الله عز وجل فيه ما قطعتم من لينة أو تركوهما فاعثه على أصولها فبإذن الله وليخزي الفاسقين والبخاري رحمه الله من رواية جويرية بن أسماء عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حرق فخل بنى النضير وقطع وهي البويرة ولها يقول حسان بن ثابت رضي الله عنه

وهان على سراة بنى لؤى * حريق بالبويرة مستطير

فاجابه ابو سفيان بن الحرث يقول

أدام الله ذلك من صنيع * وحرق في نواحي السعير
كذارواه البخاري ولم يذكروا ابن اسحق وقال محمد بن اسحق وقال كعب بن مالك يذكروا جلاء بنى النضير وقتل بن الاشرف
لقد خزيت بغدرتها الجبور * كذلك الدهر ذو صرف يدور
وقد أولوا معافهم وأعلماء * وجاءهم من الله النذير
ستعلم أي نأمنها بنزه * وتعلم أي أرضينا نضير
وذلك أنهم كفروا برب * عظيم أمره أمر كبير
نذير صادق أدى كتابا * وآيات مبينة تنير

فقالوا ما أتيت بأمر صدق * وأنت بمنكر ما جددير فقال بلى لقد أدت حقا * بصدقني به الفهم الخبير
 فمن يتبعه به سلك كل رشد * ومن يكفر به يجز الكفور فلما أشربوا وعدوا وكفرا * وجذبهم عن الحق النور
 أرى الله النبي برأى صدق * وكان الله يحكم لا يجور فأيده وسلطه عليهم * وكان نصيره نعم النصير
 فعود منهم موكب صريحا * فذلت بعد مصرعه النصير على الكفين ثم وقده عليه * بأيدي ناسه مرة ذكور
 بأمر محمد أذدس ليللا * الى كعب أcha كعب يسير فأكبره فأثر له بكر * ومحمودا خوثة جصور
 قتلك بنو النصير بدارسو * أبادهم بما اجترم المير غداة أناهم في الزحف زهوا * رسول الله وهو بهم نصير
 وغسان الحياة موازروه * على الأعداء وهو لهم وزير فقال السلم ويحكم قصدا * وخالف أمرهم كذب وزور
 فذا قواغب أمرهم وبالا * لكل ثلاثة منهم بعير وأجلوا عا من دين لقين قاع * وغودر منهم نخل ودور
 قال وكان مما قيل من الاشعار في بني النصير قول ابن لقيم العبسي ويقال قاله اقيس بن بجر بن طريف قال ابن هشام الاشعبي
 أهلي فداء لا حري غير ذلك * أجلى اليهود بالحسي المزمن يقابلون في جحر العضاة وبدلوا * أهضب عودا بالودي المكمم
 فان يك ظني صادقا بجمه * يروا خيله بين الصلا ويرم يومهم باعروا وبني شة انهم * عدو وماحي صديق كجرم
 عليهم أبطال مساعير في الوعى * يهزون أطراف الوشج المقوم وكل رقيق الشمرتين مهند * ثورث من أزمان عادو جرهم
 قن مبلغ عني قر بشار سالة * فهل بعدهم (٤٢٤) في المجد من متكرم بأن أcha كم فأعلن مجده * تليد الذي بين الجحون وزمزم
 فدينوا له بالحق تحسم أموركم

وتسمون الدنيا الى كل معظم
 نبي تلافقه من الله رحمة
 ولا تسألوه أمر غيب مرجم
 فقد كان في بدر عمرى عبرة
 لكم يا قريش والقلب الملم
 غداة أتى في الخزرجية عامدا
 اليكم مطيعا للعظيم المسكرم
 معانا بروح القدس ينكي عدوه
 رسولا من الرحمن حقا يعلم

الخفاجي الذي نعتقد ان الارض سبع ولاء اسكان من خلقه يعلمهم الله تعالى انتهى وهذا
 أعدل الاقوال وأحوطها وقال النيسابوري ذكر النعالي في نفسه يروى فصلا في خلق
 السموات والارض وأشكالهم وأسمائهم اضر بنا عن ايرادها لعدم الوثوق بعش تلك
 الروايات انتهى وما جاء عن كعب ووهب وأمثالهما في هذا الباب فكله لا يعتد به لانهم
 أخذوه من الاسرا يليات وعن جابر بن عبد الله في حديث طويل رفعه الى النبي صلى الله
 عليه وسلم ثم قال يا محمد ماتحت هذه بعنى الارض قال خلقي قال فماتحت الارض قال الماء
 قال فماتحت الماء قال طامة قال فماتحت الظلمة قال الهوا قال فماتحت الهوا ففاضت
 عينار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال انقطع علم الخلائق أيها السائل فقال صدقت
 أشهد أنك رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتدرون من هذا قالوا الله

رسولا من الرحمن يلو كتابه * فلما أنار الحق لم يتلعم أرى أمره يزداد في كل موطن * علوا لآخر جه الله محكم ورسوله
 وقد ورد ابن اسحق رحمه الله ههنا أشعارا كثيرة فيها آداب ومواعظ وحكم وتفاصيل للقصة تركا باقيا اختصارا واكتفاء بما
 ذكرناه والله الحمد والمدة قال ابن اسحق كانت وقعة بني النصير بعد وقعة أحد وبعد بئر معونة وحكي البخاري عن الزهري عن عروة
 أنه قال كانت وقعة بني النصير بعد بئر معونة أشهر (وما أفاء الله على رسوله منهم فإا أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله
 يسلط رسوله على من يشاء والله على كل شيء قدير ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فثله وللرسول ولذى القربى واليتامى
 والمساكين وابن السبيل كيلا يكون دولة بين الأغنياء منكم وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله ان الله
 شديد العقاب) يقول تعالى مبينا ما آتاني وما صفتة وما حكمه فآتاني كل مال اخذ من الكفار من غير قتال ولا إيجاب خيل
 ولا ركاب كما قال ابن النصير هذه فاتها مما لم يوجب المسلمون عليه بخيل ولا ركاب أي لم يقاتلوا الأعداء فيها بالمبارزة والمصالاة بل نزل
 أولئك من الزعب الذي آتاني الله في قلوبهم من هبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فافاه الله على رسوله ولهذا انصرف فيه كإيادى فرد
 على المسلمين في وجوه البر والمصالح التي ذكرها الله عز وجل في هذه الآيات فقال تعالى وما أفاء الله على رسوله منهم من بني النصير
 فإا أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب يعني الابل ولكن الله يسلط رسوله على من يشاء والله على كل شيء قدير أي هو قدير لا يقابل ولا
 يمانع بل هو القاهر لكل شيء ثم قال تعالى ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى أي جميع البلدان التي تفتح هكذا حكمها حكم
 أموال بني النصير ولهذا قال تعالى وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل الى آخرها والتي بعد هذا فافاه

مصارف أموال التي ووجوهه قال الامام أحمد حدثنا سفيان عن عمرو ومعمري عن الزهري عن مالك بن أوس بن الحدثان عن عمر رضي الله عنه قال كانت أموال بني النضير مما آفاه الله على رسوله مما لم يوجف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة فكان ينفق على أهله منها نفقة سنته وقال هرقت سنة ومابقي جعله في السكراع والسلاح في سبيل الله عز وجل هكذا أخرجه أحمد ههنا مختصرا وقد أخرجه الجماعة في كتبهم الا ابن ماجه من حديث سفيان عن عمرو بن دينار عن الزهري به وقد روينا مطولا وقال أبو داود ورجه الله حدثنا الحسن بن علي ومحمد بن يحيى بن فارس المعنى واحد قالوا حدثنا بشر بن عمر والزهراني حدثني مالك بن أنس عن ابن شهاب عن مالك بن أوس قال أرسل إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين تعالى النهار رجسته فوجدته جالسا على سريره مفضيا إلى رماله فقال حين دخلت عليه يا مال انه قد دفأ أهل أبيات من قومك وقد أمرت فيهم بشيء فأقسم فيهم قلت لو أمرت غيري بذلك فقال خذهم فإني أأمر المؤمنين هل لك في عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام وسعد بن أبي وقاص قال نعم فاذن لهم فدخلوا ثم جاءه يرفا فقال يا أمير المؤمنين هل لك في العباس وعلى قال نعم فاذن لهما فدخلوا فقال العباس يا أمير المؤمنين اقض بيني وبين هذابيعي عليا فقال بعضهم أجل يا أمير المؤمنين اقض بينهم ما أرحهم ما قال مالك بن أوس خيل إلى أنهم أقاموا أولئك النفرة لذلك فقال عمر رضي الله عنه اتدغم أقبل على أولئك الرهط فقال أنتدكهم بالله الذي بأذنه تقوم السماء والأرض هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة قالوا نعم ثم أقبل على علي والعباس فقال أنشد كما بالله الذي بأذنه تقوم السماء والأرض هل تعلمان ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة فقالا نعم فقال ان الله خص رسول الله بخاصة لم يخص بها احدا من الناس فقال تعالى وما آفاه الله على رسوله منهم فإا وجهتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسوله على من يشاء والله على كل شيء قدير فكان الله تعالى آفاه على رسوله بني النضير فوالله ما استأثر بهم عليكم ولا أحرزها

ورسوله أعلم قال هذا جبريل الحديث مختصرا أخرجه الحفاظ بن كثير بسنده وأخرجه ابن مردويه أيضا عنه بطوله وهذا الحديث يرد ما قاله ابن عباس رضي الله تعالى عنه ان كان قد صرح قوله وبسط الكلام على هذا لا يأتي بفائدة يعتد بها ويكفي الاعتقاد بكون السموات سبعاً والأرض سبعاً كما ورد في الكتاب العزيز والسنة المطهرة ولا ينبغي الخوض في خلقها وما فيها من شيء استأثر الله سبحانه وتعالى بعلمه لا يحيط به أحد سواه ولم يكلفنا الله تعالى بالخوض في أمثال هذه المسائل والتفكير فيها والكلام عليها وبالله التوفيق وأخرج ابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الأرض بين كل أرض والتي تليها مسيرة خمسمائة عام والعلماء منها على طهر حوت قد اتقى طرفاه في السماء والحوث على صخرة والصخرة بدمك والثانية تسجن الريح

(فتح البيان تاسع) دونكم فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ منها نفقة سنة أو ونفقة ونفقة أهل سنة ويجعل مابق أسوة المال ثم أقبل على أولئك الرهط فقال أنشدكم بالله الذي بأذنه تقوم السماء والأرض هل تعلمون ذلك قالوا نعم ثم أقبل عن علي والعباس فقال أنشدكم بالله الذي بأذنه تقوم السماء والأرض هل تعلمان ذلك قالوا نعم فلما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر أنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئت انت وهذا إلى أبي بكر تطلب انت ميراثك من ابن أخيك ويطلب هذا ميراث امرأته من أيتها فقال أبو بكر رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركنا صدقة والله يعلم انه لصادق بار راشد تابع للحق فوليا أبو بكر فلما توفى قلت أنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم وولي أبي بكر فوليتهم أمأشاء الله ان أليم الجئت انت وهذا أتابع جميع وأمر كما واحد فسألتهم ان شئتم فانا ندفعها إليكم على ان عليكم عهد الله ان تلبها بالذي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبها فاخذتها مني على ذلك ثم جئتني لا أقضي بينكم بغير ذلك والله لا أقضي بينكم بغير ذلك حتى تقوم الساعة فان عجزتماعنهم فرداها إلى أخرجه من حديث الزهري به وقال الامام أحمد حدثنا عمار وعفان قال أخبرنا معمر سمعت أبي يقول حدثنا أنس بن مالك عن أبي الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل كان يجعل له من ماله الخلات أو كإشاء الله حتى فحمت عليه قريظة والنضير قال فجعل يرتد بعد ذلك قال وان أهلي أخروني ان آتي النبي صلى الله عليه وسلم فأسأله الذي كان أهله أعطوه أو بعضه وكان أبي الله صلى الله عليه وسلم قد أعطاه أم أيمن أو كإشاء الله قال فسألت النبي صلى الله عليه وسلم فاعطانيها فجاءت أم أيمن فجعلت الثوب في عنقي وجعلت تقول كلا والله الذي لا اله الا هو لا يعطيكهن وقد اعطانيهن أو كما قالت فقال نبي الله لك كذا وكذا

قال وتقول كلا والله قال ويقول لك كذا وكذا قال حتى اعطاها حسبت انه قال عشرة أمثاله او قال قرياس عشرة أمثاله او كما قال رواه البخاري ومسلم من طرق عن معمر بن وهب هذه المصارف المذكورة في هذه هي المصارف المذكورة في خمس الغنمة وقد قدمنا الكلام عليها في سورة الانفال بما اغنى عن اعادته جهنم والله الحمد وقوله تعالى كذا يكون دولة بين الاغنياء منكم اي جعلنا هذه المصارف لمال النبي كذا يبق ما كلة يتغلب عليها الاغنياء ويتصرفون فيها بمحض الشهوات والا راء ولا يصرفون منه شئ الى الفقراء وقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا اي مهما امركم به فافعلوه ومهما نهاكم عنه فاجتنبوه فانه انما يأمر بخير وانما ينهى عن شر قال ابن أبي حاتم حدثنا يحيى بن أبي طالب حدثنا عبد الوهاب حدثنا سعيد عن قتادة عن الحسن العوفي عن يحيى بن الجزار عن مسروق قال جاءت امرأة الى ابن مسعود فقالت بلغني انك تنهى عن الرأشمة والراصة أشئ وجدته في كتاب الله تعالى أو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلى شئ وجدته في كتاب الله وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت والله لقد تصفعت ما بين دفتي الصفح فوجدت الذي تقول قال فما وجدت فيه وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا قالت بلى قال فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن الرأشمة والراصة قالت فلعل في بعض أهلك قال فادخلي فانتظري فدخلت فنظرت ثم خرجت قالت ما رأيت بأسا فقال لها أما حفظت وصية العبد الصالح وما أريد ان أخالفكم الى ما نهاكم عنه وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن منصور عن علقمة عن عبد الله بن مسعود (٤٢٦) قال لعن الله الراشحات والمستوشحات والمتفججات الحسن

المغبرات خلق الله عز وجل قال فبلغ امرأة من بني أسد في البيت يقال لها أم يعقوب فجاءت اليه فقالت بلغني انك قلت كيت وكيت قال مالي لألعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي كتاب الله تعالى فقالت اني لأقرأ ما بين لوحيه فما وجدته فقال ان كنت قرأته فقد وجدته اما قرأت وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم

والثالثة فيها حجارة جديهم والرابعة فيها كبريت جهنم الحديث بطوله وتفصيله قال الذهبي متعبا لما كره الحديث سنكر قال بعض أهل العلم لا ينبغي لاحد ان يغيره بفتح صحيح الحاكم للاحاديث حتى ينظر في تعقبات الذهبي له او كما قال وعن ابن عباس قال سيد السموات السماء التي فيها العرش وسيد الارضين الارض التي نحن فيها (يتزل الامر بين) مستأنفة أو صفة لما قبلها اقرأ الجهور يتزل من التزل ورفع الامر على الشاعلية وقرئ ينزل من الانزال ونصب الامر على المفعولية والقاعل الله سبحانه والامر الوحي وقيل القضاء والقدر والضمير عائذ على السموات والارضين عند الجهور أو على السموات والارض عند من يقول انها أرض واحدة قاله السمين قال المحلى في تفسيره يزيل به جبريل من السماء السابعة الى الارض السابعة انتهى قال علي القاري لم يجد هذا القول لغيره من

المفسرين

عنه فانتهوا قالت بلى قال فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنه قالت اني لاظن اهلك يفعلونه

قال الذهبي فانتظري فذهبت فلم تر من حاجتها شئ ما رأيت شئ ما قال لو كان كذا لم يتجاءعنا اخرجه في الصحيحين من حديث سفيان الثوري وقد ثبت في الصحيحين ايضا عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا امرتكم بأمر فاقوامته ما اسهت طعتم وما نهيتكم عنه فاجتنبوه وقال النسائي اخبرنا احمد بن سعيد حدثنا يزيد حدثنا منصور بن حبان عن سعيد بن جبيرة عن عمرو بن عباس انه ما شهد ا على رسول الله صلى الله عليه وسلم انه نهى عن الدباء والخنم والنفير والمزقة ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقوله تعالى واتقوا الله ان الله شديد العقاب أي اتقوه في امتثال أو امره وترك زواجه فانه شديد العقاب لمن عصاه وخالف أمره وآياه وارنكب ما عنه زجره ونهاه (للقراء المهاجرين الذين آخر جوامن ديارهم واموالهم يتبعون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله أولئك هم الصادقون والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم) يقول تعالى بمينا حال الفقراء المستحقين لمال النبي منهم الذين آخر جوامن ديارهم واموالهم يتبعون فضلا من الله ورضوانا أي آخر جوامن ديارهم وخالفوا قومهم استغاثوا بالله ورضوانه وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون أي هؤلاء الذين صدقوا قولهم بفعليهم وهؤلاء هم سادات المهاجرين ثم قال تعالى ما دخل الانصار

فوسينا فضاهم وشرفهم وكرمهم وعدم حسدهم وانشارهم مع الحاجة فقال تعالى والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم أي سكنوا دار الهجرة من قبل المهاجرين وآمنوا قبل كثير منهم قال عمرو وأوصى الخليفة بعدى بالمهاجرين الاولين ان يعرف لهم حقهم ويحفظ لهم كرامتهم وأوصيه بالنصار خير الذين تبوءوا الدار والايمان من قبل ان يقبل من محسنهم وان يعفون عن مسيئتهم رواد البخاري ههنا أيضا قوله تعالى يحبون من هاجر اليهم أي من كرمهم وشرف أنفسهم يحبون المهاجرين ويواسونهم باموالهم قال الامام أحمد حدثنا يزيد حدثنا حميد عن أنس قال قال المهاجرون يا رسول الله مارأينا مثل قوم قدمنا عليهم أحسن مواساة في قليل ولا أحسن بذلا في كثير لقد كفروا بالمؤنة وأشركونا في الهنا حتى أقدم خشيتنا ان يذهبوا بالاجر كله قال لا ما ائنتم عليهم ودعوتم الله لهم لم اره في الكتب من هذا الوجه وقال البخاري حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن يحيى بن سعيد سمع أنس بن مالك حين خرج معه الى الوادي قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم الانصار ان يقطع لهم البحرين قالوا الا الان نقطع لآخواننا من المهاجرين مثلها قال اما لا فاصبروا حتى تلقوني فانه سيصيبكم أثرة تفرد به البخاري من هذا الوجه وقال البخاري حدثنا الحكم بن نافع اخبرنا شبيب حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة قال قالت الانصار اقسيم بيننا وبين آخواننا النخيل قال لا فقالوا أتتكفونا بالمؤنة ونشرككم في الثمرة قالوا سمعنا واطعنا انفرد به دون مسلم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا أي ولا يجدون في أنفسهم حسدا للمهاجرين فيما فضلهم الله به من المنزلة والشرف والتقديم في الذر والرتبة قال الحسن البصري ولا يجدون في صدورهم حاجة يعني الحسد مما أوتوا قال قتادة يعني فيما أعطى آخوانهم وكذا قال ابن زيد ومما (٤٢٧) يستدل به على هذا المعنى ما رواه الامام أحمد

حيث قال حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهري عن أنس قال كآل جوسا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يطاع عليكم الآن رجل من أهل الجنة فطاع رجل من الانصار تنطف الخيشة من وضوئه قد علق نعليه بيده الشمال فلما كان الغد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ذلك فطاع ذلك الرجل مثل المرة الاولى فلما

المفسرين ادغاية من فسر الامر بالوحي قال في تفسير قوله بينهن أي بين هذه الارض العليا التي هي أولها وبين السماء السابعة التي هي أعلاها انتهى قال سليمان الجلي وهذا التوقف من القاري مبني على ان المراد بالوحي وحى التكليف بالاحكام وليس بالازم لامكان جله على وحى التصرف في الكائنات وعبارة الخطيب والاكثر على ان الامر هو القضاء والقدر فعلى هذا يكون المراد بقوله بينهن إشارة الى ما بين الارض السفلى التي هي أقصاها وبين السماء السابعة التي هي أعلاها فيجبري أمر الله وقضائه بينهن وينفذ حكمه فيهن انتهى وعن ابن عباس ان نافع بن الازرق سأله هل تحت الارضين خلق قال نعم قال فما الخلق قال اماملاككم أوجن قال مجاهد يتزل الامر من السموات السبع الى الارضين السبع وقال الحسن بن كل سماء من أرض وأمر وقال قتادة في كل أرض

كان في اليوم الثالث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل مقالته أيضا فطاع ذلك الرجل على مثل حاله الاولى فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم تبعه عبد الله بن عمرو بن العاص فقال اني لاحت أي فاقسمت اني لأدخل عليه ثلاثا فان رأيت أن تؤويني اليك حتى قضى فقلت قال نعم قال أنس فكان عبد الله يحدث انه بات معه تلك الثلاث الا اني فلم يره يقوم من الليل شيئا غير انه اذا تعار تقابل على فراشه ذكر الله وكبر حتى يقوم لصلاة الفجر قال عبد الله غير اني لم أسمع به يقول الا خيرا فلما مضت الثلاث الا اني وكذبت ان احترق عظمه قلت يا عبد الله لم يكن بيني وبين أبي غضب ولا هجرة ولكن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لك ثلاث مرات يطاع عليكم الآن رجل من أهل الجنة فطاعت انت الثلاث المرات فأردت ان آوي اليك لا تنظر ما عملك فأقتدي به فلم أرك تعمل كبير عمل فما الذي بلغ بك ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما هو الا ما رأيت فلما وليت دعائي فقال ما هو الا ما رأيت غير اني لم أجدني نفسي لاحد من المسلمين غشا ولا أحسدا أحد اعلی خيرا أعطاه الله اياه قال عبد الله فهذه التي بلغت بك وهي التي لا تنطق ورواه النسائي في اليوم واليلة عن سويد بن نصر عن ابن المبارك عن معمر به وهذا اسناد صحيح على شرط الصحيحين لكن رواد عقيل وغيره عن الزهري عن رجل عن انس قاله اعلم وقال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم في قوله تعالى ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا يعني مما أوتوا المهاجرون قال وتكلم في اموال بني النضير بعض من تكلم في الانصار فعاتبهم الله في ذلك فقال تعالى وما أفاء الله على رسوله منهم فإا وجفتم عليه من خيل ولاركاب ولكن الله يسلم رسوله على من يشاء والله على كل شيء قدير قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان آخوانكم قد تركوا الاموال والاولة وخرجوا اليكم فقالوا أموالنا بيننا فطاع فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم أو غير ذلك قالوا وما ذلك يا رسول الله قال هم قوم لا يعرفون العمل فقد كفونهم ونقصهم ونهمهم ثم
فتالوا نعم يا رسول الله وقوله تعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة يعني حاجة أي يقدمون الخواص على حاجة
أنفسهم ويبدون بالناس قبلهم في حال احتياجهم إلى ذلك وقد ثبت في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال أفضل
الصدقة جهد المقل وهذا المقام أعلى من حال الذين وصف الله بقوله تعالى ويطعمون الطعام على حبه وقوله وآتى المال على
حبه فان هؤلاء تصدقوا وهم يحبون ما تصدقوا به وقد لا يكون لهم حاجة إليه ولا ضرورة به وهو لاء آثروا على أنفسهم مع خصائصهم
وحاجتهم إلى ما انفقوه ومن هذا المقام تصدق الصديق رضي الله عنه بجميع ماله فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما بقيت
لأهلك فقال رضي الله عنه أقيمت لهم الله ورسوله وهكذا الماء الذي عرض على عكرمة وأصحابه يوم اليرموك فكل منهم يأمر
بدفعه إلى صاحبه وهو جريح منقل أخوج ما يكون إلى الماء فردد الآخر إلى الثالث فواصل إلى الثالث حتى ما قاعن آخرهم
ولم يشرب به أحد منهم رضي الله عنهم وأرضاهم وقال البخاري حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن كثير حدثنا أبو أسامة حدثنا فضيل
ابن غزوان حدثنا أبو حازم الأشجعي عن أبي هريرة قال أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أصابني الجهد
فأرسل إلى نسائه فلم يجد عندهن شيئا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ألم ألا رجل يضيف هذا الليلة رجه الله فقام رجل من الأنصار
فقال أيا يا رسول الله فذهب إلى أهله فقال لا شيء إلا هذا ضيف رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخر به شيئا قالت والله ما عندي
الاقوت الصبية قال فإذا أراد الصبية العشاء (٤٢٨) فنومهم وتعالى فاطمئنى السراج ونطوى بطوننا الليلة فتعلت

ثم غدا الرجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لقد عجب الله عز وجل أوصحك من فلان وفلانة وأنزل الله تعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة وكذا رواه البخاري في موضع آخر ومسلم والترمذي والنسائي من طرق عن فضيل بن غزوان به نحوه وفي رواية لمسلم تسمية هذا الأنصاري بابي طلحة رضي الله عنه

من أرضه وسما من سمائه خلق من خلقه وأمر من أمره وقضاء من قضائه وقيل ينزل الأمر بين من حياة بعض وموت بعض وغنى قوم وفقير قوم وقيل هو ما يدبر في من عجيب تدبيره فينزل المطر ويخرج النبات ويأتي بالليل والنهار والصف والشتاء ويخلق الحيوانات على اختلاف أنواعها وهياكلهم فينقلهم من حال إلى حال قال ابن كيسان وهذا على مجال اللغة واتساعها كما يقال للموت أمر الله والريح والسحاب ونحوها ما (لتعلموا) اللام متعلقة بخلق أو ينزل أو بمقدراى فعل ذلك لتعلموا (ان الله على كل شيء) من غير هذا العالم يمكن ان يدخل تحت المشيئة (قدير) أي بانح القدرة فيأتي بعالم آخر مثل هذا العالم وأبدع منه وأبدع من ذلك إلى مال نهاية له بالاستدلال بهذا العالم فان من قدر على إيجاد ذرة من العدم قدر على إيجاد ما هو دونها ومثلها وأفوقها إلى مال نهاية له لانه لا فرق

وقوله تعالى ومن يوق شح نفسه فإؤلئك هم المفلحون أي من سلم من الشح فقد أفلح وأنجح قال أحمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا داود بن قيس القراء عن عبيد الله بن مقسم عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أياكم وبالظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فان الشح أهلك من كان قبلكم جملهم على ان سفقوا دماءهم واستحلوا محارمهم انفرادا بآجرهم مسلم فرواه عن القعني عن داود بن قيس به وقال الأعمش وشعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن الحرث عن زهير بن الاقر عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فان الله لا يحب الفحش ولا التفحش واياكم والشح فانه أهلك من كان قبلكم أمرهم بالظلم فظلموا وأمرهم بالشح ففجروا وأمرهم بالطبيعة فقطعوا ورواه أحمد وأبو داود من طريق شعبة والنسائي من طريق الأعمش كلاهما عن عمرو بن مرة وقال الليث عن يزيد بن الهاد عن سهيل بن أبي صالح عن صفوان بن أبي يزيد عن القعقاع بن الجراح عن أبي هريرة قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في جوف عبد أبدا ولا يجتمع مع الشح والايان في قلب عبد أبدا وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا عبدة بن سليمان أخبرنا ابن المبارك حدثنا المسعودي عن جامع بن شداد عن الاسود بن هلال قال جاء رجل إلى عبد الله فقال يا أبا عبد الرحمن اني أخاف ان أكون قد هلكت فقال له عبد الله وما ذلك قال سمعت الله يقول ومن يوق شح نفسه فإؤلئك هم المفلحون وأنا رجل شحيح لا كاذن أخرج من يدي شيئا فقال عبد الله ليس ذلك بالشح الذي ذكر الله في القرآن إنما الشح الذي ذكر الله في القرآن ان تأكل مال أخيك ظلما ولكن ذلك الجمل وبئس الشيء الجمل وقال سفيان الثوري عن طارق بن عبد الرحمن عن سعيد بن جبيرة عن أبي الهياج الأسدي قال كنت أظوف بالبيت فرأيت رجلا

يقول الله لهم قن شح نفسي لا يز يدعي ذلك فقلت له فقال اني اذا وقيت شح نفسي لم اسرق ولم ازن ولم افعل واذا الرجل عبد الرحمن
ابن عوف رضى الله عنه رواه ابن جرير وقال ابن جرير حدثني محمد بن اسحق حدثنا سليمان بن عبد الرحمن الدمشقي حدثنا اسمعيل
ابن عياش حدثنا مجمع بن جارية الانصاري عن عمه يزيد بن جارية عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال برئ من الشح
من أدى الزكاة وقرى الضيف وأعطى في النائبة وقوله تعالى والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا
بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم هؤلاء هم القسمة الثالث من يستحق فقر أو هم من مال التي و هوهم
المهاجرون ثم الانصار ثم التابعون لهم باحسان كما قال في آية براءة والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم
يا احسان رضى الله عنهم ورضوا عنه فاتابعون لهم باحسان هم المتبعون لا تنارهم الحسنة واوصافهم الجميلة الداعون لهم في
السمر والعلانية ولهذا قال تعالى في هذه الآية الكريمة والذين جاؤا من بعدهم يقولون أى قائلين ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين
سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم وما أحسن ما استنبط الامام مالك رحمه
الله من هذه الآية الكريمة ان الرافضي الذي يسب الصحابة ليس له في مال التي نصيب لعدم انصافه بما مدح الله به هؤلاء في قوله
ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم وقال ابن أبي حاتم حدثنا
موسى بن عبد الرحمن المسروقي حدثنا محمد بن بشر حدثنا اسمعيل بن ابراهيم بن مهاجر عن أبيه عن عائشة انها قالت أمرت
بستغفروا لهم فسيبوهم ثم قرأت هذه الآية والذين جاؤا من بعدهم (٤٢٩) يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا

بالايمان الآية وقال اسمعيل بن
عليه عن عبد الملك بن عمير عن
مسروق عن عائشة قالت أمرت
بالاستغفار لاصحاب محمد صلى الله
عليه وسلم فسيبوهم سمعت نبيكم
صلى الله عليه وسلم يقول لا تذهب
هذه الامة حتى يلعن آخرها أولها
رواه البغوي وقال أبو داود حدثنا
مسدد حدثنا اسمعيل بن ابراهيم
حدثنا أيوب عن الزهري قال قال

في ذلك بين قليل وكثير وجيل وحديث ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت قاله الخطيب
وفي حاشية سليمان الجلي هذا كله بالنظر للامكان العقلي وهذا لا يخالف ما نقل عن الغزالي
من قوله ليس في الامكان ابداع مما كان لان معناه انه قد تعلق علم الله في الازل بانه لا يخلق
عالمًا غير هذا العالم وان كان خلقه جائزًا ممكنًا في حيث تعلق العلم بعدمه صار غير ممكن لانه
لوقع الخلق مقتضى العلم الازلي فيلزم انقلاب العلم جهلا فصار ايجاد عالم آخر محالاً
عريضاً وان كان ممكنًا ذاتياً فهذا معنى قول الشيخ ليس في الابد ابداع مما كان اي
لا يمكن ان يخلق الله عالماً غير هذا العالم ونفي الامكان هو الاستحالة فكأنه قال هو محال ان
يخلق عالماً غير هذا العالم وقد عرفت ان هذه الاستحالة عرضية لا ذاتية وبهذا تعرف
سقوط ما نقل عن البخاري هنا تأمل انتهى أقول وهذا كله ليس بالنظر للامكان العقلي

عمر رضى الله عنه وما أفاء الله على رسوله منهم فإأ وجفتم عليه من خيل ولا ركاب قال الزهري قال عمر رضى الله عنه هذه لرسول الله
صلى الله عليه وسلم خاصة وفردة غريبة وكذا ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين
وابن السبيل وللفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم والذين جاؤا من
بعدهم فاستوعبت هذه الآية الناس فلم يبق أحد من المسلمين الا فيها حق قال أيوب أو قال حظ البعض من تملك كون من
أرقائكم كذا رواه أبو داود وفيه انقطاع وقال ابن جرير حدثنا عبد الله بن علي حدثنا أبو ثور عن معمر عن أيوب عن عكرمة بن خالد
عن مالك بن اوس بن الحدثان قال قرأ عمر بن الخطاب انما الصدقات للفقراء والمساكين حتى بلغ عليهم حكيم ثم قال هذه لهؤلاء ثم
قرأوا علما انما غنمتم من شيء فان لله خمسة وللرسول ولذى القربى الآية ثم قال هذه لهؤلاء ثم قرأ ما أفاء الله على رسوله من أهل
القرى فله وللرسول ولذى القربى حتى بلغ للفقراء والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم والذين جاؤا من بعدهم ثم قال استوعبت
هذه للمسلمين عامة وليس أحد الا وله فيها حق ثم قال ان عشت ليا تبن الراعي وهو يسر وجير نصيبه فيها لم يعرف فيها جبينه (ألم تر
الى الذين ناقضوا بئولوا لاخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب ان آخر جنتهم لخرجن معكم ولا نطيع فيكم أحد ابدان قوتلتهم
لننصرنكم والله يشهد انهم لكاذبون ان آخر جوا لا يخرجون معهم وان قوتلوا لا ينصرونهم ولن نصبر معكم لعلنا لا ندينهم لعلنا لا ندينهم
لا ينصرون لانتم أشد رهبة في صدورهم من الله ذلك بانهم قوم لا يفقهون لا يقاتلونكم جميعا الا في قرى محصنة أو من وراء جدار
باسمهم بينهم شديد تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى ذلك بانهم قوم لا يعقلون كمثل الذين من قبلهم قريبا ذاقوا وبال أمرهم ولهم عذاب

ألم كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال اني برىء منك اني أخاف الله رب العالمين فكان عاقبتهما انهما سمى النار خالدين فيها وذلك جزاء الظالمين) يخبر تعالى عن المنافقين كعبدة الله بن أبي وأضرابه حين بعثوا الى يهود بني النضير بعد ونبهم النصر من انفسهم فقال تعالى ألم تر الى الذين نافقوا يقولون للاخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لئن أخرجتم لتخرجن معكم ولا نطيع فيكم أحدا أبدا وان قوتكم لننصر فكم قال الله تعالى والله يشهد انهم لكاذبون فيما وعدوهم به اما لانهم قالوا لهم قولا نطمع فيهم ان لا يفوا لهم به واما لانهم لا يقع منهم الذي قالوه ولهذا قال تعالى ولئن قوتوا لا ينصرونهم اي لا يقاتلون معهم ولئن نصرهم اي قاتلوا معهم ليولن الادبار ثم لا ينصرون وهذه بشارته مستقلة بنفسها ثم قال تعالى لانتم اشد رهبة في صدورهم من الله اي يخافون منكم أكثر من خوفهم من الله كقوله تعالى اذ فرّق بينهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية ولهذا قال تعالى ذلك بانهم قوم لا يفقهون ثم قال تعالى لا يقاتلونكم جميعا الا في قرى محصنة أو من وراء جدار يعني انهم من جنهم وهلمهم لا يقدرّون على مواجهة جيش الاسلام بالمبارزة والمقابلة بل اما في حصون أو من وراء جدار محاصر من فيقاتلون للدفع عنهم ضرورة ثم قال تعالى بأسهم بينهم شديد أي عداوتهم فيما بينهم شديدة كما قال تعالى ويذيق بعضكم بأس بعض ولهذا قال تعالى تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى اي تراهم مجمعة في تحسبهم مؤتلفين وهم مختلفون غاية الاختلاف قال ابراهيم النخعي يعني أهل الكتاب والمنافقين ذلك بانهم قوم لا يعقلون ثم قال تعالى كمثل الذين من قبلهم قرييا ذاقوا وبال أمرهم ولهم عذاب أليم قال مجاهد والسدى ومقاتل بن حيان يعني كمثل ما اصاب كفار (٤٣٠) قريش يوم بدر وقال ابن عباس كمثل الذين من قبلهم يعني يهود بني

قينقاع وكذا قال قتادة ومحمد بن اسحق وهذا القول أشبه بالصواب فان يهود بنى قينقاع كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أجلاهم قبل هذا وقوله تعالى كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال اني برىء منك يعني مثل هؤلاء اليهود في اعتذارهم بالذين وعدهم النصر من المنافقين وقول المنافقين لهم لئن قوتلتم

فقط كما قال سليمان الجبل بل الكتاب العزيز والسنة المطهرة يدلان على عموم قدرته وكمال قوته على إيجاد كل شيء فمدخل فيه إيجاد مثل هذا العالم دخولا أو لبائوا لم يوجد على مقتضى العلم الا لشيء وقول الغزالي عبارة ساقطة ونفس فلسفية لا يليق النقص بمثلها وان كان معناه صحيحا بالتأويل البعيد الفاسد والتوجيه البارد الكاسد ونظم الكتاب العزيز العالي بغنى عن مثل عبارة كلام الغزالي (وان الله قد أحاط بكل شيء علما) فلا يخرج عن علمه شيء منها كائنا ما كان واتصاف علما على المصدرية لان احاط بمعنى علم أو هو صفة لمصدر محذوف أي احاط احاطة علما ويجوز ان يكون تمييزا محولا عن الفاعل من غير انقطاع الاول

* (سورة التحريم وقال القرطبي وتسمى سورة النبي صلى الله عليه وسلم اثنتا عشرة آية) *

لننصر نكم ثم لما حقت الحقائق وجد بهم الحصار والقتال تخلوا عنهم وأسألوهم لله لملكة مثلهم في هذا كمثل وهي الشيطان اذ سول للانسان والعباد بالله الكفر فاذا دخل فيما سوله تبرأ منه وتصل وقال اني أخاف الله رب العالمين وقد ذكر بعضهم ههنا قصة لبعض عباد بنى اسرائيل هي كالمثال لهذا المثال لأنها المرادة وحدها بالمثل بل هي منه مع غيرها من الوقائع المشاكاة لها فقال ابن جرير حدثنا خالد بن أسلم أخبرنا النضر بن شميل أخبرنا شعبة عن أبي اسحق سمعت عبد الله بن نهيك قال سمعت عليا رضي الله عنه يقول ان رابعا بعد ستين سنة وان الشيطان أراد فاعياه فعمد الى امرأه فاجنّها ولها اخوة فقال لا خوتها عليكم بهذا القس فمداويعها قال فجاءوا بها اليه فمداوها وكانت عنده فيمها هو يوم ما عندها اذا أعجبته فأتاها فحملت فعمد اليها فقتلها فجاء اخوتها فقال الشيطان للراهب اتا صاحبك انك أعيتني أنا صنعت هذا بك فاطعني أنفجك مما صنعت بك فامجد لي سجدة فسجد له فلما سجد له قال اني برىء منك اني أخاف الله رب العالمين فذلك قوله كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال اني برىء منك اني أخاف الله رب العالمين وقال ابن جرير حدثني يحيى بن ابراهيم المسعودي حدثنا أبي عن أبيه عن جده عن الاعش عن عمارة عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن مسعود في هذه الآية كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال اني برىء منك اني أخاف الله رب العالمين قال كانت امرأته ترى الغنم وكان لها أربعة اخوة وكانت تأوى بالليل الى صومعة راهب قال فنزل الراهب ففجّر بها فحملت فأتاه الشيطان فقال له اقلها ثم ادفعها فانك رجل مصدق يسمع قولك فقتلها ثم دفنها قال فأتى الشيطان اخوتها في المنام فقال لهم ان الراهب صاحب الصومعة فجر باخستكم فلما أحبلها قتلها ثم دفنها في مكان كذا وكذا فلما أصبحوا قال رجل منهم والله لقد رأيت البارحة رؤيا ما أدري أقصها عليكم أم أترك قالوا لا بل قصها علينا قال فقصها

فقال الآخر وأنا والله لقد رأيت ذلك قال الآخر وأنا والله لقد رأيت ذلك قالوا فوالله ما هذا الا شيء قال فانطلقوا فاستعدوا
ملكهم على ذلك الراهب فأقوه فأنزلوه ثم انطلقوا به فلقبوه الشيطان فقال اني أنا الذي أوقعك في هذا ولن ينجيك منه غيري
فاسجد لي سجدة واحدة وأنجيك مما أوقعك فيه قال فسجد له فلما أقام ملكهم تبرأ منه وأخذ فقتل وكذا روى عن ابن عباس
وطاوس ومقاتل ابن حيان نحو ذلك واشتهر ذلك عند كثير من الناس ان هذا العابد هو ربيعة فافاته اعلم وهذه القصة مخالفة لقصة
جريح العابد فان جريحاً اتهمته امرأة بنفى بنفسها وادعت ان حملها منه ورفعت أمره الى ولي الامر فامر به فانزل من صومعته
وخربت صومعته وهو يقول ما لكم ما لكم قالوا يا عدو الله فعلت بهذه المرأة كذا وكذا فقال جريح اصبر واثم أخذ ابنها وهو
صغير جداً ثم قال يا غلام من أبوك قال أبي الراعي وكانت قد أمكنته من نفسها فحملت منه فلما رأى بنو اسرائيل ذلك عظموه
كلهم تعظيماً بليغاً وقالوا انعيد صومعتك من ذهب قال لا بل أعيدوها من طين كما كانت وقوله تعالى فكان عاقبتهم ما أنتم ما في
النار خالد في أي مكان عاقبة الاحرار بالكفر والفاعل له ومصرهم ما الى نار جهنم خالد في أي نار ذلك جزاء الظالمين أي جزاء كل
ظالم (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله واتمظروا نفس ما قدمت لغد واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون ولا تكونوا كالذين نسوا الله
فانساهاهم انفسهم أولئك هم الفاسقون لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون) قال الامام أحمد حدثنا
محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عون بن أبي جحيفة عن المنذر بن جريح عن أبيه قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في صدر النهار
قال فجاءه قوم حفاة عراة مجتأى النار والعباءة متقلدى السيوف عامتهم من (٤٣١) مضر بل كلهم من مضر فغير وجه رسول
الله صلى الله عليه وسلم لما رأى بهم
من الفاقة قال فدخل ثم خرج
فامر بلالا فاذن وأقام الصلاة
فصلى ثم خطب فقال يا أيها الناس
اتقوا ربكم الذي خلقكم من
نفس واحدة الى آخر الآية وقرأ
الآية التي في الحشر ولتظن نفس
ما قدمت لغد تصدق رجل من
دينار من درهمه من ثوبه من
صاع بره من صاع تمره حتى قال ولو

وهي مدينة قال القرطبي في قول الجميع قال ابن عباس نزلت بالمدينة وعن ابن الزبير
نحوه

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) المراد بالتحريم هنا الامتناع من الاستمتاع لا اعتقاد
كونه حراماً بعد ما أحله الله له فان هذا الاعتقاد لا يصدر منه صلى الله عليه وآله وسلم لانه
كفر قاله الخطيب (تتبعي مرضات أزواجك) استئناف أو تفسير لقوله تحرم أو حال
والمرضاة اسم مصدر وهو الرضا وأصله مرضوة وهو مضاف الى المفعول أي ان ترضى
أزواجك أو الى الفاعل أي ان يرضين هن والمعنى لا ينبغي منك ان تشتغل بغير رضى الخلق

بشق تمره قال فجاءه رجل من الانصار بصرة كادت كفه تجز عن ابل قد عجزت ثم تابع الناس حتى رأيت كمين من طعام
وثياب حتى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتمل وجهه كأنه مذهبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سن في الاسلام
سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده من غير ان ينقص من أجورهم شيء ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها
ووزر من عمل بها من غير ان ينقص من أوزارهم شيء انفرد بان خواجه مسلم من حديث شعبة بأساده مثله فقوله تعالى يا أيها الذين
آمنوا اتقوا الله أمر به تقواه وهو يشمل فعل ما به أمر وترك ما عنه زجر وقوله تعالى ولتظن نفس ما قدمت لغد أي حاسبوا
أنفسكم قبل ان تحاسبوا وانظروا ماذا دخرتم لانفسكم من الاعمال الصالحة ليوم معادكم وعرضكم على ربكم واتقوا الله
تأكدتان ان الله خبير بما تعملون أي اعملوا انه عالم بجميع اعمالكم واحوالكم لا تخفى عليه منكم خافية ولا يغيب عنه من
أمركم جليل ولا حقير وقوله تعالى ولا تكونوا كالذين نسوا الله فانساهم أنفسهم أي لا تنسوا ذكر الله تعالى فينسيكم العمل
الصالح الذي ينفعكم في معادكم فان الجزاء من جنس العمل ولهذا قال تعالى أولئك هم الفاسقون أي الخارجون عن طاعة الله
الهالكون يوم القيامة الخارجون يوم معادهم كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن
يفعل ذلك فأولئك الخارجون وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني حدثنا أحمد بن عبد الوهاب بن نجدة الحوطي حدثنا المغيرة حدثنا
جريح بن عثمان عن نعيم بن نعمة قال كان في خطبة أبي بكر الصديق رضي الله عنه أما تعلمون انكم تغدون وتروحون لاجل معلوم
في استمتاع أن ينقص الاجل وهو في عمل الله عز وجل فليقل ولن تنالوا ذلك الا بالله عز وجل ان قوماجعوا آجالهم غيرهم

فإنما كرم الله عز وجل أن تكونوا أمثالهم ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أي من عرفون من أخوانكم قدما
على ما قدموا في أيام سلتهم وخالوا بالقوة والسعادة أي الجبارون الأولون الذين بنوا المدائن وحصنوها بالحوائط قدما وارتاحت
الصحروا والآبار هذا كتاب الله لا تفتي بغيره فاستضيئوا منه ليوم ظلمة واتصروا بسنائه وبيانه أن الله تعالى أثنى على زكريا وأهل
بَيْتِهِ فقال تعالى إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا شاعين لا خيري قول لا يراد به وجه الله ولا خيري
مال لا ينفع في سبيل الله ولا خيري فمن يغلب جهله حلمه ولا خيري فمن يخاف في الله لومة لائم هذا اسمنا جيد ورجاله ثقات وشيخ جري بن
عثمان وهو نعيم بن نعمة لا أعرفه بشي ولا أثبات غير أن أبا داود السجستاني قد حكم بأن شيوخ جري كلهم ثقات وقد روى لهذه
الخطبة شواهد من وجوه أخر والله أعلم وقوله تعالى لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أي لا يستوى هؤلاء وهؤلاء في حكم
الله تعالى يوم القيامة كما قال تعالى أم حسب الذين اجتروا السبيات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محبيهم
ومحباتهم ساء ما يحكمهون وقال تعالى وما يستوى الأعمى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسيء قليل ما تتدكرون وقال
تعالى أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار في آيات أخر دلالات على أن الله تعالى
يكرم الأبرار ويهين الفجار ولهذا قال تعالى ههنا أصحاب الجنة هم الفائزون أي الناجون المسلمون من عذاب الله عز وجل
(لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله وتلك الأمثال نضرب للناس لعلهم يتقون وهو الله الذي
لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز

الجبار المتكبر سبحان الله عما
يشركون هو الله الخالق الباري
المصور له الاسماء الحسنى يسبح له
ما في السموات والارض وهو العزيز
الحكيم يقول تعالى معظم الامر
القرآن ومبيناً لوقوده وانه ينبغي
ان تتشبع له القلوب وتصدق عند
سماعه لما فيه من الوعد الحق
والوعيد الا كما لو اُمر لنا هذا
القرآن على حمل لآلته خاشعا

لوجود سواه وكل ما به مد من دونه فباطل وأنه عالم الغيب والشهادة أي يعلم جميع الكائنات المشاهدات لنا والغائبات عنا فلا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء من جليل وحقير وصغير وكبير حتى الذر في الظلمات وقوله تعالى هو الرحمن الرحيم قد تقدم الكلام على ذلك في أول التفسير بما أغنى عن أعادته ههنا والمراد أنه ذو الرحمة الواسعة الشاملة لجميع المخلوقات فهو رحمن الدنيا والآخرة ورحمهما وقد قال تعالى ورحمتي وسعت كل شيء وقال تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة وقال تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون ثم قال تعالى هو الله الذي لا اله الا هو الملك أي المالك لجميع الاشياء المتصرف فيها بلا معانعة ولا مدافعة وقوله تعالى القدوس قال وهب بن منبه اي الظاهر وقال مجاهد وقتادة أي المبارك وقال ابن جرير يجمع تقديسه الملائكة الكرام أي من جميع العيوب والنقائص لكافة في ذاته وصفاته وافعاله وقوله تعالى المؤمن قال الضحاك عن ابن عباس أي آمن خلقه من أن يظلمهم وقال قتادة آمن بقوله أنه حق وقال ابن زيد صدق عباده المؤمنين في إيمانهم به وقوله تعالى المهين قال ابن عباس وغير واحد أي الشاهد على خلقه بأعمالهم يعني هو رقيب عليهم كقوله والله على كل شيء شهيد وقوله ثم الله شهيد على ما يفعلون وقوله أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت الآية وقوله تعالى العزيز أي الذي قد عز كل شيء فقهره وغلب الاشياء فلا ينال جنبه لعزته وعظمته وجبروته وكبريائه ولهذا قال تعالى الجبار المتكبر أي الذي لا تليق الجبرية الا له ولا التكبر الا لعظمته كما تقدم في الصحيح العظمة ازارى والكبرياء ردائي فمن نازعني واحد منهم ما عذبتة وقال قتادة الجبار الذي جبر خلقه على ما يشاء وقال ابن جرير الجبار المصلح أمور خلقه المتصرف فيهم بما فيه (٤٣٣) صلاحهم وقال قتادة المتكبر يعني عن كل سوء ثم قال تعالى سبحان الله عما يشركون وقوله تعالى هو الله الخالق البارئ المصور الخالق التقدير والبر هو القوي وهو التنفيذ وابرز ما قدره وقرره الى الوجود وليس كل من قدر شيئا ورثبه يقدر على تنفيذه وإيجاده سوى الله عز وجل قال الشاعر يمدح آخر ولا نت نفري ما خلقت

فغضبت عائشة ولم تزل بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى حلف ان لا يقرب مارية فانزل الله هذه السورة وبه قال الحلي وقال القرطبي أكثر المفسرين على ان الآية تنزلت في حفصة وذكر القصة وقال أبو السعد والنسفي روى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم خلا بمارية في يوم عائشة وعلمت بذلك حفصة فقالت لها اكنني على فقه مدحمت مارية على نفسي وأبشرك ان أبا بكر وعمر يملكان بعدى أمر أمتي فأخبرت به عائشة وكانتا متصافيتين انتهى عن أنس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كانت له أمة يطؤها فلم تزل عائشة وحفصة حتى جعلها على نفسه حر اما فانزل الله هذه الآية آخر جسد النساء والخالكم وصححه وابن مردويه وعن ابن عباس قال قلت لعمر ابن الخطاب من المرأتان اللتان نظهرا قال عائشة وحفصة وكان بدء الحديث في شأن

(٥٥ - فتح البيان تاسع) أي أنت تنفذ ما خلقت أي قدرت بخلاف غيرك فإنه لا يستطيع ما يريد فخالق التقدير والقوى التنفيذ ومنه يقال قدر الجلال ثم فرى أي قطع على ما قدره بحسب ما يريد وقوله تعالى الخالق البارئ المصور رأى الذي إذا أَرَادَ شيئاً قال له كن فيكون على الصفة التي يريد والصورة التي يختار كقوله تعالى في أي صورة ما شاء ركب ولهذا قال المصورى الذي ينفذ ما يريد إيجاده على الصفة التي يريد وقوله تعالى له الاسماء الحسنى قد تقدم الكلام على ذلك في سورة الاعراف وذكر الحديث المروى في الصحيحين عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى تسعة وتسعين اسما مائة الا واحد من احصاها دخل الجنة وهو وتر يحب الوتر وتقدم سياق الترمذى وابن ماجه له عن ابى هريرة ايضا وزاد بعد قوله وهو وتر يحب الوتر واللفظ للترمذى هو الله الذى لا اله الا هو الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهين العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط الخافض الرفع المعز المذل السميع البصير الحكيم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلى الكبير الحفيظ المقيت الحسيب الجليل الكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم الودود المجيد الباعث الشهيد الحق الوكيل القوى المتين الولى المجيد المحصى المبدئ المعيد المحيى المميت الحى القيوم الواحد المجسد الواحد الصمد القادر المتيسر المقدم المؤخر الاول الاخر الظاهر الباطن الوالى المتعال البر النواب المنتقم العقور الرؤف مالك الملك ذو الجلال والاكرام المقسط الجامع الغنى المعنى المعطى المانع الضار النافع النور

الهادي المديع الباقي الوارث الرشيد الصبور وسياق ابن ماجه زيادة ونقصان وتقديم وتأخير وقد قد من ذلك مبسوطا مطولا بطرقه والفاظه بما أغنى عن اعادته جهنا وقوله تعالى يسبح له ما في السموات والارض كقوله تعالى تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم انه كان حليما غفورا وقوله تعالى وهو العزيز رب أي فلا يرام جنابه الحكيم في شرعه وقدره وقد قال الامام أحمد حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا خالد بن عيسى عن ابن ظهman أبو العلاء الخفاف حدثنا نافع بن أبي نافع عن معقل بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ثم قرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه حتى يسى وان مات في ذلك اليوم مات شهيدا ومن قالها حين يسى كان تلك المترلة ورواه الترمذي عن محمود بن غيلان عن أبي أحمد الزبيري به وقال غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه آخر تفسير سورة الحشر والله الحمد والمنة

(تفسير سورة الممتحنة وهي مدنية)

بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق يخرجون الرسول وأياكم أن تؤمنوا بالله ربكم ان كنتم خرجتم جهادا في سبيل الله واستغاثتمكم بالمودة وانا اعلم بما اخفيتم وما أعلنت ومن يفعل معكم فعدوكم سواء السبيل ان يثقنكم بكونوا اليكم اعداء ويبسطوا اليكم ايديهم والسننهم بالسوء ودوا لتكفرون ان تنفعكم ارحامكم ولا أولادكم يوم القيامة يفصل بينكم والله بما تعملون بصير كان سبب نزول صدر هذه السورة الكريمة قصة حاطب بن أبي (٤٣٤) بلغة وذلك ان حاطبا هذا كان رجلا من المهاجرين وكان من أهل بدر

مارية القبطية ام ابراهيم أصابها النبي صلى الله عليه وآله وسلم في بيت حفصة في يومها فوجدت حفصة فقالت يا رسول الله لقد جئت الى بشي ما جئته الى احد من أزواجك في يومى وفي دورى على فراشي قال ألا ترضين ان احرما فلانا قريبها أبدا قالت بلى فحرما وقال لا تذكري ذلك لا تحذف ذكره لعائشه فأظهره الله عليه فأنزل الله يا أيها النبي لم تحرم الآيات كلها فبلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كفر عن عيته وأصاب مارية اخرجها البزار والطبراني قال السيوطي بسند صحيح وأخرج ابن سعد وابن مردويه عنه باطول من هذا وأخرج ابن مردويه من وجه آخر عنه باختصار منه وأخرج ابن المنذر والطبراني وابن مردويه عنه مختصرا بلفظ قال حرم سريته وجعل ذلك سبب النزول في جميع ما روى من هذه الطرق وعن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لحفصة

أيضا وكان له بمكة أولاد ومال ولم يكن من قريش أنفسهم بل كان حليفا للعشائر فلما عزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على فتح مكة لما انقض أهلها العهد فامر النبي صلى الله عليه وسلم المسلمين بالتجهيز لغزوهم وقال اللهم عيم عليهم خبرنا فعمد حاطب هذا فكتب كتابا وبعثه مع امرأة من قريش الى أهل مكة يعلمهم بما عزم عليه رسول

الله صلى الله عليه وسلم من غزوهم ليتخذ بذلك عند الله تعالى على ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتخذ استجابة لادعائه فبعث في اثر المرأة فاخذ الكتاب منها وهذا بين في هذا الحديث المتفق على صحته قال الامام أحمد حدثنا سفيان عن عمه أخبرني حسن بن محمد بن علي أخبرني عبد الله بن أبي رافع وقال مرة ان عبيد الله بن أبي رافع أخبره انه سمع عليا رضي الله عنه يقول بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم انا والزبير والمقداد فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها طعنة معها كتاب فخذوه منه فانطلقا تعادى باخيلنا حتى أتينا الروضة فاذا نحن بالطعنة قلنا أخرجي الكتاب قالت ما معي كتاب قلنا أخرجي الكتاب أو لتلقين الثياب قال فاخرجت الكتاب من عقاصها فاخذنا الكتاب فأتينا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب بن أبي بلتعة الى أناس من المشركين بمكة يخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حاطب ما هذا قال لا تعجل علي اني كنت امر أملصقا في قريش ولم أكن من أنفسهم وكان من معك من المهاجرين لهم قربات يحمون أهلهم بمكة فاحببت اذا أتاني ذلك من النسب فيهم ان اتخذه فيهم يدايهم من قريش ومما فعلت ذلك كفرا ولا ارتدادا عن ديني ولا رضا بالكفر بعد الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه صدقكم فقال عمر دعني أضرب عنق هذا المنافق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد شهد بدرا وما يدريك لعل الله اطلع الى أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وهكذا أخرجها الجماعة الا ابن ماجه من غير وجه عن سفيان بن عيينة به وزاد البخاري في كتاب المغازي فانزل الله السورة يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء وقال في كتاب التفسير قال عمرو بن زيات فيه يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء قال لا أدري الآية

في الحديث أو قال عمرو قال البخاري قال علي بن يعقوب المديني قبل لسفيان في هذا نزلة لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء فقال
سفيان هذا في حديث الناس حفظته من عمرو ما تركت منه حرفا وما أدري أحد أحفظه غيري وقد أخرجاه في الصحيحين من حديث
حصين بن عبد الرحمن عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا هريرة
والزبير بن العوام وكنا فارس وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها امرأة من المشركين معها كتاب من حاطب بن أبي بلتعة
الى المشركين فادركاها تسير على بعير لها حيث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا الكتاب فقالت مامعي كتاب فأنحنأناها فالتسنا فلم
نركبا فقلنا ما كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجن الكتاب وأنجزدنك فلما رأنا الجذاهوت الى حجزتها وهي محتجزة بكساء
فاخرجته فانطلقنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر يا رسول الله قد خان الله ورسوله والمؤمنين فدعني فلا ضرب عنقه
فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما جعلك على ما صنعت قال حاطب والله ما بي الا ان اكون من اهل بيته ورسوله صلى الله عليه وسلم اردت
ان تكون لي عند القوم يديد دفع الله به عن اهلي ومالي وليس احد من اصحابك الا له هناك من عشرته من يدفع الله به عن اهل وماله
فقال صدق ولا تقولوا له الا خيرا فقال عمر انه قد خان الله ورسوله والمؤمنين فدعني فلا ضرب عنقه فقال أليس انه من اهل بدر فقال
لعل الله قد اطاع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة او قد غفرت لكم فدمعت عينا عمر وقال الله ورسوله اعلم
هذا لفظ البخاري في المغازي في غزوة بدر وقد روي من وجه آخر عن علي قال ابن ابي حاتم حدثنا علي بن الحسن الهسبياني حدثنا عبيد
ابن يعيش حدثنا اسحق بن سليمان الرازي عن أبي سنان هو سعيد بن سنان عن (٤٣٥) عمرو بن مرة الحملي عن أبي اسحق البخري

لا تحدثي أحدًا وان ام ابراهيم على حرام قالت أتحرم ما أحل الله لك قال فوالله لا أقربها
فلم يقربها حتى اخبرت عائشة فانزل الله قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم أخرجه الهيثم
ابن كليب في مسنده والضياء المقدسي في المختارة من طريق نافع وعن أبي هريرة ان سبب
النزول تحريم مارية كما سلف أخرجه الطبراني في الاوسط وابن مردويه وسنده ضعيف
لما قيل السبب انه كان صلى الله عليه وآله وسلم يشرب عسلا وهو الذي رواه الشيخان
والتي شرب عندها هي زينب بنت جحش فتواطأت عائشة وحفصة ان يقولوا له اذا دخل
عليهما انما تجد منكر ريح مغافير فحرم العسل فنزلت هذه الآية أخرجه البخاري وغيره
عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يكت عند زينب بنت جحش ويشرب
عندها لبناء وعسلا فتواطيت أنا وحفصة ان يتنادخل عليهما النبي صلى الله عليه وآله

وسلم وأبا هريرة وليس من ارجل الا وعنده فرس فقال اتوا روضة خاخ فانيكم سلة قون بها امرأتها معها كتاب فخذوه منها فانطلقنا
حتى رأيناها بالمكان الذي ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا لها اني الكتاب فقالت مامعي كتاب فوضعتنا معاها وقتشناها
فلم نجد في متاعها فقال أبو هريرة ان لا يكون معها اقل ما كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا كذبنا قلنا الهاتوا الخرجنه
أولنا عمر بن الخطاب فقال أماتت قون الله أستم مسلمين فقلنا انخرجنه أولنا عمر بن الخطاب فقال عمر بن مرة فاخرجته من حجزتها وقال حبيب
ابن أبي ثابت أخرجه من قبلها فانيابها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا الكتاب من حاطب بن أبي بلتعة فقام عرف فقال يا رسول الله
خان الله ورسوله فأنذني فلا ضرب عنقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أليس قد شهد بدرًا قالوا بلى قال عمر بلى ولكنه قد
نكث وظاهر أعداءك عليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلعن الله اطاع الى اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم اني بما تعملون بصير
ففاضت عينا عمر وقال الله ورسوله أعلم فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حاطب فقال يا حاطب ما جعلك على ما صنعت فقال
يا رسول الله اني كنت امرأ ملصقا في قريش وكان لي به امال وأهل ولم يكن من اصحابك أحد الا وله بمكة من يمنع أهله وماله فكتبت
بذلك اليهم وواته يا رسول الله اني مؤمن بالله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق حاطب فلا تقولوا لحاطب الا خيرا
قال حبيب بن أبي ثابت فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلحقون اليهم بالمودة لانية وهكذا رواه
ابن جرير عن ابن جهم عن مهران عن أبي سنان سعيد بن سنان بالاسناد ماله وقد كرك ذلك اصحاب المغازي والسير فقال محمد بن
اسحق بن يسار في السيرة حدثني محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة بن الزبير وغيره من علماء ثقات قال لما جع رسول الله صلى الله عليه

وسلم السير الى مكة كتب حاطب بن أبي بلتعة كتابا الى قريش يخبرهم بالذي اجتمع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الامر في السير اليهم ثم اعطاه امرأته محمد بن جعفر انها من مزينة وزعم غيره انها سارة مولاة النبي عبد المطلب وجعل لها جعلا على ان تبلغه لقريش فجعلته في رأسها ثم قتلت عليه قرونها ثم خرجت به وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر من السماء بما صنع حاطب فبعث علي بن أبي طالب والزبير بن العوام فقال ادركا امرأته قد كتب معها حاطب كتابا الى قريش يحذرونهم ما قد بعثنا اليهم من امرهم فخرجوا حتى ادركاها بالخليفة حليفه بنى أبي أجد فاستتر لهما بالخليفة فالتساقى رحلها فلم يجد شيئا قال لها علي بن أبي طالب اني أحلف بالله ما كذب رسول الله وما كذبنا ونخرجن لنا هذا الكتاب أو لنكشفنك فلما رأته الجدمه قالت أعرض فأعرض فحلت قرون رأسها فاستخرجت الكتاب منها فدفعته اليه فأتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم حاطبا فقال يا حاطب ما جعلك على هذا فقال يا رسول الله أما والله اني ملؤم بالله وبرسوله ما غيرت ولا بدت ولكني كنت امرأ أليس لي في القوم من أهل ولا عشيرة وكان لي بين أظهرهم ولدا وأهل فصانعتهم عليهم فقال عمر بن الخطاب يا رسول الله دعني فلا ضرب عنقه فان الرجل قد نافق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك يا عمر لعل الله قد اطلع الى اصحابك بدريوم بدريوم فقال اعلموا ما شئتم فقد غفرت لكم فانزل الله عز وجل في حاطب يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء تلحقون اليهم بالمودة الى قوله قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين معه اذ قالوا القوم هم انا برآئتمكم وعمار بعدون من دون الله كفرنا بكم وبدنا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء ابد حتى تؤمنوا بالله وحده (٤٣٦) الى آخر القصة وروى معمر عن الزهري عن عروة وشعوب ذلك وهكذا ذكر

مقاتل بن حيان ان هذه الآيات نزلت في حاطب بن أبي بلتعة انه بعث سارة مولاة النبي هاشم وانه اعطاها عشرة دراهم وان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث في اثرها عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهما فأدركاها بالخليفة وذكر تمام القصة كتحومات قد قدم وعن السدي قريباته وهكذا قال العوفي عن ابن عباس ومجاهد

وسلم فقل اني اجد من ذكر معافي قد دخل على احداهما فقالت ذلك له فقال لا بل شربت عسلا عند زينة بنت جحش ولن اعود ففرت يا أيها النبي الى قوله ان تتوبا الى الله لعائشة وحفصة واذا أسر النبي الى بعض ازواجه حديثا لقوله بل شربت عسلا وقيل هي سودة كما روى عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم شرب من شراب عند سودة من العسل فدخل على عائشة فقالت اني اجد من ذكر يحافذك ريحا فدخل على حفصة فقالت اني اجد من ذكر يحافذك اراه من شراب شربتمه عند سودة والله لا أشربه أبدا فانزل الله هذه الآية أخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه قال السيوطي بسند صحيح وقيل هي ام سلمة كما روى عن عبد الله بن رافع قال سألت أم سلمة عن هذه الآية يا أيها النبي لم تحرم قالت كانت عندى عكة من عسل أبيض فكان النبي صلى الله عليه وسلم

وقتادة وغير واحد ان هذه الآيات نزلت في حاطب بن أبي بلتعة فقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلحقون اليهم بالمودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق يعني المشركين والكفار الذين هم محاربون لله ولرسوله ولا مؤمنين الذين شرع الله عدوتهم ومصارمتهم ونهى ان يتخذوا اولياء وأصدقاؤا خلا كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء بعضهم اولياء بعض ومن يتولهم فانه منهم وهذا تهديد شديد وعيدا كيد وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزا ولعبا من الذين أتوا الكتاب من قبلكم والكفار اولياء واقوا الله ان كنتم مؤمنين وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أتريدون ان تجعلوا عليكم سلطانا مبينا وقال تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء الا ان تتقوا منهم فقاتلوا ويحذركم الله نفسه ولهذا قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم عذر حاطب لما ذكر انه انما فعل ذلك مصانعة لقريش لاجل ما كان له عندهم من الاموال والاولاد ويذكره هنا الحديث الذي رواه الامام أحمد حدثنا مصعب بن سلام حدثنا الاجلج عن قيس بن أبي مسلم عن ربي بن حراش سمعت حديثه يقول ضرب لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اسنالا واحد وثلاثة وخمسة وسبعة وتسعة وأحد عشر قال فضرب لنا منها اسنالا وثلثا ثم قال ان قوما كانوا اهل ضعف ومسكنة فالتهم اهل تيجر وعدا فآظهم الله اهل الضعف عليهم فعمدوا الى عدوهم فاستعمواهم وسلطوهم فاستخطوا الله عليهم الى يوم يلقونه وقوله تعالى يخرجون الرسول واياكم هذا مع ما قبله من التيهيب على عدوتهم وعدم موالاتهم لانهم أسخروا الرسول واصحابه من بين أظهرهم كراهة لما هم عليه من التوحيد

عليه

وقتادة وغير واحد ان هذه الآيات نزلت في حاطب بن أبي بلتعة فقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلحقون اليهم بالمودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق يعني المشركين والكفار الذين هم محاربون لله ولرسوله ولا مؤمنين الذين شرع الله عدوتهم ومصارمتهم ونهى ان يتخذوا اولياء وأصدقاؤا خلا كما قال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء بعضهم اولياء بعض ومن يتولهم فانه منهم وهذا تهديد شديد وعيدا كيد وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزا ولعبا من الذين أتوا الكتاب من قبلكم والكفار اولياء واقوا الله ان كنتم مؤمنين وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين أتريدون ان تجعلوا عليكم سلطانا مبينا وقال تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء الا ان تتقوا منهم فقاتلوا ويحذركم الله نفسه ولهذا قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم عذر حاطب لما ذكر انه انما فعل ذلك مصانعة لقريش لاجل ما كان له عندهم من الاموال والاولاد ويذكره هنا الحديث الذي رواه الامام أحمد حدثنا مصعب بن سلام حدثنا الاجلج عن قيس بن أبي مسلم عن ربي بن حراش سمعت حديثه يقول ضرب لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اسنالا واحد وثلاثة وخمسة وسبعة وتسعة وأحد عشر قال فضرب لنا منها اسنالا وثلثا ثم قال ان قوما كانوا اهل ضعف ومسكنة فالتهم اهل تيجر وعدا فآظهم الله اهل الضعف عليهم فعمدوا الى عدوهم فاستعمواهم وسلطوهم فاستخطوا الله عليهم الى يوم يلقونه وقوله تعالى يخرجون الرسول واياكم هذا مع ما قبله من التيهيب على عدوتهم وعدم موالاتهم لانهم أسخروا الرسول واصحابه من بين أظهرهم كراهة لما هم عليه من التوحيد

واخلاص العبادة لله وحده ولهذا قال تعالى ان تؤمنوا بالله ربكم أى لم يكن لكم عندهم ذنب الايمانكم بالله رب العالمين كقوله تعالى وما نعلمهم الا ان يؤمنوا بالله العزيز الحميد وكقوله تعالى الذين آمنوا من ديارهم بغير حق الا ان يقولوا ربنا الله وقوله تعالى ان كنتم خرجتم جهاداً في سبيلى وابتغاء مرضاتى أى ان كنتم كذلك فلا تتخذوهم أولياء ان كنتم خرجتم مجاهدين في سبيلى باغين لمرضاى عنكم فلا تقولوا أعدائى وأعداءكم وقد آخر جوكم من دياركم وأموالكم خفأ عليكم وسخطا لدينكم وقوله تعالى تسرون اليهم بالمودة وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلمنى اى تفعلون ذلك وأنا العالم بالسراير والضمائر والطواهيرومن يفعله منكم فقد ضل سواء السبيل ان يمتقوكم يكونوا اليكم اعداء ويسطوا اليكم أيديهم وبالسنة بهم بالسوء أى لو قدر واعليكم لما بقوا فيكم من أذى يأتونكم به بالمقال والنعال وودوا لو تكفروا أى ويحرمون على أن لا تتلوا خبر افهم عدوتهم لكم كأمته وظاهرة فكيف تولون مثل هؤلاء وهذا يبيح على عدوتهم أيضاً وقوله تعالى ان تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم يوم القيامة يفصل بينكم والله بما تعملون بصير أى قراة لكم لا تنفعكم عند الله اذ أراد الله بكم سوءاً ونفعكم لا يصل اليكم اذ أَرْضِيقوهم بما يسخط الله ومن وافق أهله على التكفير ليضيمهم فقد خاب وخسر وضل عمله ولا ينفعه عند الله قرابته من أحد ولو كان قريباً الى نبي من الانبياء قال الامام أحمد حدثنا عفان حدثنا حماد عن ثابت عن أنس ان رجلاً قال يا رسول الله أين أبى قال فى النار فإما قتله فإنا نأبى وأبائى فى النار ورأه مسلم وأبو داود من حديث حماد بن سلمة به (قد كانت لكم أسوة حسنة فى ابراهيم والذين معه اذ قالوا القومهم انابراء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرونا بكم وبدائنا بينكم العداوة (٤٣٧) والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده الا قول

عليه وآله وسلم يلحق منها وكان يجب فقالت له عائشة فحلها تجرس (١) عرفنا فزت هذه الآية آخر جهابن سعدوذكره الخطيب والخازن وقيل هى حفصة فوطأت عائشة وسودة وصفية فقلن له انائشم من ربح المغاير فحرم العسل فنزلت الآية قاله السخاوى الثالث قيل السبب المرأة التى وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فلم يأتها ولان سبيان صحبان لنزول الآية والجمع ممكن بوقوع القصتين قصة مارية وقصة العسل وان القرآن نزل فيه ما جمعا وفى كل واحد منهما انه أسرا الحديث الى بعض أزواجه وأما الثالث فقال شيخنا الشوكاني انه ليس فى ذلك الاماروى ابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية للمرأة التى وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وآله وسلم قال السيوطى وسنده ضعيف ويرد هذا أيضاً ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يقبل

ابراهيم لايه لاستغفرن لك
وما أملاكك من الله من شئ ربنا
عليك توكلنا واليك أنبنا واليك
المصر ربنا لا تجعلنا قنصاً للذين
كفروا واغفر لنا ربنا انك
أنت العزيز الحكيم لقد كان لكم
فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو
الله واليوم الآخر ومن يتول فان
الله هو الغنى الحميد) يقول تعالى
لعباده المؤمنين الذين آمنهم

بصارمة الكافرين وعداوتهم ومجانبتهم والتبري منهم قد كانت لكم أسوة حسنة فى ابراهيم والذين آمنوا معه اذ قالوا القومهم انابراء منكم أى تبرأنا منكم ومما تعبدون من دون الله كفرونا بكم أيديهم وطريقتهم وبدائنا بينكم العداوة والبغضاء أبداً يعنى وقد شرعت العداوة والبغضاء من الآن بيننا وبينكم مادمت على كفركم فتحن ابدان تبرأ منكم وبغضكم حتى تؤمنوا بالله وحده أى الى ان توحدا بالله فتعبدوه وحده لا شريك له وتخلعوا ما تعبدون معه من الاوثان والانداد وقوله تعالى الا قول ابراهيم لايه لاستغفرن لك أى لكم فى ابراهيم وقومه أسوة حسنة تتأسون بها الا فى استغفار ابراهيم لايه فانه انما كان عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه وذلك ان بعض المؤمنين كانوا يدعون لأبائهم الذين ماتوا على الشرك ويستغفرون لهم ويقولون ان ابراهيم كان يستغفر لايه فأمر الله عز وجل ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى من بعد ما تبين لهم انهم أصحاب الجحيم وما كان استغفار ابراهيم لايه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه ان ابراهيم لاواهليم وقال تعالى فى هذه الآية الكريمة قد كانت لكم أسوة حسنة فى ابراهيم (١) الجرس الصوت الخفى ويقال سمعت جرس الطير اذا سمعت صوت من اقرها على شئ تأكله وفى الحديث فيسهعون جرس طير الجنة قال الاصمعي كنت فى مجلس شعبة قال فيسهعون جرس طير الجنة بالشين فقلت جرس فنظرت الى فقال خذوها عنه فانه أعلم به هذا منا عن ابن السكيت وجرست التحل العرفط تجرس اذا أكلته ومنه قيل للنحل جوارس كذا فى الصحاح اه سيد ذو الفقار أحمد

والذين معه اذ قالوا القوم هم انا برآء منكم الى قوله تعالى الا قول ابراهيم لاهيه لاسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وما أَمْلَكَ لَكَ من الله من شيء ليشركم في ذلك أسوة أى في الاستغفار للمشركين هكذا قال ابن عباس ومجاهد وقتادة ومقاتل بن حيان والضحاك وغير واحد ثم قال تعالى مخبراً عن قول ابراهيم والذين معه حين فارقوا قومهم وتبرؤا منهم فلبوا الى الله وتضرعوا اليه فقالوا ربنا علمك بتركنا والملك أنبأوا الملك المصير أى توكلنا عليك في جميع الامور وسلمنا أمورنا اليك وفوضناها اليك والملك المصير أى المبدأ في الدار الآخرة ربنا لا تجعلنا قنينة للذين كفروا قال مجاهد معناه لا تعذبنا بأيديهم ولا بعذاب من عندك فيقولوا لو كان هؤلاء على حق ما أصابهم هذا وكذا قال الضحاك وقال قتادة لا تظهرهم علينا فيقتنوا بذلك يرون انهم انما ظهروا علينا لحقهم عليه واختاره ابن جرير وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس لا تسلطهم علينا فيقتنوا بذلك يرون انهم انما ظهروا علينا لحقهم عليه واختاره أى واستتر ذنوبنا عن غيرك واعف عنها فيما بيننا وبينك انك أنت العزيز ربنا أنت العزيز الحكيم في أقوالك وأفعالك وشريعك وقدرك ثم قال تعالى لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وهذا تأكيدهم تقدم ومستثنى منه ما تقدم أيضاً لان هذه الاسوة المثبتة ههنا هي الاولى بعينها وقوله تعالى لمن كان يرجو الله واليوم الآخر تهيم الى ذلك لكل مؤمن بالله والمعاد وقوله تعالى ومن يتول أي عملاً لله به فان الله هو الغني الحميد كقوله تعالى ان تكفروا أنتم ومن في الارض جميعاً فان الله لغني حميد وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس الغني الذي قد كمل في غناه وهو الله ذو صفته لا ينبغي الا له ليس له كف وليس كمثل شيء سبحانه الله الواحد القهار والحميد المستحمد (٤٣٨) الى خلقه أى هو المخوف في جميع أقواله

وأفعاله لا اله غيره ولا رب سواه
(عسى الله أن يجعل بينكم وبين
الذين عاديتهم منهم مودة والله
قدر والله غفور رحيم لا ينهاكم
الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين
ولم يخرجوكم من دياركم ان
تبروهم وتقسطوا اليهم ان الله
يحب المقسطين انما ينهاكم الله
عن الذين قاتلوكم في الدين
وأخرجوكم من دياركم وظاهروا

تلك الواجبة نفسهم اذكى ف يصح ان يقال انه نزل في شأنه فان من رد ما وهب له لم يصح أن
يقال انه حرم على نفسه وأيضاً لا ينطبق على هذا السبب قوله واذا أسر النبي الى بعض
أزواجه حديثاً الى آخر ما حكاه الله وأما ما ثبت في الصحيحين وغيرهما ان ابن عباس
سأل عمر بن الخطاب عن المراتين اللتين تظاهرا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فأخبرهما ما عاتشته وحفصة ثم ذكر قصة الابل كما في الحديث الطويل فليس في هذا
نفي كون السبب هو ما قدمنا من قصة العسل والسرية لانه انما أخبره بالتظاهرتين
وذكر فيه ان أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم يراجعنه وتهجره احداهن
من اليوم الى الليل وان ذلك سبب الاعتزال لا سبب نزولها اليها النبي لم تحرم ما أحل الله
لك وبؤيدها ما قدمنا عن ابن عباس انه قال لعمر بن الخطاب من المراتين اللتان
تظاهرا

على آخر اجكم أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون) يقول تعالى لعباده المؤمنين بعد أن أمرهم
بعد اوة الكافرين عسى الله ان يجعل بينكم وبين الذين عاديتهم منهم مودة أى محبة بعد البغضة ومودة بعد النفرة وألفة بعد الفرقة
والله قدر أى على ما يشاء من الجمع بين الاشياء المتنافرة والمتباينة واختلفت فيؤلف بين القلوب بعد العداوة والقساوة فتصبح محبة
متفقة كما قال تعالى تمتاع على الانصار واذا كروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمة اخوانا وكنتم على
شفا حفر من النار فانقذكم منها الآية وكذا قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم ألم اجدكم ضلالاً فهداكم الله بي وكنتم متفرقين
فألفكم الله بي وقال الله تعالى هو الذي أيدكم بمصره بالمؤمنين وألف بين قلوبهم لو أنفقت ما في الارض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم
ولكن الله ألفت بينهم انه عزيز حكيم وفي الحديث أحب حبيبك هو نا فاعسى أن يكون بغضك يوماً ما وبغض بغضك يوماً ما
فعسى ان يكون حبيبك يوماً ما وقال الشاعر
وقدي جمع الله الشتيين بعدما * بظن ان كل الظن أن لا تلاقيا
وقوله تعالى والله غفور رحيم أى يغفر للكافرين كفرهم اذا تابوا منه وتابوا الى ربهم وأسلموا له وهو الغفور الرحيم بكل من تاب
اليه من أى ذنب كان وقد قال مقاتل بن حيان ان هذه الآية نزلت في أبي سفيان صخر بن حرب فان رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج بأب
حبيبة بنت أبي سفيان قبل الفتح وأبو سفيان انما أسلم ليلة الفتح بلا خلاف وأحسن من هذا ما رواه ابن أبي حاتم حيث قال
قريء على محمد بن عزيز حدثني سلامة حدثني عقيل حدثني ابن شهاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل أباسفيان صخر

ابن حرب على بعض الثمر فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبل فلقى ذا الحمار مرثدا ففصله فكان أول من قاتل في الردة
وجاهد عن الدين قال ابن شهاب وهو عن أنزل الله فيه عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة لآية وفي صحيح مسلم
عن ابن عباس أن أباسقيان قال يا رسول الله ثلاث اعطينن قال نعم قال تأمرني أن أقاتل الكفار كما كنت أقاتل المسلمين قال نعم
قال ومعاوية تجعله كاتباً بين يديك قال نعم وقد تقدم الكلام عليه قال وعندى أحسن العرب واجله أم حبيبة بنت أبي سفيان
أزواجكم الحديث وقد تقدم الكلام عليه وقوله تعالى لا ينالكم الله عن الذين لم يقاتلواكم في الدين ولم يخرجوكم من
دياركم أي لا ينالكم عن الاحسان إلى الكفرة الذين لا يقاتلونكم في الدين كالنساء والضعفة منهم ان تبروهم أي تحسنوا إليهم
وتحسنوا إليهم أي تعبدوا ان الله يحب المقسطين قال الامام أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا هشام بن عروة عن فاطمة بنت
المندر عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت قدمت أمي وهي مشركة في عهد قريش اذ عاهدوا فأبنت النبي صلى الله عليه
وسلم فقلت يا رسول الله ان أمي قدمت وهي رغبة أفأصلها قال نعم صلى أمك أخرجاه وقال الامام أحمد حدثنا عمار حدثنا
عبد الله بن المبارك حدثنا مصعب بن ثابت حدثنا عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه قال قدمت قبيلة على ابنتها أسماء بنت
أبي بكر بمكة باب وقرط وسمن وهي مشركة فأبنت أسماء ان تقبل هديتها وتدخلها بيتها فأسألت عائشة النبي صلى الله عليه
وسلم فأمر الله تعالى لا ينالكم الله عن الذين لم يقاتلواكم في الدين إلى آخر الآية فأمرها أن تقبل هديتها وان تدخلها بيتها
وهكذا رواه ابن جريز وابن أبي حاتم من حديث مصعب بن ثابت به (٤٣٩) وفي رواية لأحمد وابن جريز قبيلة بنت العزى

ابن أسعد من بني مالك بن حسل
وزاد ابن أبي حاتم في المدة التي
كانت بين قريش ورسول
الله صلى الله عليه وسلم وقال
أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق
البرار حدثنا عبد الله بن شبيب
حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا
أبو قتادة العدي عن ابن أخي
الزهري عن الزهري عن عروة
عن عائشة وأسماء أنهما قالتا

تظاهرتا فأخبره بأنهما أحضرتا وعائشة وبين لهما السبب قصة مارية هذا ما تيسر من
الخصيص سبب نزول الآية ودفع الاختلاف في شأنه فاشدد عليه يدك لتجوبه من الخبط
والخلط الذي وقع لاه فسر ين (قد فرض الله لكم تحله أيمانكم) أي شرع لكم تحليل
أيمانكم وبين إيمانكم الخروج والخلاص منها بالكفارة وقال النسقي أو شرع لكم
الاستئذان في أيمانكم من قولك حل فلان في عينة إذا استئذنت فيهما وذلك ان يقول ان
شاء الله عقيبها حتى لا يحنث وتحريم الحلال بين عندنا انتهى وتحله أصلها التحلة فأدغمت
وهي من مصادر التفعيل كالتوصية والتسمية فكان المين عقد والكفارة حل لانها
تحل للعالم ما حرمه على نفسه قال مقاتل المعنى قد بين الله كفارة أيمانكم في سورة
المائدة أمر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ان يكفر عينة ويراجع وليدته فأعترق رقبة

قدمت علينا أمنا المدينة وهي مشركة في الهدنة التي كانت بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين قريش فقلنا يا رسول الله ان
أما قدمت علينا المدينة وهي رغبة أفصلها قال نعم فصلها ثم قال وهذا الحديث لا يعلمه روى عن الزهري عن عروة عن عائشة
الامن هذا الوجه قلت وهو منكر بهذا السياق لان أم عائشة هي أم رومان وكانت مسلمة مهاجرة وأم أسماء غيرها كما هو مصرح
باسمها في هذه الاحاديث المتقدمة والله أعلم وقوله تعالى ان الله يحب المقسطين تقدم تفسير ذلك في سورة الحجرات وأورد الحديث
الصحيح المقسطون على منابر من نور عن عيينة العرش الذين يعبدون في حكمهم وأهاليهم وما ملوا وقوله تعالى انما ينالكم الله عن
الذين قاتلواكم في الدين واخرجوكم من دياركم وظاهره على اخر اجكم أن تولوهم أي انما ينالكم الله عن هؤلاء الذين ناصبوكم
بالعداوة فقاتلواكم واخرجوكم وعاونوا على اخر اجكم ينالكم الله عز وجل عن مواليتهم ويأمرهم بمعاداتهم ثم أكد الوعيد على
مواليتهم فقال تعالى ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون كقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم
أولياء بعض ومن يتولهم سيحكم الله عليهم فانه منهم ان الله لا يهدي القوم الظالمين (يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات
فامتحنوهن الله أعلم بايمانن فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن إلى الكفار لانهن حل لهن ولا هم يحلون لهن) وأتوهم
ما أنفقوا ولا جناح عليكم أن تنكحوهن اذا أتيتهن أجورهن ولا تنكوا بعصم الكوافر واسألوا ما أنفقتم وليسألوا ما أنفقوا
ذلكم حكم الله ليحكم بينكم وبينكم والله عليم حكيم وان قاتلكم شيء من أرواجكم إلى الكفار فعاقبتهم فأتوا الذين ذهبوا أرواجهم
مثل ما أنفقوا واتقوا لله الذي أنتم بمؤمنون) تقدم في سورة الفتح ذكر صلح الحديبية الذي وقع بين رسول الله صلى الله عليه وسلم

يذكر عن ابن اسحق هذا الحديث وحديث ابن الجراح يعني ابن أرمطة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رد ابنته على أبي العاص بن الربيع بغير حديد ونكاح جسد يد فقال يزيد حديث ابن عباس أجدوا سنداً والعمل على حديث عمرو بن شعيب ثم قلت وقد روى حديث الجراح بن أرمطة عن عمرو بن شعيب الامام أحمد والترمذي وابن ماجه وضعفه الامام أحمد وغير واحد والله أعلم واجاب الجمهور عن حديث ابن عباس بان ذلك كان قضية عين يحتمل انه لم تنقض عدتها منه لان الذي عليه الاكثر وانما متى انقضت العددة ولم يسلم انفسخ نكاحها منه وقال آخر وبل اذا انقضت العددة هي بالخيار ان شاءت اقامت على النكاح واستمرت وان شاءت فسخته وذهبت فتر وحت وجعلوا عليه حديث ابن عباس والله أعلم وقوله تعالى وآتوهم ما أنفقوا يعني أزواج المهاجرات من المشركين ادفعوا اليهم الذي غرموه عليهم من الاصدقة قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة والزهرى وغير واحد وقوله تعالى ولا جناح عليكم ان تنكحوهن اذا آتيتوهن أجورهن يعني اذا أعطيتوهن أصدقتهن فانكحوهن أى تزوجوهن بشرطه من انقضاء العددة والولى وغير ذلك وقوله تعالى ولا تنكوا بعبصم الكوافر تحريم من الله عز وجل على عباده المؤمنين نكاح المشركات والاستمرار معهن وفي الصحيح عن الزهرى عن عروة عن المسور بن مخرمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عاهد كفار قريش يوم الحديبية جاءه نساء من المؤمنات فانزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات الى قوله ولا تنكوا بعبصم الكوافر فطلق عمر بن الخطاب يومئذ امرأتين تزوج احدهما معاوية بن أبي سفيان والاخرى صفوان بن أمية وقال ابن ثور عن معمر عن الزهرى (٤٤١) انزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو باسفل الحديبية حين

قال في الحرام يكفر وقال لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة وعنه انه جاءه رجل فقال انى جعلت امرأتى على حر ما فقال كذبت ليست عليك بحرام ثم تلا لم تحرم ما احل الله لك قال عليك اغلظ الكفارات عتق رقبة وعن عائشة قالت لما حلف أبو بكر ان لا ينفق على مسطح فانزل الله قد فرض الله لكم تحله أيمانكم فاحل يمينه وانفق عليه أخرجه الطرث بن اسامة (والله مولاكم) أى وليكم وناصركم والمتولى لأموركم وقيل مولاكم أى بكم من انفسكم فكانت نصيحتهم انفع لكم من نصائحكم انفسكم ذكره النسفي (وهو العليم) بما فيه صلاحكم وفلاحكم (الحكيم) فى اقواله وفعاله (واذا أسر النبي الى بعض أزواجه حديثاً) قال أكثر المفسرين ومنهم النسفي والحلى والخازن هي حفصة كما سبق والحديث هو تحريم مارية والعسل أو تحريم التى وهبت

(٥٦ - فتح البيان تاسع) الله بينهم بذلك لاجل ما كان بينهم وبينهم من العهد وقال محمد بن اسحق عن الزهرى طلق عمر يومئذ قريية بنت أبي أمية بن المغيرة فتزوجها معاوية وأم كلثوم بنت عمرو بن حوّل الخزاعية وهى أم عبيد الله فتزوجها أبو جهل بن حذيفة بن غانم رجل من قومه وهما على شركهما وطلق طلحة بن عبيد الله أروى بنت ربيعة بن الحرث بن عبيد المطلب فتزوجها بعده خالد بن سعيد بن العاص وقوله تعالى واسألوا ما أنفقتم وليسألوا ما أنفقوا أى وطالبوا بما أنفقتم على أزواجكم اللاتي يذهبن الى الكفار ان ذهبن وليطالبوا بما أنفقوا على أزواجهم اللاتي هاجرن الى المسلمين وقوله تعالى ذلكم حكم الله يحكم بينكم أى فى الصلح واستثناء النساء منهن والامر بهذا كله هو حكم الله يحكم به بين خلقه والله عليم حكيم أى عليم بما يصلح عباده حكيم فى ذلك ثم قال تعالى وان فاتكم شىء من أزواجكم الى الكفار فعاقبتهم فأتوا الذين ذهبوا أزواجهم مثل ما أنفقوا قال مجاهد وقتادة هذا فى الكفار الذين ليس لهم عهد اذا فرت اليهم امرأة ولم يدفعوا الى زوجها شيئاً فاذا جاءت منهم امرأة لا يدفع الى زوجها شىء حتى يدفع الى زوج الذاهبة اليهم مثل نفقته عليها وقال ابن جرير حدثنا يونس حدثنا ابن وهب اخبرني يونس عن الزهرى قال أقر المؤمنون بحكم الله فادوا ما أمروا به من نفقات المشركين التى أنفقوا على نسائهم وأبى المشركون ان يقروا بحكم الله فيما فرض عليهم من اداء نفقات المسلمين فقال الله تعالى للمؤمنين به وان فاتكم شىء من أزواجكم الى الكفار فعاقبتهم فأتوا الذين ذهبوا أزواجهم مثل ما أنفقوا واتقوا الله الذى انت به مؤمنون فلو انهم اذهبوا هذه الآية امرأة من أزواج المؤمنين الى المشركين رد المؤمنون الى أزواجها النفقة التى أنفق عليها من العقب الذى بأيديهم الذى امر وان يردوه على المشركين من نفقاتهم التى أنفقوا

على أزواجهم الا لا في آمن وهاجرن ثم ردوا الى المشركين فضلي منزلهم ان كان بقي ليهم والعقب ما كان بقي من صدائق نساء الكفار حين آمن وهاجرن وقال العوفي عن ابن عباس في هذه الآية يعني ان لحقت امرأته رجل من المهاجرين بالكفار أمر له رسول الله صلى الله عليه وسلم انه يعطى مثل ما اتفق من الغنمة وهكذا قال مجاهد فعاقبتهم أصبحت غنمة من قريش أو غيرهم فأتوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما اتفقوا يعني مهر مثلها وهكذا قال مسروق وابراهيم وقتادة ومقاتل والخلخال وسفيان بن حسين والزهري أيضا وهذا الاثنان في الاول لانه ان أمكن الاول فهو الاولى والاثنان الغنائم الا لا في تؤخذ من ايدى الكفار وهذا أوسع وهو اختار ابن جرير والله الحمد والمئة (يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك على ان لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتان فتقر به بين ايديهن وارجلهن ولا يعصينك في معروف فبايعهن واستغفر لهن الله ان الله غفور رحيم) قال البخاري حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن أخي ابن شهاب عن عمه قال أخبرني عروة ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمتحن من هاجر اليه من المؤمنات بهذه الآية يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك الى قوله غفور رحيم قال عروة قالت عائشة فمن أقربهم هذا الشرط من المؤمنات قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قد بايعت كلاما ولا والله ما مست يد يد امرأة في المبايعة قط ما يبايعهن الا بقوله قد بايعت على ذلك هذا اللفظ البخاري وقال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان عن محمد بن المنكدر عن اممة بنت رقيقة قالت أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في نساء لم يبايعه فاخذ عليا مني القرآن ان لا تشرك (٤٤٢) بالله شيئا الآية وقال فيما استطعتن واطقتن قلنا الله ورسوله أرحم بنا من

أنفسنا قلنا يا رسول الله ألا تصالحنا قال اني لا اصالح النساء انما قولي لاهرأة واحدة قولي لمائة امرأة هذا اسناد صحيح وقد رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث سفيان بن عيينة والنسائي أيضا من حديث الثوري ومالك بن أنس كلهم عن محمد بن المنكدر به وقال الترمذي حسن صحيح لا نعرفه الا من حديث محمد بن

نفسه واله والعامل في الظرف فعل مقدر رأى واذا كذا أسر وقال الكلبى اسر اليها ان أبالك واباعا عاتشة يكونان خليفتي على امتي من بعدى وأخرج ابن عدى وابن عساكر عن عائشة في الآية قالت اسر اليها ان ابا بكر خليفتي من بعدى وأخرج ابن عدى وابو نعيم في الصحابة والعشائر في فضائل الصديق وابن مردويه وابن عساكر من طرق عن علي وابن عباس قالوا والله ان اماردة ابي بكر وعمر في الكتاب واذا أسر النبي الى بعض أزواجه حديثا قال حفصة ابولء وابو عائشة والبا للناس بعدى فإياك ان تخبري احدا بهذا قال الشوكاني رحمه الله وهذا ليس فيه انه سبب نزول قوله يا أيها النبي لم تحرم ما حل الله لك بل فيه ان الحديث الذي اسره النبي هو هذا فعلى فرض ان له اسنادا يصلح للاعتبار هو معارض بما سبق من تلك الروايات الصحيحة وهى مقدمة عليه وهو حجة بالنسبة اليه (فلما نبأت به) أى

المنكدر وقد رواه أحمد ايضا من حديث محمد بن اسحق عن محمد بن المنكدر عن اممة بنت ربيعة وزاد ولم يصافح أخبرت منا امرأته وكذا رواه ابن جرير من طريق موسى بن عقبة عن محمد بن المنكدر به ورواه ابن أبي حاتم من حديث أبي جعفر الرازي عن محمد بن المنكدر حدثني اممة بنت ربيعة وكانت اخت خديجة طالة فاطمة من فيها الى في فذكره وقال الامام أحمد حدثنا يعقوب بن حذافا عن ابن اسحق حدثني سليط بن ايوب بن الحكم بن سليم عن امه سلمى بنت قيس وكانت احدي حالات رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صلت معه القبلة وكانت احدي نساء بني عدى بن النجار قالت جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم نبأه في نسوة من الانصار فلما شرط علينا ان لا نشرك بالله شيئا ولا نسرق ولا نزن ولا نقتل اولادنا ولا نأتى بهتان فتقر به بين ايدينا وارجلنا ولا نعصيه في معروف قال ولا نعتشن أزواجه كن قالت فبايعناه ثم انصرفنا فقلت لامرأة منهم ارجعي فسلمي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عشت أزواجنا قال فسأله فقال تأخذ مال فقحاي به غيره وقال الإمام أحمد حدثنا ابراهيم بن أبي العباس حدثنا عبد الرحمن بن عثمان بن ابراهيم بن محمد بن حاطب حدثني أبي عن أمه عائشة بنت قدامة يعني ابن مظعون قالت أنا مع أمي رابطة ابنة سفيان الخزاعية والنبي صلى الله عليه وسلم يبايع النسوة ويقول أبايعكن على ان لا تشركن بالله شيئا ولا تسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادكن ولا يأتين بهتان فتقر به بين ايديكن وارجلكن ولا تعصينني في معروف قلنا نعم فيما استطعتن فكن يقرن وأقول معهن وأنى تقول لى أى نسوة نعم فكنت أقول كما يقرن وقال البخاري حدثنا معمر بن محمد بن حذافا حدثنا ابو ارث حدثنا ايوب عن حفصة بنت سيرين عن أم عطية قالت بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ علينا ولا تشركن بالله شيئا ونهانا عن النياحة فقضت امرأته يدها قلت اسعدتني فلا تة أريد ان أجزيها فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فانطلقت

ورجعت فبايعها ورؤاه مسلم وفي رواية فبايعها ورؤاه مسلم في منهن امرأة غيرة واما سليم ابنة ملحان وللخاري عن أم عطية قالت أخذ عليا رسول الله صلى الله عليه وسلم عند البيعة ان لا تتوح فوافقت منا امرأة غير خمس نسوة ام سليم وأم العلاء وابنة أبي سبرة امرأة معاذ واما أنا ابنة أبي سبرة واما امرأة معاذ واما أخرى وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعاهد النساء بهذه البيعة يوم العيد كما قال البخاري حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا شاذرون بن معروف حدثنا عبد الله بن وهب أخبرني ابن جريح ان الحسن بن مسلم أخبره عن طاوس عن ابن عباس قال شهدت الصلاة يوم الفطر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان فكلهم يصليهم اقبل الخطبة ثم يخطب بعد فقبل نبي الله صلى الله عليه وسلم فكان في أنظر اليه حين يجلس الرجال بيده ثم اقبل يشقههم حتى أتى النساء مع بلال فقال يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات يابعنك على ان لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتان يقتربن به بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينك في معروف حتى فرغ من الآية كلها ثم قال حين فرغ أنتن على ذلك فقالت امرأة واحدة ثم لا يجيبه غير هانم يار رسول الله لا يدري حسن من هي قال فتصدقن قال وبسط بلال ثوبه فجعلن يلقين الفتح والخواتيم في ثوب بلال وقال الامام أحمد حدثنا خلف بن الوليد حدثنا عباس عن سليمان بن سليم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال جاءت أمية بنت رقيقة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تباعه على الاسلام فقال أبايعك على ان لا تشركي بالله شيئا ولا تسرق ولا تزن ولا تقتلي ولدك ولا تاتي بهتان تقتري به بين يديك ورجلك ولا تنوح ولا تبرجي تبرج الجاهلية الاولى وقال الامام أحمد حدثنا سفيان عن الزهري عن أبي ادريس الخولاني (٤٤٣) عن عباد بن الصامت قال كنا عند رسول

الله صلى الله عليه وسلم في مجلس فقال تباعون على ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا أولادكم قرا الآية التي أخذت على النساء اذا جاءك المؤمنات فغن وفي منكم فاجره على الله ومن أصاب من ذلك شيئا فعوقب به فهو ككفارته ومن أصاب من ذلك شيئا فاستتره الله عليه فهو الى الله ان شاء غفر له

أخبرت به غير هانم ان لا حرج في ذلك فهو باجتهاد منها وهي مأجورة فيه وذلك لان الاجتهاد اجاز في عصره صلى الله عليه وآله وسلم على الصحيح كما في جمع الجوامع واصل نبأ وأنبا وخبر وأخبر وحدث أن تعدى لاثنتين الى الاول بتقسما والى الثاني بحرف الجر وقد يحذف الجار تخفيفا وقد يحذف الاول للدلالة عليه وقد جاءت الاستعمالات الثلاث في هذه الآية فقوله فلما نبأت به تعدى لاثنتين حذف اولهما والثاني مجرور بالباء وقوله فلما نبأها به ذكرهما وقوله من انبأ لهذا ذكرهما وحذف الجار (وأظهره الله عليه) اي أطلع الله نبيه على ذلك الواقع منها من الاخبار لغيرها على لسان جبريل (عرف بعضه) أي بعض ما أخبرته به وهو تحريم مارية او العسل قرأ الجهم وعرف مشددا من التعريف ومعناه عرف حفصة ببعض الحديث وأخبرها ببعض ما كان منها وقرئ بالتخفيف اي

وان شاء عذبه آخر جاء في الصحيحين وقال محمد بن اسحق عن يزيد بن أبي حبيب عن هرثمة بن عبد الله المزني عن أبي عبد الله عن عبد الرحمن بن عسيلة الصنابحي عن عباد بن الصامت قال كنت فيمن حضر العقبة الاولى وكنا اثني عشر رجلا فبايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على بيعة النساء وذلك قبل ان يفرض الحرب على ان لا تشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا تقتلن أولادنا ولا تاتي بهتان تقتري به بين أيدينا وأرجلنا ولا نعصيه في معروف وقال فان وفيتم فليكن الجنة رواه ابن أبي حاتم وقد روى ابن جريح عن طريق العوفي عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر عمر بن الخطاب فقال قل لهن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبايعكن على ان لا تشركن بالله شيئا وكانت هندا بنت عتبة بن ربيعة التي شئت بطن حرة متسكرة في النساء فقالت اني ان اتكلم يعرفني وان عرفني قلني وانما تشكرت فرقامن رسول الله صلى الله عليه وسلم فسكت النسوة اللائي مع هند وأبين أن يتكلمن فقالت هند وهي متسكرة كيف تقبل من النساء شيئا لم تقبله من الرجال فنظر اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لعمر قل لهن ولا يسرقن قالت هند والله اني لاصيب من أبي سفيان الهيث ما ادري ايجلهن لي ام لا قال ابو سفيان ما أصبت من بيتي مضي او قد بقي فهو لك حلال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفها فدعاها فاخذت بيده فعادته فقال أنت هند فقالت عفا الله عما سلف فنصرف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولا يزنين فقالت يار رسول الله وهل تزن امرأة حرة قال لا والله ما تزن الحرة فقال ولا يقتلن أولادهن قالت هند انت قتلتهم يوم بدر فانت وهن أبصر قال ولا يأتين بهتان يقتربن به بين أيديهن وأرجلهن قال ولا يعصينك في معروف قال لهن اني نحن وكن اهل الجاهلية عزقن الثياب ويخدشن الوجوه ويقطعن الشعور ويدعون

بالويل والنبور وهذا اثر غريب وفي بعضه نكارة والله اعلم فان اباسفيان وامرأته لما اسلم اليك رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بئسهما بل اظهر الصفاء والود لهما وكذلك كان الامر من جانبه عليه السلام لهما وقال مقاتل بن حيان انزلت هذه الآية يوم الفتح
 بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجال على الصفاء وعمر بايع النساء يحصيهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر بئسهما كما
 تقدم وزاد فلما قال ولا تقتلن اولادكن قالت هند بن ساهم صغار افقتلتموهن بكار افضحك عمر بن الخطاب حتى استلقي رواه ابن أبي حاتم
 وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابى حدثنا نصر بن علي حدثني غبطة بنت سايان حدثني عمي عن جدي عن عائشة قالت جاءت هند بنت
 عتبة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لتبايعه فتنظر الى يدها فقال اذهبي فغيري يدك فذهبت فغيرتها ابجناه ثم جاءت فقال ابايعك
 على ان لا تشركي بالله شيئا فبايعته وفي يدها سواران من ذهب فقالت ما تقول في هذين السوارين فقال جرتان من جبرجهن
 وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا ابن فضيل عن حصين عن عامر هو الشعبي قال بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 النساء وعلى يده ثوب قد وضعه على كفه ثم قال ولا تقتلن اولادكن فقالت امرأة تقتل اباهاهم وتوصيها ولادهم قال وكان بعد ذلك
 اذا جاء النساء يبابعنه جعلن فعرض عليهن فاذا اقررن رجعن فقوله تعالى يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبابعنك اى من جاءك
 منهن يبابعن على هذه الشروط فبايعها على ان لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن اى اموال الناس الا جانب فاما اذا كان الزوج
 معسر اى نفقتا فلها ان تأكل من ماله بالمعروف ما جرت به عادت امثالها وان كان من غير علمه عملا بحديث هند بنت عتبة انها قالت
 يا رسول الله ان اباسفيان رجل شحيح لا يعطيني (٤٤٤) من النفقة ما يكفيني ويكفي بى فهل على جناح ان اخذت من ماله بغير
 علمه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

عرف بعض الذى فعلته حفصة واختار ابو عبيد وابو حاتم الاولى لقوله (وأعرض عن
 بعض) ولو كان مخفقا لقال في ضده وانكر بعضا والمعنى لم يعرفها اياه ولم يخبرها به تكريما
 منه وحياء وحسن عشرة قال الحسن ما استقصى كريم قط وقال سفيان مازال التغافل
 من فعل الكرام وقيل أعرض عن تعريف بعض ذلك كراهة ان ينتشر في الناس وقيل
 الذى اعرض عنه هو حديث مارية وقيل هو ان اباها و ابا بكر يكونان خليفتين بعده
 والمفسر من ههنا خلط وخطب وكل جماعة منهم ذهبوا الى تفسير التعريف والاعراض بما
 يطابق بعض ما ورد في سبب النزول وقد اوضحنا ذلك من قبل (فلما تباهى به) أى اخبرها بما
 أفشت من الحديث (قالت من أتبأ هذا) أى من أخبرك به (قال نبأني العليم الخبير) أى

وسلم خذنى من ماله بالمعروف
 ما يكفيك ويكفي نبيك أخرجاه في
 الصحيحين وقوله تعالى ولا تبنين
 كنولاً تعال ولا تقرنوا الزنا انه كان
 فاحشة وساء سبيلا وفي حديث
 سمرة ذكر عقوبة الزناة بالعذاب
 الاليم فى نار الجحيم وقال الامام احمد
 حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر
 عن الزهري عن عروة عن عائشة

قالت جاءت فاطمة بنت عتبة تبابع النبي صلى الله عليه وسلم فاخذ عليا ان لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن
 ولا تبنين الآية قال فوضعت يدها على رأسها حياء فاجعبه ما رأى منها فقالت عائشة اقري ايها المرأة فوالله ما يباعدنا الا على هذا
 قالت فسمع اذا فبايعها بالآية وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا ابن فضيل عن حصين عن عامر هو الشعبي قال بايع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم النساء وعلى يده ثوب قد وضعه على كفه ثم قال ولا تقتلن اولادكن فقالت امرأة تقتل اباهاهم
 وتوصيها ولادهم قال وكان بعد ذلك اذا جاءت النساء يبابعنه جعلن فعرض عليهن فاذا اقررن رجعن وقوله تعالى ولا يقتلن
 اولادهن وهذا يشمل قتله بعد وجوده كما كان اهل الجاهلية يقتلون اولادهم خشية الاملاق ويعم قتله وهو جنين كما قد يشعل
 بعض الجاهلة من النساء تطرح نفسها للثلاث تجبل اما الغرض فاسد أو مأسى بهه وقوله تعالى ولا يأتين بهن متان يفتري بهن بين أيديهن
 وأرجلهن قال ابن عباس لا يحقر بازواجهن غير اولادهم وكذا قال مقاتل ويؤيد هذا الحديث الذى رواه أبو داود وحدثنا
 أحمد بن صالح حدثنا وهب حدثنا عمرو يعني ابن الحرث عن ابن الهاد عن عبد الله بن يونس عن سعيد المقبرى عن أبى هريرة انه
 سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين نزلت آية الملا عنة ايما امرأة أدخلت على قوم من ليس منهم فليست من الله فى شئ
 ولن يدخلها الله الجنة واما رجل يحدوده وهو يتظر اليه احتجب الله منه وفضح على الاوروس لين والآخرين وقوله تعالى ولا
 يعصينك فى معروف يعنى فيما امرت به من معروف ونهيتهن عنه من منكر قال البخارى حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا وهب
 ابن جريح حدثنا أبى قال سمعت الزبير عن عكرمة عن ابن عباس فى قوله تعالى ولا يعصينك فى معروف قال انما هو شرط شرطه

الله للنساء وقال ميمون بن مهران لم يجعل الله طاعة لنيمة الا في المعروف والمعروف طاعة وقال ابن زيد امر الله بطاعته رسوله وهو خيرة الله من خلقه في المعروف وقد قال غيره عن ابن عباس وأنس بن مالك وسالم بن أبي الجعد وأبو صالح وغير واحد منهم ان يومئذ عن النوح وقد تقدم حديث أم عطية في ذلك أيضا وقال ابن جرير حدثنا بشر حدثنا يزيد حدثنا سعيد عن قتادة في هذه الآية ذكر لنا ان نبي الله صلى الله عليه وسلم اخذ عليهن النياحة ولا يتحدثن الرجال الا رجلا ممنك محرما فقال عبد الرحمن بن عوف يا رسول الله ان لنا أضيافا واننا نعيب عن نسائنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس أولئك عنيت ليس أولئك عنيت وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثنا ابراهيم بن موسى النراء أخبرنا ابن أبي زائدة حدثني مبارك عن الحسن قال كان فيما أخذ النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يتحدثن الرجال الا أن يكون ذات محرم فان الرجل لا يزال يحدث المرأة حتى يمدى بين نخذه وقال ابن جرير حدثنا ابن جيمه حدثنا شاهر بن عمرو عن عاصم عن ابن سيرين عن أم عطية الانصارية قالت كان فيما اشتترط علينا من المعروف حين يابعهن ان لا نوح فقالت امرأة من بني فلان ان بني فلان أسعدوني فلاح حتى أجزيمهم فانطلقت فأسعدتهم ثم جاءت فبايعت قالت فما وفي منهن غيرها وغير أم سليم ابنة لحيان أم أنس بن مالك وقد روى البخاري هذا الحديث من طريق حفصة بنت سيرين عن أم عطية نسبية الانصارية رضي الله عنها وقد روى نحوه من وجه آخر أيضا فقال حدثنا ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا أبو نعيم حدثنا عمرو بن فروخ القتات حدثني مصعب بن نوح الانصاري قال أدركت عجوزا لنا كانت فيمن يابع رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت فاتيته لابياعه فأخذ عليا فيما أخذان لا نحن (٤٤٥) فقالت عجوز يا رسول الله ان ناسا قد كانوا

أسعدوني على مصائب أصابتني وانهم قد أصابتهم مصيبة فأناريد اسعدهم قال فانطلق فكافئهم فانطلقت فكافئهم ثم انما أتته فبايعته وقال هو المعروف الذي قال الله عز وجل ولا يعصينك في معروف وقال ابن أبي حاتم حدثنا أحمد بن منصور الرماذي حدثنا العقبى حدثنا الحجاج بن صفوان عن أسيد بن أبي أسيد البزار عن

أخبرني الذي لا تخفى عليه خافية (ان تتوبا) الخطاب لعائشة وحفصة على طريقة الالتفات ليكون أبلغ في معاقبتهم ما وجوب الشرط محذوف أي ان تتوبا (الى الله) فهو الواجب ودل على المحذوف قوله (فقد صغت قلوبكم) أي زاعت وأثمت ومالت عن الواجب في مخالصة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من حب ما يحبه وكرهه ما يكرهه ووجد منكم ما يوجب التوبة وهو انهم ما أحبوا ما كره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو افشاء الحديث وقيل المعنى فقد مالت قلوبكم الى التوبة وقال قلوبكم لم يقل قلوبكم لان العرب تستكره الجمع بين تثنية في لفظ واحد ومجموع المضاف والمضاف اليه كالثي الواحد من أجل تمام العلة والنسبة بينهما (وان تظاهرا عليه) قرأ الجمهور بمحذوف

امرأة من المبايعات قالت كان فيما أخذ عليا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا نعصيه في معروف ان لا نشتمش وجهها ولا نشر شعرها ولا نشق جيبها ولا ندعو ويلا وقال ابن جرير حدثنا محمد بن سنان القزاز حدثنا اسحق بن ادريس حدثنا اسحق بن عثمان بن زياد بن عوف بن عبد الرحمن بن عتبة أم عطية عن جدته أم عطية قالت لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع نساء الانصار في بيت ثم أرسل اليها عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقام على الباب وسلم عليا فرددنا عليه السلام ثم قال أنا رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكن قالت فقلنا امر حباب رسول الله ورسول رسول الله فقال تباعين علي ان تشركن بالله شيئا ولا تسرقن ولا ترتين قالت فقلنا نعم قالت ففديده من خارج الباب أو البيت ومددنا أيدينا من داخل البيت ثم قال اللهم اشهد قالت فأمرنا بالعديد ان نخرج فيه الحوض والعواتق ولا جعة عليا ونهانا عن اتباع الجنائز قال اسمعيل فسألت جدتي عن قوله تعالى ولا يعصينك في معروف قالت النياحة وفي الصحيحين من طريق الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس من امن شرب الخمر ودوشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية وفي الصحيحين أيضا عن أبي موسى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم برئ من الصالحة والحالقة والشاقة وقال الحافظ أبو يعلى حدثنا هبة بن خالد حدثنا أبان بن يزيد حدثنا يحيى بن أبي كثير ان زيدا حدثه ان أباسلام حدثه ان أباموسى الاشعري حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أربع في أمي من أمر الجاهلية لا يتركونهن الفخر في الاحساب والطعن في الانسان والاستسقاء بالنجوم والنياحة على الميت وقال الامثمة اذا لم تتب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من حرب ورواه مسلم

في صحيحه منفرد به من حديث أنان بن يزيد العطاري به وعن أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن النائحة والمستعرة زناه
 أنوداود وقال ابن جرير حدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن يزيد بن مولى الصهباء عن شهر بن حوشب عن أم سلمة عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في قول الله تعالى ولا يعصيكم في معروف قال النوح ورواه الترمذي في التفسير عن عبد بن حميد عن أبي نعيم وابن
 ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيع كلاهما عن يزيد بن عبد الله الشيباني مولى الصهباء وقال الترمذي حسن غريب
 (بأبيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم قد يئسوا من الآخرة كما يئس الكفار من أصحاب القبور) ينهى تبارك وتعالى
 عن موالاة الكافرين في آخر هذه السورة كأنهم عنها في أولها فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم يعني
 اليهود والنصارى وسائر الكفار من غضب الله عليه ولعنه واستحق من الله الطرد والابعاد فكيف تولونهم وتتخذونهم أصدقاء
 وأخلاء وقد يئسوا من الآخرة أي من ثواب الآخرة ونعيمها في حكم الله عز وجل وقوله تعالى كما يئس الكفار من أصحاب القبور
 فقد قولان أحدهما كما يئس الكفار الأحياء من قرباتهم الذين في القبور أن يجتمعوا بهم بعد ذلك لأنهم لا يعتقدون بعنار لا نشورا
 فقد انقطع رجاءهم منهم فبما يعتقدونه قال العوفي عن ابن عباس يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم م إلى آخر
 السورة يعني من مات من الذين كفروا فقد يئس الأحياء من الذين كفروا أن يرجعوا إليهم أو يعثمهم الله عز وجل وقال الحسن
 البصري كما يئس الكفار من أصحاب القبور قال الكفار الأحياء قد يئسوا من أن يموتوا وقال قتادة كما يئس الكفار أن يرجع
 إليهم أصحاب القبور الذين ماتوا وكذا قال (٤٤٦) الضحاك رواه ابن جرير والقرطبي الثاني معناه كما يئس الكفار الذين هم

أحدى التائبين وقرئ على الأصل وقرئ تظهرا بفتح الظاء والهاء يسون أنن وهي
 سبعة والمراد بالتظاهر التعاضد والمعاون والمعنى وإن تعاضدوا تعاونوا عليه بما يسره
 من الإفراط في الغير وافشائمه وقيل كان التظاهر بين عائشة وحنيفة في التحكم على
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم في النفقة (فإن الله هو) ضمير فصل (مولاه) تعليل لجواب
 الشرط المحذوف تقديره فلا يعدم ناصر ولا معين فإن الله يتولى نفسه بذاته (و) كذلك
 (جبريل) أيضا وليه (ر صالح المؤمنين) أي من صلح من عباده المؤمنين وقيل من برئ
 من النفاق وقيل الصحابة وقيل واحد أريد به الجمع وقيل أصلا صالحا والمؤمنين غنفت
 الواو من لخط موافقة للفظ قال بريدة أبو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهم وعن ابن
 مسعود أنه وعن أبي امامة مرفوعا مثله أخرجه الحاكم وعن علي بن مسعود ضعيف قال هو

في القبور من كل خير قال الأعمش
 عن أبي الضحى عن مسروق عن
 ابن مسعود كما يئس الكفار
 من أصحاب القبور قال كما يئس
 هذا الكفار إذا مات وعان ثوابه
 واطلع عليه وهذا قول مجاهد
 وعكرمة ومقاتل وابن زيد
 والكلبي ومنصور وهو اختيار ابن
 جرير رحمه الله آخر تفسير سورة
 المؤمنة والله الحمد والمنة

* (تفسير سورة الصف وهي مكية) قال الامام أحمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا ابن المبارك
 عن الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة وعصا بن يسار عن أبي سلمة عن عبد الله بن سلام قال نذاكرنا أيكم يأتي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فيسأله أي الأعمال أحب إلى الله فلم يبق أحد منكم فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلينا رجلا
 فمنا فقرا علينا هذه السورة يعني سورة الصف كما هي كذا رواه الامام أحمد وقال ابن أبي حاتم حدثنا العباس بن الوليد بن
 مرثد البرقي قراءة قال أخبرني أبي سمعت الاوزاعي حدثني يحيى بن أبي كثير حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن حدثني عبد الله بن
 سلام أن أناسا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لو أرسلنا إلى رسول الله نسأله عن أحب الأعمال إلى الله عز وجل فلم
 يذهب اليه أحد منا وهبنا أن نسأله عن ذلك قال فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم أولئك النفر رجلا رجلا حتى جمعهم وركب فيهم
 هذه السورة سجد لله الصنف قال عبد الله بن سلام فقرأها علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم كلها قال أبو سلمة وقرأها علينا
 عبد الله بن سلام قال يحيى بن أبي كثير وقرأها علينا أبو سلمة كلها قال الاوزاعي وقرأها علينا يحيى بن أبي كثير كلها قال أبي
 وقرأها علينا الاوزاعي كلها وقد رواه الترمذي عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي حدثنا محمد بن كثير عن الاوزاعي عن يحيى بن
 أبي كثير عن أبي سلمة عن عبد الله بن سلام قال قد نأقرا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نأقرا فقلنا لو نعلم أي
 الأعمال أحب إلى الله عز وجل لعملهنا فأنزل الله تعالى سجد لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم يا أيها الذين آمنوا
 لم تقولون ما لا تفعلون قال عبد الله بن سلام فقرأها علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو سلمة فقرأها علينا ابن سلام قال

يحيى فقرأها علينا أبو سلمة قال ابن كثير فقرأها علينا الأوزاعي قال عبد الله فقرأها علينا ابن كثير ثم قال الترمذي وقد خولف محمد
ابن كثير في اسناد هذا الحديث عن الأوزاعي فروى ابن المبارك عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن هلال بن أبي ميمونة عن عطاء
ابن يسار عن عبد الله بن سلام و عن أبي سلمة عن عبد الله بن سلام قلت وهكذا رواه الامام احمد عن معمر بن ابن المبارك به قال
الترمذي وروى الوليد بن مسلم هذا الحديث عن الأوزاعي فخور رواية محمد بن كثير قلت وكذا رواه الوليد بن يزيد عن الأوزاعي كما
رواه ابن كثير قلت وقد أخبرني بهذا الحديث الشيخ المسند أبو العباس أحمد بن أبي طالب الجار قراءة عليه وأنا اسمع أخبرنا أبو
المنجب عبد الله بن عمر بن التي أخبرنا أبو الوقت عبد الاول بن عيسى بن شعيب السجزي قال أخبرنا أبو الحسن بن عبد الرحمن بن
المظفر بن محمد بن داود الدودي أخبرنا أبو محمد عبد بن أحمد بن حنويه السرخسي أخبرنا عيسى بن عمر بن عمران السمرقندي أخبرنا
الامام الحافظ أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي بجميع مسنده أخبرنا محمد بن كثير عن الأوزاعي فذكرنا سنده مثله وتسلسل
لتناظرناهم الى شيخنا أبي العباس الجار ولم يقرأها لانه كان أميا وضاق الوقت عن تلخيصها اياه ولكن أخبرني الحافظ الكبير أبو عبد
الله محمد بن أحمد بن عثمان رحمه الله الذهبي أخبرنا القاضي تقي الدين بن سليمان بن الشيخ أبي عمرو أخبرنا أبو المنجب بن التي فذكره
باسناده وتسلل الى من طريقه وقرأها على بكائها والله الحمد والمنة (بسم الله الرحمن الرحيم سجد لله مافي السموات ومافي الارض
وهو العزيز الحكيم يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون ان الله يحب الذين
يقاتلون في سبيله صفا كما أنهم بليان مرصوص) قد تقدم الكلام على قوله (٤٤٧) تعالى سجد لله مافي السموات ومافي الارض
وهو العزيز الحكيم غير مرة بما

علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وعن أسماء بنت عيسى قالت سمعت رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم يقول وصالح المؤمنين علي بن أبي طالب أخرجه ابن مردويه (والملائكة)
على تكاثر عددهم (بعد ذلك) أي بعد نصر الله والمذكورين (ظهير) أي أعوان
يظاھر ونه قال أبو علي الفارسي قد جاء في فعل للكثرة كقوله ولا يسأل جيم جيمًا قال
الواحدى وهذا من الواحد الذي يؤدي عن معنى الجمع كقوله وحسن أولئك رفيقا وقد
تقرر في علم النحو ان مثل جرح وصومور وظهير يوصف به الواحد والمثنى والجمع وانما عدل
عن عطف المفرد الى عطف الجمله ليؤذن بالفرق فان نصرته الله هي النصر في الحقيقة وانه
تعالى انما ضم اليها المظاهرة بجبريل وبصالح المؤمنين وبالملائكة للتميم تطيبا للقلوب
المؤمنين وتوقير الجانِب الرسول واطهار اللآيات البينات كما في يوم بدر وحين قال تعالى

رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال آية المنافق ثلاث اذا وعد أخلف واذا حدث كذب واذا ائتمن خان وفي الحديث الآخر في
الصحيح أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه واحدة منهم كان منافقا خصل من تفارق حتى يدعها فذكرهم من
اخلاف الوعد وقد استقصينا الكلام على هذين الحديثين في أول شرح البخاري والله الحمد والمنة ولهذا ذكر الله تعالى هذا
الانكار عليهم بقوله تعالى كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون وقد روى الامام أحمد وأبو داود عن عبد الله بن عامر بن ربيعة
قال أنا نارسول الله صلى الله عليه وسلم وانصبي فذهبت لاخرج لالعاب فقالت احي يا عبد الله تعالى أعطك فقال لها رسول الله صلى
الله عليه وسلم وما أردت أن تعطيه قالت عرا فقال أما انك لوم تفعلين كتبت عليك كذبة وذهب الامام مالك رحمه الله الى انه اذا
تعلق بالوعد عزم على الموعد ووجب الوفاء كما لو قال لغيره تزوج ولك على كل يوم كذا فتزوج وجب عليه ان يعطيه مادام كذلك
لانه تعلق به بحق آدمي وهو مبني على المضايقة وذهب الجمهور الى انه لا يجب مطلقا وجاؤا الآية على انها نزلت حين تنوافر بضعة
الجهاد عليهم فلما فرض نكل عنه بعضهم كقوله تعالى ألم تر الى الذين قبيل لهم كفو الايديكم واقفوا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب
عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية قالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا الى أجل قريب قل
متاع الدنيا قليل والاخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون شيئا أيما تكونوا فذكركم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة وقال تعالى ويقول
الذين آمنوا ولا نزلت سورة فاذا أنزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال رأيت الذين في قلوبهم مرض ينظرون اليك نظر المغشى
عليه من الموت الآية وهكذا هذه الآية معناها كما قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لم تقولون

مالا تفعلون قال كان ناس من المؤمنين قبل ان يفرض الجهاد يقولون لودنا ان الله عز وجل دلنا على احب الاعمال اليه ففعل به
 فأخبر الله نبيه ان احب الاعمال ايمان به لاشك فيه وجهاد اهل معصيته الذين خالفوا الايمان ولم يقرؤا به فلما نزل الجهاد كره ذلك
 ناس من المؤمنين وشق عليهم امر فقال الله سبحانه وتعالى يا ايها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون وهذا الاختيار بن جبر وقال
 مقاتل بن حيان قال المؤمنون لو تعلم احب الاعمال الى الله لعملنا به فدلهم الله على احب الاعمال اليه فقال ان الله يحب الذين
 يقاتلون في سبيل صفاقين لهم فابتلوا يوم احدث ذلك فولوا عن النبي صلى الله عليه وسلم مدبرين فانزل الله في ذلك يا ايها الذين آمنوا
 لم تقولون مالا تفعلون وقال احبكم الى من قاتل في سبيل ومنهم من يقول انزلت في شأن القتال يقول الرجل قاتلت ولم يقاتل
 وطعنت ولم يطعن وضربت ولم يضرب وصبرت ولم يصبر وقال قتادة والضحاك انزلت في القوم كانوا يقولون قتلنا ضرا بنا طعنا
 وفعلنا ولم يكونوا فاعلوا ذلك وقال ابن زيد انزلت في قوم من المنافقين كانوا يعدون المسلمين النصر ولا يفون لهم بذلك وقال مالك
 عن زيد بن اسلم لم تقولون مالا تفعلون قال الجهاد وقال ابن ابي نجيح عن مجاهد لم تقولون مالا تفعلون الى قوله كما انهم بنيان
 منصوص فبيان ذلك في نفر من الانصار فيهم عبد الله بن رواحة قالوا في مجلس لنعلم اى الاعمال احب الى الله لعملنا به حتى
 نموت فانزل الله تعالى هذا فيهم فقال عبد الله بن رواحة لا ابرح حبيسا في سبيل الله حتى اموت فقتل شهيدا وقال ابن ابي حاتم
 حدثنا ابي حدثنا فروة بن ابي المغراء حدثنا علي بن مسهر عن داود بن ابي هند عن ابي حرب بن ابي الاسود الدغلي عن ابيه قال بعث
 ابو موسى الى قراء اهل البصرة فدخل عليه (٤٤٨) منهم ثلثمائة رجل كلهم قد قرأ القرآن فقال اتم قراء اهل البصرة

وخيارهم وقال كما تقرأ سورة كما
 نسيها باحدى المسبحات
 فانسيها غير اني قد حفظت
 منها يا ايها الذين آمنوا لم تقولون
 مالا تفعلون فتكتب شهادة
 في اعناقكم فتسئلون عنها يوم
 القيامة ولهذا قال تعالى ان الله
 يحب الذين يقاتلون في سبيل صفا
 كأنهم بنيان منصوص فهذا
 اخبار من الله تعالى بحجته عباده

وما جعله الله الا بشري لكم ولطمئنت قلوبكم به وما النصر الا من عند الله (عسى ربنا ان
 تطلقكم ان يده) بالتخفيف والتشديد سبعين اى يعطيه بدلكن (ان و اجابا خبرا)
 اى افضل (منكن) وقد علم الله سبحانه انه لا يطلقهن ولكن اخبر عن قدرته على انه
 ان وقع منه الطلاق ابدله خيرا منهن نحو يعالهن وهو كقوله وان تتولوا يستبدل قوما
 غيركم فانه اخبار عن القسرة وتخويف لهم والمتمتع بمقتضى الآية انما هو تطليق الكل
 فلا ينافي انه طلق واحدة وانهم لم تبدل لان التبديل انما هو لكل واحد وكل واحد هو مرتب على
 تطليق الكل وفي الخطيب قيل كل عسى في القرآن واجب الوقوع الا هذه الآية وقيل
 هي من الواجب ايضا ولكن الله علقه بشرطه وهو التطليق للكل ولم يطلقهن وفي
 الكرخي قال ابن عرفة عسى هنا للتخويف لا للوجوب ثم نعت سبحانه الارواح بقوله

المؤمنين اذا اصطقوا مواجهاين لاعداء الله في حومة الوعى يقاتلون في سبيل الله من كفر بالله لتكون
 كلمة الله هي العليا ودينه هو الظاهر العالي على سائر الاديان قال الامام احمد حدثنا علي بن عبد الله حدثنا هشيم قال مجاهد
 اخبرنا عن ابي الوداع عن ابي سعيد الخدري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة يرضك الله اليهم الرجل
 يقوم من الليل والقوم اذا صفوا للصلاة والقوم اذا صفوا للقتال ورواه ابن ماجه من حديث مجاهد عن ابي الوداع جبر بن نوف به
 وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا ابو نعيم الفضل بن دكين حدثنا الاسود يعني ابن شيبان حدثني زيد بن عبد الله بن الشخير قال
 قال مطرف كان يبلغني عن ابي ذر حديث كنت اشتهى لقاءه فلقيته فقلت يا ابا ذر كان يبلغني عنك حديث فكنت اشتهى لقاءه
 فقال لله ابوك فقد اقيمت فهايت فقلت كان يبلغني عنك انك تزعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثكم ان الله يبغض ثلاثة
 ويجب ثلاثة قال اجل فلا اخالي اكذب على خليلي صلى الله عليه وسلم قلت فن هؤلاء الثلاثة الذين يحبهم الله عز وجل قال رجل
 غزا في سبيل الله خرج محتسبا مجاهدا فلقى العدو فقتل وانتم تجدونه في كتاب الله المنزل ثم قرأ ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله
 صفا كأنهم بنيان منصوص وذكرا الحديث هكذا ورد هذا الحديث من هذا الوجه بهذا السياق وهذا اللفظ واختصره وقد
 أخرجه الترمذي والنسائي من حديث شعبة عن منصور بن العقر عن ربعي بن حراش عن زيد بن طيسان عن ابي ذر بابسط من
 هذا السياق وأتم وقد أوردناه في موضع آخر والله الحمد وعن كعب الاخبار انه قال يقول الله تعالى الحمد صلى الله عليه وسلم
 عبدى المتوكل المختار ليس بغظ ولا غليظ ولا سخاب في الاسواق ولا يجزى بالسبيئة السبيئة ولكن يعفوه ويعفو عنه ماله بمكة وهجرته

بطابة ومملكه بالشام وامتة الجادون يحمدون الله على كل حال وفي كل منزلة لهم دوى كدوى النحل في جوار السماء بالسحر يرضون
أطرافهم ويأترزون على أنصافهم صفهم في القتال مثل صفهم في الصلاة ثم قرأ أن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان
مرصوص رعاة الشمس يقاتلون الصلاة حيث أدركتهم ولو على ظهر دابة رواه ابن أبي حاتم وقال سعيد بن جبيرة في قوله تعالى ان الله
يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقاتل العدو الا أن يصفاهم وهذا اعلم من الله للمؤمنين
قال وقوله تعالى كأنهم بنيان مرصوص أى ملتصق بعضهم في بعض من الصف في القتال وقال مقاتل بن حيان ملتصق بعضهم الى
بعض وقال ابن عباس كأنهم بنيان مرصوص مثبت لا يزول ملتصق بعضهم ببعض وقال قتادة كأنهم بنيان مرصوص ألم ترالى
أصحاب البنيان كيف لا يحب ان يختلف بنيانه فكذلك الله عز وجل لا يحب ان يختلف امره وان الله صف المؤمنين في قتالهم
وصفهم في صلاتهم فعليك يا حمر الله فانه عصمة لمن أخذ به أو رد ذلك كاه ابن أبي حاتم وقال ابن جرير حدثني سعيد بن عمرو السكوني
حدثنا بقة بن الوليد عن أبي بكر بن أبي هريرة عن يحيى بن جابر الطائي عن أبي جبرية قال كانوا يكرهون القتال على الخيل
ويستحبون القتال على الارض اقول الله عز وجل ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص قال وكان أبو
جبرية يقول اذا رأيتمو في الصف فجأوا في الحي (واذ قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوني وقد تعلمون اني رسول الله اليكم
فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم والله لا يهدي القوم الفاسقين واذا قال عيسى بن مريم يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم مصداق لما بين
يدي من التوراة ومبشر ابراهيم يأتى من بعدى اسمه أحمد فلما جاءهم بالبينات (٤٤٩) قالوا هذا سحر مريمين) يقول تعالى مخبرا

عن عبده ورسوله وكتبه موسى بن
عمران عليه السلام انه قال لقومه لم
تؤذوني وقد تعلمون اني رسول الله
اليكم أى لم توصلون الاذى الى
وانتم تعلمون صدق فيما جئتكم به
من الرسالة وفي هذه تسلمة لرسول
الله صلى الله عليه وسلم فيما أصابه
من الكفار من قومه وغيرهم وأمر
له بالصبر ولهذا قال رجلة الله على
موسى لقد اودى باكر من هذا
فصبر وفيه نهي للمؤمنين أن ينالوا

(مسلمات) أى قائمات بفرائض الاسلام امانعت أو حال أو منصوب على الاختصاص
وقال سعيد بن جبيرة مسلمات أى مخلصات مقرات وقيل معناه مسلمات لأمر الله ورسوله
(أمؤمنات) أى مصداقات بالله وملائكته وكتبه ورسله والتدريخه وشره (قائمت)
مطيعات لله والقنوت الطاعة وقيل مصليات بالليل وقيل داعيات وقيل طائعات
(نائبات) يعنى كثيرات التوبة من الذنوب تاركان لها راجعات الى الله والى امر رسوله
صلى الله عليه وآله وسلم عن الهفوات والزلات (عابدات) لله متذلات له قال الحسن
وسعيد بن جبيرة كثيرات العبادة (سائحات) أى صائمات قاله ابن عباس وقال زيد بن أسلم
والحسن مهاجرات وليس في أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم سياحة الا الهجرة قال ابن

(٥٧) فتح البيان (تاسع) من النبي صلى الله عليه وسلم أو يوصلوه اذى كما قال تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى
فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيها وقوله تعالى فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم أى فلما عدلوا عن اتباع الحق مع علمهم به أزاغ الله
قلوبهم عن الهدى وأسكنها الشك والخيرة والخذلان كما قال تعالى ونقلب افئدتهم وابصارهم كما لم يؤمنوا به اول مرة ونذرهم في
طغيانهم يعمهون وقال تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم
وساء مصير اولهنا قال تعالى في هذه الآية والله لا يهدي القوم الفاسقين وقوله تعالى واذا قال عيسى بن مريم يا بني اسرائيل اني
رسول الله اليكم مصداق لما بين يدي من التوراة ومبشر ابراهيم يأتى من بعدى اسمه أحمد يعنى التوراة قد بشرت بي وأنا مصداق
ما أخبرت عنه وأنا مبشر عن بعدى وهو الرسول النبي الاى العربى المسمى أحمد فعيسى عليه السلام هو خاتم أنبياء بني اسرائيل وقد
أقام في ملا بني اسرائيل مبشرا بجمعه وهو أحمد خاتم الانبياء والمرسلين الذى لارسله بعده ولا نبوة وما احسن ما ورد البخارى
الحديث الذى قال فيه حدثنا ابو اليمان حدثنا شعيب عن الزهري قال اخبرني محمد بن جبيرة بن مطعم عن ابيه قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ان لى اسماء انا محمد وانا أحمد وانا الحاشى الذى يحشر الناس على قدحى
وأنا العاقب ورواه مسلم من حديث الزهري به نحوه وقال أبو داود الطيالسي حدثنا المسعودي عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة
عن أبي موسى قال سمى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه اسماء من احمدها حفظه فقال انا محمد وانا أحمد والحاشى والمحقى
ونبي الرحمة والتوبة والمحنة ورواه مسلم من حديث الامش عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن رسول الله

النبي الامي الذي يجدهونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل الآية وقال تعالى واذا اخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لنامعكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال اأقرتم وأخذتم على ذلکم اصري قالوا اأقرنا قال فاشهدوا وانما معكم من الشاهدين قال ابن عباس ما بعث الله نبياً الا اخذ عليه العهد لئن بعث محمد وهو حي لاتبعنه واخذ عليه ان يأخذ على امته لئن بعث محمد وهم احياء لاتبعنه وينصرنه وقال محمد بن اسحق حدثني ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم قالوا يا رسول الله اخبرنا عن نفسك قال دعوة ابى ابراهيم وبشرى عيسى وراى اى حين جلت بى كانه مخرج منها نوراً ضاءت له قصور بصرى من ارض الشام وهذا السناد جيد وروى له شواهد من وجوه آخر فقال الامام أحمد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا معاوية بن صالح عن سعيد بن سويد الكلبي عن عبد الاعلى بن هلال السلمي عن العرباض بن سارية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى عند الله خاتم النبيين وان آدم لم يخلد في طينته وساء بئكم باول ذلك دعوة ابى ابراهيم وبشارة عيسى بى ورؤيا اى التى رأت وكذلك امهات النبيين بى وقال أحمد أيضاً حدثنا أبو النضر حدثنا الفرج بن فضالة حدثنا لقمان بن عامر قال سمعت أبا امامة قال قلت يا رسول الله ما كان بدء أمرك قال دعوة ابى ابراهيم وبشرى عيسى وراى اى انه يخرج منها نوراً ضاءت له قصور الشام وقال أحمد أيضاً حدثنا حسن بن موسى سمعت خديجا اخا زهير بن معاوية عن أبى اسحق عن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن مسعود قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النجاشى ونحن نحو من ثمانين رجلاً منهم عبد الله بن مسعود وجعفر وعبد الله بن رواحة (٤٥٠) وعثمان بن مظعون وأبو موسى فأثروا النجاشى وبعثت قريش عمرو بن

العاص وعمارة بن الوليد بمدينة فلما دخل على النجاشى سجد له ثم ابتدأ من عنده وعن شماله ثم قال له ان نفرا من بنى عمان نزلوا ارضك ورغبوا عنا وعن ملتنا قال فابنهم قال لا هم في ارضك فابعث اليهم فبعث اليهم فقال جعفر انا خطيبكم اليوم فاتبعوه فسلم ولم يسجد فقالوا له مالک لا تسجد للملک قال انا لا نسجد الا لله عز وجل قال وماذا قال ان الله بعث اليك رسوله فأمروا بان لا نسجد لاحد الا لله عز وجل وأمرنا بالصلاة والزكاة قال عمرو بن العاص فانهم يخالفونك في عيسى بن مريم قال ما تقولون في عيسى بن مريم وامه قالوا نقول كما قال الله عز وجل هو كلمة الله وروحہ ألقاها الى العذراء البتول التي لم يمسسها بشر ولم يعرضها وولد قال فرفع عودا من الارض ثم قال يا معشر الحبشة والقيسيين والرهبان والله ما يزيدون على الذى نقول فيه ما يساوى هذا امر حبا بكم ومن جئتكم من عنده أشهد انه رسول الله وانه الذى نجد في الانجيل وانه الذى بشر به عيسى بن مريم انزلوا حيث شئتم والله لولا ما انا فيه من الملك لاتيتم حتى أكون أنا اجل نعليه وأرضه وأمرهم مدينة الاخرين فردت اليهم ما ثم تجل عبد الله بن مسعود حتى أدركه بذر او زعم ان النبي صلى الله عليه وسلم استغفر له حين بلغه موته وقدر ويت هذه القصة عن جعفر وأم سلمة رضی الله عنهم ما وموضع ذلك كتاب السيرة والمقصود ان الانبياء عليهم السلام لم تزل تتعته وتحكيه في كتبها على اممها وناهم باتباعه ونصره وموارزته اذا بعث وكان ما اشتهر الامر في أهل الارض على لسان ابراهيم الخليل والد الانبياء بعده حين دعا اهل مكة ان يبعث الله فيهم رسولا منهم وكذا على لسان عيسى بن مريم ولهذا قالوا اخبرنا عن بدء أمرك يعنى في الارض قال دعوة ابى ابراهيم وبشارة عيسى بن مريم ورؤيا اى التى رأت أى ظهر في أهل مكة أثر ذلك والارهاص فذكر صلوات الله وسلامه عليه وقوله تعالى فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا سحر مبين قال ابن جرير وابن جبر فلما جاءهم أحد اى المبشر به في الاعصار المتقدمة انوه بكه في القرون السابقة لما ظهر أمره وجاء بالبينات قال الكفرة والخالفون هذا سحر مبين (ومن اظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى الى الاسلام والله لا يهدي القوم

قتيبة والفرأ وغيرهما وسمى الصيام سياحة لان السائح لا زاد معه وقيل المعنى ذاهبات في طاعة الله من ساح الماء اذا ذهب واصلى السياحة الجولان في الارض وقيل يسكن معه حيث ساح وقدمضى الكلام على السياحة في سورة براءة (نبيات وأبكارا) أى بعضهم كذا وبعضهن كذا ووسط بينهما العاطف اتنا فيهم ما دون سائر الصفات والصفات جمع ثيب لا ينقاس لانه اسم جنس مؤنث ووزنها في فعل من ثاب يثوب أى رجع وهى المرأة التى قد تزوجت ثم ثابت عن زوجها فاعدت كما كانت غير ذات زوج وقيل لانها ثابت الى بيت أبويها وهذا أصح لانه ليس كل ثيب تعود الى زوجها والابكار جمع بكر وهى العذراء سميت بذلك لانها على اول حالها التى خلقت عليها عن بريرة في الآية قال وعد الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم في هذه الآية ان يزوجه بالثيب آسية امرأة فرعون وبالبكر

مریم

وجل قال وماذا قال ان الله بعث اليك رسوله فأمروا بان لا نسجد لاحد الا لله عز وجل وأمرنا

بالصلاة والزكاة قال عمرو بن العاص فانهم يخالفونك في عيسى بن مريم قال ما تقولون في عيسى بن مريم وامه قالوا نقول كما قال الله عز وجل هو كلمة الله وروحہ ألقاها الى العذراء البتول التي لم يمسسها بشر ولم يعرضها وولد قال فرفع عودا من الارض ثم قال يا معشر الحبشة والقيسيين والرهبان والله ما يزيدون على الذى نقول فيه ما يساوى هذا امر حبا بكم ومن جئتكم من عنده أشهد انه رسول الله وانه الذى نجد في الانجيل وانه الذى بشر به عيسى بن مريم انزلوا حيث شئتم والله لولا ما انا فيه من الملك لاتيتم حتى أكون أنا اجل نعليه وأرضه وأمرهم مدينة الاخرين فردت اليهم ما ثم تجل عبد الله بن مسعود حتى أدركه بذر او زعم ان النبي صلى الله عليه وسلم استغفر له حين بلغه موته وقدر ويت هذه القصة عن جعفر وأم سلمة رضی الله عنهم ما وموضع ذلك كتاب السيرة والمقصود ان الانبياء عليهم السلام لم تزل تتعته وتحكيه في كتبها على اممها وناهم باتباعه ونصره وموارزته اذا بعث وكان ما اشتهر الامر في أهل الارض على لسان ابراهيم الخليل والد الانبياء بعده حين دعا اهل مكة ان يبعث الله فيهم رسولا منهم وكذا على لسان عيسى بن مريم ولهذا قالوا اخبرنا عن بدء أمرك يعنى في الارض قال دعوة ابى ابراهيم وبشارة عيسى بن مريم ورؤيا اى التى رأت أى ظهر في أهل مكة أثر ذلك والارهاص فذكر صلوات الله وسلامه عليه وقوله تعالى فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا سحر مبين قال ابن جرير وابن جبر فلما جاءهم أحد اى المبشر به في الاعصار المتقدمة انوه بكه في القرون السابقة لما ظهر أمره وجاء بالبينات قال الكفرة والخالفون هذا سحر مبين (ومن اظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى الى الاسلام والله لا يهدي القوم

الظالمين يريدون لطفة من انور الله باقواهم والله متم نوره ولو كره الكافرون هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون يقول تعالى ومن اظلم ممن اظلم عن افقته على الله الكذب وهو يدعى الى الاسلام اى لا احدا ظلم عن يفتري الكذب على الله ويجعل له انداد او شر كما هو يدعى الى التوحيد والاخلاص ولهذا قال تعالى والله لا يهدي القوم الظالمين ثم قال تعالى يريدون لطفة من انور الله باقواهم اى يحاولون ان يردوا الحق بالباطل ومنهم من في ذلك كمثل من يريد ان يطفى شعاع الشمس بفيه وكان هذا مستحيل كذلك مستحيل ولهذا قال تعالى والله متم نوره ولو كره الكافرون هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركين وقد تقدم الكلام على هاتين الآيتين في سورة براءة بما فيه كفاية والله الحمد والمنة يا ايها الذين آمنوا هل ادلكم على تجارة تحيكم من عذاب اليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله باموالكم وانفسكم ذلكم خيرا لكم ان كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم واخرى تحبونهم نصر من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين تقدم في حديث عبد الله بن سلام ان الصحابة رضوا الله عنهم ارادوا ان يسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن احب الاعمال الى الله عز وجل ليفعلوه فانزل الله تعالى هذه السورة ومن جعلها هذه الآية يا ايها الذين آمنوا هل ادلكم على تجارة تحيكم من عذاب اليم ثم فسر هذه التجارة العظيمة التي لا تبور التي هي محصلة للمقصود وحرية للمعذور فقال تعالى تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله باموالكم وانفسكم ذلكم خيرا لكم ان كنتم تعلمون اى من تجارة الدنيا والكدلها والتصدى (٤٥١) لى او حدها ثم قال تعالى يغفر لكم ذنوبكم

اى ان فعلتم ما امرتكم به وادلتكم عليه غفرت لكم الزلات وادخلتكم الجنات والمساكن الطيبات والدرجات العاليات ولهذا قال تعالى ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم ثم قال تعالى واخرى تحبونها اى وازيدكم على ذلك زيادة تحبونها وهى نصر من الله وفتح قريب اى

مر يم بنت عمران ولا يقال اى تمدح في كونهن ثيبات لان الثيب قد تمدح من جهة انها اكثر تجربة وعقلا واسرع جبلا غالبا والى الكبر تمدح من جهة انها اطهر واطيب واكثر مداعة وملاعبة غالبا (يا ايها الذين آمنوا قوا انفسكم) بفعل ما امركم به وترك ما نهاكم عنه اى اجعلوا لها وقاية بالتأسي به صلى الله عليه وآله وسلم في ترك المعاصي وفعل الطاعات (واهلكم) من النساء والولدان وكل من يدخل في هذا الاسم بامرهم بطاعة الله ونهيهم عن معاصيه وبان تأخذوهم بما تأخذون به انفسكم نعموا وتأديبا (نارا وقودها الناس والحجارة) اى نار عظيمة تتوقد بالناس الكفار والحجارة كالاصنام منها كما يتوقد غيرها بالخطب وقيل الكبريت لانه اشد الاشياء حرا واسرع ايقادا وقد تقدم بيان هذا في سورة

اذا فاتتم في سبيله ونصرتم فيه تكفل الله بنصركم قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقدامكم وقال تعالى ولن ينصرن الله من ينصره ان الله لقوى عزيز وقوله تعالى وفتح قريب اى عاجل فهذه الزيادة هي خير الدينار وصول بنعيم الآخرة لمن اطاع الله ورسوله ونصر الله ودينه ولهذا قال تعالى وبشر المؤمنين (يا ايها الذين آمنوا كونوا انصارا لله كما قال عيسى بن مريم للحواريين من انصارى الى الله قال الحواريون نحن انصار الله فامنت طائفة من بنى اسرائيل وكفرت طائفة فأيذا الذين آمنوا على عدوهم فاصبحوا ظاهرين) يقول تعالى امر اعباده المؤمنين ان يكونوا انصارا لله في جميع احوالهم باقواهم وافعالهم وانفسهم واموالهم وان يستحيوا الله ورسوله كما استجاب الحواريون لعيسى حين قال من انصارى الى الله اى من معينى في الدعوة الى الله عز وجل قال الحواريون وهم اتباع عيسى عليه السلام نحن انصار الله اى نحن انصارك على ما ارسلت به وهو اوزونك على ذلك ولهذا بذلوا عنهم دعاة الى الناس في بلاد الشام في الاسرائيليين واليونانيين وهكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في أيام الحج من رجل يؤوينى حتى ابلي رسالة ربي فان قرىشا قد منعوني ان ابلي رسالة ربي حتى قبض الله عز وجل له الاوس والخزرج من اهل المدينة فما يعوم وازروه وشارطوه ان يمنعوه من الاسود والاحمر ان هو هاجر اليهم فلما هاجر اليهم بن معه من اصحابه وقواله بما عاهدوا الله عليه ولهذا اسماهم الله ورسوله الانصار وصار ذلك علما عليهم رضوا الله عنهم وارضاهم وقوله تعالى فامنت طائفة من بنى اسرائيل بما جاءهم به واصلت طائفة اخر بحت والاسلام رسالة ربه الى قومه ووازره من الحواريين اهتدت طائفة من بنى اسرائيل بما جاءهم به واصلت طائفة اخر بحت

عاجاءهم به وبجده وانبوته وورثه واما بالعظام وهم اليهود عليهم لعائن الله المتتابعة الى يوم القيامة وغلت فيه طائفة ممن اتبعه حتى رفعوه فوق ما اعطاه الله من النبوة واقتروا فراقا وشيعا في قائل منهم انه ابن الله وقائل انه ثالث ثلاثة الاب والابن وروح القدس ومن قائل انه الله وكل هذه الاقوال منضلة في سورة النساء وقوله تعالى فايدنا الذين آمنوا على عدوهم أى نصرناهم على من عاداهم من فرق النصارى فاصبحوا ظاهرين أى عليهم وذلك ببيعة محمد صلى الله عليه وسلم كما قال الامام أبو جعفر بن جرير رحمه الله حدثني أبو السائب حدثنا أبو معاوية عن الاعمش عن المنهال يعني ابن عمرو عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنه ما قال لما أراد الله عز وجل ان يرفع عيسى الى السماء خرج الى اصحابه وهم في البيت اثنا عشر رجلا من عين في البيت ورأسه بقة طرماء فقال ان منكم من يكفر بى اثنى عشرة مرة بعد ان آمن بى قال ثم قال أىكم يلقى عليه شبهى فيمقتل مكانى ويكون معى في درجتي قال فقام شاب من أحدثهم سنا فقال أنا فقال له اجلس ثم أعاد عليهم فقام الشاب فقال أنا فقال له اجلس ثم أعاد عليهم فقام الشاب فقال أنا فقال له فالتقى عليه شبه عيسى ورفع عيسى عليه السلام من روضة في البيت الى السماء قال وجاء الطلب من اليهود فاخذوا شبيهه فقتلوه وصلبوه وكفروه بعضهم اثنى عشرة مرة بعد ان آمنوا به ففترقوا فيه ثلاث فرق فقالت فرقة كان الله فينا ما شاء ثم صعد الى السماء وهؤلاء العيقونية وقالت فرقة كان فينا ابن الله ما شاء الله ثم رفعه اليه وهؤلاء النسطورية وقالت فرقة كان فينا عبد الله ورسوله ما شاء الله ثم رفعه الله اليه وهؤلاء المسلمون فمظاهرت الكافران على المسئلة فتلوهوا فلم يزل الاسلام (٤٥٢) طامسا حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فآمنت طائفة من بنى

اسرائيل وكفرت طائفة
يعني الطائفة التي كفرت من بني
اسرائيل في زمن عيسى والطائفة
التي آمنت في زمن عيسى فايدنا
الذين آمنوا على عدوهم فاصبوا
ظاهرين باظهار محمد صلى الله عليه
وسلم دينهم على دين الكفار هذا
لفظه في كتابه عند تفسير هذه الآية
الكريمة وهكذا رواه النسائي عند
تفسير هذه الآية من سننه عن أبي

(بسم الله الرحمن الرحيم يسبح لله ما في السموات وما في الارض الملك القدوس العزيز الحكيم هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم) يخبر تعالى انه يسبح له ما في السموات وما في الارض أى من جميع المخلوقات ناطقةها وجامدها كما قال تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده ثم قال تعالى الملك القدوس أى هو مالك السموات والارض المتصرف فيهما بحكمه وهو المقدس أى المنزه عن النقائص الموصوف بصفات الكمال العزيز الحكيم تقدم تفسيرهما غير مرة وقوله تعالى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم الاميون هم العرب كما قال تعالى وقل للذين آمنوا والذين آمنوا في الايام الاولى انهم كانوا شركا لهم وان تولوا فانهم عائدوا للبلاغ والله بصير بالعباد وتخصيص الاميين بالذكري لا ينفي من عداهم ولكن المنية عليهم أبلغ وأكثر كما قال تعالى في قوله وانه لذكر لك ولقومك وهو ذكرا لغيرهم يذكرون به وكذا قال تعالى وأنذر عشيرتک الاقربين وهذا وامثاله لا ينافي قوله تعالى قل يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا وقوله لا نذكركم به ومن بلغ وقوله تعالى اخبارا عن القرآن ومن يكفر به من الاخبار

فالنار موعده الى غير ذلك من الآيات الدالة على عموم بعثته صلوات الله وسلامه عليه الى جميع الخلق أحرهم واسودهم وقد قدمنا تفسير ذلك في سورة الانعام بالايات والاخبار الصحيحة والله الحمد والمنة وهذه الآية هي مصداق اجابة الله لخليله ابراهيم حين دعا لاهل مكة ان يبعث الله فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة فبعث الله سبحانه وتعالى وله الحمد والمنة على حين فترة من الرسل وطموح من السبل وقد اشتمت الحاجة اليه وقد مقت الله اهل الارض عربهم وعجمهم الا بقايا من اهل الكتاب أي نزر ايسرائيل تمسك بما بعث الله به عيسى بن مريم عليه السلام ولهذا قال تعالى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين وذلك ان العرب كانوا قديما متسكنين بدين ابراهيم الخليل عليه السلام قبل دونه وغيره وقلوبه وخالفوه واستبدلوا بالتوحيد شركا وباليقين شكوا وابتدعوا اشياء لم يأتها الله وكذلك اهل الكتاب قد بدلوا كتبهم وحرّفوا وحوا وغيره واولولها فبعث الله محمدا صلوات الله وسلامه عليه بشرع عظيم كامل شامل لجميع الخلق فيه هدايتهم والبيان لجميع ما يحتاجون اليه من امر معاشهم ومعادهم والدعوة لهم الى ما يقربهم الى الجنة ورضا الله عنهم والنهي عما يقربهم الى النار ويخطئ الله تعالى حاكم فاصل لجميع الشبهات والشكوك والروايات في الاصول والفروع وجعل له تعالى وله الحمد والمنة جميع المحاسن ممن كان قبله واعطاه ما لم يعط أحد من الاولين ولا يعطيه أحد من الآخرين فصولات الله وسلامه عليه داعا الى يوم الدين وقوله تعالى وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم قال الامام أبو عبد الله البخاري رحمه الله تعالى حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا سليمان بن (٤٥٣) بلال عن ثور عن أبي الغيث عن

أبي هريرة رضي الله عنه قال كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فلم فنزلت عليه سورة الجمعة وآخرين منهم لما يلحقوا بهم قالوا من هم يا رسول الله فلم يراجعهم حتى سئل ثلاثا فبينما سلمان الفارسي فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على سلمان الفارسي ثم قال لو كان الايمان عند الثريا لثريا لرجال اورجل من هؤلاء ورواه مسلم

الاجسام والشداد الاقوياء وقيل المراد غلاظ القلوب شداد الابدان من غلظ القلب أي قسوته لا من غلظ الجسم ولا من غلظ القول عن أبي عمران الجوني قال بلغنا ان خزنة النار تسعة عشر ما بين منكب أحدهم مسيرة مائة خريف ليس في قلوبهم رجعة انما خلقوا للعذاب يضرب الملائكة منهم الرجل من اهل النار الضربة فيتركه طحنا من لدن قرنه الى قدمه أخرجه عبد الله بن أسجد في زوائد الزهد لا يعصون الله ما أمرهم أي لا يخافونه في أمره وما موضوعة والعائد محذوف أي لا يعصون الله الذي أمرهم به أو مصدرية أي لا يعصون الله أمره على ان يكون ما أمرهم به بدل اشتمال من الاسم الشر يف أو على تفديد نزع الخافض أي لا يعصون الله في أمره (ويفعلون ما يؤمرون) به أي يؤذونه في وقته من غير تراخ لا يؤخرونه عنه ولا يقدمونه وليس الجلتان في معنى واحد ادعني الاولى انهم

والترمذي والنسائي وابن أبي حاتم وابن جرير من طرق عن ثور بن يزيد الدبلي عن سالم ابى الغيث عن أبي هريرة في هذا الحديث دليل على ان هذه السورة مدنية وعلى عموم بعثته صلى الله عليه وسلم الى جميع الناس لانه فسر قوله تعالى وآخرين منهم بفارس ولهذا كتب كتبه الى فارس والروم وغيرهم من الامم يدعوهم الى الله عز وجل والى اتباع ما جاء به ولهذا قال مجاهد وغير واحد في قوله تعالى وآخرين منهم لما يلحقوا بهم قالهم الاعاجم وكل من صدق النبي صلى الله عليه وسلم من غير العرب وقال ابن أبي حاتم حدثنا ابى حدثنا ابراهيم بن العلاء الزبيدي حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا أبو محمد عيسى بن موسى عن ابى حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في اصلاب اصلاب رجال ونساء من امنى يدخلون الجنة بغير حساب ثم قرأ وآخرين منهم لما يلحقوا بهم يعني بقبية من بقي من امة محمد صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى وهو العزيز الحكيم أي ذو العزة والحكمة في شرعه وقدره وقوله تعالى ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم يعني ما اعطاه الله محمد صلى الله عليه وسلم من النبوة العظيمة وما خص به امته من بعثته صلى الله عليه وسلم اليهم (مثل الذين جالوا التوراة ثم لم يحكموها كمثل الجار يحمل اسفارا) يئس مثل القوم الذين كذبوا بايات الله والله لا يهدي القوم الظالمين قل يا أيها الذين هادوا ان زعمتم انكم أولياء الله من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ولا يتمنونه ابد اجم قدمت أيديهم والله عليهم بالنظر الى قل ان الموت الذي تفرون منه فانه ملاقيكم ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون يقول تعالى ذا ما ليهود الذين أعطوا التوراة وجعلوها ليعمل بها ثم لم يعملوا بها مثلهم في ذلك كمثل الجار يحمل اسفارا أي كمثل الجار اذا حمل كتابا لا يدرى ما فيه افهوا يحملها جلا حسيلا ولا يدرى

ما عليه وكذلك هؤلاء في حملهم الكتاب الذي أوثقه خف ظفوه لفظا ولم يفهموه ولا عملوا بمقتضاه بل أولوه وحر فوه وبدلوه فهم أسوء حالا من الخمر لان الخمر لا يفهم له وهو لا يفهم فهم لم يستعملوها ولهذا قال تعالى في الآية الاخرى أولئك كالانعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون وقال تعالى ههنا بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله والله لا يهدي القوم الظالمين وقال الامام أحمد رحمه الله حدثنا ابن نمير عن مجاهد عن الشعبي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تكلم يوم الجمعة والامام يخطب فهو كمثل الخمر يحمّل اسفارا والذي يقول له انصت ليس له جمعة ثم قال تعالى قل يا أيها الذين هادوا ان زعمتم انكم أولياء لله من دون الناس فماتوا الموت ان كنتم صادقين أي ان كنتم تزعمون انكم على هدى وان محمدوا واصحابه على ضلالة فادعوا بالموت على الضال من القسطين ان كنتم صادقين أي فيما تزعمونه قال الله تعالى ولا يمتنونه ابدأ بما قدمت ايديهم سم أي بما يعملون لهم من الكفر والظلم والفجور والله عليم بالظالمين وقد قدمنا الكلام في سورة البقرة على هذه المبادلة لله وحده حيث قال تعالى قل ان كانت لكم الدار الاخرة عند الله خالصة من دون الناس فماتوا الموت ان كنتم صادقين ولين يتنوه ابدأ بما قدمت ايديهم والله عليم بالظالمين ولتجذبهم أحرص الناس على حياة ومن الذين أشركوا يودأ حد لهم ويعمر الف سنة وما هو بيزجرهم من العذاب ان يعمر والله بصير بما يعملون وقد أسلفنا الكلام هنا و بينا ان المراد ان يدعو على الضلال من أنفسهم أو خصوصهم كما تقدمت مبادلة النصارى في آل عمران فن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا نعبادكم ونسأنا ونساءكم وانفسنا وانفسكم ثم نبذل فتيحة ل لعنة على الكاذبين ومبادلة المشركين في سورة (٤٥٤) حریم قل من كان في الضلال فليدله الرحمن مدا وقد قال الامام

يؤمنون أو امرؤ وليترومونها ومعنى الثانية انهم يؤدون ما يؤمرون به ولا يتناقضون عنه ولا يتوانون فيه وقيل الثانية تأ كيد لا ولى وبه قال المحلى لان مفادها هو مفادها وقيل الاولى فيما مضى والثانية فيما يستقبل وصرح بهذا البيضاوى والاية تحريف (١) للمؤمنين عن الارتداد وللمنافقين المؤمنين بالسنة دون قلوبهم (يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم) يقال لهم هذا القول عند ادخالهم النار تأيسالهم وقطعوا لاطماعهم لانه يوم الجزاء وقد فات زمان الاعتذار وصار الامر الى ما صار (انما تجزون ما كنتم تعملون) من الاعمال في الدنيا ومثل هذا قوله فاليوم لا ينفع الذين ظلموا معذرتهم ولا هم يستعتبون (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الى الله توبة نصوحا) قرأ الجمهور يفتح النون على الوصف للتوبة أي توبة بالغنى في النصح وقرئ بضمها أي توبة نصح لانفسكم ويجوز ان يكون جمع ناصح

أحمد حدثنا اسمعيل بن يزيد الرقي حدثنا ابو يزيد حدثنا فرات عن عبد الكريم بن مالك الجزري عن عكرمة عن ابن عباس قال قال ابو جهل لعنه الله ان رأيت محمدا عند الكعبة لا يتنبه حتى اطأ على عنقه قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو فعل لا خذته الملائكة عيانا ولوان اليهود تمنوا

الموت لما تواروا وأما قاعدتهم من النار ولخرج الذين يهابون رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجعوا لا يجدون أهلا ولا مالارواه البخارى والترمذى والنسائى من حديث عبد الرزاق عن معمر بن خالد عن عبيد الله بن عمرو عن عبد الكريم ورواه النسائى أيضا عن عبد الرحمن بن عبد الله الحلبي عن عبيد الله بن عمر والرقى به أتم وقوله تعالى قل ان الموت الذى تفسرون منه فانه ملاقيكم ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون كقوله تعالى في سورة النساء ايضا انكم توفون الموت ولو كنتم فى مشيدة وفى معجم الطبرانى من حديث معاذ بن محمد بن محمد الهذلي عن يونس عن الحسن عن سمرة مرفوعا مثل الذى يقر من الموت كمثل الثعلب تطلبه الارض بدين خفاء يسبحى حتى اذا عموا وانهم ردخل جحره فقالت له الارض يا ثعلب ديني نخرج له حصاص فلم يزل كذلك حتى تقطعت عنقه فمات (يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون فاذا قضيت الصلاة فانتشروا فى الارض وابتغوا من فضل الله واذكر الله كثير العلكم تعلمون) انما سميت الجمعة جمعة لانها مشقة من الجمع فان أهل الاسلام يجتمعون فيه فى كل أسبوع مرة بالمعابد الكبار وفيه كل جميع الخلائق فانه اليوم السادس من الستة (١) جواب عن سؤال حاصلا انه تعالى خاطب المشركين فى قوله فان لم تفعلوا ولن تفعلوا الخ فخطبهم المعدة للكافرين فامعنى مخاطبة المؤمنين بذلك وحاصل الجواب ان الآية أمر بالتوقى عن الارتداد المؤدى للنار المعدة للكافرين وانما أيضا خطاب للمنافقين ودم من جهة الكافرين اه سيدنا الفقار أجد

التي خلق الله فيها السموات والارض وفيه خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اخرج منها وفيه تقوم الساعة وفيه ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يسأل الله فيها خيرا الا اعطاه اياه كما ثبت بذلك الاحاديث الصحاح وقال ابن أبي حاتم حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا عبيد بن حميد عن منصور عن ابي معشر عن ابراهيم عن علقمة عن قرئح الضبي حدثنا سلمان قال قال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم يا سلمان ما يوم الجمعة قلت الله ورسوله أعلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة يوم جمع الله فيه أبوالد أو أبوكم وقد روى عن أبي هريرة عن كلامه نحو هذا قال الله أعلم وقد كان يقال لدى الامة القديمة يوم العروبة وثبت ان الاعم قبلنا أحر وأبه فضلا عنه واختار اليهود يوم السبت الذي لم يقع فيه خلق واختار النصارى يوم الاحد الذي ابتدئ فيه الخلق واختار الله لهذه الامة يوم الجمعة الذي أكمل الله فيه الخليفة كما أخرجه البخاري ومسلم من حديث عبد الرزاق عن معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن الاخرون السابقون يوم القيامة يبدأ بهم اوتوا الكتاب من قبلنا ثم ان هذا يومهم الذي فرض الله عليهم فاختلفوا فيه فهدانا الله له فاناس لنا فيه تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد لفظ البخاري وفي هذا يومهم الذي فرض الله عليهم فاختلفوا فيه فهدانا الله بنا فهدانا الله ليوم الجمعة فجعل لفظنا مسلم أفضل الله عن الجمعة من كان قبلنا فكان لليهود يوم السبت وكان للنصارى يوم الاحد فجاء الله بنا فهدانا الله ليوم الجمعة فجعل الجمعة والسبت والاحد وكذلك هم تبع لنا يوم القيامة نحن الاخرون من أهل الدنيا والاولون يوم القيامة المقضى بينهم قبل الخلاق وقد أمر الله المؤمنين بالاجتماع لعبادته يوم الجمعة فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الي ذكر الله أى اقموا واعبدوا واهتموا في سيركم اليه ولا يس المراد (٤٥٥)

وان يكون مصدرا يقال نصح نصيحة ونصوحا وقال المبرد اذ توبة ذات نصح اي تنصح صاحبها بترك العود الى ما ناب عنه وصفت بذلك على الاسناد المجازي وهو في الاصل وصف للتائبين ان ينحسروا بالتوبة أنفسهم بالعزم على الترك للذنوب وترك المعاودة له قال قتادة التوبة النصوح الصادقة قيل الخاصة وقال الحسن التوبة النصوح ان يغض الذنب الذي احبه ويستغفر منه اذا ذكره وقال الكشي التوبة النصوح الندم بالقلب والاستغفار باللسان والاقلاع بالبدن والاطمئنان على ان لا يعود وقال سعيد بن جبير هي التوبة المقبولة وعن النعمان بن بشير ان عمر بن الخطاب سئل عن التوبة النصوح قال ان يتوب الرجل من العمل السيئ ثم لا يعود اليه أبد اذ روى عن معاذ مر فوعا هي أن لا يحتاج بعدها الى توبة أخرى وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله

السكينة والوقار ولا تسرعوا لما أدركم فصلوا وما فاتكم فأتوا لفظ البخاري وعن أبي قتادة قال بينما نحن نصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم اذ جمع جلبة رجال فلما صلى قال ما شأنكم قالوا استعجلنا الى الصلاة قال فلا تنفعوا اذا أتيت الصلاة فامشوا وعليكم السكينة فما أدركم فصلوا وما فاتكم فأتوا أخرجه وقال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون ولكن اتوها متمشون وعليكم السكينة والوقار فما أدركم فصلوا وما فاتكم فأتوا رواه الترمذي من حديث عبد الرزاق كذلك وأخرجه من طريق يزيد بن زريع عن معمر عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة بمثل قال الحسن أما والله ما هو بالسعي على الاقدام ولقد نهوا ان يأتوا الصلاة الا وعليهم السكينة والوقار ولكن بالقلوب والنية والخشوع وقال قتادة في قوله فاسعوا الى ذكر الله يعني ان تسعي بقلبك وعملك وهو المشي اليها وكان يتأول قوله تعالى فلما بلغ معه السعي أى المشي معه وروى عن محمد بن كعب وزيد بن أسلم وغيرهما نحو ذلك ويستحب لمن جاء الى الجمعة أن يغتسل قبل مجيئه اليها ما ثبت في الصحيحين عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جاء أحدكم الجمعة فليغتسل وله ما عن أبي سعيد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل رجل مسلم في كل سبعة أيام يغسل رأسه وجسده رواه مسلم وعن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل رجل مسلم في كل سبعة أيام غسل يوم وهو يوم الجمعة رواه أحمد والنسائي وابن حبان وقال الامام أحمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا ابن المبارك عن الاوزاعي

عن حسان بن عطية عن أبي الأشعث الصنعاني عن أوس بن أوس النخعي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من غسل واغتسل يوم الجمعة بكر وابتكر ومشى ولم يركب ودنا من الإمام واستمع ولم يلغ كان له بكل خطوة أجر سنة صيامها وقيامها وهذا الحديث له طرق والفاظ وقد أخرجه أهل السنن الأربعة وحسنه الترمذي وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح في الساعة الأولى فكل ما تقرب بدنه ومن راح في الساعة الثانية فكل ما تقرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكل ما تقرب كبشا قرن ومن راح في الساعة الرابعة فكل ما تقرب دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكل ما تقرب بيضة فإذا خرج الإمام حضرت الملائكة يستمعون الذكر أخرجه ويطيب ويحسن ثيابه ويتطيب ويتسوك ويتنظف ويتطهر وفي حديث أبي سعيد المتقدم غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم والسؤال وإن عيس من طيب أهله وقال الإمام أحمد حدثنا يعقوب حدثنا أبي عن محمد بن إسحق حدثني محمد بن إبراهيم التيمي عن عمران بن أبي يحيى عن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبي أيوب الأنصاري سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اغتسل يوم الجمعة ومس من طيب أهله إن كان عنده وليس من أحسن ثيابه ثم خرج حتى يأتي المسجد فركع أن بدله ولم يؤذ أحدًا ثم انصت إذا خرج إمامه حتى يصلي كانت كفارة لما بينها وبين الجمعة الأخرى وفي سنن أبي داود وابن ماجه عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر ما على أحدكم لو اشترى ثوبين ليوم الجمعة سوى ثوبي مهنته وعن عائشة رضي الله عنها أن

(٤٥٦)

وسلم التوبة من الذنب أن يتوب منه ثم لا يعود إليه أبداً أخرجه أحمد وابن مردويه والبيهقي وفي إسناد إبراهيم بن مسلم الهجري وهو ضعيف والصحيح الموقوف كما أخرجه موقوفاً عليه ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير والبيهقي وابن المنذر وعن ابن مسعود قال التوبة النصوح تكفر كل سيئة وهوفي القرآن ثم قرأ هذه الآية أخرجه الحاكم وصححه وقد تظاهرت دلائل الكتاب والسنة واجماع الامة على وجوب التوبة وهي فرض على الاعيان في كل الاحوال وفي كل الزمان واختلف في معناها وذكر وافي تفسيرها ثلاثة وعشرين قولاً متقاربة المعنى لا يسعها هذا الموضع وملاك الامر فيها أن يتوب ثم لا يعود الى الذنب كما لا يعود اللب إلى الضرع ولو حزن بالسيف وأحرق بالنار وهي واجبة من كل معصية كبيرة أو صغيرة على الفور ولا يجوز تأخيرها وتجب من جميع الذنوب وإن تاب

ثياب النمارق قال ما على أحدكم أن وجسد سعة أن يتخذ ثوبين بلجنته سوى ثوبي مهنته رواه ابن ماجه وقوله تعالى إذا نودي للصلاة المراد بهذا النداء هو النداء الثاني الذي كان يفعل بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج مجلس على المنبر فإنه كان حينئذ يؤذن بين يديه فهذا هو المراد فاما النداء

الاول الذي زاده أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه

فإنما كان هذا الكثرة الناس كما رواه البخاري رحمه الله حيث قال حدثنا آدم هو ابن أبي اياس حدثنا ابن أبي ذئب عن الزهري عن السائب بن يزيد قال كان النداء يوم الجمعة أوله إذا جلس الإمام على المنبر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فلما كان عثمان بعد زمن وكثر الناس زاد النداء الثاني على الزوراء يعني يؤذن به على الدار التي تسمى بالزوراء وكانت أرفع دار بالمدينة بقرب المسجد وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو نعيم حدثنا إبراهيم حدثنا محمد بن راشد المسكحول عن مكحول أن النداء كان في الجمعة مؤذن واحد حين يخرج الإمام ثم تقام الصلاة وذلك النداء الذي يحرم عنده الشراء والبيع إذا نودي به فأمر عثمان رضي الله عنه أن ينادى قبل خروج الإمام حتى يجتمع الناس وانما يؤمر بحضور الجمعة الرجال الاحرار دون العبيد والنساء والصبيان ويعذر المسافر والمريض وقيم المريض وما أشبه ذلك من الاعذار كما هو مقرر في كتب الفروع وقوله تعالى وذروا البيع أي اسعوا إلى ذكر الله واتركوا البيع إذا نودي للصلاة ولهذا اتفق العلماء رضي الله عنهم على تحريم البيع بعد النداء الثاني واختلفوا هل يصح إذا تعاطاه متعاط أم لا على قولين وظاهر الآية عدم الصحة كما هو مقرر في موضعه والله أعلم وقوله تعالى ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون أي ترككم البيع وأقبلوا إلى ذكر الله وإلى الصلاة خير لكم أي في الدنيا والآخرة ان كنتم تعلمون وقوله تعالى فإذا قضيت الصلاة أي فرغ منها فانتشر وافي الارض وابتغوا من فضل الله لما جبر عليهم في التصرف بعد النداء وأمرهم بالاجتماع أذن لهم بعد الفراغ في الانتشار في الارض والابتغاء من

فضل الله كما كان عراباً بن مالك رضي الله عنه إذا صلى الجمعة انصرف فوقف على باب المسجد فقال اللهم اني اجبت دعوتك وصليت فريضة وتشتريت كما امرتني فارزقني من فضلك وأنت خير الرازقين رواه ابن أبي حاتم وروى أيضاً عن بعض السلف انه قال من باع واشترى في يوم الجمعة بعد الصلاة بركة الله له سبعين مرة لقول الله تعالى فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله وقوله تعالى واذكروا الله كثير العلمكم تفلحون أي في حال بيعكم وشرائكم وأخذكم وعطاءكم اذكروا الله ذكراً كثيراً ولا تشغلكم الدنيا عن الذي يتفعلكم في الدار الآخرة ولهذا جاء في الحديث من دخل سوقاً من الأسواق فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة ومحامنه ألف ألف سيئة وقال مجاهد لا يكون العبد من الذاكرين الله كثيراً حتى يذكر الله قائماً وقاعداً ومضطجعاً (واذا رأت أمة تجارة أولهوا انفضوا اليها وتر كوك قائماً قل ما عند الله خير من الله وهو من التجارة والله خير الرازقين) يعاتب تبارك وتعالى على ما كان وقع من الانصراف عن الخطبة يوم الجمعة الى التجارة التي قدمت المدينة يومئذ فقال تعالى واذراوا التجارة أولهوا انفضوا اليها وتر كوك قائماً أي على المنبر تخطب هكذا ذكره غير واحد من التابعين منهم أبو العالية والحسن وزيد بن أسلم وقتادة وزعم مقاتل بن حيان ان التجارة كانت لاحية بن خليفة قبل أن يسلم وكان معها طبل فأنصرفوا اليها وتر كوك رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً على المنبر الا القليل منهم وقد صح بذلك الخبر فقال الامام أحمد حدثنا ابن ادريس عن حصين عن سالم بن أبي الجعد عن جابر قال قدمت عير حمرة المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب فخرج الناس وبقي اثنا عشر رجلاً فنزلت (٤٥٧) واذراوا التجارة أولهوا انفضوا اليها أخرجه

في الصحيحين من حديث سالم بن أبي الجعد عن جابر قال قدمت عير حمرة المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب فخرج الناس وبقي اثنا عشر رجلاً فنزلت (٤٥٧) واذراوا التجارة أولهوا انفضوا اليها أخرجه

من بعضها صحت توبته عما تاب منه وبقي الذي لم يتب منه هذا مذهب أهل السنة والجماعة وقد أخرج مسلم عن الاغر بن يسار المزني قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا أيها الناس توبوا الى الله فاني أتوب في اليوم مائة مرة وعن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول والله اني لاستغفر الله وأتوب اليه في اليوم أكثر من سبعين مرة أخرجه البخاري وأخر جاعان انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم توبوا لله افرح توبة عبده المؤمن من احدكم سقط على بعيره وقد اضله في ارض الفلاة الحديث وعن ابي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها رواه مسلم وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله يقبل توبة

(٥٨ - فتح البیان تاسع) الاثنا عشر رجلاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو تابعتهم حتى لم يبق منكم أحد لاسال بكم الوادي ناراً ونزلت هذه الآية واذراوا التجارة أولهوا انفضوا اليها وتر كوك قائماً وقال في الاثني عشر الذين ثبتوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيهم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما وفي قوله تعالى وتر كوك قائماً دليل على ان الامام يخطب الجمعة قائماً وقد روى مسلم في صحيحه عن جابر بن سمرة قال كانت للنبي صلى الله عليه وسلم خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس لكن ههنا شيء ينبغي ان يعلم وهوان هذه القصة قد قيل انها كانت لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقيم الصلاة يوم الجمعة على الخطبة كما رواه أبو داود وفي كتاب المراسيل حدثنا محمود بن خالد عن الوليد أخبرني أبو معاذ بكير بن معروف انه سمع مقاتل بن حيان يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي يوم الجمعة قبل الخطبة مثل العيدين حتى اذا كان يوم والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب وقد صلى الجمعة قد دخل رجل فقال ان دحية بن خليفة قد قدم بتجارة يعني فانه ضا ولم يبق معه الا نفر يسير وقوله تعالى قل ما عند الله أي الذي عند الله من الثواب في الدار الآخرة خير من اللهو ومن التجارة والله خير الرازقين أي لمن توكل عليه وطلب الرزق في وقته آخر تفسير سورة الجمعة والله الحمد والمنة وبه التوفيق والعصمة

(تفسير سورة المنافقين وهي مدنية) (بسم الله الرحمن الرحيم) اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك رسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون اتخذوا ايمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله انهم ساء ما كانوا يعملون ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون واذراوا انهم نجس اجسامهم وان يقولوا تسمع لقولهم كانهم خشب مسندة يحسبون

كل صحة عليهم هم العدو فاحذرهم قاتلهم الله اني يوفىكون) يقول تعالى مخبر عن المنافقين انهم انما يتفوهون بالاسلام اذا جازوا
النبي صلى الله عليه وسلم قاتلهم الله اني يوفىكون) يقول تعالى مخبر عن المنافقين انهم انما يتفوهون بالاسلام اذا جازوا
انك رسول الله اى اذا حضر واعتدك واجزوك بذلك واظهر والكذلك وايس كما يقولون ولهذا اعترض بحجة مخبر انه رسول الله
فقال والله يعلم انك لرسوله ثم قال تعالى والله يشهد ان المنافقين لكاذبون اى فيما اخبروا به وان كان مطابقا للخارج لانهم لم
يكونوا يعتقدون صحة ما يقولون ولا صدقه ولهذا اذنبهم بالنسبة الى اعتقادهم وقوله تعالى اتخذوا ايمانهم جنة فصدوا عن
سبيل الله اى اتقوا الناس بالاثبات الكاذبة والخلفان الا تمهيد صدقوا فيما يقولون فاعتبر بهم من لا يعرف جليلة امرهم فاعتقد
انهم مسلمون فربما اقتدى بهم فيما يفعلون وصدقهم فيما يقولون وهم من شأنهم انهم كانوا فى الباطن لا يألون الاسلام وأهل خبلا
خصل بهذا القدر ضرر كبير على كثير من الناس ولهذا قال تعالى فصدوا عن سبيل الله انهم ساءما كانوا يعملون وكان الضمير
ابن خراهم يقرؤها اتخذوا ايمانهم جنة اى تصديقهم الظاهر جنة اى تقية يتقون به القتل والجور يقرؤها ايمانهم جمع بين
وقوله تعالى ذلك بانهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون اى انما قدر عليهم النفاق لرجوعهم عن الايمان الى الكفر
واستبدلهم الصلاة بالهدى فطبع الله على قلوبهم فهم لا يفقهون اى فلا يصل الى قلوبهم هدى ولا يخلص اليها خيرا فلاننى ولا
تهدى وقوله تعالى واذا رأيتهم تعجبك أجسامهم وان يقولوا تسمع لقولهم اى وكانوا أشكالا حسنة وذوى فصاحة والسنة اذا
سمعهم السامع يصغى الى قولهم لئلا اغتهم (٤٥٨) وهم مع ذلك فى غاية الضعف والخور والهلع والخزع والجنون ولهذا قال

العبء ما لم يغرغر آخر جهه الترمذى وحسنه (عسى ربكم ان يكفر عنكم سيئاتكم
ويدخلكم) بسبب تلك التوبة (جنات تجري من تحتها الانهار) معطوف على
يكفر من صوب بناصبه وبالنصب قرأ الجمهور وقرئ بالجرم عطف على محل عسى كانه قال
توبوا بوجوب تكفير سيئاتكم ويدخلكم وعسى وان كان أصلها الاطماع فهي من الله
واجبة تفضلا وتكرمالا ان التائب من الذنب كمن لا ذنب له وليس واجبة عقليا (يوم)
اى يدخلكم يوم (لا يحزى الله النبي) أو من صوب باذ كر (والذين آمنوا معه) اى
صاحبوه فى وصف الايمان معطوف على النبي وقيل الموصول مبتدأ وخبره قوله (نورهم
يسعى بين أيديهم) يسعى (بايمانهم) والاول اولى وفيه تعريض عن آخرهم الله

تعالى يحسبون كل صحة عليهم
اى كلما وقع أمر أو كائن
أو خوف يعتقدون جنبهم انه نازل
بهم كما قال تعالى أشحه عليكم
فأذلاء الخوف رأيتمهم ينظرون
الى تدورا عينهم كالذى يغشى
عليه من الموت فاذهب الخوف
سلكوكم بالسنة حد اذا شحمة على
الخير أولئك لم يؤمنوا فأحبط الله
أعمالهم وكان ذلك على الله يسيرا

فهم جهامات وصور بلامعاني ولهذا قال تعالى هم العدو فاحذرهم قاتلهم الله اني يوفىكون
اى كيف يصرفون عن الهدى الى الضلالة وقد قال الامام أحمد حدثنا يزيد بن حماد عن عبد الملك بن قدامة الجعفي عن اسحق بن أبي
بكر بن أبي الفرات عن سعد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان
للمنافقين علامات يعرفون بها تحييتهم لعنة وطعامهم نهبه وغنيمتهم غلول ولا يقربون المساجد الا هجر اولاً يأتون الصلاة الاذرا
مستكبرين لا يأتون ولا يؤلفون خشب بالليل صخب بالنهار وقال يزيد بن مرة صخب بالنهار (واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم
رسول الله لو وارؤسهم ورأيتمهم يصدون وهم مستكبرون سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم ان الله لا يهدي
القوم الفاسقين هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينقصوا والله خزائن السموات والارض ولكن المنافقين
لا يفقهون يقولون لن ترجعوا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الا ذلك والله العزة ورسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون
يقول تعالى مخبر عن المنافقين عليهم لعائن الله انهم اذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لو وارؤسهم اى صدوا وأعرضوا
عما قيل لهم استكبارا عن ذلك واحتقار الما قيل لهم ولهذا قال تعالى ورأيتمهم يصدون وهم مستكبرون ثم جازاهم على ذلك فقال
تعالى سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم ان الله لا يهدي القوم الفاسقين كما قال فى سورة براءة وقد تقدم
الكلام على ذلك وايراد الاحاديث المروية هناك وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبي حدثنا ابن أبي عمير العدي قال قال
سفيان وارؤسهم قال ابن أبي عمير حول سفيان وجهه على يمينه ونظر بعينه شرا ثم قال هو هذا وقد ذكر غير واحد من السلف

ان هذا السباق كله نزل في عبد الله بن أبي ابن سلول كما سنورده قريبا ان شاء الله تعالى وبه الثقة وعليه التكلان وقد قال محمد بن اسحق في السيرة ولما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة يعني مرجعه من أحد وكان عبد الله بن أبي ابن سلول كما حدثني ابن شهاب الزهري له مقام يقومه كل جمعة لا ينكر شرفه من نفسه ومن قومه وكان فيهم شريفا اذا جلس النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وهو يخطب الناس قام فقال أيها الناس هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهركم أكرمكم الله به وأعزكم به فانصروه وعزروه واسمعوا له وأطيعوا ثم يجاس حتى اذا صنع يوم أحد ما صنع يعني مرجعه بثلاث الجيوش ورجع الناس قام يفعل ذلك كما كان يفعل فأخذ المسلمون بشيابه من نواحيه وقالوا اجلس أي عدو الله لست لذلك بأهل وقد صنعت ما صنعت فخرج يخطي رقاب الناس وهو يقول والله لك ما قلت بجرا أن قت أشدد أمره فلقبه رجال من الانصار باب المسجد فقالوا ويلك مالك قال قت أشدد أمره فوثب على رجال من أصحابه يجذبونني ويعنفونني لك ما قلت بجرا الآن قت أشدد أمره قالوا ويلك ارجع يستغفر لك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والله ما ينبغي ان يستغفر لي وقال قتادة والسدي أنزلت هذه الآية في عبد الله بن أبي وذلك ان غلاما من قرابته انطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثه بحديث عنه وأمر شديد فذاعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو يحلف بالله ويتبرأ من ذلك وأقبلت الانصار على ذلك الغلام فلاموه وغردوه وأنزل الله فيه ما تسمعون وقيل لعدو الله لو اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يلوي رأسه أي لست فاعلا وقال ابن أبي حاتم حدثنا أي حدثنا أبو الربيع الزهراني حدثنا حماد بن زيد حدثنا أيوب عن سعيد بن جبير أن (٤٥٩) رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل منزلا لم يرتحل حتى يصلي فيه فلما

من أهل الكفر والجله حالية أو مستأنفة لبيان حالهم وقد تقدم في سورة الحديد ان النور يكون معهم حال مشيم على الصراط والمراد بايمانهم جهاتهم كلها والتقييد بالامام والايمان لا ينفي ان لهم نور اعلی شمائهم ل لهم نور لكن لا يلقون اليه لانهم امامن السابقين فيمضون فيما هو وأمنهم أهل اليقين فيمضون فيما هو عن ايمانهم عن ابن عباس في الآية قال ليس احد من الموحدين لا يعطى نور يوم القيامة فاما المنافق فيعطى نوره والمؤمن مشفق مما رأى من اطفاء نور المنافق قال ابن مسعود يرون على الصراط على قدر اعمالهم يعمرون على الصراط منهم من نوره مثل الجبل ومنهم من نوره مثل النخلة وأدناهم نورامن نوره في ايامه ذكره السيوطي في البدور السافرة (يقولون) خبر ثنان أوحال (ربنا أعم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير) هذا دعاء المؤمنين حين اطفاء

اسمنا دحيح الى سعيد بن جبير وقوله ان ذلك كان في غزوة تبوك فيه نظر بل ليس بجيد فان عبد الله بن أبي ابن سلول لم يكن ممن خرج في غزوة تبوك بل رجع بطائفة من الجيش وانما المشهور وعند أصحاب المغازي والسيرة أن ذلك كان في غزوة بدر المربيع وهي غزوة بني المصطلق قال يونس بن بكير عن ابن اسحق حدثني محمد بن يحيى بن حبان وعبد الله بن أبي بكر وعاصم بن عمر بن قتادة في قصة بني المصطلق فيمنار رسول الله صلى الله عليه وسلم مقيم هناك اقتتل على الماء جهجاه بن سعيد الغفاري وكان أجيرا لعمر ابن الخطاب وسنان بن زيد قال ابن اسحق حدثني محمد بن يحيى بن حبان قال ازدجاء على الماء فاقتمت لافقال سنان يا معشر الانصار وقال الجهجاه يا معشر المهاجرين وزيد بن أرقم ونفر من الانصار عند عبد الله بن أبي فلما سمعها قال قد ثاوروني في بلادنا والله ما مثلنا وجلابيب قریش هذه الا كما قال القائل عن كلبك يا كلك والله لن رجعة الى المدينة ليخرجن الاعز من الاذل ثم أقبل على من عنده من قومه وقال هذا ما صنعت بأنفسكم أحوالهم بلادكم وقاسمتموهم أموالكم أما والله لو كنتم عنهم لم تحولوا عنكم من بلادكم الى غير هافسمعها زيد بن أرقم رضي الله عنه فذهب به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غليم وهو عنده عمر ابن الخطاب رضي الله عنه فأخبره الخبر فقال عمر رضي الله عنه يا رسول الله مر عباد بن بشر فليضرب عنقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فكيف اذلت حبث الناس يا عمر ان محمدا يقتل أصحابه لا ولكن ناديا عمر في الرحيل فلما بلغ عبد الله بن أبي ان ذلك قد بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه فاعتذر اليه وحلف بالله ما قال ما قال عليه زيد بن أرقم وكان عند قومه مكان فقالوا يا رسول الله عسى ان يكون هذا الغلام أوهم ولم يثبت ما قال الرجل وراح رسول الله صلى الله عليه وسلم مهجرا في ساعة كان لا يروح

ففيما تلقى سيد بن الحضير رضي الله عنه فسلم عليه بخبة النبوة ثم قال والله لقد رحت في ساعة منكروما كنت تروح فيها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما بلغك ما قال صاحبك ابن أبي زعيم انه اذا قدم المدينة انه يخرج الاعز منها الاذل قال فانت يا رسول الله العزيز وذو الدليل ثم قال ارفق به يا رسول الله فوالله لقد جدج الله بك وانتظمت له الخرز لتوجه فانه ليري ان قد سلمته ملكا فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس حتى أمسوا وليته حتى أصبحوا وصدر يومه حتى اشتد الضحى ثم نزل بالناس ليشرحهم عما كانوا من الحديث فلم يأمن الناس ان وجدوا مس الارض فناموا ونزلت سورة المنافقين وقال الحافظ أبو بكر البكري أخبرنا أبو عبد الله اخبرنا أبو بكر بن اسحق أخيرنا بشر بن موسى حدثنا الحمدي حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار سمعت جابر بن عبد الله يقول كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة فمر عروة فكسع رجل من المهاجرين رجلا من الانصار فقال الانصاري يا للانصار وقال المهاجري يا للمهاجرين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال دعوى الجاهلية دعواها فانهم منتقم وقال عبد الله بن أبي ابن سلول وقد فعلوا بها والله لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل قال جابر وكان الانصار بالمدينة أكثر من المهاجرين حين قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم كثروا المهاجرين بعد ذلك فقال عروة عني أضرب عنق هذا المنافق فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعه لا يتحدث الناس ان محمد يقتل أصحابه ورواه الامام أحمد عن حسين بن محمد المروزي عن سفيان بن عيينة ورواه البخاري عن الحمدي ومسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة وغيره عن سفيان بن عيينة وقال الامام أحمد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة (٤٦٠) عن الحكم عن محمد بن كعب القرظي عن زيد بن أرقم قال كنت مع

الله نور المنافقين كما تقدم بيانه وتفصيله (يا أيها النبي جاهد الكفار) بالسيف والرمح (والمنافقين) بالجمعة والوعظ البليغ وقد تقدم الكلام على هذه الآية في سورة براءة (واغتنظ عليهم) بالانتمار والزجر والمقت والبغض أي شدد عليهم في الدعوة وانطاب والقتال وانحاجة باللسان واستعمل الخشونة في أمرهم بالشرائع ولانعام عليهم باللين وقال الحسن أي جاهدكم باقامة الحدود وعليهم فانهم كانوا يرتكبون موجبات الحدود (وما أراهم جينهم) أي صير الكفار والمنافقين اليها (وبئس المصير) أي المرجع الذي يرجعون اليه (ضرب الله مثلا للذين كفروا) قد تقدم غيرهم وان المثل قد يراد به ايراد له غيرية تعرف به احواله أخرى مماثلة لها في الغرابة أي جعل الله مثلا لحوال هؤلاء الكفار في أنهم

رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فقال عبد الله بن أبي لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل قال فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته قال خلف عبد الله بن أبي انه لم يكن شيء من ذلك قال فلامني قومي وقالوا ما أردت الى هذا قال فانطلقت فنت كتبيا حرينا قال فأرسل الى نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال

ان الله قد أنزل عذرك وصدقك قال فنزلت هذه الآية هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا حتى بلغ لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل ورواه البخاري عند هذه الآية عن آدم بن أبي اياس عن شعبة ثم قال وقال ابن أبي زائدة عن الاعرج عن عمرو عن ابن أبي ليلى عن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه الترمذي والنسائي عند هذا أيضا من حديث شعبة به طريق أخرى عن زيد قال الامام أحمد رجه الله حدثنا يحيى بن آدم ويحيى بن أبي بكر قالوا حدثنا اسيرنا سئل عن أبي اسحق قال سمعت زيد بن أرقم وقال أبو بكر عن زيد بن أرقم قال خرجت مع عدي في غزاة فدمعت عبد الله بن أبي يقول لأصحابه لا تنفقوا على من عند رسول الله ولئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل فذكرت ذلك لعدي فذكر عدي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثته فأرسل الى عبد الله بن أبي ابن سلول وأصحابه خلفوا ما قالوا فكذبني رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدقته فأصابني سهم لم يصيبني من ذلك وجلست في البيت فقال عدي ما أردت الى ان كذبك رسول الله صلى الله عليه وسلم ومصدقك قال حتى أنزل الله اذاجه المنافقون قال فبعث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقراها رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثم قال ان الله قد صدقك ثم قال أحمد أيضا حدثنا حسين ابن موسى حدثنا زهير حدثنا أبو اسحق انه سمع زيد بن أرقم يقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فأصاب الناس شدة فقال عبد الله بن أبي لأصحابه لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا من حوله وقال لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته بذلك فأرسل الى عبد الله بن أبي فسأله فأجبتهم بمعينة ما فعل فقالوا كذب زيد

يعاقبون

الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل قال مالك بن الدخشن وكان من المنافقين ألم أقل لكم لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا فتبع ذلك عشرين الخطاب فأقبل يشي حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أئذن لي في هذا الرجل الذي قد أفتن الناس أضرب عنقه يريد عمر عبد الله بن أبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر أفت أن أمرتك بقتله قال عمر نعم والله لئن أضرمتي بقتله لأضربن عنقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أئذن لي في هذا الرجل الذي قد أفتن الناس أضرب عنقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفت أن أمرتك بقتله قال نعم والله لئن أضرمتي بقتله لأضربن بالسيف تحت قرط اذنيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجلس ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم آذوا بالراحمين فهجروا بالناس فسار يومه وليته والغدا حتى تمتع النهار ثم نزل ثم هجر بالناس مثلها فصبح بالمدينة في ثلاث سارها من قفا المشلل فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ارسل الى عمر فدعاه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اي عمرا كنت قاتلوا أمرتك بقتله قال عمر نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لو قتلته يومئذ لا رغمت انوف رجال لو أمرتهم اليوم بقتله لقتلوه فيحدث الناس اني قد وقعت على أصحابي فاقتلهم صبروا وازل الله عز وجل هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا الى قوله تعالى يقولون لئن رجعنا الى المدينة الاية وهذا سياق غريب فيه أشياء نفيسة لا توجد الا فيه وقال محمد بن اسحق بن يسار حدثني عامر بن عمر بن قتادة ان عبد الله (٤٦٢) بن عبد الله بن ابي يعنى لما بلغه ما كان من أمر أبيه اني رسول الله صلى

الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انه بلغني انك تريد قتل عبد الله بن أبي فيما بلغك عنه فان كنت فاعلا فخرني به فانا اجل اليك رأسه فوالله لقد علمت الخرزج ما كان لها من رجل أبر بوالده مني اني أخشى ان تاجر به غدي فيقتله فلا تدعني نفسي انظر الى قاتل عبد الله بن أبي يشي في الناس فاقتله فاقتل مؤمنا بكافر فادخل النار فقال رسول

الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انه بلغني انك تريد قتل عبد الله بن أبي فيما بلغك عنه فان كنت فاعلا فخرني به فانا اجل اليك رأسه فوالله لقد علمت الخرزج ما كان لها من رجل أبر بوالده مني اني أخشى ان تاجر به غدي فيقتله فلا تدعني نفسي انظر الى قاتل عبد الله بن أبي يشي في الناس فاقتله فاقتل مؤمنا بكافر فادخل النار فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم بل تفرق به ونحسب حجة بما بقي معناؤك عكرمة وابن زيد وغيرهما ان الناس لما أحسن قبلوا راجعين الى المدينة ووقف عبد الله بن عبد الله هذا على باب المدينة واستل سيفه فجعل الناس يمرون عليه فلما جاء اليه عبد الله بن أبي قال له ابنه وراي فقال مالك ويلك فقال والله لا تجوز من ههنا حتى يأذن لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه العزيز وأنت الذليل فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان انما يسير ساقية فشكا اليه عبد الله بن أبي ابنه فقال ابنه عبد الله والله يا رسول الله لا يدخلها حتى تأذن له فاذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما اذا أذن لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فجزأ أن وقال أبو بكر عبد الله بن الزبير الحميدي في مسنده حدثنا سفيان بن عيينة حدثنا أبو هرون المدني قال قال عبد الله بن عبد الله بن أبي ابن سلول لا يسه والله لا تدخل المدينة أبدا حتى تقول رسول الله صلى الله عليه وسلم الاعز وأنا الاذل قال وجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انه بلغني انك تريد ان تقتل أبي فوالذي بعثك بالحق ما تأملت وجهه قط هبة له ولئن شئت ان آتيتك رأسه لآتيتك فاني أكره ان أرى قاتل أبي (يا أيها الذين آمنوا الاتاكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون وانفقوا مما رزقناكم من قبل ان يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا آخرتي الى اجل قريب فاصدقوا) كن من الصالحين وان يؤخر الله نفسك اذا جاء أجلها والله خير بما تعملون يقول تعالى أمر العباد المؤمنين بكثرة ذكره وناهيا لهم عن ان تشغلهم الاموال والاولاد عن ذلك ونحبرهم به من التمي بمتاع الحياة الدنيا وبنها عما خلق له من طاعة ربه وذكره فانه من الخاسرين الذين يخسرون انفسهم وأهلهم يوم القيامة ثم ختمهم على الانفاق في طاعته فقال وانفقوا مما رزقناكم من قبل ان

يأتى أحدكم الموت فيقول رب لولا أنى توفى إلى أجل قريب فاصدق وأكن من الصالحين في كل مفرط يندم عند الاحتضار ويسأل طول المدّة ولولوشياً يسير اليستعيب ويستدرك ما فاتته وهيمات كان ما كان وأتى ما هوأت وكل بحسب تفریطه أما الكفار فكما قال تعالى وانذر الناس يوم يأتهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا أخرنا إلى أجل قريب نجب دعوتك ونتبع الرسل أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال وقال تعالى حتى إذا جاء أحدكم الموت قال رب ارجعوني لعلى أعمل صالحاً فيما تركت كلا إنها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون ثم قال تعالى ولن يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها والله خير بما تعملون أى لا ينظر أحد بعد حلول أجله وهو أعلم وأخبر عن يكون صادقاً في قوله وسؤاله من لورده إلى شراً مما كان عليه ولهذا قال تعالى والله خير بما تعملون وقال أبو عيسى الترمذى حدثنا عبد بن حميد حدثنا جعفر بن عون حدثنا أبو جناب الكلبي عن الضحالك عن ابن مزاحم عن ابن عباس قال من كان له مال يبلغه حج بيت ربه أو تحب عليه فمعه زكاة فلم يفعل سأل الرجعة عند الموت فقال رجل يا ابن عباس اتق الله فأنما يسأل الرجعة الكفار فقال سألتك عليك بذلك قرأنا يا أيها الذين آمنوا لا تلهيكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون وانفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتى أحدكم الموت فيقول ربى لولا أنى توفى إلى أجل قريب فاصدق وأكن من الصالحين إلى قوله والله خير بما تعملون قال فيأبوحب الزكاة قال إذا بلغ المال مائتين فصاعداً قال فيأبوحب الحج قال الزاد والبهر ثم قال حدثنا عبد بن حميد حدثنا عبد الرزاق عن الثوري عن يحيى بن أبي حية وهو ابن جناب الكلبي عن الضحالك عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم (٤٦٢) بخومه ثم قال وقد رواه سليمان بن عيينة وغيره

عن أبي جناب عن الضحالك عن ابن عباس من قوله وهو أصح وضعف أبو جناب الكلبي قلت ورواية الضحالك عن ابن عباس فيها انقطاع والله أعلم وقال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا ابن نعيم حدثنا سليمان بن عطاء عن مسلمة الجهني عن عمه يعني أبا مشجعة ابن ربيعي عن أبي الدرداء رضى الله عنه قال ذكرنا عند رسول الله صلى

أحسن ما قال فان ذكر امرأى النبيين بعد ذكر قصته ما وظهرت ما على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يرشد أتم ارشاد ويأوحى بأبلغ تأويل إلى ان المراد تخويفهم بما مع سائر امهات المؤمنين وبيان انهم ما وان كانت تحت عصمة خير خلق الله وخاتم رسله فان ذلك لا يغنى عنهم ان الله سبحانه قد عصمهما الله سبحانه عن ذنب تلك المظاهرة بما وقع منهما من التوبة الصحيحة الخالصة (وضرب الله مثلاً للذين آمنوا امرأت فرعون) هي آسية بنت مزاحم قيل انها اسرا ئيلية وانها عمة موسى وقيل انها ابنة عم فرعون وانها من العمالة وكانت ذات فراصة صادقة آمنت بموسى عليه السلام فعذب فرعون بالاوناد الاربعة والكلام في هذا كالكلام في المثل الذي قبله أى جعل الله حال امرأة فرعون مثلاً لحال المؤمنين ترغيباً لهم في الثبات على الطاعة والتمسك بالدين والصبر في الشدة وان وصلة

الله عليه وسلم الزيادة في العمر فقال ان الله لا يؤخر نفساً اذا جاء أجلها وانما الزيادة في العمر ان يرزق الله العبد ذرية صالحة يدعون له فيلحقه دعاؤه في قبره آخر تفسير سورة الماعن في قوله الحمد والمنة به التوفيق والعصمة * (تفسير سورة التغابن وهي مدنية) قال الطبراني حدثنا محمد بن هرون بن محمد بن بكار الدمشقي حدثنا العباس بن الوليد الخلال حدثنا الوليد بن الوليد حدثنا ابن ثوبان عن عطاء بن أبي رباح عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود يولد الا مكتوب في تشبيك راسه خمس آيات من سورة التغابن أو ردها بن عساكر في ترجمة الوليد بن صالح وهو غريب جداً بل منكر

* (بسم الله الرحمن الرحيم) * يسبح لله ما في السموات وما في الأرض له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير هو الذى خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن والله بما تعملون بصير خلق السموات والأرض بالحق وصوركم فأحسن صوركم وإليه المصير يعلم ما فى السموات والأرض ويعلم ما تسرون وما يعلنون والله عليم بذات الصدور) هذه السورة هي آخر المسبحات وقد تقدم الكلام على تسبيح الخصال بآياتها وأموالها وله هذا قال تعالى له الملك وله الحمد أى هو المتصرف في جميع الكائنات المجمود على جميع ما يخلقه ويهويه يدره وقوله تعالى وهو على كل شئ قدير أى مهما اراد كان بلا مناع ولا مدافع وما لم يشأ لم يكن وقوله تعالى هو الذى خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن أى هو الخالق لكم على هذه الصفة واد منكم ذلك فلا بد من وجود مؤمن وكافر وهو البصير عن يستحق الهداية من يستحق الاضلال وهو شهيد على أعمال عباده وسيجزى بهم بها أتم الجزاء ولهذا قال تعالى والله بما تعملون بصير ثم قال تعالى خلق السموات والأرض بالحق أى بالعدل والحكمة وصوركم فأحسن صوركم أى أحسن أشكالكم

كقوله تعالى يا ايها الانسان ما غرت بك الكريم الذي خلقك فسواك فعد لك في اى صورة ما شاء ركبك وكقوله تعالى الله الذي جعل لكم الارض قرارا والسما بناء وصوركم فاحسن صوركم ووزقكم من الطيبات الاية وقوله تعالى واليه المصير اى المرجع والمآب ثم اخبر تعالى عن علمه بجميع الكائنات السماوية والارضية والنفسية فقال تعالى يعلم ما فى السموات والارض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور (آلم يأتكم نبال الذين كفروا من قبل فذاقوا وبال امرهم ولهم عذاب اليم ذلك بانه كانت تاتيهم رسالهم بالبينات فقالوا ابشرهم بدشتا فكفروا واولوا واستغنى الله والله غنى جيد) يقول تعالى يخبر عن الامم الماضية وما حل بهم من العذاب والهلاك في مخالفة الرسل والتكذيب بالحق فقال تعالى الم يأتكم نبال الذين كفروا من قبل اى خبرهم وما كان من امرهم فذاقوا وبال امرهم اى وخيم تكذيبهم وردى افعالهم وهو ما حل بهم في الدنيا من العقوبة والخزى ولهم عذاب اليم اى في الدار الآخرة مضاف الى هذا الديوى ثم علل ذلك فقال ذلك بانه كانت تاتيهم رسالهم بالبينات اى بالنجح والدلائل والبراهين فقالوا ابشرهم بدشتا اى استبعدوا أن تكون الرسالة في البشر وان يكون هذا هم على يدى بشر مثلهم فكفروا واولوا اى كذبوا بالحق ونكوا وعن العمل واستغنى الله اى عنهم والله غنى جيد (زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا ذل بل يربى لتبعثن ثم لتنبؤن بما علمتم وذلك على الله يسيرا فأنهوا الله الذى أنزلنا والله بما تعملون خبير يوم يحجمكم يوم الجمع ذلك يوم التغابن ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يكفر عنه سيئاته ويدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا ذلك النور العظيم (٤٦٤) والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار خالدين فيها

الكفر لا تضرهم كالم تضرهم كالم تضر امرأه فرعون وقد كانت تحت ا كفر الكافرين وصارت بايمانهم بالله في جنات النعيم وفيه دليل على ان وصلة الكفرة لا تضر مع الايمان (اذ) ظرف لما لا أول لضرب (قالت رب ابن لى عندك) حال من ضمير المتكلم أو من (بيما) لتقدمه عليه وقوله (فى الجنة) بدل أو عطف بيان لقوله عندك أو متعلق بقوله ابن وقد علم عندك هنا للاشارة الى قولهم الخارج قبل الدار ومعناه بيتا قريبا من رحمتك أو فى اعلى درجات المقربين منك أو فى مكان لا يتصرف فيه الا بالاذن وهو الجنة (ونجى من فرعون وعمله) اى من ذاته الخبيثة وشركه وما يصدر عنه من اعمال الشر وقال ابن عباس عمه يعنى جماعه وعن سلمان قال كانت امرأه فرعون تعذب بالشمس فاذا انصرفت فاعنتها اظلمت الملائكة تاجحتها وكانت ترى بيتها فى الجنة وعن أبى هريرة ان فرعون وتد لا امرأته أربعة أو نادوا أضجعها

وبئس المصير) يقول تعالى يخبر عن الكفار والمشركين والمخلفين انهم يربعون انهم لا يبعثون قل بل يربى لتبعثن ثم لتنبؤن بما علمتم اى لتخبرن بجميع اعمالكم جليلها وحقيقها صغيرها وكبيرها وذلك على الله يسيرا يعثكم ومجازا تكم وهذه هى الاية الثالثة التى أمر الله رسوله

صلى الله عليه وسلم ان يقسم بربعه عز وجل على وقوع المعاد ووجوده فالاولى فى سورة يونس ويستنبئونك أحق هو قل اى وربى انه الحق وما أنتم بمعجزين والثانية فى سورة سبا وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بل يربى لتأتينكم الاية والثالثة هى هذه زعم الذين كفروا ان يبعثوا قل بل يربى لتبعثن ثم لتنبؤن بما علمتم وذلك على الله يسيرا ثم قال تعالى فأنهوا الله ورسوله والنور الذى أنزلنا يعنى القرآن والله بما تعملون خبير اى فلا تخفى عليه من اعمالكم خافية وقوله تعالى يوم يحجمكم يوم الجمع وهو يوم القيامة تسمى بذلك لانه يجمع فيه الاولون والآخرون فى صعيد واحد يدعونهم الداعى وينفذهم البصر كما قال تعالى ذلك يوم مجوع له الناس وذلك يوم مشهود وقال تعالى قل ان الاولين والآخرين لمجموعون الى ميقات يوم معلوم وقوله تعالى ذلك يوم التغابن قال ابن عباس هو اسم من أسماء يوم القيامة وذلك ان أهل الجنة يغفون أهل النار وكذا قال قتادة وجاهد وقال مقاتل بن حيان لا غيب أعظم من ان يدخل هؤلاء الى الجنة ويذهب بأولئك الى النار قلت وقد فسر ذلك بقوله تعالى ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يكفر عنه سيئاته ويدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا ذلك الفوز العظيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار خالدين فيها وبئس المصير وقد تقدم تفسير مثل هذه غير مرة (ما أصاب من مصيبة الا باذن الله ومن يؤمن بالله بهد قلبه والله بكل شئ عليم وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان توليتم فأنكم على رسولنا البلاغ المبين الله لا اله الا هو على الله فاستوكل المؤمنون) يقول تعالى يخبر اجماعا أخبر به فى سورة الحديد ما أصاب من مصيبة فى الارض ولا فى أنفسكم الا فى كتاب من قبل ان نبرأها وهكذا قال ههنا ما أصاب من مصيبة الا باذن الله قال ابن عباس باهر الله يعنى عن

وجعل على صدره راحتي واستقبل بهما عين الشمس فرفعت رأسها إلى السماء فقالت رب ابن
 لي عندك بيتا في الجنة إلى قوله (ونجني من القوم الظالمين) ففرج الله لها عن يمينها في الجنة
 فرأته وقبض الله روحها قال الكلبى هم أهل مصر وقال مقاتل هم القبط قال الحسن
 وابن كيسان نجاها الله أكرم نجاة ورفعه إلى الجنة فهي تأكل وتشرب وفيه دليل على أن
 الاستعاذة بالله والالتجاء إليه ومسئله الخلاص منه عند المحن والنوازل من سير الصالحين
 وديدن المؤمنين بيوم الدين (و) ضرب الله مثلا للذين آمنوا (حريم ابنت عمران) أى
 حالها وصفتها بفضل حال المؤمنين باهرأتين كإمثلة حال الكفار باهرأتين وقيل التقدير
 إذ كرمهم والمقصود من ذكرها أن الله سبحانه جمع لها بين كرامتي الدنيا والآخرة
 وأصطفاهما على نساء العالمين مع كونها بين قوم كافرين (التي أحصنت) حفظت

[illegible]

أى يوم القيامة اجر عظيم كما قال تعالى زين للناس حب السموات من النساء والبنين والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام واخر ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب والى بعدها وقال الامام أحمد حدثنا زيد بن الحباب حدثني حسين بن واقد حدثني عبد الله بن بريدة سمعت أبا بريدة يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بخطب نجاه الحسن والحسين رضي الله عنهما عليه ما يقصان أجرين يشيان ويعثران فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم من المنبر فحملهما فوضعهما بين يديه ثم قال صدق الله ورسوله انما أموالكم وأولادكم فتنة نظرت الى هذين الصبيين يشيان ويعثران فلم أصبر حتى قطعت حديثي ورفعتهما ورواه أهل السنن من حديث حسين بن واقد بنه وقال الترمذي حسن من غريب انما تعرفه من حديثه وقال الامام أحمد حدثنا شريح بن النعمان حدثنا هشيم أخبرنا جبال عن الشعبي حدثنا الاشعث بن قيس قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في وفد كندة فقال لي هل لك من ولد قلت غلام وولد لي في مخرجي اليك من ابنته جسد ولوددت ان بكائه سبع القوم فقال لا تقولن ذلك فان فيهم قرعة عين وأجر اذا قبضوا ثم قال ولئن قلت ذلك انهم نجبة محزنة انهم نجبة محزنة تفرد به أحمد وقال الحافظ أبو بكر البراق حدثنا محمود بن بكير حدثنا أبي عن عيسى عن ابن ابي ليلى عن عطية عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشدة القلوب وانهم نجبة مجتلة محزنة ثم قال لا تعرفه الا بهذا الاسناد وقال الطبراني حدثنا هشام بن مرثد حدثنا محمد بن اسمعيل بن عياش حدثني أبي حدثني ضحيم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن أبي مالك الاشعري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس عدوك الذي ان قبلته كان نوراً لك وان قتلك دخلت الجنة ولكن الذي لعله

(٤٦٦)

عدوك ولدك الذي خرج من صلبك ثم اعدى عدوك مالك الذي ملكك عينك وقوله تعالى فانتقوا الله ما استطعتم أى جهدكم وطاقتكم كما ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم وما نهيتكم عنه فاجتنبوه وقد قال بعض المفسرين كما رواه مالك

(فريحها) عن الفواحي وعن الرجال فلم يصل اليها رجل لا ينكاح ولا يربنا وانحصنة العقيقة وقد تقدم تفسير هذا في سورة النساء قال المفسرون المراد بالفرج هنا الجيب لقوله (فتخفنا فيه من روحنا) المخلوقة لنا وذلك ان جبريل نفخ في جيب درعها أى طوق قصصها فحملت بعيسى عقب النفخ والنفخ والحمل والوضع في ساعة واحدة والاسناد في نفخنا مجازي أى فأسند الى الله من حيث انه الخالق والموجد وقيل المراد بالروح روح عيسى التي صار بها حياً فوصلت الى فريحها بواسطة نفخ جبريل وازاافة الروح الى الله اضافة لمخلوق خالق الله للتشريف (وصدقت بكلمات ربها) يعنى بشرائه التي شرعها الله لعباده وقيل المراد بالكلمات عيسى وقيل صحفه التي أنزلها على ادريس وغيره قرأ الجهد وصدق بالتشديد وقرئ بالتخفيف وقرأوا بكلمات بالجمع وقرئ بكلمة

بالافراد

عن زيد بن أسلم ان هذه الآية ناسخة للتي في آل عمران وهي قوله تعالى يا أيها

الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وانتم مسلمون قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثني يحيى بن عبد الله بن بكير حدثني ابن لهيعة حدثني عطاء بن رباح عن سفيان بن عيينة عن جابر في قوله اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وانتم مسلمون قال لما نزلت هذه الآية اشتد على القوم العمل فقاموا حتى ورمت عراقيهم وتقرحت جباههم فأنزل الله تعالى هذه الآية تخفيفاً على المسلمين فاتقوا الله ما استطعتم فنسخت الآية الاولى وروى عن أبي العالية وزيد بن أسلم وقتادة والربيع بن أنس والسدي ومقاتل بن حيان نحو ذلك وقوله تعالى واسمعوا وأطيعوا أى كونوا منقادين لما يأمركم الله به ورسوله لا تحيدوا عنه عنه ولا يسرو ولا تقدموا بين يدي الله ورسوله ولا تتخلفوا عما به أمرتم ولا تتركوا ما عنه زجرتم وقوله تعالى وأتقوا اخيراً لانفسكم أى وابتذلوا عما رزقكم الله على الاقارب والفقراء والمساكين وذوى الحاجات وأحسنوا الى خلق الله كما أحسن الله اليكم يكن خير لكم في الدنيا والاخرة وان لاتفعلوا يكن شر لكم في الدنيا والاخرة وقوله تعالى ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون تقدم تفسيره في سورة الحشر وذكر الاحاديث الواردة في معنى هذه الآية بما أغنى عن اعادته ههنا والله الجود والمسة وقوله تعالى ان تقرضوا الله قرضاً حسناً يضاعفه لكم ويغفر لكم أى مهمما أنفقتم من شئ فهو ويخلفه ومهما تصدقتم من شئ فعليه جزاؤه ونزل ذلك منزلة القرض له كما ثبت في الصحيحين ان الله تعالى يقول من يقرض غير ظلم ولا عديم ولهذا قال تعالى يضاعفه لكم كما تقهضون في سورة البقرة فيضاعفه لأضعافاً كثيرة ويغفر لكم أى ويكفر عنكم السيئات ولهذا قال تعالى والله شكوراً أى يجزى على القليل بالكثير

بالأفراد (وكتبه) قرأ الجمهور بالأفراد وقرأ بالجمع والمراد على الأول الجنس فيكون في
 معنى الجمع وهي الكتب المنزلة على الأنبياء كإبراهيم وموسى وإسماعيل (وكانت من
 القاتين) قال قتادة من القوم المطيعين لهم وقال عطاء من المصلين كانت تصلي بين
 المغرب والعشاء ويجوز أن يراد بالقاتين رهطها وعشيرتها الذين كانت منهم وكانوا مطيعين
 أهل بيت صلاح وطاعة ولما كان القنوت صفة تشمل من قنت من القبيلين غلب ذكره
 على أناته وفيه أشعار بأن طاعتهم تقصر عن طاعة الرجال الكاملين حتى عدت من
 جملتهم ومن التبعية ويجوز أن تكون لا بداء الغاية على أنها ولدت من القاتين لأنها
 من أعقاب هرون أخي موسى عليهما السلام عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد صلى الله
 عليه وآله وسلم ومريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون مع ما قص الله علينا
 من خبرها في القرآن قالت رب ابن لي عندك آية أخرجه أحمدا والطبراني
 والحاكم وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبي موسى الأشعري أن
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال كل من الرجال كثير ولم
 يكمل من النساء إلا آسية امرأة فرعون ومريم بنت
 عمران وخديجة بنت خويلد وان فضل
 عائشة على النساء كفضل الثريد
 على سائر الطعام

(تم الجزء التاسع ويليه الجزء العاشر أوله سورة المائدة)

حليم أي يصفح ويغفر ويستتر
 ويتجاوز عن الذنوب والزلات
 والخطايا والسيئات عالم الغيب
 والشهادة العزيز الحكيم تقدم
 تفسيره غير مرة * آخر تفسير سورة
 التغابن والله الحمد والمنة

* (قال صححه وما وصلت درة هذا التفسير القيمة عالية المقدار عالية القيمة الى يد
الاديب الفقيه واللييب النبيه خاتض بحار العلوم سحاب الفنون المرموم السيد
محمد الكتبي الخنفي الخطيب الامام المدرس بالمسجد الحرام خصه الله بزيادة الانعام
انطلق بقرط حسن البديع وينوه بعظمة مكانها الرفيع فقال) *

*(بسم الله الرحمن الرحيم) *

يا من فتح بنا ببحر البيان بالاسرار القرآنية وبخريون التبيان بالاذكار الصمدانية
وأظهر بدائع المعارف والحقائق وأشهر صنائع العوارف والدقائق وأضاء أنوار بدور
العلوم وأشرق شمس الفهوم على كل صديق اختار من عباده ونسب الحسن على
التحقيق من عباده حتى أتاح له نشر ما انطوى من النضل بين أعيان الأنام وأزاح عنه
حجاب الجهل وأحياه ما اندرس من ماثر الافاضل الاعلام لعليائك الحمد الذي يوافي
نعمك ويكافى مزيدك ولكبريائك الشكر الذي يليق بوفرا متناك ويقضي بان
أستزيدك وأبتهل اليك في أوقات الاستجابة وأنضرع اليك في اماكن الاجابة ان توالى
صلوات الصلوات وموصولات التسليمات على سيد العجم والعرب صاحب السيف والقلم
واشرف من قرأ وكتب المستفيد من مدرسة وعلمك ما لم تكن تعلم المنزل عليه في الذكر
المحكم اقرأ باسم ربك الذي خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم
بالقلم علم الانسان ما لم يعلم وعلى آله وأصحابه واتباعه وأحرابه وعلى من اتقى اليهم
باحسان الى يوم الدين وعليهم معهم أجعين آمين (أما بعد) فان العبد المأسوف
الملتجئ الى حرم ربه الرؤف مغيث الملهوف المعروف بالمعروف لما انظر في تفسير
فتح البيان في مقاصد القرآن تأليف نخبة الافاضل خلاصة الأماثل

علامة العلماء والبحر الذي لا ينتهى ولكل لح ساحل

العالم العلامة الكامل الفهامة أفضل المتبحرين اكل المحررين صاحب
المناصب العلمية والمراتب السنية والمناقب المشهورة والفضائل الماثورة والاخلاق
الزكية والسيرة المرضية الذي قرن بين الكمالات النفسية والرياضات الانسية
وجمع مع التوغل في نظم المصالح الدنيوية مراعاة الدقائق الدينية باسمه السامي
ولقبه النامي تتباهى الاحساب وبذاته الملكية استغنى المادح عن الاطراء
والاظناب

له مناقب تسرى ما سرى قمر * وسيرة سار فيها أعدل السير
علم وحلم وعدل شامل وتقى * وعفة ونوال غير منحصر
خلائق في العدا لما سميت وغت * فاحت ولاحت لنا كالزهر والزهر
يا كامل الاصل داني الفضل واقره * بسبب فضل العطايا غير منبتر
يا سيدا في المعالي طال مطلبه * ملكيته عموه بالحق فاقصر
ان فهدت بالعلم فقط الاقدمين ذكا * وصلت بالحق صول الصارم الذكر
وان تكامت في الاصلين فاعل وطل * وقل ولا تغر ما الرازي بمقتخر

وان تفسر تحقّق كل مشتبّه * وسيف ذهّنك شفاف على الطبرى
وليس يرفع رأسا سيويه اذا * نصبت للنخوط رفا غير منكسر
ومن قديم زمان الحديث لقد * رقيت في الحفظ والعليا الى الزهر
أعنى النواب على الخناب المفخم المهاب أبا الطيب (السيد محمد صديق بن حسن بن
على القنوجي) اسبح الله تعالى سجال محاسنه على العالمين وأدام افضال ميامنه على
المسترشدين وهذا دعاء بالاجابة قرين فانه سبحانه لا يضيع اجر المحسنين

حاز الكمال صيا منذ مولده * وقام بالفضل طفلا قبل ينفصل
يمتد نحو العلا والمكرمات يدا * خطوطها للمنايا والمخي سبل
يدالى كل مصر من أناملها * ترى الايادى وفيها ينزل الامل
كأن خاتمه يوم النوال بها * قوس السحاب الغواى حين ينهل
نفس من القدس فى ذات مجرّدة * بالعرف جاز عليها يصدق الرجل
وحسين سرح الطرف فى التأليف المذكور وتأمل فيما حواه من الجواهر التى تنفوق
جواهر النور ودرر الجور وجده تفسير الميسمى الدهر له بمثل ولم يقدر مدح ان يأتى له
بقبيل لو اطلع عليه ابو حيان لشهد بأنه الذى ظهر أو ان فضله وحن ولو تأمل الرنخبرى
فما احتوى عليه لانعزل عن اعتزاله ورجع اليه ولو شاهده الغزالي لقال نعم هذا الغزل
ولا يمالى ولو طالعته المفتى أبو السعود لقال يا لهذا الطالع المسعود ولو قرأ البغوى فرائده
لشهد له بقاءة أى فائدة حتى انه لو فرض وقدر

حلف الزمان ليا تبين بمثله * حنت يمينك يا زمان فكفر

ولو تخيلنا أمر اوسعا

لئن قاسه بالا تدرى مقاييس * منعنا وقلنا لا سلمه قطعا
اذ عباراته فى غاية الفصاحة وألفاظه فى نهاية الرشاقة والملاحة احتوت على افادة
المعاني الوافرة والنطوت على مباني التقاسير المتكاثرة منها تمالت على وجنات
الطباع السليمة لمعات الدقائق وتلا لآت على صفحات الازدهان
المستقيمة أنوار الحقائق * محصل ما لخصه لسان التحقيق

وملخص ما حرره تيان التديق فآله يتفخ به أهل
الاسلام ويبقى مولفه مقصد الناص

والغمام بجماه سيد الانام من هو

لرسل الكرام ختام

أمين آمين

